

# الإخوان المسلمون

وجذور التطرف الدينى والإرهاب فى مصر

تأليف

السيد يوسف



الهيئة المصرية العامة للكتاب

إهداء ٢٠٠٦

الهيئة المصرية العامة للكتاب  
القاهرة







# الإخوان المسلمون

وجذور التطرف الدينى والإرهاب فى مصر

تأليف

السيد يوسف



الهيئة المصرية العامة للكتاب

١٩٩٩

رئيس مجلس الإدارة

**د. سمير سرحان**

رئيس التحرير

**د. عبد العظيم رمضان**

مدير التحرير

**محمود الجزار**

## تقديم

يسرني أن أقدم للقارئ الكريم هذا الكتاب المهم عن حركة الإخوان المسلمين وجذور التطرف الديني والإرهاب في مصر، للأستاذ السيد يوسف. والكتاب في الأصل يتكون من سبعة أجزاء، قام المؤلف - بالاتفاق معي - باختيار أهم الفصول منها التي تبين جذور التطرف الديني والإرهاب في مصر، ليضمها غلاف واحد لكتاب واحد هو الذي بين يدي القارئ.

ويرجع اهتمامي بنشر هذا الكتاب إلى ما أعرفه من رؤية الكاتب التقديمية التي دفعتني إلى قبول الإشراف عليه للحصول على درجة الماجستير من معهد الدراسات الإسلامية، عندما قدمه لي المفكر الإسلامي الدكتور محمد عمارة في عام ١٩٨٢. ثم انقطعت صلتى به عندما رأت إدارة المعهد التدخل بالتغيير في الإشراف، وتعيين مشرف آخر لا يتفق منهجه الفكري مع منهج الطالب، الأمر الذي دعا الطالب إلى التوضيحية بالحصول على درجة الماجستير، والمضى في دراسته حراً من كل قيد! وهذه الواقعة توضح نوعية الباحث النادرة، واحترامه لنفسه، وشخصيته الحرة المستقلة.

وبالفعل فإن الدراسة التي قدمها ترقى إلى ما فوق درجة الماجستير، ويكفيه هذا فخراً! وهذا ما دفعتني إلى اقتراح نشر بعض فصولها في كتاب يصدر في سلسلة «تاريخ المصريين»

توسيعاً للفائدة، وإتاحة الإطلاع عليها لأكبر عدد من القراء والباحثين.

ويتناول الفصل الأول من الكتاب نشأة تنظيم الإخوان المسلمين وبناءه التنظيمي، أما الفصل الثاني فيتناول البناء الفكري للجماعة وتطور هذا البناء. ويتناول الفصل الثالث نشأة فكرة العنف عند الجماعة، ومراحله، وتأسيس الجهاز الخاص، وقياداته. أما الفصل الرابع فيتناول موقف الجماعة من الاستعمار والأحزاب، وصلتها بثورة يوليو. ويعالج الفصل الخامس موقف الإخوان من القصر الملكي حتى اغتيال حسن البنا. أما الفصل السادس فيتناول موقف الإخوان من الجيش قبل ثورة يوليو وبعدها. ويتناول الفصل السابع موقف الإخوان من الوحدة الوطنية، وينتهي الكتاب بالفصل الثامن عن الإخوان والحكومة الإسلامية.

والكتاب بذلك يعد دراسة موسوعية قيمة تغطي تاريخ حركة الإخوان من جميع جوانبه. وسوف يجد القارئ فيه ما يلشد من فائدة ومتعة.

والله الموفق ،،،

رئيس التحرير

د . عبد العظيم رمضان



## مقدمة

هذه فصول من دراسة موسوعية عن جماعة الإخوان المسلمين، نشرت منها دار المحروسة للنشر، ستة أجزاء تحت عنوان «الإخوان المسلمون هل هي صحوة إسلامية؟»، كما نشرت «العربي للنشر والتوزيع» كتاباً بعنوان «الإخوان المسلمون والدولة الإسلامية».

أما الأجزاء الستة فقد حمل الجزء الأول عنوان «حسن البنا وبناء التنظيم»، وقمت فيه بشرح الأسباب التي هيأت المناخ لظهور الجماعات الإسلامية في عشرينات القرن العشرين، كما قمت بالتعريف بحسن البنا مهندس جماعة الإخوان المسلمين، وبجهوده في بناء التنظيم.

وحمل الجزء الثاني عنوان: «حسن البنا والبناء الفكري»، وشرحت دوره في البناء العقائدي الذي يشد الأعضاء ويربطهم بالتنظيم على أساس السمع والطاعة في المستشط والمكره، فلا يتنفسون إلا أفكارها، ولا يتحركون إلا بأوامرها، بحيث تصاحبهم تعاليمها في يقظتهم ومنامهم، في نهارهم وليلهم، في قيامهم وقعودهم، بل في كل وقت من أوقات حياتهم، كما تعرضنا في هذا الجزء إلى أفراد حسن البنا بالسلطة في التنظيم، وما نتج عن ذلك من انقسامات متعددة داخل الجماعة.

وحمل الجزء الثالث عنوان «الجماعة والعنف»، وتعرضت فيه لتنظيم حسن البنا لاستخدام القوة، ولنشأة التنظيم الخاص السري المسلح بالجماعة، كما عرضت حوادث الاغتيالات والتفجيرات التي قام بها هذا التنظيم المسلح، نتيجة لغسيل المخ وللوعاء الفكري الذي استبد بعقول الأعضاء، وحدد لهم إطار حركتهم وسلوكهم في المجتمع.

وإذا كان الجزء الثالث يمثل جناح التحرك المسلح للمؤسس على البداء الفكرى، فالأجزاء التالية (الرابع والخامس والسادس) تعبر عن جناح التحرك السياسى فى مجالات الحركة الوطنية والموقف من الأحزاب والديمقراطية، ومن مؤسسات السراى والجيش، ومن الوحدة الوطنية. هذه القضايا التى كانت مثارة وملتهبة خاصة بعد الحرب العالمية الثانية.

فالجزء الرابع وعنوانه: «الجماعة وحركة التحرر الوطنى، يشرح موقف الجماعة المتخاذل من حركات التحرر الوطنى فى مصر والسودان، وموقفها من مشاريع الأحلاف العسكرية مع الاستعمار، كما يتعرض لدور الجماعة المتهور فى فلسطين، والمتآمر فى التحركات الانقلابية على نظام الإمامة المتخلف فى اليمن، ثم العودة لإتكار ذلك عند فشل الانقلاب، ويتعرض هذا الجزء أيضا لقضية السلام والحرب باعتبار الحرب تهديدا لحريات الشعوب واستقلالها وتخريبا لمنجزاتها.

لقد ادعى الإخوان أنهم أنشأوا التنظيم السرى المسلح استعدادا للكفاح ضد الانجليز، وثبت زيف هذا الادعاء، فقد أتاحت لهم فرص ذهبية خاصة فى أثناء الكفاح المسلح فى القتال عامى ٥١/٥٢ لقيادة أو على الأقل للمشاركة الفعالة فى حركة وطنية عارمة تتوجه فيها كل طاقات جماهير أعضائها للنضال مظفر لانتزاع نصر حاسم على الاستعمار، وإجلاء قواته عن أرض الوطن، ولكن حسابات الأولويات والتحالفات المشبوهة حالت بين الجماعة والدخول بثقلها للقيام بدورها الذى تطلعت إليه جماهير الشعب وكثير من عناصر النخبة المثقفة فأدبرت عن القيام بدورها حين أقبلت عليها اللحظة التى تطلبت هذا الدور، وبذلك تخلت عن وظيفتها وعن الآمال التى علقت عليها.

والجزء الخامس وعنوانه: «الجماعة والأحزاب، يعرض مواقف الجماعة المعادى للديمقراطية والتعددية والرأى الآخر، والذى يصور الإسلام على غير حقيقته، فيزعم أنه دين شمولى يعادى الديمقراطية، مع أن الله تعالى يقول فى قرآنه: «وشاورهم فى الأمر، وأمرهم شورى بينهم، كما يقول: «ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعا، أفأنت تكره الناس حين يكونوا مؤمنين، [سورة يونس

آية ٩٩] «ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين» [سورة هود آية ١١٨].

والرسول عليه السلام حكم بأن للمجاهد أجرين إذا أصاب، وأجرا واحدا إذا أخطأ، ومع ذلك فهم يلبون عنق الدين ويخضعونه للأهواء والمصالح السياسية.

أما الجزء السادس وعدوانه: «الجماعة والسراي والجيش والوحدة الوطنية، فيعرض:

أولا: لموقفهم الانتهازي من القصر الملكي الذي حاولوا امتطاءه للوثوب إلى السلطة، فاستخدمهم لتحقيق أغراضه، وعندما أصبحوا خطرا عليه حل تنظيمهم وسجن واعتقل زعماءهم وأكبر عدد من أعضائهم، ثم اغتال مرشدهم حسن البدا ثارا لاغتيالهم النقراشي باشا رئيس الوزراء، وعندما خرجوا من السجون عاد الملك لاستخدامهم، وعادوا هم للقاءه والحنين إلى رضاه «زيارة كريمة لملك كريم، كما قال حسن الهضيبي عقب إحدى زياراته للملك.

وثانيا: لنشاطهم داخل الجيش وعلاقتهم بالضباط الأحرار، ثم الثورة بعد ذلك، حيث وسوسوا لها بإلغاء الأحزاب حتى تخلو لهم الساحة، فيبسطون سيطرتهم وحياتهم على الثورة، وكانت العلاقة هنا أيضا انتهازية من كلا الطرفين، انتهت بتصفية الثورة لهم وحل تشكيلاتهم، وسجن واعتقال الآلاف منهم، وإعدام عدد من قادتهم خاصة بعد محاولتهم اغتيال عبد الناصر.

وهو نفس الدور الذي كرروه مع السادات: أخرجهم من السجون ليستعملهم ضد اليسار من أجل دعم خطته، وحين استشعروا قوتهم، ولم يجدوا مله تجاذبا كاملا لطموحاتهم اغتالوه.

وثالثا: لموقفهم من الأقليات الدينية الذي كان يصعد من الطائفية وينفخ في بوقها، ويضعف من نسيج الوحدة الوطنية.

تلك هي الأجزاء الستة من هذه الموسوعة.

أما كتاب : «الإخوان المسلمون والدولة الإسلامية» فقد عرضت فيه فكرة الإخوان المسلمين عن شمولية الإسلام، التي برروا بها اشتغالهم بالسياسة، ناقشت هذه الفكرة موضحا ما تحتويه من تناقض وتطرف، ودعمت ذلك بعرض رأى بعض قادة التجديد الإسلامى، كما عرضت للموقف من تطبيق الشريعة، ومن الحضارة الغربية، ومن العلمانية، وموقف الإسلام منها، كما رصدت الآراء المختلفة فى الحكومة الإسلامية، وهل هى من الأصول أو من الفروع، وتحدثت عن الديمقراطية، وكيف أن التطرف يضيق من سعة الإسلام، مستشهدا بالتطبيقات المعاصرة للدولة الإسلامية، واستعرضت تناقض آراء قادة الإخوان المسلمين فى الدستور والشريعة، وغموض مفاهيمهم عن طبيعة الدولة، كما عرضت خطتهم للوصول للحكم، ومستقبل هذه الخطط.

كما تعرضت للعوامل التى تعرق النهضة، ومن أهمها الدعاية المغلوطة للتيار السلفى الذى أشاع مناخا ثقافيا فاسدا، كان من نتائجه أن أصبحت الأغلبية من شعبنا لا تهضم التفكير العلمى ولا تتجاذب مع التحديث، ولا تعطف على المراكز العقلية للعلوم الحديثة، ولا على قاعدتها التنويرية، وتلك هى الجريمة الكبرى، والتى تقف عقبة فى سبيل النهضة، ولا سبيل لتخليها إلا بكس هذه الأفكار المغلوطة، ووضع خطة تلقى تعيد للعقل والعلم مكانتهما التى أحترمها الإسلام وقدها.

إن نشر هذه الفصول من هذه الموسوعة كان بمبادرة - مشكورة - من الدكتور عبد العظيم رمضان الذى اقترح طبعها فى سلسلة «تاريخ المصريين» تعريفا بهذه الموسوعة، وتوسيعا للفائدة منها، وتسهيلا لوصولها لأكبر عدد ممكن من القراء، لما لهيئة الكتاب من دور فى دعم الكتاب وبيعه للجمهور بأسعار مخفضة فى متناول القارئ العادى الذى يتعذر عليه شراء الأجزاء كلها بسبب ارتفاع سعرها، ومن أراد الاطلاع على جميع محتويات الموسوعة فعليه باقتنائها إن أمكنه ذلك، أو بالاطلاع عليها فى المكتبات العامة.



وإذا أردنا أن نرجع إلى الوراء للبحث في تأليف هذه الموسوعة فسجد وراءها قصة طريفة . فقد كانت في البداية مشروع رسالة ماجستير مقدمة منى إلى معهد الدراسات الإسلامية، بعنوان: «موقع الشيخ حسن البنا من تيار التجديد الإسلامى الحديث، وكان للصديق الدكتور محمد عمارة دور فى ترشيح هذا الموضوع، ودفعنى لاختياره أن حسن البنا هو مهندس جماعة الإخوان المسلمين ومنشئها، وأن هذه الجماعة أثرت - وما زالت تؤثر - فى الحياة المصرية والعربية - سلباً أو إيجاباً - وكانت مدرسة شكلت عقلية كثير من المثقفين والمفكرين، وصاغت فكر آلاف من الشباب الذين صاروا يؤثرون فى اتجاهات الدولة، ولأن هذه الجماعة فرخت كثيراً من الجماعات والشظايا التى خرجت من تحت عبايتها، واتخذ بعضها مسارات متطرفة ومتعصبة، أصبح من الضرورى دراسة شخصية حسن البنا ودراسة نشأة وتطور جماعة الإخوان المسلمين حتى نصل إلى عمق البئر التى انسابت من مياهها كل هذه الموجات جميعاً، والتى هى امتدادات لفكر حسن البنا وجماعته .

ويضاف من أهمية هذه الجماعات اعتمادها على الدين الذى يمتد بجذوره العميقة فى وجدان الأمة وتراثها الحضارى، ويؤثر فى صياغة ضميرها ومثلها وقيمها وشرائعها .

وقد تقدمت عام ١٩٨٢ إلى معهد الدراسات الإسلامية بهذا المشروع، وأخذت موافقة الأستاذ الدكتور عبد العظيم رمضان على الإشراف على هذه الرسالة .

ولكن لجنة الرسائل بالمعهد تجاوزت حرية البحث العلمى وأرادت أن تتحكم فى تحديد أسماء المشرفين على الرسائل المقدمة للمعهد، وفى توجيه هذه الرسائل، فلم توافق على قبول المشروع بدون ذكر الأسباب كتابة، وهى أيضاً لم تكتب برفض المشروع، وبمناقشة الكاتب الذى ينسخ قرارات اللجنة ذكر لى بصراحة أن اللجنة رفضت الموافقة على إشراف الدكتور عبد العظيم رمضان، وتطلب اختيار مشرف آخر يحوز قبولها، ولم تكن هناك وسيلة لتغيير رأيها الذى لم تعلقه صراحة .

ولما كان الدكتور إبراهيم على أبو الخشب يحاضر بالمعهد فى مادة التجديد الإسلامى - وهو أستاذ للبلاغة بالأزهر - فقد اتصلت به وأخذت موافقته على

الإشراف على الرسالة، وقدمت المشروع مرة ثانية للمعهد في ١٩٨٣/٣/٢٧ وتمت الموافقة من لجنة الرسائل على تسجيله في ١٩٨٣/٩/٢٨ .

ولما كنت قد استشعرت تعارضا في الآراء بين الأستاذ المشرف وبيلي، وكنت أطمح إلى الحرية في التعبير عما أراه صوابا في هذه الدراسة العلمية والجادة، فقد فضلت أن أمضى حرا في الدراسة متسقا مع نفسي، وأن أتوسع فيها حسب تطور البحث، وطرحت فكرة تقديمها كرسالة للمعهد.

وساقتني الدراسة لجماعة الإخوان المسلمين، ولدور حسن البنا إلى البحث في الجذور التي تأثر بها، فقادني ذلك إلى دراسة الحركة الإسلامية منذ بداية العصر الحديث، فدرست وكتبت عن الحركة الوهابية والحركة السنوسية والحركة المهدية، ثم دور جمال الدين الأفغاني والشيخ محمد عبده وعبد الرحمن الكواكبي ورشيد رضا - وهذه الدراسات معدة للنشر، وكانت الخلفية التي مهدت لي الطريق لكتابا الموسوعة عن الإخوان المسلمين.

إن هذه الدراسات جميعها مدخل لا غنى عنه لفهم ظاهرة انتشار الجماعات السياسية الإسلامية المعاصرة، كما أنها مدخل مهم لإدراك الوسيلة الفعالة لمحاورة خطر هذه الجماعات المتطرفة التي ثبت أنها تنتشر حين يعاني المجتمع من الضياع الفكري والثقافي، ومن أزمات اقتصادية أو اجتماعية يستغلها دعاة التيار السلفي لنشر اتجاهاتهم.

ولكن حين تنهض الأمة وتنفسح أمامها الرؤية للمستقبل تلحسر الغمة وتعود الأمة إلى وعيها.

إن المشروع الحضاري العربي القومي هو مفتاح الأمل لوعي جديد ومستقبل جديد تحتفظ فيه الأمة بتوازنها وتعالج مشكلاتها وتبني رخاءها وازدهارها.

وعلى الله التوفيق

المؤلف

السيد يوسف

## الفصل الأول

---

أسباب نشأة الإخوان  
ونمو تيار الإسلام السياسي

---





سوف نستعرض هنا الظروف التي عاشها المجتمع المصري ومر بها العالم العربي والإسلامي بعد الحرب العالمية الأولى ، وكونت المناخ الذي فرخ ظاهرة نشوء الجماعات الإسلامية ، ومنها جماعة الإخوان المسلمين ، وساعد على تصاعد وازدهار التيار الإسلامي ، ولاتعنى موضوعية هذه الظروف والأسباب أن يكون القائمون على تكوين هذه الجماعات على وعى كامل بها ، فليس هذا ضروريا ، فقد يكون بعضهم على وعى كامل بها ، وقد تكون حركته استجابة تلقائية أو غريزية مبهمه وغامضة في البداية ثم نمت ، وتطور وعيه بها بعد التكوين .

ومن أهم الأسباب إجمالا

السبب الأول: الهجمة الغربية الاستعمارية على بلاد الإسلام والعروبة .

السبب الثاني : الآثار المترتبة على الاتصال بالحضارة الغربية فكريا واجتماعيا.

السبب الثالث : مدارس التبشير.

السبب الرابع : إلغاء الخلافة وصدور الكتب العلمانية .

السبب الخامس : تهاون البرجوازية المتوسطة .

السبب السادس : اتساع الفوارق الاجتماعية.

السبب السابع : انتشار الفاشية في أوروبا والخوف من الشيوعية .

وبعد هذه العناوين العامة نعود إلى التفصيل ..

## أولا : الهجمة الغربية الاستعمارية على بلاد الإسلام والعروبة

بدأت هذه الهجمة منذ نهيات القرن الثامن عشر متمثلة في الحملة الفرنسية على مصر سنة ١٧٩٨م وحملة فريزر الإنجليزية على مصر سنة ١٨٠٧ ، ثم هجوم فرنسا على الجزائر سنة ١٨٣٠ ، وبعد ذلك اجتاحت إنجلترا وفرنسا وإيطاليا بقية البلاد العربية ، حتى كانت الحرب العالمية الأولى التي انتهت باقتسام هذه البلاد بين الدول الاستعمارية ، وكانت إنجلترا وهولندا قد سيطرتا قبل ذلك على الهند وأندونيسيا وكثير من بلاد جنوب شرق آسيا .

وقد اتخذت الثورات العربية المضادة للغرب طابعا إسلاميا جهاديا إلى ما قبل الحرب العالمية الأولى ، كثورة القاهرة الأولى والثانية ضد الحملة الفرنسية ، وثورة عبد القادر الجزائري في الجزائر (١٨٣٢-١٨٤٧) والثورة المهدية في السودان (١٨٨١-١٨٩٨) ، والثورة السنوسية في ليبيا (١٩١٢-١٩١٧) ، وحركة الحزب الوطني في مصر (١٩٠٥-١٩٠٨) (١) .

غير أن هذه الثورات مع سنوات الحرب العالمية الأولى بدأت تتخذ طابعا عربيا ووطنيا ومحليا ، ولربما بقي الإسلام عنصرا من عناصرها ، ولكنه لم يصبح طابعها الغالب والمميز ، وحدث ذلك بسبب حركة التقسيم الغربية ومؤثرات التطور الحديث وتسرب الضعف ثم الانهيار للكيان الإسلامي الجامع ، وبروز الطابع المحلي مع تباين المشكلات والتناقضات بين أقطار العالم الإسلامي ، وينطبق ذلك على الثورة العربية في الحجاز سنة ١٩١٦ ، والثورة المصرية ١٩١٩ وثورة العشائر العراقية ١٩٢٠ والثورة الوطنية السورية ١٩٢٥ ويلاحظ المؤرخ "برنارد لويس" أنه منذ عام ١٩٢٠ تقريبا "كان الشكل الغالب للتعبير عن الولاءات السياسية والآراء والمطامح والمصالح غربي الطابع ، وقام كثير من الأحزاب السياسية العلمانية التي نشرت برامجها وكميت على أساسها المؤيدين " (٧٠) .

لقد تمخضت الحرب عن سقوط البقية الباقية من بلاد المسلمين تحت سيطرة الدول الغربية التي اتفقت على تقسيمها فيما بينها ، وأسفرت الحرب عن إقصاء شبه عام للإسلام السياسى ، وعن حلول الوفد ذى النزعة العلمانية فى قيادة الحركة الوطنية محل الحزب الوطنى الذى كان يقود هذه الحركة قبل الحرب ، وكان لفكر بعض زعمائه طابع إسلامى .

كما ظهر فى الميدان دعوات محلية متفرقة بعيدة عن روح الإسلام ، وقامت فرنسا فى المغرب العربى بهجمة دينية استفزت مشاعر المسلمين ، كما قامت إيطاليا بإعدام عمر المختار فى ليبيا ، وتفجرت قضية فلسطين فبعثت الحمية الدينية والقومية وشدت إليها الأنظار ، وتلفت المصريون إلى روابطهم الوثيقة بها إسلاميا وعربيا .

أثارت الاستفزازات الاستعمارية للمشاعر الوطنية لدى قطاعات عريضة من الشعب ، وما كان منها ملبسا بالناحية الإسلامية أكثر مشاعر الغضب بشكل خاص لدى الأوساط السلفية والمحافظة ، التى انتابها الذعر والشعور الفادح بالخطر على جوهر معتقداتها ، بعد أن فقدت بإلغاء الخلافة ، الإطار السياسى لكيانها ، فامتثلت فى دفاع خائف عن ذاتها فى هجوم عنيف توزع "الاتهامات وتزرع عن كثير من الكتاب والمفكرين هويتهم الإسلامية ، تمثل هذا فى عنف الهجوم الذى قوبل به كتاب "الإسلام وأصول الحكم" لطفى عبد الرازق عام ١٩٢٥ ، وكتاب "فى الشعر الجاهلى" لطفه حسين عام ١٩٢٦ .

وزاد من شعور الغضب الإحباط الذى أصيبت به الأمة كلها بعناصرها المتحررة والعنفية على السواء فيما يتعلق بالقضية الوطنية ، فلم يحقق الاستقلال المشروط الذى أنجزته ثورة ١٩١٩ المصرية الحد الأدنى من المطالب الوطنية ، كذلك كان الوضع فى سوريا والعراق قاصرا عن تحقيق الأمنى الوطنية .

وكان وجود الاحتلال بجيوشه وشركاته كافيا فى حد ذاته لدى المصريين لإثارة مشاعرهم الوطنية والدينية ، فلم تخضع مصر منذ الفتح الإسلامى لحاكم مسيحي .

ورفض التيار السلفى فكرة للقومية الفرعونية ، وفكرة الخلافة العربية ، بل رفض الفكر القومى عامة ، ووضع فى تعارض مع الإسلام ، ورغم

معاداة الاحتلال الحقيقية للفكرة القومية فقد تظاهر بتأييدها مؤقتاً ليهدم بها الخلافة العثمانية ، وقد نتج عن ذلك أن ضاق نطاق تأييد المصريين للفكرة القومية ، خاصة وأن ظروف مصر الموضوعية جعلت تناقضها الرئيسي مع الاستعمار الإنجليزي ، بينما الارتباط بتركيا من وجهة نظر الحركة الوطنية المصرية كان ينظر إليه كسند شرعي تنكّى عليه مصر لإثبات عدم شرعية الاحتلال الإنجليزي ، في نفس الوقت الذي كان يعتبر فيه هذا الارتباط شكلياً ، ولا يمثل قيداً حقيقياً على استقلال مصر ، لذلك اعتبرت أقسام من الحركة الوطنية تركيا حليفاً لتماماً حذ من انتشار الفكرة القومية في مصر ، وذلك على عكس الثورة العربية في الشام التي كان تصادمها الرئيسي مع الدولة العثمانية ، بينما تحالفت مع الانجليز .

ورغم إلغاء تركيا للخلافة لم يضعف تمسك التيار السلفى بالوحدة الإسلامية والجامعة الإسلامية ، بل اشتد معيه - في دفاع خائف عن الذات وإحساس متزايد بالخطر على عقيدته - للبحث عن وعاء للمقاومة ، ولم يكن لهذا التيار في مصر صحف غير مجلة المنار ولا جمعيات غير جمعية مكارم الأخلاق ومجلتها ، فتنادى زعماءه لتكوين كيان يربط بين البلاد الإسلامية تحت راية الإسلام لا العروبة ، واستقطب هذا الهدف بعض زعماء الحزب الوطنى الذين ثلّون فكرهم السياسى بالفكرة الإسلامية ، وبعض رجال الأزهر ، وبعض تلامذة محمد عبده من الجناح السلفى النصوصى والمحافظة من مدرسة المنار أمثال السيد محمد رشيد رضا ، ومحب الدين الخطيب صاحب المكتبة السلفية ، فكونوا لولا جمعية لمقاومة الإلحاد ، وبعد أشهر أحسوا بأن الخطر أسرع من أن يعالج بمثل هذه الجمعية ، فأصدروا مجلة الفتح فى ١٠ يونية ١٩٢٦ لتكون أداة اتصال بالرأى العام والشباب المثقف ، وكان رئيس تحريرها الشيخ عبد الباقي سرور ومديرها السيد محب الدين الخطيب ، ثم آل تحريرها وإدارتها إلى الأخير ، ثم تبينوا أن للخطر أكبر وأفدح من أن يعالج بهذه الأداة فقط ، ففكروا فى تأسيس جمعية للشبان المسلمين ، وأعلنوا عن تأسيسها وانتخاب مجلس إدارتها فى غرة جمادى الآخر سنة ١٣٤٦ هجرية ٢٥ نوفمبر ١٩٢٧ .

وقد اختلفوا على وصفهم " بالمصريين " أو " المسلمين " ثم فضلوا الاسم الثانى باعتبار أن الإسلام جزء من الماضى الوطنى ، ومن التكوين



الحاضر " للشرق " ، رغبة في أن تمتد الحركة خارج مصر إلى الشرق ، وقد أنشأت لها فروعاً في العام التالي في فلسطين وسوريا والعراق وبدأت في فلسطين تجمعات يافا والقدس وحيفا ثم زادت جمعياتها إلى عشرين جمعية في أوائل الثلاثينات (٣) .

وبعد تأسيس جمعية الثبيان المسلمين بعدة أشهر أسس حسن البنا جمعية الإخوان المسلمين سنة ١٩٢٨ ، وبينما كانت جمعية الإخوان المسلمين تنتشر ويزداد عدد أعضائها، كانت الجمعيات الإسلامية الأخرى تتحول بالتدريج إلى أندية رياضية (٤) .

ويبدو من نشاط حسن البنا قبل نشأة الإخوان وفي السنوات الأولى من نشأتها أن التحدي الاستعماري المباشر لم يكن السبب الرئيسي في نشأتها ، بل لم تكن الأهداف السياسية واضحة في هذا النشاط ، بل كان التركيز على الجوانب الأخلاقية والسلوك الاجتماعي والديني ؛ ولم يحدث اهتمام بالتدبير بالاستعمار في نشاط جماعة الإخوان المسلمين إلا بعد عشر سنوات من قيامها ، وإن كان هناك هجوم على الآثار الاجتماعية المتخلفة عن وجود الاستعمار ، كمظاهر التحلل والإباحية ، لكن لم يحدث اصطدام مباشر بالركائز الأساسية للاستعمار .

ويؤكد ما ذهبنا إليه بالنسبة لنشاط الإخوان المسلمين في بداية نشأتها ما يراه الدكتور عبد العظيم رمضان من أن الفحص لحركة حسن البنا أظهر أنه لم يقم بها لعوامل سياسية تتعلق بالدستور أو الاستقلال ، أو رفض النظام القائم ، إنما قام بها لأسباب سلفية تعارض التغريب " وعن هدف حسن البنا ورفاقه يرى أن كل مهم كان منصرفاً " إلى العمل السلمي المتمثل في إنشاء الجرائد الإسلامية والوعظ والإرشاد وتكليف الجمعيات " فنشاطهم هو مجرد عمل سلفي إصلاحى يقوم على فكرة الإصلاح الديني والخلقى ، ومع مرور الوقت كان على الجماعة أن تحدد موقفها الفكري من القضايا السياسية العامة ، وعندئذ برزت لها أيديولوجية متكاملة تختلف عما بدأت به ، وتقوم على فكرة الحكومة الإسلامية وشعولية الإسلام للدين والدولة " (٥) .

ولكن طارق البشرى في تعقيبه ومراجعته لبعض أفكاره السابقة يرى أن ظهور الحركة الإسلامية أواخر العشرينات هو نوع من الاستمرارية التاريخية ، وأن هذه الفترة هي فترة توجه إسلامي عام ، وأن صراع الجماعة

ضد التغريب وضد الواقع عموما هو جزء من الصراع الحضارى الذى يتضمن فى جوهره الصراع ضد الاستعمار ومن أجل الاستقلال و التحرير فقال :

"إننا اليوم أكثر قدرة على إدراك مدى التكمير الذى يلحقه تدفق موجات التغريب على هويتنا وشعورنا الجماعى ، وروح الانتماء فىنا مما من شأنه أن يصيب قضية الاستقلال والتحرر بأعظم الخلل " .

وهو يعنف سبب الصراع الذى نعيشه إلى إقامة مشروع النهضة على صورة اقتبست من نماذج مجتمعات الغرب حيث " تركزت الرؤية بين جانبين فقط من جوانب الصراع الذى نخوضه : الصراع السياسى ضد الاستعمار ، والصراع الاجتماعى بين الطبقات ذات المصالح الاقتصادية المتباينة ، وغاب تقريبا الضلع الثالث من أضلع هذا الصراع ، وهو يتعلق بالمجال للمعتقدات بين الواقع والموروث " (٦) .

ويرى الأستاذ فهمى هويدى : أن سبب نمو الظاهرة الإسلامية فى الثمانينات لا يرجع فقط إلى العوامل الاقتصادية والسياسية والاجتماعية ، وإنما أساسا إلى إرادة التخلص من التبعية الحضارية ، وذلك فى رده على التقرير الاستراتيجى العربى الذى نشره وأعدده الأهرام وأسند فيه سبب تصاعد ظاهرة الإسلام السياسى إلى تفكك الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية ، والآثار الناتجة عن هزيمة يونيو سنة ١٩٦٧ . وتصلح محاولات التحديث مع الأبنية الاجتماعية التقليدية (٧) .

أما جمعية الشبان المسلمين فقد كان من أول مبادئها حصر نشاطها فى الميدان الاجتماعى ، ومعالجة المعالوىء الاجتماعية والانحلال الخلقي ، رغم أن بعض مؤسسيها وقلتها من رجال السياسة ومن زعماء الحزب الوطنى ، أمثال الدكتور عبد الحميد سعيد والشيخ عبد العزيز جاويش والدكتور يحيى الدريوى .

ولقد بدأ هذا النشاط للجمعيات الإسلامية فى الازدياد فى العقد الرابع ، وبعد الحرب العالمية الثانية ازدادت الحركات الإسلامية المتطرفة .

وبعبارة "برنارد لويس" فى كتابه "الغرب والشرق الأوسط" يمكننا ملاحظة بدء زيادة الاهتمام بالإسلام فى الفترة ما بين ١٩٣٠ - ١٩٤٠ وبانتهاء الحرب العالمية الثانية ونتيجة تراخى الضغط الغربى سنة ١٩٤٥

برزت فجأة وبصورة قوية واسعة مجموعة من الحركات الإسلامية التي عبرت عن راديكالية متطرفة من النوع الذي تتابع على العالم الإسلامي منذ عهد "القرامطية" و "الحشاشين" إلى عهد شامل داغستان ومهدى السودان " (٨) .

وفي تشخيصه لأمراض الأمة يستعرض حسن البنا عوارضها المختلفة التي جاء منها " وقد علمتنا التجارب وعرفتنا الحوادث أن داء هذه الأمم الشرقية متشعب المناحي كثير الأعراض قد نال من كل مظاهر حياتها ، فهي مصابة في ناحيتها السياسية بالاستعمار من جانب أعدائها ، والحزبية والخصومة والفرقة والشقاق من جانب أبنائها ، وفي ناحيتها الاقتصادية بانتشار الربا بين كل طبقاتها واستيلاء الشركات الأجنبية على مواردها وخيراتها " وقد حدد وسيلة العلاج في المنهاج الصحيح الذي وجدته في كتاب الله وسنة رسوله وفي العاملين للمؤمنين وفي القيادة الحازمة الموثوق بها وقد وجدتها الإخوان المسلمون كذلك فهم لها مطيعون وتحت لوائها يعملون " (٩) .

## ثانيا : الآثار المترتبة على الاتصال بالحضارة الغربية فكريا واجتماعيا

وهي الآثار التي أطلق عليها دعاة التجديد والتقدم والتحرر بأنها حركة تنوير وتفاعل بين الحضارات ، بينما أطلق عليها السلفيون لوصاف التغريب والتحلل والإباحية والإلحاد والتقليد الغربى .

فقد ترتبت آثار بعيدة المدى فى حياة للمجتمع المصرى والعربى نتيجة للاتصال بحضارة الغرب ، والتي أخذت فى البداية شكل البعثات العلمية والرحلات والهجرة وترجمة للنجاح العلمى والأدبى من اللغات الأوربية إلى اللغة العربية ، والاستعانة بالأساتذة والخبراء الأجانب للاستفادة بهم فى معاهدنا وجامعاتنا وفى بعض أجهزة الدولة المختلفة ثم تصبغت هذه الآثار بالغزو العسكرى والاقتصادى والثقافى ، مما نشأ عنه استقرار أعداد كبيرة من الأجانب فى البلاد كجيش مصر وجاليات متعددة الأجناس .

وقد نتج عن هذه العوامل تغييرات عميقة ومتنوعة فى أسلوب الحياة فى المجتمع المصرى ، بعض هذه المتغيرات يحمل علامات استنارة وتقدم وتحرر ، وبعضها يحمل علامات استعمار وظلم وإفقار وتحلل .

فقد شهدت بداية القرن العشرين حركة حضارية نشطة تنبئ فى الأحزاب السياسية التى ولدت بكثرة وبسرعة ، وفى الصحافة التى تنوعت والمكتبات التى انتشرت والمسرح الذى ازدهر تعظيلا وتأليفا ، والجامعة الأهلية التى أسست فى إطار حركة تعليمية نامية تطمح إلى الاستقلال وتتجاوز بنشاطها التعليم للصياحي إلى دعم التعليم اللبلى والحرفى ، ثم كانت حركة تحرير المرأة وتعليمها الذى ارتبط بخروج المرأة من المنزل وسفورها وارتيادها للأماكن العامة . ثم كان التطور الثقافى الذى استبدل بنظرة العصور الوسطى نظرة عقلانية علمانية إلى مشاكل كل الحياة والمجتمع تعتمد على فهم الواقع الملموس وتقضى على ما علق بالدين من تطير وخز عبال (١٠) .

وبدلاً من اليأس والاستسلام بدأ المجتمع المصري يسمع مصطلحات جديدة : حرية الرأي - حرية الفكر - حرية العقيدة - حرية التعبير - حرية الصحافة - حرية البحث العلمي . .

قوبلت هذه العبارات في بداية الأمر بدهشة وتردد ، لكنها هزت كثيراً من المسلمات واخترقت روح الهزيمة والاستسلام التي سادت بعد فشل الثورة العربية فتحدث "شبهلي شميل" - وهو من رواد حركة التنوير - معقبا على الضجة الفكرية التي تلت صدور كتابه "فلسفة النشوء والارتقاء" ، " فهذه للرجة التي حصلت اليوم هي المقصودة مني في ذلك الحين ، لإيقاظ الأفكار من نومها العميق ، والحركة مهما كانت خير من السكون " ثم يقول : " فما كنت أطمح بأن أرى الناس إلى في هذا الزمان القصير ، وأنا لا أجهل ما يحول دون ذلك من الصعوبات ، بل إنني قصدت مباحثة الأفكار للفتها إلى غير مألوفها ، وإن كنت لا أجهل أن إلقاء حجر في المستنقعات الراكدة لا يخلق الضفادع المظلمة .. إلا أنني لا أجهل أيضا فعل الخير المخمر ، فإن أقل ما يعلق بالعقول حينئذ من أثر الأفكار المخالفة ينمو فيها غالبا بسرعة الاختمار نفسه ، خصوصا إذا صانف استعدادا في النفوس كامنا فيها لكثرة البواعث الضاغطة عليه " (١١) .

ولقد صاحب وجود قوات للاحتلال وجاليات أجنبية فتح بعض الحانات ودور الملاهي الليلية والبغاء ولوراق اليانصيب ، وبروز مظاهر الخلاعة والتجمل والبذاهات وكثير من القيم الأخلاقية المنحلة والسلوك المنحرف ، ولم يقتصر ارتياد هذه المحلات على الأجانب بل لقد شدت إليها فئات من المياطين والساقطات من المصريين خاصة من الطبقة العليا التي شاركت الأجانب في استعباد الشعب سياسيا ، واشتركت معهم في مؤسساتهم الاقتصادية الاستغلالية .

ولقد تأثرت هذه الفئات العليا من المجتمع بأسلوب حياة الأجانب فأخذوا عنهم وبدعوا يقلدون عاداتهم المعيشية في المأكل والمشرب والملبس والسكن ، وامتد هذا التأثير إلى كثير من جماهير المصريين في المدن مما أحدث فجوة واسعة وصعدا كبيرا في المجتمع بين مرعة التغيير في المدينة وبطنه الشديد في الريف .

رأى التيار السلفى هذا كله تحولا أخلاقيا وإياحية وإحادا وهجوما على الإسلام وفى حزمة واحدة جمع بين حركة الاستتارة ، وبين مظاهر الخلاعة والتحلل واعتبرهما شرا محضا تجب الإطاحة بهما وقرنهما بكراهية الوافد الأجنبى مستثيرا ضد ذلك كله عواطف الحرص على الأخلاق الحميدة والعمل على حماية الأسرة وتماسكها .

وقد أثار سخط هذا التيار تأثير القوانين للوضعية بالقوانين الفرنسية ، كما أثار حفيظته أيضا حركة تحرير للمرأة ومطالبتها بدخول الفتاة الجامعة ونزولها إلى مجالات العمل ونشر للمجلات أخبار الممثلين والممثلات والمغنين والمغنيات ، وحفلات الرقص فى بيوت الأغنياء وترجمة القصص الخليعة وانتشار المذاهب الاشتراكية والعلمانية التى بهرت كثيرا من الشباب وحفزته للتمرد على كثير من العادات والمعتقدات الموروثة التى اعتبرها مظهرا للتخلف وعقبة فى سبيل النهوض والتقدم .

وكان هناك الكثير من المجلات والجرائد التى تشجع وتروج لكل هذه الاتجاهات مثل مجلة الهلال وجرائد السياسية والبلاغ ، رأى التيار السلفى هذا كله انحرافا عن الدين وإياحية وإحادا فشن هجومه الحاد عليه وأبرز الجوانب السلبية من هذه المظاهر وركز عليها ليقطع الكل الإيجابى منه والسلبى ، ولم يرغب فى أن يميز بين هذا وذاك أو لم يفرقا بين هذا وذاك .

ويتحدث مؤرخ سلفى عن المعركة بين القديم والجديد التى يرى أنها بدأت منذ عصر محمد على واشتدت بعد الحرب العالمية الأولى ، فيرى أن مصر فى أثنائها غمرها " طوفان من مختلف الأجناس فاضت بهم طرقاتها وأزقتها ، يهيمون فيها نهارا ، ويسعون ليلا وراء دور الخمر والقمار ، ودور البغاء المرخصة وغير المرخصة والصريحة والمتسترة ، تحت اسم اللهو حينا ، وتحت غير اسم فى أحيان أخرى ، وألف للناس هذه المناظر طوال أربع سنوات عاشوا فيها على صخب المخمورين والمهرجين والمعربدين وتعرضوا خلالها فى كثير من الأحيان لألوان من العذوان فى أشخاصهم وفى أعراضهم .. واغتتم كثير من النهازين للفرص ومن السفلة والغوغاء هذه الظروف ، فاشتغلوا بالسمصرة فى كل ألوان البضائع والخبائث التى تلائم مثل هذه الظروف ، وقد تخلف عن ذلك كله جيش من سماسرة الخنا ، ومن



ضحاياهم الذين لم يجدوا بدا من المضي في طريقهم بعد انتهاء الحرب ، وعدد ضخم من دور الخمر ومن دور اللهو . ثم يذكر بعض مقتطفات من مقال للمنفلوطي في كتابه " للنظرات جزء ٢ ص ١٧٦ - ١٧٩ " بعنوان (المرفص) يصف بعض هذه الدور فيقول : رأيت الدنانير ذائبة في الكؤوس ، والعقول جامدة في الرعوس والحبال منصوبة لاستلاب الجيوب ، والسهام مسددة لأصطياد القلوب ، ورأيت من كنت أحسبه أوفر الناس عقلا ، وأذكاهم قلبا ، من كنت أراه فأغضى بين يديه إجلالا وإكبارا ، واقعا في حباله بغى تقيمه وتقعده ، وتطويه وتتشربه وتعبث به عبث الطفلة بلعبتها ، وهو في غير هذا المكان فيصر الرومان عزة وفخرا ، وكسرى فارس أنفه واستكبارا" (١٢) .

ثم يستطرد للمؤرخ السلفي إلى بيان أثر هذا المناخ المنحل الذي نتج عنه أن " تجرأ الرقعاء والخلعاء على ما لم يكونوا يتجرعون على الجهر به من قبل مطمئنين إلى بلادة الرأي العام الذي تعود أن يفض الطرف عما يجري من حوله وأن لا يكثر له "

ويتحدث عن أثر الحرب في فقد ساحة الريف وفي انتشار الأمراض الخبيثة بين الفلاحين " وعاد مئات الألوف من الفلاحين الذين كانوا في خدمة جيوش الحلفاء بعد انتهاء الحرب إلى قراهم ، وقد فقدوا كثيرا من ساحة الريف وسذاجته ، ينقلون إلى رفقاتهم غرائب الأخبار والعادات ، وربما نقلوا معها إلى بيوتهم أمراضا خبيثة تبقى آثارها في دماء الأعقاب " وعن أثر هجرة الفلاحين إلى المدن وما ينتابهم من قلق وطيش واقتراف الآثام وتجرع السموم التي خلقتها الجيوش يقول : " ونزح كثير من الفلاحين إلى المدن فابتلعتهم مصانعها التي استحدثت لسد الحاجة إلى ما انقطع استيراده من البضائع في أثناء الحرب ، وطبعتهم بطابع جديد هو أشبه شيء بطابع العمال الأوروبيين الذين يتسم بالطيش والقلق والانفعال وراء كل ناعق بدعوة جديدة "

وعن أثر هزيمة تركيا وصعود نجم دعاة التجديد واتساع جمهورهم يقول : " وخفت صوت الأحزاب الإسلامية بعد أن هزمت دولة الخلافة وبرز دعاة الحضارة الغربية من المتفرنجين يدعون بدعوتهم التي صادفت رواجاً عند كثير من الناس ، خاصة شبابهم الذي عاش في جو الثورة التي

تغرى بالتمرد على كل قديم ، والاستخفاف بكل نال موروث .. والذي استهواه بريق المظاهر التافهة الخلافة في الحضارة الأوروبية التي تنادى شبابه وترضى نزواته " ويتحدث عن تهافت الأغنياء على تقليد الأوربيين في عاداتهم وسلوكهم فيقول : " وفي الوقت الذي أفسدت فيه أوساط العمال في المدينة فطرة الفلاحين السمحة البريئة ، وتوقيره للدين وآدابه وتقاليده ، كان المترفون من الأغنياء يتهاقنون على ما تخرج للمصانع الأوروبية من وسائل الترف ، حتى نادت ثواقف الكماليات من ألزم الضروريات ، وأصبح قصارى ما يبلغه أحدهم من التمدن أن يتقن تقليد الأوربيين في استعمال أدوات المائدة الأوروبية ، وأن يحسن حفظ ملابسهم في استعمال الملابس والتميز بين ما ينبغي أن يستعمل منها في مختلف المناسبات ، وأن يحسن استقبال النساء والتودد إليهن والتلطف في معاملتهن ، وأن يعتود من سفرتة السنوية إلى أوروبا حيث يقضى شهور الصيف ، ليتبجح في ندوات الفارحين بمغامراته ، ويغير لسانه باللون من الرطانات ، ثم يرسل أبناءه وبناته إلى المعاهد الأجنبية ، مباهلة بقدرته على الإنفاق ، وإتماما لما يريد أن يسبق على نفسه وعلى بيته من جو أوربي خالص يظن أنه هو المقياس الحق للمدنية الصحيحة وللتقدم والرقى " (١٣) .

ويصف التقليد للغرب بأنه حمى اجتاحت الناس لأنهم يتصورون أن كل ما يفعله الأوروبي إنما هو حسن ، وأن ماورثناه من عادات هو من بقايا الهمجية ومن مخلفات عصور البلادة والضمول " وفي هذا الإطار ينتقد ما يستحق الهجوم وما لا يستحق فينتقد ما كتبه شيخ معمم وهو الشيخ عبد العزيز البشرى في المقال الافتتاحي في السياسة الأسبوعية في عدد أول يناير ١٩٢٧ تحت عنوان " مضى عام محتفلا بلول السنة الميلادية ويتهم هذه الصحيفة بأنها في الوقت الذي تحتفل فيه بعيد الميلاد لاتحتفل بذكرى الهجرة أو بذكرى مولد النبي . وينتقد كاتباً ثانياً لأنه كتب في السياسة الأسبوعية ١٩ مارس ١٩٢٧ تحت عنوان " السجون يجب أن تكون مدارس " داعياً لإصلاح حال السجون وإتاحة فرصة التعليم والتهذيب لمن فيها حتى لا يكون القصد الوحيد منها هو التشفى والانتقام " وحجته في هذا النقد هو أن الكاتب دعا بدعوته " أسوة بالإصلاحات التي يريد الانجليز إدخالها على سجونهم " ١١ مع أن الرسول (ص) يقول " للحكمة ضالة المؤمن وهو أحق بها أنى وجدها " .

وينتقد كاتباً ثالثاً وهو سلامة موسى في رده على استفتاء الهلال عن الأقطار العربية عدد نوفمبر ١٩٢٢ لأن سلامة موسى نادى بالتوسع في التشريع المدني حتى يشمل المسائل الشخصية وبردعوته هذه بأن " شرط النهضة أن تكون اجتماعية واقتصادية وأدبية ، فلا يجب أن نرمى إلى تغيير نظامنا الحكومي فحسب ، بل تغيير نظام العائلة واعتبارات الطبقات الاجتماعية ، وكذلك نظام الإنتاج الاقتصادي ، حتى الأسلوب الكتابي يجب تغييره ، وسبيل ذلك إيجاد نظام لزواج مدني يعاقب فيه من ينزوي أكثر من امرأة واحدة ، ويمنع الطلاق إلا بحكم محكمة ويجيز زواج الأفراد ولو اختلفوا ديناً " ويعرض بالنقد لكاتب رابع وهو سامي الحريديني عضو حزب اللامركزية العثماني الذي تكون في مصر قبل الحرب العالمية الأولى وكان سكرتيراً للحزب السوري المعتدل الذي تكون بعد الحرب ، لما كتبه في مجلة الهلال عدد مايو ١٩٢٥ من سلسلة مقالات بعنوان " أثر الثورة العالمية في النظام الدولي العام " داعياً إلى أن السبيل إلى الوصول إلى مثل ما وصلت إليه الحضارة الغربية لا يكون إلا باخذنا بأسباب هذه الحضارة الغربية في مادتها وروحها ثم يقول : " أما أن نتخذ من الحضارة الغربية عدواً وندعو إلى عصبية للشرقيين ، متجاهلين الغرب ، ونقف في وجهه ، فإننا نسير إلى الاضمحلال لا محالة فقد كان في الشرق حضارة عمت وامتد إلى الغرب سلطانها فوقفت الحضارتان وجهاً لوجه ، ودأب النزاع بينهما قروناً ، وما نحن أولاء نرى للظبة للحضارة الغربية فهل نعد إلى السلاح الماضي ؟ وهل نحبي جامعة مثلها لو نعيد للجامعة نفسها لنقف في وجه التيار الغربي ؟ نظرة واحدة في التاريخ وفي الخريطة تكفي لأن نقنعنا "

وهو يضع أحمد أمين قريباً من هذا المنهج وذلك في تعليقه على مقال له في مجلة الرابطة الشرقية العدد الثاني من السنة الأولى الصادرة في ٣ رجب ١٣٤٧ - ١٥ ديسمبر ١٩٢٨ ص ٥٢ - ٥٤ تحت عنوان " وحدة العالم " يذهب فيه " إلى أن العالم لا يحتمل إلا مدنية واحدة وأن المدنيات الشرقية قد أخذت في الاضمحلال ، وأن الحرب قد تكشفت عن فوز المدنية الغربية وهو يتنبأ في مقاله بأن العالم للشرقي سائر إلى المدنية الغربية لامحالة ، لأن : " الشرق لا يمكن أن تكون له مدنية خاصة تخالف في أسسها مدنية الغرب ، إلا إذا أمكن أن يؤسس مدنية قريبة تستطيع أن تسود

المدنية الغربية ، وتكون محتية للعالم ، ذلك ما ليس فى مكتته الآن ولا فى المستقبل " (١٤) .

لقد رأى التيار السلفى بعد الحرب العالمية الأولى إعجابا وانبهارا متزايدا بحضارة الغرب خاصة لدى من تلقوا تعليمهم فى الغرب ، وقد ساعد على نجاح هذا الإعجاب ضعف علماء الدين وعجزهم عن متابعة العلوم التجريبية وملاحظة تطورات العصر ومواكبته بحركة تجديدية تتقى الدين مما علق به من خرافات وخزعبلات وتجدد الأحكام مع تطور الأزمان ومع القضايا المستجدة والمشكلات المستحثة التى لم تعرف لها أحكام سابقة .

كما ساعد على هذا الإعجاب إلغاء ألتتورك للخلافة سنة ١٩٢٤ وسيطرة العاسة العثمانين على السلطة السياسية ومناداتهم بالمفهوم القومى العلمانى وبالقومىة المصرية أو العربية أو التركىة بديلا عن الرابطة الإسلامية أو وضعها فى مكان الأولوية من الاهتمام .

ويعبر مؤرخ إسلامى سلفى عن انزعاجه من إلغاء الخلافة الذى بدا له ترجعا للتيار الإسلامى وصعودا لدعاة التجديد فيقول : " تمخضت الحرب العالمية الأولى وما ترتب عليها وتلاها من تقلبات عن أخطر ظاهرة فى حياة الإسلام والمسلمين . فالمرّة الأولى فى حياتهم سقطت الخلافة بعد أن اتصلت حلقاتها خلال ثلاثة عشر قرنا ونصف قرن ، تنقل مركز الخلافة فيها بين عواصم البلاد الإسلامية المختلفة ، ولكنه ظل فى كل الأحوال رمزا للرابطة التى تجمع بين المسلمين فى شتى بقاع الأرض " . ثم يتحدث عن تركيا " مقر الخلافة الزائلة " بأنها لم تكتف بالتخلّى عن الخلافة بل انسلخت عن إسلامها " (١٥) .

وفى هذا المناخ ظهرت بعض الكتب العلمانية وارتفعت الأصوات التى تنادى بمساواة المرأة بالرجل وإلغاء المحاكم الشرعية بتوحيد المحكمة المصرية وتعديل قوانين الأحوال الشخصية .

أمام تلاحق هذه الأحداث ثارت ثائرة التيار السلفى ، وقد زاد من ثورته أن تجربة الأنظمة الوطنية بأحزابها وبرلماناتها والتى قامت فى ظل النفوذ الغربى قد فشلت فى تحقيق استقلال حقيقى وحل القضية الوطنية كما فشلت فى معالجة القضايا الاجتماعية والديمقراطية . لقد تصاعد صراع الأضداد بعد الاحتلال ونرايدت قوة الرفض لا للقهر الاستعمارى والتسلط

السياسي الأوربي فقط بل للحضارة الأوربية ذاتها : وهذا تطور سلبي جديد في العلاقة العربية بأوروبا ، فمما يستثير المقارنة هنا أن الرعيل الأول من المفكرين الإسلاميين من رفاة الطهطاوي ( ١٨٠١ - ١٨٧٣ ) إلى محمد عبده ( ١٨٤٩ - ١٩٠٥ ) رفضوا للتسلط الأوربي ماوسعهم ذلك ، ولكنهم ظلوا يدعون بحماسة للاستفادة من قيم المدنية الحديثة " (١٦) . ولعل وجود بعض تلاميذ الشيخ محمد عبده داخل جماعة الشبان المسلمين قد حمى هذه الجماعة من الدعوة لنبد الحضارة الغربية كلية ، فرغم أنها تحمل الحضارة الغربية ونظمها الاجتماعية والتقليد الأعمى لها مسئولية الإباحية والانحلال الاجتماعي في أغلبه فهي لم تدع إلى التخلي عن الحضارة الغربية وإنما طالبت بالأخذ بأساليبها المستحدثة في النواحي العلمية والصناعية .

وبرزت حركة الإحياء الإسلامي من وجهة النظر السلفية حين اجتاحت العالم الإسلامي " موجة من الذعر ومن الإحساس بالخطر دعت إلى التماسك وإلى الاستجابة لنداء الداعين إلى الجامعة الإسلامية ، وذلك على إثر اشتداد حملات التبشير في ربوعه " (١٧) .

وهكذا اشتد الصراع بين دعاة التجديد وبين التيار السلفي المحافظ بعد الحرب العالمية الأولى وبلغت المعركة بين الفريقين ذروتها كما يقول مؤرخ سلفي : "فاتخذ كل منهما أقصى الألفاظ وأعنف الأساليب في مهاجمة الآخر ، وشارك كل الناس - كتألبا وقارئين - ، في هذا الجدل الحاد ، ينتظرون ما يطلع به اليوم الجديد من جديد أولئك وهؤلاء ، وقد انقسموا في أمرهم قسمين لا يقل تطرف التراء فيهما عن تطرف للكتاب ، ولا تكاد تظفر بينهما بقارىء محايد لم يجرفه تيار الحماس لواحد من الفريقين " (١٨) وقد دفع احتداد هذا الصراع بعض الكتاب للتقليل من حدته بالمزج بينهما والاستفادة من مميزاتهما ، فالتوفيق بين هذين الاتجاهين أصدر أحمد حسن الزيات في يناير ١٩٣٣ مجلة الرسالة لتكون جامعة بين روح الشرق وحضارة الغرب مستجيبا بذلك لطبيعة المرحلة ومطالبها الفكرية الذي ينلادى بالزواج بين الاتجاهين ، ففي العدد الأول منها كتب أحمد أمين معبرا عن الحاجة إلى ظهور نموذج اجتماعي تربيوي متوازن ومتكامل من رجال الثقافة يتجاوز للثنائية بين التغريب والسلفية ليجمع بين الثقافة العربية والإسلامية والثقافة الأوربية العلمية فيقول : "في مصر حلقة مفقودة لا نكاد نشعر بوجودها في



البيئات العلمية مع أنها ركن من أقوى الأركان التى ينبغى أن نبني عليها نهضتنا .. تلك الحلقة هي طائفة من العلماء جمعوا بين الثقافة الدينية الإسلامية العميقة وبين الثقافة الأوروبية العلمية الدقيقة ، هؤلاء يعوزنا الكثير منهم ولايتسنى لنا أن نتهمز إلا بهم .. إن أكثر من عندنا قوم تتقوا ثقافة عربية إسلامية بحثة وهم جاهلون كل الجهل بما يجرى فى العصر الحديث من آراء ونظريات فى العلم والأدب والفلسفة . وطائفة أخرى تتقوا ثقافة أجنبية بحثة يعرفون آخر ما وصلت إليه نظريات العلم فى الطبيعة والكيمياء والرياضة ولكنهم يجهلون الثقافة العربية كل الجهل ، هاتان الطائفتان عندنا ، يمثل الأولى خريجو الأزهر ودار العلوم . ومدرسة القضاء ، ويمثل الأخرى نوابغ المدارس العصرية والثقافات الأوروبية . ذلك أن الأولين إذا أنتجوا فعيب إنتاجهم أنهم لم يستطيعوا أن يفهموا روح العصر ولأغة العصر ولا أسلوب العصر ، وإنما التزموا التعبير القديم فى الكتابة والنمط القديم فى التأليف وتحجرت أمثلتهم ومل الناس بلاغتهم وعمادها . رأيت أسدا فى الحمام .. أما الآخرون فضعفت ثقافتهم العربية الإسلامية فلما أرادوا أن يخرجوا شيئا نقومهم وأمتهم أعجزهم الأسلوب والروح الإسلامى فلم يستطيعوا التأليف ولا الترجمة ، وحاولوا ذلك مرارا فلم يفهم الناس ما يريدون ، والذى جر إلى فقدان الثقة أن التعليم عندنا سار فى خطين متوازيين فلم يلتقيا ، فالتعليم العربى الإسلامى سار فى خط ، والتعليم المدنى الحديث سار فى خط آخر ، ولم تكن هناك محاولات جدية لتلاقى الخطين لو ربط بعضهما ببعض " (١١) .

وتظهر هذه النزعة التوفيقية أكثر فيما طرأ على الدكتور محمد حسين هيكل من تحولات فكرية وفيما طرأ على مجلة السياسة الأسبوعية التى كان يرأس تحريرها من " ولادة جديدة " لها مدلولها الفكرى للتاريخى ، فبعد أن كانت ذات طابع ليبرالى علمائى ظهرت سنة ١٩٣٢ تحت اسم " ملحق السياسة " وقد غلب عليها طابع إسلامى فى معظم موضوعاتها ، إن هيكل يطالب بحضارة جديدة يتوقع بزوغها قريبا فى الشرق تمتزج فيها حضارة الفراعنة وحضارة الشرق والإسلام . حضارة " يتزاوج فيها العلم والإيمان فيرتوى منها العقل والنفس جميعا وتجد فيها الروح الإنسانية غذاء يجمع لها بين الرخاء والسعادة وبين النعمة والطمأنينة (٢٠) .



ثم يتقدم هيكل خطوات في سبيل الوصول إلى سلامه الروحي واستقراره الفكري فيكتب سنة ١٩٣٦ في مقدمة كتابه " في منزل للوحي " فيما يشبه الاعترافات الذاتية عن إيمانه بحاجتنا إلى الاستفادة من حياة الغرب العقلية أما حياته الروحية فغير صالحة لنا " ولقد خيل إلى زمنا كما لا يزال يخيّل إلى أصحابي ، أن نقل حياة الغرب العقلية والروحية سبيلنا إلى هذا النهوض . وما أزال أشارك أصحابي في أننا ما تزال في حاجة إلى أن ننقل من حياة الغرب العقلية كل ما نستطيع نقله ، لكنني أصبحت أخالفهم الرأي في أمر الحياة الروحية ، ولأرى أن مافى الغرب منها غير صالح لأن ننقله ، فتاريخنا الروحي غير تاريخ الغرب وثقافتنا الروحية غير ثقافته .. لامفر إذن من أن نلتصق في تاريخنا وفي ثقافتنا وفي أعماق قلوبنا ، وفي أطواء ماضينا هذه الحياة الروحية نحى بها ما فتر من أذهانتنا وخمد من قرائننا وجمد من قلوبنا .

وقد حاولت أن أنقل لأبناء لغتي ثقافة الغرب المعنوية وحياته الروحية لتتخذها جميعا هدى ونبراسا ، لكنني أدركت بعد لآي أنني أضع البذر في غير منبته ، فإذا الأرض تهضمه ثم لا تتمخض عنه ولا تبعث الحياة فيه ، وانقلبت الشمس في تاريخنا البعيد في عهد الفراعين موثلا للوحي هذا العصر ، فإذا الزمن وإذا الركود العقلي قد قطع ما بيننا وبين ذلك العهد من سبب يصلح بذرا لنهضة جديدة . وروأت فرأيت أن تاريخنا الإسلامي هو وحده البذر الذي ينبت ويثمر ، ففيه حياة تحرك النفوس وتجعلها تهتز وتربو ولأبناء هذا الجيل في الشرق نفوس قوية خصبة تنمو فيها لفكرة الصالحة لتؤتي ثمرها بعد حين " (٨٩) .

وهيكل بهذه التوفيقية الفكرية يعبر عن تلاقى كثير من التيارات السلفية والتغريبية التي أخذت تتقارب وتتخلى عن تطرفها في فترة الثلاثينات وتعود بذلك إلى النبع الأصيل للتوفيقية عند الشيخ محمد عبده وتبعته بعد أن تصدع بسبب الصراع بين التيار النصوصي المحافظ للشيخ رشيد رضا والتيار العقلاني المجرد لطله حسين وعلى عبد الرزاق (٢٢) .

ومع نهايات العشرينات من هذا القرن وتصاعد الأزمة الاقتصادية العالمية ، وما صاحبها من أزمات ارتبطت بالتطور الرأسمالي في مصر ، فقدفت بكثير من الحرفيين وأصحاب الكاكين والتجار إلى صفوف العمال ،

مع هذا كله أو بسبب هذا وما سبقه ، أخذت الظاهرة الإسلامية تتصاعد ، وكما يقول المؤرخ برنارد لويس ' ما إن تراخت القبضة الغربية حتى انقلبت الصورة تماما ، فإذا الإسلام باعتباره قوة عقيدية اجتماعية سياسية جامعة يتقدم ، وإذا الليبرالية العلمانية تتحسر ، وحتى الليبرالية المخففة المطعنة بعناصر تراثية أخذت تريد من تقبلها للأفكار الإسلامية ، لقد "أصبح واضحا أن رغبة العرب في دفع السيطرة الأوروبية عنهم تفوق بكثير رغبتهم في استيعاب الحضارة الأوروبية (على الرغم من ضرورة الاستيعاب الحضاري لدفع السيطرة) (٢٢) . فعندما تحس هذه الفئات الصغيرة والمتوسطة - كما يقول طارق البشري - " بأن المستقبل في غير مصلحتهم يتجهون إلى الماضي يلتمسون منه العون ، ويقدروا ما ينخلق أفق للمستقبل أمامهم بقدر ما ينمو الخيال ، يستمد من الماضي مدينته الفاضلة ، وكانت الدجاجة للسلفية هي ما يجذب هؤلاء بفكر غامض كالأحلام ظنوه مخرجا ، ثم كان تشتغل العمال في مؤسسات رأسمالية يسيطر عليها الأجانب أو اليهود مما يغلف العلاقات الطبقيّة بمسوح دينية ، ويصبح الاختلاف الديني في تفكير الجماعة بمثابة سيطرة لغير الإسلام على الإسلام ، ويكون ذلك سبب التعاسة والشقاء ، وعندما يغيب عن الفرد الفهم العلمي للعلاقات الطبقيّة في المجتمع لا يبدو واضحا أفق التطور المستقبلي ، وتصبح صور الماضي هي الرصيد الوحيد لديه لأمل التحرر ، وإذا كان الهدف غير واضح فستكون وسيلته هي العمل الخارق للعادة غير المستند إلى فهم الواقع ، وتتعلق الأبصار بالفكرة القديمة ، فكرة المهديّة والإمام الذي سيملا الأرض عدلا ونورا بعد أن ملئت ظلما وجورا . وتكون غاية الإنسان هنا لا أن يشارك في صنع مستقبله ولكن أن يكل إلى غيره - زعيما أو إماما - رسم المستقبل وصنعه ويبياعه على السمع والطاعة ويدرب نفسه على الانصياع لأوامره ونواهيته " (٢٤) .

وعن علاقات القوى بين التيار العلماني والتيار الإسلامي فيما بين الحربين ثم ما أعقب الحرب العالمية الثانية ، وكيف بدأ صوت التيار العلماني يخفت بينما نما التيار الإسلامي وتصاعد ، يتحدث "جون س. بالو" (رئيس الجامعة الأمريكية في القاهرة سابقا) للذي عاش فترة من حياته في مصر والعراق ، فيقول : " في معظم أقطار الشرق الأوسط قبل الحرب العالمية الثانية .. كان الاتجاه نحو العلمانية ونحو الإصلاحات الاجتماعية .. وكان

الدين كثيرا ما يقرن بالمحافظين والمتحجرين الذين يأبون التقدم والسير مع  
الركب ، فإذا لم يستطع تحقيق التقدم الاجتماعي بمعلونة الدين فمن الواجب  
تحقيقة بدونه .. واليوم "بعيد الحرب" إذا مررتم خلال الشرق الأوسط ونظرتم  
نظرة تمحيص وتدقيق ، فستجدون أن الدين أخذ ينبعث ويتبوأ مركزا فعالا  
فى الحياة ، فى حين كان كثير من الناس قبل الحرب العالمية الثانية يعتقدون  
بأن انبعاث الدين بهذا الشكل أمر مستحيل . إن الدين لسبب من الأسباب قد  
عاد إلى مسرح الحوادث فى الشرق الأوسط منذ سنة ١٩٣٩ ، وإن الاتجاه  
للعلماني قد خفت غلوائه ، ولم يحدث للإسلام تفكك حسبما كان منتظرا "

ثم ينصح الأستاذ للمستشرق الأمريكى بضرورة أن تضع أمريكا هذه  
الظاهرة فى الاعتبار بالاهتمام بها والحرص على احتوائها كواقع يجب  
التعامل معه بالاستفادة منها ، لو على الأقل بتحييدها وتجنب مخاطرها فيقول  
: " وعلينا اليوم أن نأخذ الدين بعين الاعتبار ونعيده من الاهتمام أكثر مما كنا  
نفعل قبا، الحرب ولو اقتصر ذلك على اعتباره عاملا اجتماعيا " .

ويرى "جون س. بالو" أن نمو الظاهرة الدينية ليس إحياء عقيدا  
فكريا وإنما إحياء سياسى اجتماعى ، فليس فيها من وجهة نظره اجتهد دينى  
وفكرى جديد ، فلم يحدث انبعاث حقيقى بنظره فى هذا الجانب ، وإنما هى  
ظاهرة اجتماعية تستخدم الدين لأهداف سياسية ، فهو يعنى بالإحياء على  
وجه التحديد " إحياء للدين كعامل اجتماعى وكحزب سياسى وكجزء من كيان  
المجتمع ، وحينما تجدون الدين يعمل بنشاط .. فستجدونه قوة من هذه القوى  
الاجتماعية " (٢٥) .

وعلى العكس من نظرة جون س. بالو يرى الأسناذ عباس محمود  
العقاد أن الظاهرة الإسلامية لها جانب فكرى خصب ، ويستدل على ذلك بما  
كتبه فى أغسطس سنة ١٩٣٥ . من أنه قد صدر عن الإسلام فى أقل من عام  
نحو عشرين كتابا عدا مجلات إسلامية كثيرة ، ويلاحظ العقاد أن معظم  
الكتابات الإسلامية هذه لمؤلفين من غير المتفرغين للمسائل الدينية مما يشير  
المزيد من الاهتمام .

ويعلل العقاد لانتشار الظاهرة الإسلامية .. من وجهة نظره - بفشل  
الفلسفة المادية على المستوى العالمى فى إقناع العقول وإرضاء النفوس بعد  
أن اجتاحت العالم حوالى للقرن من الزمان ، وشرقيا يعللها " باليقظة العربية

واللياذ بالعقيدة التي تعيد ذكرى للمجد القديم وتحمي أصحابها من غارات أعدائها في العصر الحديث " .

كما يعطىها بحركة المبشرين وبالفرع من الشيوعية والاعتصام منها بالعقائد الروحية التي لا تسيع للمذاهب المادية " (٢٦) .  
والواقع أن التيار الليبرالي بعدائه للفكر الاشتراكي وبتراجع خطوة خطوة أمام الإرهاب الفكري للتيار السلفي المحافظ قد ساعد على تنامي التيار السلفي وتساعد نفوذه .

ويرى الدكتور عبد العظيم رمضان في بحثه لمؤتمر "قضايا الساعة" أن الفحص التاريخي لحركة حسن البنا أظهر أنه لم يقم بها لعوامل سياسية تتعلق بالدستور أو الاستقلال أو رفض النظام القائم ، إنما قام بها لأسباب سلفية تعارض التغريب وتدعو للإصلاح الديني والخلقى عن طريق إنشاء الجرائد الإسلامية والوعظ والإرشاد وتأليف الجمعيات ، ومع مرور الوقت كان على الجماعة أن تحدد موقفها الفكري من القضايا والسياسة العامة وعندئذ برزت لها أيديولوجية متكاملة تختلف عما بدأت به ، وتقوم على فكرة الحكومة الإسلامية وشمولية الإسلام للدين والدولة (٢٧) .

ويعبر حسن البنا عن شعور الغضب الذى استثارته محاولات الاستفزاز للمشاعر الإسلامية من خلال حملة الغزو الغربى لبعثات الاجتماعية فيقول عن نهاية العشرينات : " وكنت متألما لهذا أشد الألم فما إذا لرى أن الأمة المصرية للعزيزة تتأرجح حياتها الاجتماعية بين إسلامها الغالى العزيز الذى ورثته وحمته وألقته وعاشت به واعتر بها أربعة عشر قرنا كاملة ، وبين هذا الغزو الغربى العنيف للمسلح المجهز بكل الأسلحة الماضية الفتاكة - من المال والجاه والمظهر والمنعة والقوة ووسائل الدعاية - وكان ينفس عن نفسه بعض الشئ الإقصاء بهذا الشعور إلى كثير من الأصقاء الخالصاء من زملائنا الطلاب بدار العلوم والأزهر والمعاهد الأخرى (٢٨) ،

وفى تشخيصه لأمراض الأمم الشرقية فى رسالته "دعوتنا" استعرض حسن البنا النواحي السياسية من استعمار وحزبية والنواحي الاقتصادية من انتشار الربا وسيطرة الشركات الأجنبية على موارد البلاد وخيراتها ، ثم تحدث عن النواحي الفكرية والاجتماعية فقال : " وهى مصابة من ناحيتها الفكرية بالفوضى والمروق والإحاد يهدم عقائدها ويحطم المثل العليا فى

نفوس أبنائها ، وفي ناحيتها الاجتماعية بالإباحية في عاداتها وأخلاقها والتحلل من عقدة الفضائل الإنسانية التي ورثتها عن الغر الميامين من أسلافها ، وبالتقليد الغربي يسرى في مناحي حياتها سريان لعب الأفاعي فيسمم دماءها ويعكر صفو هوائها ، وبالقوانين الوضعية التي لا تزجر مجرماً ولا تؤدب معتدياً ولا ترد ظالماً ، ولا تغنى يوماً من الأيام غناء القوانين السماوية ، وبفوضى في سياسة التعليم والتربية تحول دون للتوجيه الصحيح لنشئها ورجال مستقبلها وحملة أمانة النهوض بها ، وفي ناحيتها النفسية بيأس قاتل وخمول مميت وجبن فاضح وثلة حقيرة وخفوفة فاشية وشح وأنانية تكف الأبدى عن البذل وتقف حجاباً دون التضحية وتخرج الأمة من صفوف المجاهدين إلى اللاهين لللاعبين (٢٩) .

وفي رسالته تحت راية القرآن يتحدث عن موجة التقليد الغربي وكيف سيطرت هذه الموجة على نفوس الناس وعقولهم وشكلت سلوكهم ، ودخلت عليهم كل مكان مستثيراً ضدها مشاعر الإخوان المسلمين بل الناس أجمعين فيقول : " أيها الإخوان المسلمون بل أيها الناس أجمعون ، من الحق أن نعترف بأن موجة قوية جارفة وثيراً شديداً دفقا قد طغى على العقول والأفكار في غفلة من الزمن ، وفي ضرور من أمم الإسلام ، وانغماس منهم في الترف والنعيم ، فقامت مبادئ ودعوات وظهرت نظم وفلسفات ، وتأسست حضارات ومدنيت ، وناقست هذه كلها فكرة الإسلام في نفوس أبنائها ، وغزت أئمة في عقر ديارها وأحاطت بهم من كل مكان ودخلت عليهم بلادهم وبيوتهم ومخادعهم ، بل احتلت قلوبهم وعقولهم ومشاعرهم ونهيا لها من أسباب الإغواء والإغراء والقوة والتمكن ما لم يتها لغيرها من قبل . واجتاحت أمماً إسلامية بأسرها . . ونشأ في كل الأمم الإسلامية جيل مخضرم إلى غير الإسلام أقرب ، تصدر في تصريف أمورهما ، واحتل مكان الزعامة الفكرية والروحية والسياسية والتنفيذية منها ، فدفع بالشعوب مغافلة إلى ما يريد ، بل إلى ما ألف ، وهي لا تدري ما يراد بها ولا ما تصير إليه " .

ثم يحدد مهمة الإخوان إجمالاً في الوقوف في وجه هذه الموجة الطاغية من مدنية المادة ، وحضارة للمتعة والشهوات التي جرفت الشعوب الإسلامية حتى تنحسر عن أرضنا ، ويرأ من بلاتها قومنا " ثم هو لا يقف



عند هذا الحد إنما يحاول أن يثبت فيهم الإحساس بالرضا عن النفس فيستثير فيهم مشاعر العصبية والثأر وروح الغزو والحرب فيقول : " ولسنا واقفين عند هذا الحد بل سنلاحقها في أرضها وسنغزوها في عقر دارها حتى يهتف العالم باسم النبي صلى الله عليه وسلم " .

وفي بلاغة ساحرة مؤثرة يصف حسن البنا دعوته التي سيواجه بها موجة التغريب مستخدماً أسلوب المطابقات لتأكيد دعوته وتقوية روح اليقين بها فيقول : " في هذا التيار المتدفق الفيض من الدعوات التي تهتف بها أرجاء الكون ... نتقدم بدعوتنا نحن الإخوان المسلمين هائلة ، ولكنها أقوى من الزوابع العاصفة ، متواضعة ، ولكنها أعز من الشم الرواسي ، محدودة ، ولكنها أوسع من حدود هذه الأفكار الأرضية جميعاً ، خالية من المظاهر الزائفة ، والبهرج للكاذب ، ولكنها محفوفة بجلال الحق وروعة الوحي ورعاية الله ، مجردة من المطامع والأهواء والغايات الشخصية والمنافع الفردية ، ولكنها تورث المؤمنين بها والصادقين في العمل لها السيادة في الدنيا والجنة في الآخرة " (٣٠) .

ويتحدث حسن البنا عن البدايات الأولى لنشاطه في القاهرة حين وصل إليها للدراسة بدار العلوم وإن مظاهر التحلل الأخلاقي كانت من دوافع هذا التحرك فيقول : " وقد وجدت في نفسي ، على أثر ما شاهدت في القاهرة من مظاهر التحلل والبعد عن الاخلاق الإسلامية في كثير من الأماكن التي لا عهد لنا بها في الريف المصري الأمن ، وعلى أثر ما كان ينشر في بعض الجرائد من أمور تتنافى مع التعاليم الإسلامية ، ومن جهل بين العامة بأحكام الدين ، أن المساجد وحدها لا تكفي في إيصال التعاليم الإسلامية إلى الناس ... ففكرت في أن أدعو إلى تكوين فئة من الطلاب الأحراريين وطلاب دار العلوم لتتدرب على الوعظ والإرشاد في المساجد ثم في للفيهاوي والمجتمعات العلماة ثم تكون منهم بعد ذلك جماعة تنتشر في القرى والريف والمدن الهامة لنشر الدعوة الإسلامية ، وقرنت لأقول بالعمل ، فدعوت لفيها من الأصدقاء المشاركة في هذا المشروع الجليل .. كنا نجتمع في مساكن الطلاب في مسجد شمس بن الحسينية وننذكر جلال هذه المهمة ، وما تستلزمه من استعداد علمي وديني ، خصصت جزءاً من كتيبي كالإحياء للغزالي والأدوار المحمدية لفيهاوي ... تتدبر القلوب في معاملة علام الغيوب للتشيع الكردي ،



وبعض كتب المناقب والسير ، لتكون مكتبة دورية خاصة بهؤلاء الإخوان ، يستعيرون أجزاءها ، ويحضرون موضوع الخطب والمحاضرات منها " (٣١) .

وفي مكان آخر من مذكراته يربط بين التحلل والإلحاد والاباحية وبين التحرر العقلي والشخصي يقول : " و عقب الحرب الماضية " العالمية الاولى " وفي هذه الفترة التي قضيتها بالقاهرة لشهد تيار موجة التحلل في النفوس وفي الآراء والأفكار باسم التحرر العقلي ، ثم في المسالك والأخلاق والأعمال باسم التحرر الشخصي ، فكانت موجه إلحاد وإباحية قوية جارفة طاغية ، لا يثبت أمامها شيء تساعد عليها الحوادث والظروف " .

ومن هذه الحوادث استعرض إلغاء الخلافة ، وفصل الدولة عن الدين في تركيا ، كما اتهم الجامعة المصرية بالثورة على الدين والاتجاه العلماني والاندفاع " وراء التفكير المادي المنقول عن الغرب بحذافيره " كما اتهم أساتذتها وطلابها " بالتحلل والانطلاق من كل القيود " .

كما هاجم الديمقراطية ونظر إلى الحرية والديمقراطية باعتبارهما تحلا وإضعافا للدين !! ويقول : " ولقد وضعت نواة الحزب الديمقراطي " الذي مات قبل أن يولد ولم يكن له منهاج إلا أن يدعو إلى الحرية والديمقراطية بهذا المعنى المعروف حينذاك : معنى التحلل والانطلاق . وأنشئ في شارع المناخ ما يسمى بالمجمع الفكري ، تشرف عليه هيئة من النيو صوفييين و تلقى فيه خطبا ومحاضرات تهاجم الأديان القديمة وتبشر بوحي جديد ، وكان خطبائه خليطا من المسلمين واليهود والمسيحيين " ثم يقول : " وظهرت كتب وجرائد ومجلات كل ما فيها ينضج بهذا التفكير الذي لا هدف له إلا إضعاف أثر أي دين أو القضاء عليه في نفوس الشعب لينعم بالحرية الحقيقية فكريا وعمليا في زعم هؤلاء الكتاب والمؤلفين ، وجهرت (صالحونات) في كثير من الدور الكبيرة الخاصة في القاهرة يتحلىح فيها زوارها مثل هذه الأفكار ويعملون بعد تلك على نشرها في الشباب وفي مختلف الأوساط " (١٠٠) .

لقد اختلطت الأوراق ، وهو جم الجديد على إطلاقه الإيجابي منه والسلبى ، ورغم ما كتبه حسن البنا من أن " الإعلام لا يأبى أن نقبس النافع وأن نأخذ الحكمة أتى وجدناها " (٣٣) . فلم يميز في هجومه بل وجه سهامه

إلى كل جديد وتنقصه ناعيا عليه العجز عن تحقيق السعادة لبني الإنسان من الغربيين ، ولم يحاول أن يميز من الحضارة الغربية ما يمكن أن يعم نفعه على البشرية لو أحسن استثماره كما لم يحاول أن يبرز ما يحتوى عليه من صراع اجتماعي فيقول : " حقا لقد تقدم العلم وتقدم الفن وتقدم الفكر وتزايد المال وتبرجت الدنيا .. ولكن هل جلب شيء من هذا السعادة لهم ؟ وهل أمن لهم شيء من هذا الحياة ، أو ساق إلى نفوسهم الهدوء والطمأنينة ؟ هل اطمأنت الجنوب في المضاجع ؟ هل جفت الجفون عن المدامع ؟ هل حوربت الجريمة واستراح المجتمع من شرور المجرمين ؟ هل استغنى الفقراء وأشبعت الملايين التي تفوق الحصر بطون الجائعين ؟ هل ساقت هذه الملاهي والمفاتيح التي ملأت للفضاء وسرت مسرى للهواء العزاء إلى المحزونين ؟ هل تذوقت الشعوب طعم الزاخرة والهدوء ، وأمنت عدوان المعتدين وظلم الظالمين ؟ لأشياء من هذا أيها الناس . فما فضل هذه الحضارة إذن على غيرها من الحضارات ؟ " (٣٤) .

ولقد كان هذا الالتباس واختلاط الأوراق وعدم التمييز بين الصالح والطالح في حركة التجديد والنهوض مما دفع أحد متحمسي الإخوان المسلمين إلى مهاجمة الزعيمين مصطفى كامل ومحمد فريد لأن حركتهما كانت " متجهة إلى كسب الاستقلال وليس إلى العمل على رد الناس إلى أصول نهضتهم " وكان كسب الاستقلال يتنافى مع الدين ومع جذور وأصول النهضة !! كما هاجم ثورة ١٩١٩ وادعى أنها جاءت لتعترف في انهزامية فكرية بسياسة الأمر الواقع من حيث النظام السياسي والاستسلام لجحافل الغزو الفكري والخلقى " (١٠٣) .

وكان يجب عليه أن يفرق بين ثوره ١٩١٩ ذات الطابع الشعبي الكاسح والحماس الأسطوري الذي أذاب العنصرية ووحّد الأمة بمسلميها وأقباطها بشكل غير مسبوق ، يفرق بين هذه الثورة الشعبية وبين بعض قياداتها التي نهادت ودفعتها مصالحها الأنانية إلى الوقوف في منتصف الطريق .

ويعبر الشيخ حسن البنا عن أثر الطغيان الفكري والاجتماعي للحضارة الغربية على مقدرات حياتنا وكيف أن هذه الحالة شكلت دافعا قويا لانبعاث الفكرة الإسلامية .

يقول حسن البنا : " إن الحضارة الغربية بمبادئها المادية قد انتصرت في هذا الصراع الاجتماعي على الحضارة الإسلامية بمبادئها القويمة الجامعة للروح والمادة معا في أرض الإسلام نفسه ، وفي حرب ضروس ميدانها نفوس المسلمين وأرواحهم وعقائدهم وعقولهم ، كما انتصرت في الميدان السياسي والعسكري " .

ثم يقول : " وكما كان لذلك العلوان السياسي أثره في تنبيه المشاعر القومية ، كان لهذا الطغيان الاجتماعي أثره كذلك في لفتعاش الفكرة الإسلامية ، فارتفعت الأصوات من كل مكان تطالب بالرجوع إلى الإسلام وتفهم أحكامه وتطبيق نظامه " . ولكننا نجد لحسن البنا في مكان آخر اعترافا وإقرارا بما في الحضارة الغربية من إيجابيات يحاول الاستعمار حجبها عنا ، فهو يشير إلى خبث الاستعمار وحرصه على أن ينشر في بلاد الإسلام ما هو فاسد من مدنيته ويحجب ما هو صالح منها فيقول : " وقد عمل الأوروبيون جاهدين على أن تغمر موجة هذه الحياة المادية بمظاهرها الفاسدة وجرائيمها القتالة ، جميع البلاد الإسلامية التي امتدت إليها أيديهم وأوقعها سوء الطالع تحت سلطانهم ، مع حرصهم الشديد على أن يحتجزوا دون هذه الأمم عناصر الصلاح والقوة من العلوم والمعارف والصناعات والنظم النافعة ، وقد أحكموا خطة هذا الغزو الاجتماعي إحكاما شديدا .. أغروا كبار المسلمين بالاستئذانة منهم والتعامل معهم ومسهلوا عليهم ذلك وهونوه عليهم ، واستطاعوا بذلك أن يكتسبوا حق التدخل الاقتصادي وأن يفرقوا البلاد برعوس أموالهم ومصارفهم وشركاتهم ، وأن يديرُوا دولا لل عمل الاقتصادي كما يريدون ، وأن يستأثروا دون الأهلين بالأرباح الطائلة والثروات العظيمة .. وجلبوا إلى هذه الديار نساءهم الكاسيات العاريات وخمورهم ومسارحهم ومراقصهم وملاهيهم وقصصهم وجرائدهم ورواياتهم وخيالاتهم وعبثهم ومجونهم ، وأباحوا فيها من الجرائم ما لم يبيحوه في ديارهم " (٣٦) .

### ثالثا : مدارس التبشير

كانت حركة التبشير من ضمن الأسباب التي ساعدت على نمو تيار الإسلام السياسى ، ففى نهاية العشرينات من القرن العشرين نشطت الإرساليات التبشيرية الأوربية ومؤسساتها المختلفة من مدارس ومستشفيات وملاجىء فى أماكن عديدة من مصر للتغلغل فى المجتمع عن طريق إلقاء المحاضرات ونشر كتب بعض المبشرين التى تنتقد الإسلام ، مع تقديم المساعدة والمعاونة لبعض الأغرار من المسلمين لغوايتهم عن دينهم ، واستفز هذا النشاط التبشيرى مشاعر المسلمين فى مصر ، خاصة وأن هذا النشاط كانت تحركه عناصر مشبوهة ومريبة لا تهدف فقط إلى ضرب الإسلام والمسلمين بل إلى ضرب تماسك الأقباط ووحدةهم بالعمل على شردمتهم واستقطاب مجموعة من الأقباط لمذاهب لا توجد فى مصر ، لصنع أقلية دينية تصبح ركائز اجتماعية تتبع الغرب ، مما ينتج عنه رد فعل دينى عنيف ومتطرف لدى الأغلبية من المسلمين ، وبذلك يحقق الاستعمار خطته التى يلخصها شعار " فرق تسد " فتشغل الحركة الوطنية بشاغلها الداخلى عن صراعها ضد الاستعمار وتتكفىء إلى اتجاهات رجعية تستنفذ طاقتها فى صراع طائفى متعصب .

ومما يؤكد أهداف هذه الحركة أنها ارتبطت " بجماعات من البروتستانت ذوى العلاقات المشبوهة بالقوى الأجنبية " بينما كانت " غالبية عمليات التبشير .. بعيدة تماما عن الكنيسة المصرية " (٢٧) .

ويمبر طارق البشرى عن هدف جماعات التبشير وارتباطه بالاستعمار فىقول " وحاولت بعثات التبشير خلق أقلية دينية مصنوعة ، واستهدف ( الاستعمار ) بذلك أن يحيل الأقلية الدينية إلى رأس رمح بوجه إلى الحركة الشعبية وأن يثير لدى الأغلبية رد فعل دينى متطرف يرد بها إلى مواقف الرجعية ، ويرد الحركة الوطنية ضد الاستعمار إلى حركات طائفية ومتعصبة " (٢٨) .

ولقد حاولت الحركة الصهيونية هى الأخرى أن تلعب دورها فى شق الصف الوطنى فى مصر وأن تستمر نشاط حركة التبشير فى تعميق التناقض بين المسلمين والأقباط ، محاولة بذلك استمالة المسلمين إلى جانبها

وامتصاص عدائهم للصهيونية بتصويرها أن حركة التبشير تستهدف الطعن في الإسلام واليهودية ، فصحيفة (إسرائيل) التي أنشأها ألبرت موصيرى منذ سنة ١٩٢٠ في مصر - وهي جريدة صهيونية صرفة - تجاهر بصهيونيتها - تشن حملاتها على حوادث التبشير للمسيحي فتتشر العديد من المقالات في أعدادها المختلفة ففي ١٧ يولية ١٩٣١ تتشر مقالا بعنوان " كيف حاولوا تنصيرى " وفي ٣١ يولية ١٩٣١ ننشر عن حوادث تنصير اليهود في المدارس الكاثوليكية وفي ٥ فبراير ، ١٢ فبراير ، ١٩ فبراير ١٩٣٢ تتشر حوادث استدراج الشباب للمسلم وحمله على اعتناق المسيحية " وكانت الصحيفة في ذلك تحاول أن تخاطب العقليّة المصرية وحساسية الشعب المصري الشديدة تجاه محاولات الاستعمار إثارة النزعات الطائفية داخل الحركة الوطنية ، وتحطيم الوحدة الوطنية للقوى الشعبية المتكتلة ضده ، كما كانت تخاطب الحساسية المصرية والإسلامية التي استثارتها نشاط البعثات التبشيرية الغربية ، وفي ذات الوقت كانت الصحيفة تحاول أن ترد الظواهر السياسية في فلسطين إلى ظواهر دينية محضة ، وتصوير شعب فلسطين كطوائف من المسلمين واليهود ، ومن المسيحيين المرتبطين برباط الدين بالاستعمار البريطاني ، ومن شأن هذا التصوير أن يعزل المسلمين عن المسيحيين وأن يطمس الوجود القومي للعرب هناك ، ويطمس المفزى السياسى للتحرك الشعبى فى فلسطين ليصير تحركا دينيا محضا ، وبهذا يمكن تكتيل يهود فلسطين وراء الصهيونية وعزل المسلمين عن المسيحيين " (٣٩) .

وهناك من الكتاب من يرى بحق أن حركة التبشير كانت تهدف إلى تميع الصراع الاجتماعى والوطنى وإبعاده عن النوجه للعدو الحقيقى وهو الاستعمار والفئات المتحالفة معه ، فإن حركة المبشرين قد امتدت أثناء الأزمة المالية والضئك السياسى فحولت إليها كثيرا من سخط الناس على الحالة الاقتصادية والحالة السياسية فوق ما أثارته من غيرة الناقمين على الاستعمار " ( ٤٠ ) .

وبينما كان حزب الرفد فى ذلك الوقت على وعى سليم بهذه اللعبة الاستعمارية الصهيونية فقاومها وأصر على الدعوة إلى وحدة عنصرى الأمة ، وهى الدعوة التى نجح فيها قبل ذلك وأثمرت وحدة الأمة فى ثورة



١٩١٩ . بينما اتجه الوفد هذا الاتجاه إذ بالدعوة السلفية تتلقف الكرة من حركة التبشير وتهض مستثمرة رد الفعل الإسلامى لتوجه الهجوم على المسيحيين وتوسع الهوة بين عنصرى الأمة وتعمق الخلاف بينهما وتفتح الطريق واسعا للتعصب الدينى وإثارة النعرة للطائفية مستخدمة بعض الحوادث التى وقعت هنا وهناك ووضعيت دعوة الإخوان حركة الاستتارة الفكرية بجانب النشاط التبشيرى ، ودعت إلى النظر إليهما باعتبارهما هجوما واحدا على الإسلام " (٤١) .

وارتبط نمو نشاط حركة الإخوان المسلمين فى بدايتها بأماكن وجود مراكز نشيطة للتبشير ، ويعبر حسن البنا عن هذا الترابط فيقول : ولقد أبلى الإخوان المسلمون أحسن البلاء فى حركة التبشير التى نجم قرنهما فى هذا العهد " . ثم يقول : " لا ندرى لمن حسن الحظ أو من سوءه أن كان بجوار مراكز جمعيات الإخوان المسلمين فى القطر المصرى مراكز للتبشير ، فى المحمودية وفى المنزلة دقهلية وفى الإسماعيلية وفى بورسعيد ، وفى أبى صوير وفى القاهرة مراكز نشيطة للتبشير ودوائر نشيطة لجمعية الإخوان المسلمين كذلك ، وكان طبيعيا أن يحدث الاحتكاك بين الهيئتين باعتبار إحداهما تدافع عن الإسلام والثانية تعتدى عليه " .

وعرض حسن البنا لبعض حوادث التبشير فيعيد نشر تقرير كتبه جمعية الإخوان المسلمين بالمنزلة دقهلية إلى المرشد العام بتاريخ ١٨ شوال سنة ١٣٥١ هجرية عن حادث إنقاذ الشعبة لفتاة من بنات العائلات الفقيرة حاولت مدرسة السلام البروتستانتية بالمنزلة تصيرها باستخدام أسلوب بتعبير الجمعية " نهاية فى الخسة والنداءة وهو عطفهم الزائد وبرهم المستمر للعائلة البائسة متظاهرين فى ذلك بنصرة الإنسانية والإنسانية براء من أعمالهم التى يستفيد منها الشيطان " .

وأشارت الجمعية فى تقريرها إلى أنها اعترمت " محاربة المدرسة حتى تنزح من البلد غير مأسوف عليها " وقررت الجمعية فتح مشغل باسم الجمعية لتلك الفتاة حتى يعرضوها ما افتقته بإخراجها من مدرسة السلام البروتستانتية التى كانت قد عينتها مدرسة بها " وإغراء لأبويها أشاعت رئيسة المبشرات أنها قررت جنيهن للفتاة مرتبا شهريا يدفع لأهلها بينما هى داخل المدرسة لا تكلف أبويها شيئا من نفقات معيشتها " .



ويذكر حسن البنا صورة العريضة التي رفعها مجلس الشورى العام للإخوان المسلمين إلى جلالة الملك فؤاد راجين منه فرض الرقابة على المدارس والمعاهد والدور التبشيرية .. الخ وقد جاء فيها " إلى سدة صاحب الجلالة الملكية حامى حمى الدين ونصير الإسلام والمسلمين ملك مصر المفدى ، يتقدم أعضاء مجلس الشورى العام للإخوان المسلمين المجتمعون بمدينة الإسماعيلية بتاريخ ٢٢ صفر سنة ١٣٥٢ والممثلون لخمس عشرة فرعاً من فروع جمعية الإخوان المسلمين برفع أصدق آيات الولاء والإخلاص للعرش المفدى و لجلالة الملك وممو ولى هذه المحبوب ، ويلجأون إلى جلالته راجين حماية شعبكم المخلص الأمين من عدوان المبشرين الصارخ على عقائده وأبنائه وفلذات كبده بتكفيرهم وتشريدتهم وإخفائهم وترويجهم من غير أبناء دينهم ، وقد جعلكم الله تبارك وتعالى حماة دينه والقائمين بحراسة شريعته والذاتدين عن حياض سنة نبيه ، وقد عرف العالم كله لجلالتكم المواقف المشهورة والمشاهد المذكورة فى الاستمساك بحبل الدين المتين والحرص على آدابه وشعائره وحمايته من المعتدين عليه و نشر تعاليمه وتبشيع أهله والعناية بكتاب الله تبارك وتعالى أجزل العناية ، وإن مصر زعيمة الشرق ورعية الملك المسلم العادل لا تقبل أن تكون يوماً من الأيام مباءة تبشير أو موطن تكفير تستمد ذلك من غيرة مليكها وقوة إيمانها " (٤٢) .

ويعبر أحد قادة الإخوان المسلمين عن أثر حركة التبشير فى نمو التيار السلفى فمجلة الفتح تصدر لمواجهة حركة التبشير وتُسند رئاسة تحريرها لمحب الدين الخطيب أحد رموز هذا التيار ولولا حركة التبشير " ما استطاع حسن البنا أن يجمع على العمل للإسلام هؤلاء الرجال الذين لم تكن تجمعهم جامعة ولا تضمهم رابطة وجزى الله الشدائد كل خير .. وكان من ثمرات ذلك إنشاء جمعية تسمى جمعية الشبان المسلمين وأسندت رئاستها إلى رجل مسلم غيور هو الدكتور عبد الحميد سعيد وكان الطالب حسن البنا من أوائل من اشترك فى عضويتها " (٤٣) .

## رابعاً : إلغاء الخلافة وصعود الكتب العلمانية

من أسباب ظهور ونمو تيار الإسلام السياسى ، إلغاء الخلافة ففى ٢٢ من رجب سنة ١٣٤٢ هجرية الموافق ٣ مارس سنة ١٩٢٤ ألغى مصطفى كمال أتاتورك الخلافة العثمانية وتحولت تركيا لدولة علمانية ، وكان هذا القرار هو قمة التطورات التى حدثت قبل ذلك فى تركيا منذ ١٩٠٨ من تحديد سلطة الخليفة وحصرها فى الناحية الروحية ، وفصل السلطة الدينية عن السلطة الزمنية وقد شجع قرار إلغاء الخلافة على تزايد الاتجاهات العقلانية فى مصر وظهور مؤلفات تنهج نهجا علمانيا مثل كتاب "الإسلام وأصول الحكم" للشيخ على عبد الرزق والذى نشر فى إبريل ١٩٢٥ وكتاب فى "الشعر الجاهلى" لطفه حسين والذى ظهر سنة ١٩٢٦ وقد نشأ عن ذلك نشوب معارك فكرية وتحركات محمومة من كلا المعسكرين السلفى والتجديدي استمرت حوالى العامين .

وكان يرفع من حرارة هذه المعارك ما حدث فى هذه الأونة من تطورات عالمية كانت تترك أثرها على مجمل الأحداث فى الوطن العربى وفى مصر ، فإلى جانب إلغاء الخلافة التى أثارت التيار السلفى ومساعدت على نهوضه والذى تمثل فى ظهور جمعية الثبآن المسلمين سنة ١٩٢٧ ثم جمعية الإخوان المسلمين بعد ذلك سنة ١٩٢٨ ، إلى جانب ذلك كانت هناك ثورة أكتوبر فى روسيا التى ألهمت فئات واسعة من الكادحين والمثقفين وشجعت على تكوين أحزاب اشتراكية وشيوعية فى كثير من البلدان ، وفى مصر تكون الحزب الاشتراكى المصرى عام ١٩٢٠ وتغير اسمه إلى الحزب الشيوعى المصرى فى ديسمبر ١٩٢٢ ، كما حدث فى أوروبا انتشار الفاشية والنازية فى إيطاليا استولى الفاشيون على السلطة سنة ١٩٢٢ وفى ألمانيا تولى هتلر الحكم ١٩٣٣ وتزايد دورهما الفكرى والسياسى والتنظيمى فى أوروبا ومد هذا الحدث أثره فى مصر بقيام جماعة مصر الفتاة سنة ١٩٣٣ وهى نفس السنة التى استولى فيها النازيون على الحكم فى ألمانيا .

وكانت إحدى ركائز الفكر الفاشى والنازى الأساسية هى التطرف العنصرى ولذلك دعت مصر الفتاة إلى التعصب القومى " إلى حد الجنون" وأن

تكون غايتهم " أن تصبح مصر فوق الجميع دولة شامخة تتألف من مصر والسودان وتحالف النول العربية وتترعم الإسلام " (٤٤) .

كانت هذه الأحداث العالمية تلقى بظلالها على الصراع المحتدم في مصر بين القديم والجديد فتريده اشتعالا وتؤجج من حرارته ، فما إن ألغيت الخلافة حتى احتدمت المعركة حول حقيقة شرعيتها ، هل هي شعيرة إسلامية أو فريضة إسلامية ؟ أو هل هي من الأصول الإسلامية أم من الفروع أم هي نظام دخيل على الإسلام ؟ وهي بالسياسة أشبه ، كما احتدمت المعركة حول من الأحق بها ؟ وبرزت الأدلعا في نقلاها ، فالشريف حسين يتطلع إليها وأنصاره والمنتفعون به يبايعونه بالخلافة . والملك فؤاد في مصر يطمح أن يضم إلى أريكة الملك عرش الخلافة وكثرة من مشايخ الأزهر وغالبية قادة التيار السلفي في مصر يتحركون وينشطون بدعم من القصر للإعداد لمؤتمر الخلافة في القاهرة لتحقيق هذا الغرض ويشكلون لجان الخلافة ويصدرون مجلة خاصة عن مؤتمر الخلافة ، وأمير الأفغان هو الآخر يطمح إلى هذا المنصب .

وقد اتخذ هذا الصراع مظهرين الأول : اتخذ شكلا تنظيميا سياسيا حول عقد مؤتمر للخلافة لانتخاب خليفة للمسلمين ، والمظهر الثاني : اتخذ شكلا فكريا وتبلور في أربعة كتب . وقبل إلغاء الخلافة والسعي لعقد مؤتمر للخلافة في مصر كانت للجيش الانجليزية والفرنسية والإيطالية قد احتلت الأمستانة في نهاية الحرب العالمية الأولى وفرضت على تركيا شروطا مذلة قاسية في معاهدة "سيفر" وأصبح للخليفة وحيد الدين شبه سجين في القسطنطينية مغلوبا على أمره مستسلما لقوات الاحتلال .

وتعلقت آمال الناس في تركيا والعالم الإسلامي بانتخاب مصطفى كمال وهو يقود ثورة الترك ضد قوات الاحتلال وما فرضته على تركيا من شروط ، وضد اليونان الذين كانوا قد انتشروا في الأناضول ، ويتنصر مصطفى كمال على اليونان ويجلبهم عن الأناضول كله في أواخر سنة ١٩٢٢ بعد أن كبدهم خسائر فادحة وبهال أحمد شوقي لهذا النصر ويقرن مصطفى كمال بخالد بن الوليد وبصلاح الدين ويانتصار المسلمين في بدر في قصيدته التي يبدؤها بقوله :

الله أكبر كم في الفتح من عجب ياخالد للترك جدد خالد العرب  
وإزاء هذه الانتصارات التي حققها مصطفى كمال ، خضع الخليفة  
وحيد الدين القابع في الأستانة لرغبة المستعمرين فأعلن هو وشيخ إسلامه  
الشيخ مصطفى صبري توفلاي أن مصطفى كمال خائن متمرد وعاص  
واعتبراه خائنا وأهدرا دمه ، ولذلك هاجم الشيخ مصطفى صبري الشاعر  
أحمد شوقي فقال عنه : وإن كتاب الله تعالى عرفنا الشعراء بأنهم يقولون ما  
لا يفعلون ، لكنني وجدت هذا الشاعر من الذين يقولون ما لا يعلمون " (٤٥) .  
وذلك تعليقا على مدح شوقي لمصطفى كمال .

وحين سيطر مصطفى كمال على الأستانة أعلن عزل وحيد الدين عن  
السلطنة فلجأ هذا إلى طلب للحماية من قائد الجيوش الإنجليزية المحتلة لينقذ  
حياته فنقله إلى بارجة ألقته إلى ملطة فأعلن مصطفى كمال فصل الدين عن  
الدولة وعين ولي العهد الأمير عبد المجيد خليفة مجردا عن السلطة ، يقيم في  
الأستانة ثم أعلن الجمهورية واتخذ أنقرة عاصمة لها ، واكتفى بإرسال ممثل  
لحكومة أنقرة الجمهورية لدى الخليفة في الأستانة .

" وتباينت مذاهب الناس في هذا الانقلاب ، ولكن كثرتهم أيدت  
مصطفى كمال ورجت من ورائه الخير للمسلمين ، واستبشروا برد الحكم  
جمهوريا ، يستند إلى الشورى وإلى رأى الجمهور كما منه الإسلام وكما سار  
عليه الخلفاء الراشدون ، وأتكر بعض العلماء والناس هذا البدع الجديد الذي  
ابتدعه الكماليون في الإسلام ، بفصلهم بين السلطة والدين ، وأنكروا ما أقام  
من خلافة مجردة عن السلطة ، ولكنهم كانوا قلة قليلة ، منع تيار الحماس  
الجارف لمصطفى كمال أكثرهم أن يجهروا برأيهم " (٤٦) .

واحتدمت المعركة في مصر حول الخلافة حين قدم إليها مصطفى  
صبري شيخ الإسلام في تركيا فارا من الكماليين واستقبله الناس في مصر  
استقبالا سينا لموقفه المعادي للكماليين واستسلامه للإنجليز وإصداره الفتوى  
بخيانة مصطفى كمال وإهدار دمه " ونشرت الصحف نبا وصوله وسوء  
استقبال الناس له في عبارات مملوءة بالغمز واللمز ، وكانت الصحف على  
اختلاف ألوانها ووزعاتها وقتذاك تكيل للكماليين ثاء لا تحفظ فيه ولا اقتصادا  
" وأراد الشيخ أن يدافع عن نفسه فهاجم الكماليين واتهمهم بالفسق وأظهر

عجبه " من أمر الناس الذين أصبح قائل الحق لا يقوله بينهم إلا همسا ، بينما يجهر الفجرة بمعصيتهم وينادون بالفساد المستحيل فيجدون آذانا صاغية " .  
إذا قلت المحال رفعت صوتي وإن قلت اليقين أطلت همسي (٤٧) .

وقد وجه الشيخ بهجوم شديد من كثير من الكتاب والمشايع المصريين وردوا عليه ردا عنيفا في نفس الوقت الذي دافعوا فيه عن الكماليين واتهموا الشيخ ومن ينصره بأن ادعاهم على الكماليين بالفسق إنما يصدر عن الهوى وعن الشهوات ، وقد شاركت كثير من الجرائد في هذه الردود ومنها المقطم في أعداد ٣١ أكتوبر ١٩٢٣ ، ٤ نوفمبر ١٩٢٣ ، ٨ مارس ١٩٢٤ كما كتب الشيخ على سرور الزنكلوني في الأهرام خمس مقالات بعنوان (الخلافة وشيخ الإسلام السابق) تبدأ من عدد ١٣ ديسمبر ١٩٢٢ .  
وكتب الشيخ محمد شلكر وكيل الجامع الأزهر وعضو الجمعية التشريعية مقالا طويلا في صحيفة الأهرام عدد ٥ ديسمبر ١٩٢٢ (١٦ ربيع الثاني ١٣٤١) تحت عنوان 'ما شأن الخلافة بعد التفسير' بدأه بالثناء على أبطال الشرق ، رجال المجلس الوطني الكبير ، وحماة الإسلام في أنقرة ، وهو يهاجم فيه السلطان وحيد الدين الذي لاحتى بالانجليز وأذاع منشورا قبل مغادرته الأستانة يطالب فيه المسلمين بمناهضة الكماليين ويعقب الكاتب 'يذيع هذا المنشور في الأستانة وحيد الدين بن عبد المجيد - عامله الله بما يستحقه - وهو على أهبة السفر مغادرا ملك آبائه وأجداده ملتجئا إلى الدولة البريطانية ، معلنا أنه بصفته خليفة للمسلمين يطلب الحماية الانجليزية ولا يستحي من الله ورسوله ، ولا من الشعب الذي وجه إليه هذا النداء ، ولا من الأمم الإسلامية التي يزعم أنه يتكلم باسمها كخليفة للرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم ، ولا يشفق على تاريخ آبائه وأجداده ، ولا على الناج الذي دنسه بالالتجاء إلى وضعه تحت الحماية الأجنبية ، فسحقا لمدنسى شرف الإسلام وعز الأوطان حيث كانوا ، ثم سحقا سحقا ثم يتعامل الكاتب : 'أفلا يجدر بالمسلمين بعد هذا أن يفكروا في قلب هذا النظام العتيق رأسا على عقب ، حتى ينقذوا الإسلام والمسلمين من هذه الكوارث ، وحتى يضعوا حدا لتصرفات البلاط الشاهاني والباب العالي في الشؤون الإسلامية العامة ؟ '



ويعدد للكاتب الخسائر التي ابتلى بها المسلمون على يد الخلفاء  
العثمانيين ، فخسروا كل عواصم الإسلام : دمشق وبغداد وبيت المقدس  
والمسجد الأقصى " وخسروا الحرمين الشريفين بعد أن صار الحسين بن علي  
ظلاً للتجليز ، وخسروا مصر كثانة الله في أرضه بعد أن وضعت تحت  
الحماية البريطانية " كما خسروا "عواصم تونس والجزائر ومراكش وطرابلس  
وعواصم أخرى لا تعد ولا تحصى في مشارق الأرض ومغاربها" .  
وينسب الكاتب للكماليين الفضل في تحرير الأستانة ويعتبرهم قدوة  
لأربعمئة مليون من المسلمين (٤٨) .

ويصدر السيد أحمد السنوسي بياناً ينشره بالأهرام في ٢٨ سبتمبر  
١٩٢٣ (١٧ صفر ١٣٤٢ هجرية) تحت عنوان "بيان خطير الشأن  
للسيد السنوسي الأكبر" أيد فيه قرار أتاتورك بقصر الخلافة على  
الجانب الروحي على أساس أن "نزع السلطة المدنية من يد الخليفة قد عزز  
نفوذه الإسلامي ، لأنه لم يعد خلاصاً بأمة واحدة ، بل صار ملكاً مشتركاً  
للمسلمين جميعاً" (٤٩) .

أما رشيد رضا فيهاجم الخلافة الروحية مثمناً هاجمها مصطفى  
صبري ويدعو الشعب التركي إلى عدم تأييدها ويهاجم عامة المسلمين  
المؤيدين للخلافة الروحية ويطالب الشعب بالانفصال بتحييد عوالم المسلمين لما  
قرره في أمر الخلافة الروحية فما أضاع على المسلمين دنياهم ودينهم ، إلا  
تحييد دهماتهم لكل ما تقطعه حكوماتهم ودولهم ، ونهايتك بشعور المسلمين ،  
الذين يثنون من أنقال حكم المستعمرين ، إنه شعور شريف ، وإنما يجوز  
للرأي للحصيف ، فقد كان السواد الأعظم من هؤلاء الملايين يرمى من  
يخالف أهواء السلطان عبد الحميد بالخيانة لو المروق من الدين (٥٠) .

وفي ٣ مارس ١٩٢٤ ألغى كمال أتاتورك الخلافة بحجة أن الخلافة  
عبء في طريق التقدم وطرد الخليفة ، وأسرت به إلى خارج تركيا بعد أن صار  
أملاكهم وأموالهم .

وهذا تعالت أصوات معسكر المعتدلين وقاتلوا مداخلين وسندين به  
أعطاه أتاتورك وانضم إلى معسكرهم كثير من سيق وأبدوا قرار الكماليين  
بإلغاء الخلافة عن السلطة ، فتوقى الذي مدح مصطفى بك آل أتاتورك  
في السابق . سأل آل أتاتورك وطردوا من ذلك المنصب . ظال منه :

الله أكبر كم في الفتح من عجب يا خالد الترك جدد خالد العرب  
يعود فيهاجمه ويبيكى الخلافة التي ملئت حين ظن الناس أنها قد  
استقبلت عهدا جديدا من العزة فكفئوها في ثوب زفافها حيث يقول :

عانت أغلى العرس رجع نواح وتعت بين معالم الأفراح  
وكذلك بكاهها محرم وعبد المطلب ، وكتب محمد حسنين وكييل  
الأزهر سابقا مقالا في الأهرام بتاريخ ٧ مارس ١٩٢٤ يهاجم الكماليين  
ويعتذر فيه عن مدحه إياهم بالأمس . وكتب محمد البستاني في افتتاحية  
الأهرام في ١٢ مارس ١٩٢٤ مقالا عنيفا يعجب فيه للكماليين الذين ألغوا  
الخلافة ، وكان من قبل قد كتب يؤيد فصل الخلافة عن السلطة في مقال له  
بالأهرام عدد ٢٨ نوفمبر ١٩٢٢ (٩ ربيع الثاني ١٣٤١) تحت عنوان  
"الخلافة والسلطان" .

وكتب الشيخ محمد شلكر مقالا في المقطم يعبر عن خيبة أمه في  
الكماليين ، ويهاجمهم أمين الرافعي في صحيفة الأخبار مصورا فظاظتهم في  
عزل الخليفة وطرده ، ويتهمهم بالإحاد والجهل والغرور ، وكان مصطفى  
صديق الرافعي من أعلى الأصوات وأفصحها تنديدا بالكماليين ، ففي كتابه  
"وحي القلم" وفي مقاله "كفر النبوة" يصور مصطفى كمال بالذنبابة والبعوضة  
والقملة ثم يقول "لقد أودى بأناس يقوم إيمانهم على أن الموت في سبيل الحق  
هو الذي يخلدهم في الحق ، وأن انتزاعهم بالسيف من الحياة هو الذي يضعهم  
في حقيقتها ، وأن هذه الروح الإسلامية لا يطمسها للطغيان إلا ليجلوها " ثم  
يقول : "إنه والله ما قتل ولا شق ولا عذب ، لكن الإسلام احتاج في عصره  
هذا إلى قوم يموتون في سبيله ، وأعوزه ذلك النوع السامي من الموت الأول  
الذي كان حياة الفكر ومادة التاريخ ، فجاءت القملة تحمل طاعونها.. !"

"لقد أحياهم في التاريخ ، أما هم فقتلوه في التاريخ ، وجاءهم بالرحمة  
من جميع المسلمين ، أما هم فجاءوه باللعنة من المسلمين جميعا !" (٥١) .  
وخلق قرار تركيا بإلغاء الخلافة المناخ الملائم لبزوغ الأطماع الخفية  
في منصب الخلافة حيث تنافس وتصارع عليها الملك فؤاد في مصر ،  
والشريف حسين في الحجاز والشام ، وأمان الله خان ملك الأفغان ، وحرك  
كل منهم أنصاره ومريديه للدعوة له ، ومن وراء هؤلاء كانت إنجلترا تحاول

استثمار هذا المنصب وتوجيه الجهود حوله في سبيل خدمة مطامعها في المنطقة .

ففي ٦ مارس ١٩٢٤ ، ٣٠ رجب ١٣٤٢ نشر الأهرام بيانا بعنوان "خلع الخليفة غير شرعي" موقعا من ستة عشر عالما من علماء الأزهر ، قرروا فيه بطلان عزل للخليفة عبد المجيد الذي لتعقدت له البيعة من المسلمين جميعا ، لأنه صادر من فئة قليلة لا يعتد بهم " فبيعته صحيحة شرعا في عنق كل مسلم يؤمن بالله واليوم الآخر " (والاعلان بأن هذه البيعة صحيحة تعني الموافقة الضمنية على قرار الكماليين الأول بفصل الخلافة عن السلطة) ويعلن للبيان عن حاجة المسلمين للخليفة ويدعو إلى عقد مؤتمر يقرر ما يراه في أمر الخلافة من الطريق الشرعي " ويحذر المسلمين من تسرب الخلاف الذي يؤخر الإسلام ويوهنه "

وفي اليوم التالي ٧ مارس ١٩٢٤ نشر محمد حسنين وكيل الأزهر السابق مقالا بعنوان : "للخلافة الإسلامية" بين فيه أن الخليفة إذا كان متمسكا بالخلافة فبيعته لا تزال في الأعناق ، وإلا انحلت بيعته من أعناق المسلمين ووجب عليهم إسنادها لمن هو أحق بها " وأولى الناس بهذا الواجب الخطير الأمة المصرية ، فإن فيها من علماء الدين وطلاب العلم آلافا عدة ، ومن أهل الحل والعقد وذوى المشورة والرأى ما لا يجتمع في غيرها ، وفيها الأزهر الشريف الذى امتازت به مصر عن سائر الأقطار ، يؤمه الدانى والقاصى فى مشارق الأرض ومغاربها ، ولمصر فى نفوس العالم الإسلامى منزلة تستحق معها السبق إلى هذا الواجب الأكيد ، فيجب على العلماء وأهل الحل والعقد أن يبادروا إلى النظر فى بيعة خليفة المسلمين ، حتى يخرجوا عن عهدة هذا المنصب الخطير " (٥٢) .

وبرز اسم مصر واسم الأزهر فى الدعوة لعقد مؤتمر الخلافة .  
وحين كثرت الإشاعات حول ترشيح الملك حسين بن على للخلافة ، نشر علماء التخصص بالأزهر بيانا بالأهرام فى ١٠ مارس ١٩٢٤ بعنوان "مصر والخلافة" حذروا فيه من الانخداع " بنداء للخونة المارقين الذين ينادون ببيعة الملك حسين بن على صنيعة الانجليز " كما حذروا كل مملكة من التهافت على جعل للخليفة فيها ، فيؤدى ذلك إلى تعدد الخلفاء وانقسام المسلمين وإضعافهم .

وحين بايع بعض الفلسطينيين الملك حسين بالخلافة ظهر اسم الملك فؤاد في مصر مرشحا لها ، ففي الأهرام في ٢١ مارس ١٩٢٤ ظهرت افتتاحيته بعنوان "الخلافة ومصر - رأى جلالة الملك ورأى الحكومة ورأى العلماء - هل يكون ملك مصر خليفة" .

وفي عدد ٢٣ مارس يرشح حفيد الأمير عبد القادر الجزائري الملك فؤاد خليفة ، وفي عدد ٢٤ مارس تقوم لجنة الخلافة برئاسة الشيخ يوسف الدجوي باستئذان الملك فؤاد في عقد مؤتمر للخلافة بالقاهرة .

وتتحدث الحولية الأولى من حواشي مصر السياسية عن هذا الموضوع ، ورغم الحرص على الكتمان فقد ساهم القصر الملكي في مصر في نشاط لجنة المؤتمر الإسلامي التي أخذت شكلا رسميا ، وانتشرت فروعها في البلاد ، فقد اجتمع العلماء برئاسة شيخ الجامع الأزهر ، وأذاعوا بيانا بتاريخ ١٩ شعبان ١٣٤٢ - ٢٥ مارس ١٩٢٤ نشرته المنار في نفس التاريخ بالمجلد ٢٥ ج ٤ ص ٣٦٧ - ٣٧٠ وأشار إليه الأهرام في عدد ٢٧ مارس ١٩٢٤ ص ٥ أفتى العلماء في هذا البيان بعلان بيعة عبد المجيد لأن الكماليين أقاموه بالخلافة منفصلة عن السلطة ، والإسلام لا يعرف الخلافة بهذا المعنى (يلاحظ أن البيان السابق من علماء الأزهر والصادر في ٦ مارس قد قرر أن بيعة عبد المجيد صحيحة شرعا وأن عزله باطل) وقرر العلماء دعوة ممثلي جميع الأمم الإسلامية لمؤتمر يعقد في القاهرة في شهر شعبان من العام التالي برئاسة شيخ الإسلام ليقرر من الذي تسند إليه الخلافة .

وكثر طواف نشأت باشا وكيل الديوان الملكي بطنطا والإسكندرية ، للاجتماع بعلماء الدين ولجان الخلافة ، ونشطت صحيفة "الاتحاد" المعبرة عن القصر للدعوة للمؤتمر وأصدرت لجنة المؤتمر مجلة باسم المؤتمر الإسلامي صدر العدد الأول منها في ربيع الأول ١٣٤٣ - أكتوبر ١٩٢٤ . وكان مقال السيد محمد رشيد رضا قد تصدر هذا العدد ، وقد وضع فيه أهمية المؤتمر والمطلوب منه ، وظهر من هذا المقال الدور الكبير والنشط لرشيد رضا في الدعوة لهذا المؤتمر والتمهيد لاختيار الملك فؤاد خليفة للمسلمين ، وقد كتب رشيد رضا بعد ذلك في المنار ج ١ مجلد ٢٦ ص ٣١ عدد إبريل ١٩٢٥ - ٢٩ رمضان ١٣٤٣ إن تصبب الإمام واجب في الملة في هذا الزمان كغيره ،

وجميع المسلمين أئمنون بعدم نصب إمام تجتمع كلمتهم عليه بقدر طاقتهم ..  
إن الجماعة التي أمرنا باتباعها لا تسمى جماعة للمسلمين إلا إذا كان لها إمام  
بإيعته باختيارها .. إن إمام المسلمين هو رئيس حكومتهم السياسية" (٥٣) .

ومع الجهد الذي بذل للإعداد لمؤتمر الخلافة وانعقاده ، فقد أجل هذا  
الانعقاد مرة بعد أخرى ، إلى أن اجتمع في أول ذي القعدة ١٣٤٤ - ١٣  
مايو ١٩٢٦ ، وكان الاجتماع الأخير ، لأنه فشل ولم يحقق شيئا من أهدافه  
بسبب صراع المطامع بين الملوك المتطلعين إلى هذا المنصب .

وقد حضر المؤتمر أربعة وثلاثون عضوا - على رأي "المقطم" أو  
ثلاثون عضوا فقط - على رأي "السياسة" ، وحضر بعض هؤلاء بشخصه لا  
يمثل هيئة أو حكومة ، والبعض حضر للاستماع دون المشاركة في إبداء  
الرأي مثل مندوب إيران ، وانتهى المؤتمر إلى تقرير أن "الخلافة الشرعية  
المستجبة لشروطها المقررة في كتب الشريعة للفراء ، التي من أهمها  
الدفاع عن حوزة الدين في جميع بلاد المسلمين وتنفيذ أحكام الشريعة الفراء  
فيها ، لا يمكن تحقيقها بالنسبة للحالة التي عليها المسلمون الآن" (٥٤) .

وهكذا فشل العاملون لحساب الملك فؤاد بعد أن أحبط مساعاهم مندوبو  
الدول الإسلامية بدعوة كل منهم لملكه .

وحتى تكتمل الصورة حول مؤتمر الخلافة ، فحسن الإشارة إلى  
وجهة النظر المضادة لأفكار دعاة هذا المؤتمر خاصة من المصريين  
المنفوعين إلى ترشيح للملك فؤاد لمنصب الخلافة .

فمن الهند أصدر كاتب إسلامي هو مولاي محمد بركة الله كتابا  
بعنوان "الخلافة" طبعة باريس عام ١٩٢٤ ، وفي هذا الكتاب يؤيد المؤلف  
مبدأ الفصل بين الحكم السليبي ، والسلطة الروحية في الإسلام بانتخاب خليفة  
يمارس الشؤون الدينية فقط بعيدا عن السياسة ، بسبب الظروف السياسية التي  
تمر بالعالم الإسلامي في العصر الحاضر وإنه ليس من مصلحة العالم  
الإسلامي الاستجابة إلى من يدعون إلى انتخاب أحد ملوك الدول الإسلامية  
الحالية ليكون خليفة للمسلمين للأسباب الآتية :

أ- في المسيحية كان الإمبراطور قسطنطين الكبير هو الذي وضع  
القوة الروحية في خدمة السلطة الدنيوية (الوراثية) ، وقد لزم أوروبا ألف سنة  
الفصل بين السلطة الروحية والسلطة الملكية المدنية ، أما في الإسلام فإن



معاوية هو الذى جعل للخلافة أداة فى يد السلاطين ، إنه فى أيامنا فقط بعد ثلاثة عشر قرناً أصبح للأمة الإسلامية فرصة سانحة لانتخاب خليفة للنبي بالمعنى الصحيح لكلمة الانتخاب ، فيجب إذن أن لا تقع الأمة الإسلامية مرة أخرى فى الخطأ القديم "بالاعتراف بصفة الخليفة لأحد الملوك" .

ب- إن الخلافة رمز للنقاء والكمال ، أما السلطنة الوضعية فكانت ترمز عادة إلى فكرة الدسائس الوضعية والدبلوماسية الحقيرة ، خلال هذه القرون الثلاثة عشر ، إن هذا الخلط بين النقاء والدناءة قد أصاب الإسلام بأضرار تتجاوز ما حققه لنا من فوائد .

ج- إن أى ملك مسلم يحكم اليوم سوف يصبح فوراً موضعاً للمكائد والدسائس من جانب القوى الأجنبية التى تسيطر على البلاد الإسلامية المختلفة .. وفى هذا الوقت الذى تمر فيه الأمة بحالة من الضعف سوف يكون من الحق حقاً السير نحو كارثة من الممكن تجنبها إذ لا يوجد بلد مسلم فى وضع يمكنه أن يتولى بطريقة مجدية ونافعة مسئولية الخلافة . من النواحي السياسية ، أو الاقتصادية أو العسكرية ، أو التربوية ، فهل يكون من الحكمة مثلاً أن نضع على عاتقها عبئاً فوق طاقتها لا يمكن أن تتحملة قواها ؟؟ إن الدولة العثمانية رغم سعة مواردها فى المال والرجال لم تستطع أن تقاوم الهجوم الشرى الذى مارسته الدول الأوروبية المتآمرة على وجودها وكيانها ، فهل نتوقع ممن هو أقل منها أن يحمل عبئاً عجزت هى عن حمله ؟

د- إن رأى العام والشعور العام فى الدول الأجنبية يقف ضد الوحدة السياسية للعالم الإسلامى ، بوضوح. إن كلمة الوحدة الإسلامية فى أيامنا هذه شعار يخيف العالم الأوروبى .

لهذه الأسباب يعترض المؤلف على فكرة ترشيح أى ملك من الملوك الراغبين فى المنصب وهم : الشريف حسين بن على والملك فؤاد والأمير أمان الله بأفغانستان . ويأمل المؤلف أن ينظر المؤتمر الإسلامى عند انعقاده فى مقترحاته ، فإذا اقتنع بحججه فإنه يأمل أن ينتخب المؤتمر كخليفة ، رجلاً يكون فقط القائد الروحى للإسلام ، ويترك جانباً المعائل السياسية وتكون أوامره هادفة إلى شئون العبادات والأخلاق والتربية والدين والروحانية فى ظل الأخوة الإسلامية فى العالم أجمع (٥٥) .

وفي مصر كان سعد زغلول يقف ضد ترشيح الملك فؤاد للخلافة ، وكان الملك فؤاد من جانبه يخفي مساعيه للخلافة عن سعد زغلول الذي عارض منذ بداية حياته السياسية الدعوة للجامعة الإسلامية ، وكان سعد زغلول لقوة سيطرته على جماهير المصريين قادرا على حمل الناس على الاسترابة في نوايا القصر ، لذلك وقف أغلب المصريين معارضين لطموح فؤاد في الخلافة.

وقد أشيع أن الإنجليز يدفعون فؤاد للخلافة تحقيقا لمشروعهم للقديم الذي أشار إليه مصطفى كامل في كتابه "المسألة الشرقية" وبدأت المعارضة في الأزهر أيضا ، فقد جاء في الحولية الثالثة ص ٤٠ من حوليات مصر السياسية لأحمد شفيق باشا ، أن أربعين من علماء الأزهر وقعوا عريضة ، عرضوا فيها رأيهم بأن مصر لا تصلح دارا للخلافة لتسلط الإنجليز عليها ، وقد انزعجت الحكومة لهذه العريضة فاستجوبت هؤلاء العلماء في سرية تامة حتى لا ينتشر الأمر فتزداد المعارضة .

وأصبح في مصر معسكران أحدهما مؤيد لترشيح فؤاد خليفة ، وهم أعضاء الهيئة العلمية لعلماء الأزهر للرسميين برئاسة شيخ الجامع الأزهر ، وهؤلاء تدعمهم الحكومة وتشجعهم وتمدهم بالمعونة والمساعدة ، والثاني معارض لهذا الترشيح ويرى أن مصر لا تصلح دارا للخلافة كما لا تصلح لانعقاد المؤتمر العام للخلافة بها ، ويمثله جماعة الخلافة الإسلامية برئاسة الشيخ محمد ماضي أبي العزائم ، وهذه الجماعة كانت تدعو لانعقاد المؤتمر في مكة المكرمة.

ودخلت الصحف والأحزاب هذه المعركة ، فالوفد والأحرار الدستوريون وصحفتها يؤيدان المعسكر الثاني ، فصحيفة "السياسة" في أعدادها في ٢ فبراير ، ٢٦ فبراير ، ٢٨ فبراير ١٩٢٦ تعلن أن المسألة تمس سياسة الدولة ، لأن الدستور ينص على "أنه لا يجوز للملك أن يتولى مع ملك مصر أمور دولة أخرى بخير رضا البرلمان وإن المسألة يجب أن تترك للسياسيين ، وترجو من علماء الأزهر العلول عن المؤتمر .

بل لقد هاجمت صحيفة السياسة وصحف الوفد المؤتمر فكتب على عبد الرزاق في صحيفة السياسة عدد ١٢ مارس ١٩٢٦ - وقد نشر أيضا في العدد الأول والرابع من السياسة الأسبوعية يقول: "كانت مسألة الخلافة

لولا دفاعا عن مقام معين يراد الاحتفاظ به كسائر يحتاج إلى العناية ،  
وكمريض يحتاج إلى الحماية ، ولكن ذلك الأثر قد بطل وانتهى أمر ذلك  
الرجل المريض ، فانتقلت المسألة إذن إلى وضع آخر واتجه الرأي إلى العمل  
على إيجاد مقام جديد يحل محل ذلك الأمر للذهاب ، لأن أناسا يريدون أن  
يبقى في الوجود ذلك الشيء ليكونوا له حماة .

وربط بين الدعوة للخلافة ومطلع الاستعمار الإنجليزي ، وأنها  
لاتروج إلا في المستعمرات ، الإنجليزية فقال : "ومن غريب ماقد يلاحظ أن  
مسألة الخلافة لم تثر شيئا من الاهتمام في مملكة من الممالك الإسلامية ذات  
الاستقلال الحقيقي ، فالترك لا يذكرون الخلافة اليوم إلا ليجتثوا بعض مايندس  
أحيانا إلى بلادهم من جراثيمها ، ولما نسمع للخلافة حديثا عند الفرس ولا  
عند الأفغان ، وإنما تهتم بالخلافة تلك الأمم التي لاتملك أمر نفسها ، ولكن  
يحركها الأجنبي ويقلبها ذات اليمين وذات الشمال ، ولا يهتم بالدعوة إلى  
الخلافة في تلك الأمم رجال من أهل الكرامة الذاتية والشخصية المستقلة ،  
ولما يهتم بها رجال لايملكون لأنفسهم أمرا ، ولكن يحركهم غيرهم  
فيتحركون .. كأنما كتب الله أن لا تقوم الخلافة اليوم - إن قامت - إلا على  
أساس من الذل والعبودية ، وأن لا تنبصر - إن انتصرت - إلا على أيدي  
دول أذلاء ماجورين مستعبدين " (٥٦)

وأحد كبار شيوخ الأزهر وهو الشيخ الأحمدي الظواهري يشير في  
(مذكراته - السياسة والأزهر) إلى شبهات موضوعية في الدعوة إلى الخلافة  
تتعلق بطموح الملك فؤاد وحاشيته من شيوخ الأزهر والسرائي فيقول "لم يكن  
التمهيد لانعقاد مؤتمر الخلافة بالقاهرة يحضره مندوبون من جميع الأمم  
الإسلامية أمرا بسيطا هينا كما ظن علماء الأزهر في بادئ الأمر ، فقد امتد  
زمن الدعوة إليه من عام ١٩٢٤ إلى عام ١٩٢٦ ، أما سبب التأخير فيرجع  
إلى أنه قد دخلت نفوس بعض كبار المسلمين وأمرائهم في الأمم الإسلامية  
الأخرى شكوك من جهة مصر ، فقد ظنوا أن علماء الأزهر إنما يقصدون  
من مؤتمر القاهرة الذي يدعون إليه أمرا آخر له باطن غير ظاهره ، ولأنهم  
إنما يثيرون مسألة حماية الخلافة لاخوفا على الخلافة ، وإشفاقا على كلمة  
الإسلام ، كما يدعون ، بل لغرض آخر في فؤاد أم موسى ، هو نقل الخلافة  
من شاطئ البوسفور إلى شاطئ النيل ، وضم أريكة الخلافة إلى أريكة

الملك في عابدين .. ومن أجل ذلك كانت إجابات دول الإسلام على دعوة علماء الأزهر لعقد مؤتمر في القاهرة إجابات فائترة ، وكان معظمها استفسارا عن مرامي المؤتمر وغاياته، ومن الذي يرد تنصيبه خليفة بدلا من الخليفة المعزول .

وقد عقد المؤتمر وفشل واتخذ قرارا بأنه ليس بإمكان المجتمعين " وهم أقلية بين شعوب الإسلام أن يتخذوا قرارا في شأن يهم المسلمين جميعا " (٥٧)

والمستشار محمد سعيد العشماوي في مقال له بالأهرام بتاريخ ١٤/٤/١٩٨٨ تحت عنوان "الحقائق التاريخية وتسييس الإسلام" يهاجم فكرة الخلافة والإسلام السياسي على أساس تشجيع الاستعمار لها وإغرائه الملوك من أتباعه على التطلع نحوها فيقول : " فلقد نشرت وثائق وظهرت حقائق وأصبح من المؤكد - بالوثائق والمستندات - أن الاستشراق والاستعمار والتدمير يعمل أساسا على إحياء فكرة الخلافة الإسلامية وتشجيع الإسلام السياسي ، ونقض المشروع الحضاري الصحيح .. فلقد كان أهم اتجاهات الاستعمار البريطاني تشجيع فكرة الخلافة، والعمل على نقلها من الأستانة إلى مصر أو إحدى البلاد العربية ، وفي سبيل ذلك استطاع هذا الاستعمار الخديوي عباس حلمي الثاني - وخاصة بعد انتهاء للحرب العالمية الأولى - ليطلب الخلافة لنفسه حتى قبل إلغاء الخلافة العثمانية ، وعرض عليه ، توطئة ليتحقق الغرض ، عرش سوريا ثم عرش ليبيا ، غير أن الخديوي أصر على استرداد عرشه في مصر لإدراكه أن الخلافة تكون أمكن إن أقيمت في مصر .. ثم كانت بتشجيع الاستعمار عاملا لأن يسعى الملك فؤاد - وهو ملك مصر - إلى أن يكون هو خليفة المسلمين ، وفي سبيل ذلك فقد عمل بمعارضة الأزهر على عقد مؤتمر للخلافة بالقاهرة (١٩٢٤-١٩٢٦) وانتهى الأمر إلى الفشل بسبب ما ذكره الشيخ الظواهري شيخ الجامع الأزهر آنذاك ، وأشرنا إليه قبل قليل . " ثم شجع الاستعمار البريطاني الملك فاروق منذ اعتلاء العرش على التذرع إلى الخلافة بطلب تنصيبه في حفل ديني تمهيدا لتحقيق الأمل في جمع الخلافة تحت عباءة القصر الملكي، غير أن القوى الشعبية تنبعت للهدف الاستعماري وحالت دون تحقيقه. وهدف الاستعمار من تشجيع فكرة الخلافة زرع الشكوك والمنافسات والاختلافات

بين البلاد الإسلامية على نحو ما قال الشيخ الظواهري بحق ، هذا فضلا عن خلق للفتن والاضطرابات والحروب بين هذه للبلاد (٥٨)

ومن هنا يتضح أن تلييد الاستعمار للخلافة لم يكن إيمانا بها أو احتراماً لقدسية الدين وإنما لأهداف سياسية استعمارية من بينها تقويت المسلمين وإثارة للفتن بينهم والحفاظ على تخلفهم ، وهذا يوضحه رأى كرومر فى الجامعة الإسلامية والذي نشره "المنار" فى المجلد العاشر سنة ١٣٢٥ هجرية نقلا عن تقرير كرومر السنوى عن مصر والسودان سنة ١٩٠٦ وقد جاء فيه أن الجامعة الإسلامية تستلزم تهيج الأحقاد الجنسية والدينية إلا فيما ندر والسعى فى القرن العشرين لإعادة مبادئ وضعت منذ ألف سنة هدى لهيئة اجتماعية فى حالة الفطرة والمذاج ، وذكر أن عيب هذه المبادئ والسنن والشرائع هو المناقضة لأراء أهل هذا العصر فى علاقة الرجال بالنساء وأمر آخر قال إنه أهم من ذلك كله وهو إفراغ القوانين المدنية والجنائية والمالية فى قالب واحد لا يقبل تغييرا ولا تحويرا وهذا ما وقف تقدم البلدان التى دان أهلها بدين الإسلام .

ثم قفى على تحذير الأوروبيين من الجامعة الإسلامية بتحذيرهم من الجامعة الوطنية لئلا تتجلبب بها الأولى التى هى أعظم الحركات المتفجرة (٥٩) .

فإذا كان هذا هو رأى عميد الاستعمار فى مصر فى الجامعة الإسلامية فإنه يكشف خداع الإنجليز واستخدامهم لمنصب الخلافة كورقة فى لعبة السياسة لتأكيد سلطانهم وتدعيم مصالحهم وإضفاء الهيبة والقداسة على عملاتهم من الملوك والأمراء وإيهام جمهور المسلمين بأن الانجليز يتعاطفون مع مشاعرهم الإسلامية .

والاستاذ طارق البشرى فى نقده لجماعة الإخوان المسلمين يرى أن الخلافة كانت الباب الأول الذى دخل منه الاستعمار والامتيازات الأجنبية إلى بلاد الإسلام ، ويلاحظ أن مطلب الخلافة الإسلامية كان مقدما عند الجماعة على أى هدف قومى آخر مع أن "هذا المطلب لم يكن فى ذاته ليثير عداة الاستعمار مالم يتضمن موقفا صريحا معاديا للاستعمار ، والمعروف أن الخلافة فى تركيا كانت الباب الأول الذى تسرب منه الاستعمار والامتيازات الأجنبية إلى بلاد الشرق الأوسط ، وعلى العكس كان هذا المطلب يثير كل



حذر الحركة الوطنية الديمقراطية في مصر بكافة أجنحتها ، وذلك إزاء  
للحرص التقليدي للقصر الملكي المصري على أن يغم هذا المفهوم ليسبق  
على عرشه قومية الدين" (٦٠).

ويفسر رشيد رضا تأييد الانجليز للخلافة العثمانية بأن الترك لا  
ينتشرون دعوة الإسلام بينما يحافظون على الأوضاع المتخلفة فالانجليز  
يعتقدون "أن الترك لا يجدون حياة الخلافة للصحة أبدا ولا ينتشرون دعوة  
الإسلام وكان هذا أحد أسباب تأييدها (الدولة البريطانية) لهم ولخلافتهم في  
الجملة .. وكل ما قيل من أن الانجليز كانوا يسعون لإقامة خلافة عربية في  
مصر أو الحجاز قبل الحرب الكبرى (الأولى) فهو كذب محض" (٦١).

ويقول رشيد رضا مؤكدا استفادة إنجلترا من تأييدها للخلافة  
العثمانية: "وقد اشتهر لدى الخلفاء والعام أن الدولة البريطانية كانت ظهيرة  
للخلافة العثمانية التركية، وما ذلك إلا لعلمها أنها سورية ، وأنها هي التي  
تنتفع بإظهار صداقتها لها ، وكان رجال هذه الدولة الداهية أعلم الناس بأن  
هذه الدولة قد دب في جسمها الانحلال وأنها سائرة في طريق الفناء  
والزوال .. وأنها (الدولة البريطانية) لم تجنح إلى إقامة خلافة عربية سورية  
تكون آلة بيدها إلا بعد الحرب العالمية ولتتمكن من خداع شريف مكة  
وتسخيره لمساعدتها ، ونحمد الله أن جعلنا من أسباب خيبة هذا السعي حتى  
لم يتم لها" (٦٢) ،

ويبدو أن نفي رشيد رضا لسعي الانجليز لإنشاء خلافة كان دفاعا  
عن نفسه أمام من أثار الشبهات حول موقفه من الخلافة ، فاتهم بتأييد  
طموحات الخديوي عباس في الخلافة بنشره لمقالات الكواكبي في المنار ،  
والتي هاجمت السلطان عبد الحميد والخلافة العثمانية ، وتوقفت هذه المقالات  
بعد أن تم للوفاق بين الخديو عباس والسلطان العثماني .

واتهم رشيد رضا أيضا بمساندة طموح الملك فؤاد في الخلافة  
والدعوة له ، ويشير إلى ذلك الأستاذ محمد عبد الله عنان في مذكراته حين  
تحدث عن كتاب (الإسلام وأصول الحكم) ومعركة الخلافة التي عاصرتها  
وبور رشيد رضا ضده تأييدا لطموح الملك فؤاد في الخلافة فيقول: "وقد  
صدرت هذه الآراء العلمية الجريئة المبكرة في ظرف كانت الخلافة  
الإسلامية فيه - بعد أن ألغيت في تركيا للكمالية - موضع أحاديث وتعليقات

كثيرة في مختلف أنحاء العالم الإسلامي . وكانت مصر مسرحا خصباً لهذه الأحاديث ، إذ كان عاقلها للملك فؤاد ممن يطمحون إلى إحراز هذا اللقب القديم التالذ .. وكانت الأعلام الأجيعة ، وفي مقدمتها أعلام الدعاة للدينين أمثال صاحب المنار وزملائه، ترسل صيحاتها في هذا الاتجاه " ثم يقول : " وكان للانجليز دورهم واتجاهاتهم ونفقاتهم في هذا الميدان لأنهم كانوا يرون في الخلافة سلاحاً سياسياً يمكن أن يؤدي دوره في تحقيق أغراضهم وتمكين سلطانهم " (٦٣)

ولقد كانت فكرة تأييد الانجليز لإنشاء خلافة عربية ضعيفة في شبه الجزيرة العربية فكرة قديمة أشار إليها جمال الدين الأفغاني وسجلها (بلنت) في يومياته في ١٣ سبتمبر ١٨٨٣ حين قابلته في باريس وطلب (بلنت) منه بعض النصائح التي يستعين بها في رحلته إلى الهند ، يقول (بلنت) : " وسألته عن اللغة التي يجب أن أستخدمها في الحديث عن السلطان ( عبد الحميد ) فنصحتني بالأنا أنكر شيئاً ضد السلطان في الهند ولا عن الخلافة العربية ، لأن هناك فكرة سائدة بأن الانجليز يزعمون إنشاء خلافة عربية ضعيفة في شبه الجزيرة يتولاها طفل ويستطيعون استخدامها في السيطرة على الأراضي المقدسة . ولهذا يحظى اسم السلطان الآن في الهند باحترام لا مثيل له من قبل " (٦٤) .

والكواكبي حين هاجر من حلب إلى مصر قد نسق جهوده لإقامة خلافة عربية مع طموحات الخديو عباس ، ولم يكن الانجليز بعيدين عن هذا الطموح . وفي سنة ١٩٠١ أشارت المنار في المجلد الرابع إلى أن هناك منشورات توزع بمبايعة الخديو عباس بالخلافة واختلافه مع السلطان ، والمعتقد أنه في ظل ذلك كانت كتابات الكواكبي " (٦٥) .

وفي مراجعة لموقفه وموقف عبد الرحمن الكواكبي من الخلافة العربية كتب رشيد رضا في المجلد الثالث عشر من المنار سنة ١٩١٠ في بحثه عن الخلافة الإسلامية والجامعة العثمانية ، يسترجع " الدور الذي قام به عبد الرحمن الكواكبي حين جاء مصر في وقت كان الخلاف قائماً بين الخديو والسلطان ولارتاح الانجليز إلى مطالبته بالخلافة العربية ، وكتب هو عن حسن نية في جريدة المؤيد تلك الفصول عن الاستبداد يريد بها السلطان عبد الحميد بدون إنعام النظر السياسي ، وهم عن خبث طوية ، لأن تقهقر الدولة له

يكن قاصرا عليها فقط بل كان ملما بمصالحها" ويقول : "وقد ألف كتابه (أم القرى) ولو أنعم نظره للسياسى لرأى الضرر الذى يلحق العالم الإسلامى بوجه عام والشرق الأدنى بوجه خاص من جراء هذا المسمى ، ولم يقتصر الانجليز عند حد استغواء هذا العالم من الذين لا يلمون كثيرا بالاعتبارات السياسية والظروف المصوبة" (٦٦) .

ولقد نتج عن المعركة التى دارت حول الخلافة أربعة كتب عبرت عن الأفكار المتصارعة حول موضوع الخلافة وكانت لها ردود أفعال عملية وفكرية وهذه الكتب بحسب ترتيب صدورها هى :

- ١- الخلافة أو الإمامة العظمى لمحمد رشيد رضا .
- ٢- الخلافة وسلطة الأمة وقد نقله عن التركية عبد القى سنى .
- ٣- التكبير على منكرى النعمة من الدين والخلافة والإمامة لمصطفى صبرى .
- ٤- الإسلام وأصول الحكم لطفى عبد الرازق .

### (أ) الخلافة أو الإمامة العظمى :

ظهر هذا الكتاب أولا فى صورة مقالات نشرها محمد رشيد رضا بمجلة المنار ، فى النصف الأول من ١٩٢٣ ، على ست حلقات كرد على فصل مصطفى كمال أتاتورك بين الخلافة والسلطة وتنصيبه للأمير عبد المجيد خليفة للمسلمين ، مجردا من السلطة المدنية وقصر الخلافة على الأمور الروحية وإعلان الجمهورية التركية فى نوفمبر ١٩٢٢ .

وفى هذا الكتاب يهاجم رشيد رضا الكماليين لفصلهم السلطة الدينية عن السلطة الزمنية ، ويرى أن هذا التصرف جعل مسألة الخلافة أهم المسائل بعد أن كان مسكوتا عنها ، كما هاجم جماهير المسلمين لتأييدهم قرار أتاتورك بقصر الخلافة على الأمور الروحية .

وهو يأخذ على المصريين تأييدهم للخلافة الروحية ويعتبره تأييدا ذا غرض سياسى هو تخذيل الدولة البريطانية فى دعائسها فهو من قبيل المظاهرة السياسية التى لا تستتبعها مبايعة للخليفة بالخضوع لسلطانه ، بل إن مسألة المصريين لا يتمنى أحد منهم ذلك فيقول رشيد رضا : "باحثت كثيرا من خواص المصريين المعممين وغير المعممين فى هذه المسألة فالفيتهم متفقين على أن القصد من تأييد الخلافة الجديدة التى ابتدعتها حكومة أنقرة

الجمهورية في الأستانة تخذيل الدولة البريطانية في دعائها التي ترمى بها إلى جعل هذا المنصب الإسلامي الرفيع آلة في يدها ، فيما كانت تسعى إليه من اصطناع الملك حسين في مكة والسلطان وحيد الدين في الأستانة وما آل إليه سعيها من الجمع بينهما بعد تهريبها للثاني إلى مالطة ، ولم يقصد أحد من المصريين بتأييد الخليفة الجديد بالتهنئة ولا بالمبايعة أن يكون له على بلادهم حق إمام المسلمين الأعظم على الأمة من كون حكومتهم تابعة له وخاضعة لسلطانه ، فيما يرى فيه المصلحة من نصب أمرائها وحكامها وعزلهم وجباية المال وأخذ الجند للجهاد وغير ذلك من وظائف الخلافة التي ذكرها علماء الإسلام وهي كما ترى غرض سياسي فائتته سليية" (٦٧) .

ويعرف رشيد رضا في بداية كتابه الخلافة والإمامة العظمى وإمارة المؤمنين بأنها ثلاث كلمات معناها واحد وهو رئاسة الحكومة الإسلامية الجامعة لمصالح الدين والدنيا" (٦٨) .

وهذا التعريف يناقض به ماقرره الترك من إسقاط دولة آل عثمان وتأسيس دولة جمهورية على أنقاضها ، ومن أصول هذه الجمهورية التي وضعوها أنهم لايقبلون أن تكون في حكومتهم الجديدة سلطة لفرد من الأفراد لا باسم خليفة ولا باسم سلطان وإنما السلطة للجمعية الوطنية التي ينتخبها الشعب ، وإنهم فصلوا بين الدين والسياسة فصلا تاما ، ولكنهم سموا أحد أفراد أسرة السلاطين السابقين خليفة روحيا لجميع المسلمين .

وأوضح رشيد رضا "أن نصب الإمام - أي توليته على الأمة - واجب على المسلمين شرعا لا عقلا فقط كما قال بعض المعتزلة" وقال أيضا: "إن نصب للخليفة فرض كفاية وإن المطالب به أهل الحل والعقد في الأمة" وذكر خلافا للعلماء حول تعريف الحل والعقد للكافي منهم لصحة المبايعة ، ويعلق على ذلك بقوله: "وكان ينبغي أن تكون تسميتهم بأهل الحل والعقد مانعة من الخلاف فيهم ، إذ المتبادر منه أنهم زعماء الأمة وأولو المكانة وموضع الثقة من موالدها الأعظم ، بحيث تتبعهم في طاعة من يولونه عليها فينتظم به أمرها ، ويكون بمأمن من عصيانها وخروجها عليه"

• (٦٩)

وعن سلطة الأمة ومعنى الجماعة ذكر أن الله " أمر بطاعة أولى الأمر - وهم الجماعة - لاولى الأمر وذلك أن ولي الأمر واحد منهم ، وإنما بطاع بتأييد جماعة المسلمين الذين يلجونه ، وتقتهم به " ( ٧٠ ) .

ورشيد رضا في موقفه هذا من الخلافة يبتعد كثيرا عن مواقف أستاذه الشيخ محمد عبده ، فبينما يهاجم رشيد رضا قصر الخلافة على الجانب الروحي يرى محمد عبده إقامتها على أساس روحي ، فيتحدث (بلنت) في كتابه (التاريخ المصري للاحتلال الإنجليزي لمصر) عن رأي الشيخ محمد عبده في الخلافة فيقول : " فيما يتعلق بمسألة الخلافة اتفق رأيه مع رأي معظم المسلمين المستعيرين في ضرورة إعادة إقامتها على أساس روحي أكبر ثم يقول "إن قليلين ممن حملوا لقب "لخليفة" على مدى قرون هم الذين يستحقون القيادة الروحية للمؤمنين ، فبيت آل عثمان لم يعن بالدين طوال مائتي سنة ، ولم يعد يطالب بأي ولاء خارج حق السيف " ( ٧١ ) .

وبينما يعطى رشيد رضا لسلطة - الخلافة - طابعا دينيا وشموليا تتحول في التطبيق إلى حكومة دينية ، نجد أن محمد عبده كان حاسما وقاطعا في أن سلطة الخليفة هي سلطة مدنية من جميع الوجوه فيقول : " الخليفة عند المسلمين ليس بالمعصوم ، ولا هو مهبط للوحي ولا من حقه الاستئثار بتفسير الكتاب والسنة .. لا يخصه الدين في فهم الكتاب والعلم بالأحكام بمزية ولا يرتفع به إلى منزلة .. فالأمة أو نائب الأمة هو الذي ينصبه ، والأمة هي صاحبة الحق في السيطرة عليه ، وهي التي تخلعه متى رأت ذلك من مصلحتها . فهو حاكم مدني من جميع الوجوه " .

وهو ينفي الخلط بين الخلافة عند المسلمين وما يسميه الإفرنج (ثيوكراتيك) أي سلطان إلهي ، وهو الذي يفرد بتلقى الشريعة عن الله ويجمع بين السلطة الدينية والسلطة المدنية ، كما كانت عليه الكنيسة في العصور الوسطى ثم جاء التمدن الحديث وفصل بين السلطتين ، وينفي أن يكون الإسلام قد جمع السلطتين في شخص واحد ويصف من يقول بذلك بأنه واهم ، فيقول : "ثم هم واهمون فيما يرمون به الإسلام من أنه يحتم قرن السلطتين في شخص واحد .. ليس في الإسلام سلطة دينية سوى الموعظة الحسنة والدعوة إلى الخير والتفكير من الشر ، وهي سلطة خولها الله لأدنى المسلمين يقرع بها أنف أعلاهم . كما خولها لأعلاهم يتناول بها من أدناهم



.. يقولون إن لم يكن للخليفة ذلك السلطان الدينى ، أفلا يكون للقاضى أو للمفتى أو شيخ الإسلام ؟ وأقول : إن الإسلام لم يجعل لهؤلاء أدنى سلطة على العقائد وتقرير الأحكام ، وكل سلطة تناولها واحد من هؤلاء فهى سلطة مدنية قررها الفروع الإسلامى ، ولا يسوغ لواحد منهم أن يدعى حق السيطرة على إيمان أحد أو عبادته لربه أو ينزعه فى طريق نظره" (٧٢) .

وقال أيضا : "أصل من أصول الإسلام لتقل إليه، وما أجله من أصل ، قلب السلطة الدينية والإتيان عليها من أساسها ، هدم الإسلام بناء تلك السلطة ومحا أثرها حتى لم يبق لها عند الجمهور من أهله اسم ولا رسم .. لم يدع الإسلام لأحد بعد الله ورسوله سلطتنا على عقيدة أحد ولا سيطرة على إيمانه . على أن رسول الله عليه السلام كان مبلغا ومذكرا ، لامهيمنا ولا مسيطرا: قال الله تعالى (فذكر إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر) (٧٣) .

فهل بعد هذا يختلف منصب الخلافة عن منصب أى حاكم آخر فى أى مجتمع سوى ما يتميز به هذا المجتمع أو ذلك فى ثقافته وعاداته وتقاليده وما تطرحه هذه الخصوصية من أعباء وبرامج وسياسات يجب أن يلتزم بها للحكام وتختلف من مجتمع إلى آخر .

وقد جاء فى وصية النبى عليه السلام إلى "بريدة" ما يقرر أن تصرفات الولاة والحكام وقراراتهم إنما هى اجتهاد بشرى وتصرف دنيوى وليست نظاما دينيا، فقد قال له عليه السلام : "إذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزل على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن انزلهم على حكمك ، فإنك لا تدري أتصيب حكم الله فيهم أم لا" (٧٤) .

ولقد كان الطمع فى الخلافة والرغبة فى اغتصاب السلطة ثم تحويلها إلى وراثية سببا فى إضفاء الروح الدينية عليها لإخفاء أطماع الطامعين فيها . فرشيد رضا حين يعتبر نصب الإمام واجبا شرعيا وفرض كفاية إنما يجعل الإمامة أصلا من أصول الدين ، وواجبا دينيا مع أن الإمامة عند أهل السنة ليست نظاما دينيا بحكم العقيدة ، بل هى من الفروع أما عند الشيعة فقد اعتبروها ركنا سادسا من أركان الإيمان ، وفى فكر الشيعة أن الإمام يملك نورا مقدسا وهو معصوم فى فعله وقوله مع أن النبى ليس معصوما إلا فيما يتعلق بالوحى أما فى الأمور الدنيوية التى ليس فيها وحى فهو بشر مجتهد يصيب ويخطئ . .

وقد بدأ صراع الشيعة على الإمامة سياسياً ضد بنى أمية ثم حولوه إلى عقيدة دينية فجعلوها - لمذهبهم في "النص والوصية" - من الإمامة أصلاً من أصول الدين ولذلك جعلوها مقالة كلامية تتصدر عندهم مصنفات علم الكلام وأصول الدين . أما الإمامة عند المعتزلة فهي مقالة سياسية وليست بكلامية ، ويرى الخوارج : أن الإمامة غير واجبة ، ورغم أن الإمامة - كما قلنا - ليست نظاماً دينياً عند السنة بحكم العقيدة فإنها تحولت في الواقع إلى وضع ديني يجد تعليقه في الحاجة إليها لحراسة الدين ومياسة الدنيا ، وأصبح الخليفة في الواقع معصوماً ، مما قرب بين الشيعة والسنة عملياً ، ومما دفع فقهاء أهل السنة للخوض فيها في بحوثهم للفقهية هو غلو الخوارج والشيعة في شأنها فالخوارج يقولون بأنها غير واجبة ، بينما رفع الشيعة إمامهم إلى مرتبة إلهية.

وأصبحت فكرة "الحاكمية لله" - التي بدأها الخوارج ورد عليهم الإمام علي بن أبي طالب بقوله : (قوله حق يراد بها باطل) - شعار الخلفاء الأمويين والعباسيين الذين استخدموها لتبرير مظالمهم وتوطد سلطانهم وتحقق لهم استعباد الناس من دون الله. ولقد بدأ هذا الانحراف بمعاوية بن أبي سفيان الذي قال "الأرض لله وأنا خليفة الله ، فما أخذت فلي ، وما تركته للناس فبفضل مني".

وقد تبعه آخرون في هذا الانحراف ، فأبو جعفر المنصور يقول : أربها الناس لقد أصبحنا لكم قادة وعنكم زادة نحكمكم بحق الله الذي أولانا وسلطاناه الذي أعطانا ، وأنا خليفة الله في أرضه وحارسه على ماله". ويقصد كل من معاوية وأبي جعفر المنصور إلى أن يضافي على نفسه عصمة وقداسة ، فهو يفعل ما يشاء لأنه يعبر عن إرادة الله وليس من حق المسلمين مراقبته ومراجعته في قول أو فعل .

وبهذا المنطق سارت الأغلبية الساحقة من الخلفاء الذين جاؤوا بعد معاوية .. لقد بدأ معاوية مسيرة الاستبداد فعصف بالأساس الإسلامي الأول للحكم وهو العدل كما عصف بالأساس الثاني وهو الشورى وتم هذا سواء في ولايته للحكم أو في قصة تولية يزيد ابنه ولاية العهد والتي تحول بها مسار الخلافة من شورى انتخابية إلى ملكية وراثية.

فقد جاء في العقد الفريد "لابن عبد ربه" للجزء الثاني ص ٣٠٧ أن معاوية أراد أخذ البيعة ليزيد فكتب في سنة ٥٥ هجرية إلى سائر الأمصار أن يفدوا عليه ، فوفد عليه من كل مصر قوم ، فجلس في أصحابه وأذن للوفود فدخلوا عليه ، وقد تقدم إلى أصحابه أن يقولوا في يزيد فتكلم جماعة منهم ثم قام يزيد بن المقفع فقال : " أمير المؤمنين هذا " وأشار إلى معاوية "فإن هلك فهذا" وأشار إلى يزيد " فمن لبي فهذا" وأشار إلى سيفه . فقال معاوية " اجلس فإنك سيد للخطباء " (٧٥) .

ومن هذه القصة يتضح لنا كيف كانت تغتصب البيعة ويفرض على الأمة الإقرار بها ، ومن أجل تبرير الاستبداد واغتصاب السلطة وجعلها وراثية احتاج معاوية واحتاج الأمويون إلى نظرية تفلسف هذه الأهداف ، فأسرع الفقهاء إلى النظريات الغربية يفرغونها في صيغ إسلامية ومن هنا تأثرت الدولة الأموية بكثير من النظم السياسية للبيزنطية حيث كانت دمشق - وهي عاصمة الأمويين - قبل الفتح الإسلامي جزءا من الامبراطورية الرومانية الشرقية (البيزنطية).

ولقد حدث هذا نتيجة رغبة في الانفراد بالسلطة واغتصاب الثروة والإفلات من أية رقابة وتجاوز الأحكام الشرعية بكل سبيل ، هذا فضلا عن ميلهم إلى التشبه بالأباطرة والقيصرية دون التمثل بالخلفاء الراشدين ، وتأثرهم بالأفكار الشيعية في اعتبار الولاية ركنا من الدين وأن الوالي (أو الخليفة أو الأمير) مختار من الله ومن ثم معصوم في القول والفعل " (٧٦) . ولقد حدث هذا الانحراف رغم أنه - كما يقول المستشار محمد سعيد العشماوي - " لا للقرآن الكريم ولا السنة النبوية تتاولت بالتطبيق أية سلطة سياسية فلم ترد أية واحدة ولم يرد حديث واحد صحيح يرتب نظام الحكم في الأمة الإسلامية أو يحدد حقوق للحكام (خلفاء كانوا أم أئمة أم رؤساء) " (٧٧) .

ولذلك كان الشيخ محمد عبده يرى أن حروب الخوارج والأمويين والعباسيين سياسية وهي حرب على الخلافة " وهي بالسياسة أشبه " .

ومن هنا يتضح أن نظام الخلافة ليس دينيا وإنما هو نظام دنيوي سياسي ويؤكد هذه الفكرة د. قاسم عبده قاسم في مقال له يرد فيه على دعاة العلمانية فيقول إن " التطورات في خطوطها العريضة تكشف أن تراثا من

الفكر السياسى قد تطور فى تاريخ الحضارة العربية الإسلامية ليفرز نظام للخلافة كنظام سياسى دنيوى منذ اللحظات الأولى لقيامه ، وقد أدى هذا للنظام دوره طالما كانت الظروف التاريخية تتطلب للقيام بهذا الدور ، ولكن هذا النظام السياسى نفسه فشل نتيجة للظروف التاريخية الجديدة التى طرأت على المنطقة التى ينتشر فيها المسلمون فى العالم ، وسواء فى الفترات التى نجح فيها نظام الخلافة أو الفترات التى فشل فيها ، فإنه كان نظاما دنيويا ليست له أية صلاحيات دينية أو سلطات روحية . إن تراثنا يخلو من السوابق التى يمكن أن يقوم عليها نظام ثيوقراطى" (٢٨) .

ورشيد رضا حين يقول إن نصب الإمام واجب وإن الخلافة فرض كفاية ، إنما يخلط بين ضرورة وجود حكومة وبين شكل هذه الحكومة . ومن هنا وجب التمييز بينهما فالمجتمع - أى مجتمع - فى حاجة إلى حكومة تديره وتنظم شئونه وهى من ضرورات الاجتماع تفرضها ضرورة التعاون بين أفراد أية مجموعة من البشر لأن الإنسان اجتماعى بطبعه ولا يستطيع أن يعيش منفردا منعزلا بل لابد له من أن يعيش فى جماعة ، ولكى تنمو هذه الجماعة وتتطور فلا بد من أن يحكمها نظام ، أى حكومة، وهى ضرورة وواجب بل فرض حياة على كل مجتمع ، أما شكل الحكومة فهو متغير ومتبدل دوما حسب تغير الزمان والمكان ، وحكومة الخلافة هى شكل من أشكال الحكومات الذى يجوز عليه التغيير والتعديل.

وقد توفى الرسول عليه السلام ولم يوص بشكل معين من أشكال الحكومة ، بل لم يوص لأحد بالخلافة على أرجح الأقوال والأراء ، وترك شكل الحكومة للمسلمين يصوغونه على حسب ظروفهم وأحوالهم فى كل عصر ، وهذا من باب الرحمة والتيسير مع الالتزام بجوهر الإسلام ، فى العدل والشورى .

ومن هنا اختلف أسلوب البيعة للخلفاء الراشدين من واحد إلى آخر ، واختلف شكل جوهر الخلافة فى عصر الراشدين عنه فى العصور التالية، والذى صاغ هذا التغيير والتبديل هم المسلمون أنفسهم بصرف النظر عن صواب هذا الأسلوب وخطأ ذلك ، وليس للإسلام دخل فى هذه الأشكال ولا فى تغييرها ، وعن هذا التطور الذى تعرضت له الخلافة يقرر ابن خلدون أن الخلافة الخالصة كانت فى الصدر الأول إلى آخر عهد على ، ثم صار الأمر

إلى الملك وبقيت معاني الخلافة من تحرى الدين ومذاهبه والجرى على منهاج الحق ولم يظهر التغير إلا فى اللوازم الذى كان ديننا ثم انقلب عصبية وسيفا .. وهكذا كان الأمر لعهد معاوية ومروان وابنه عبد الملك ، والصدر الأول من خلفاء بنى العباس إلى الرشيد وبعض ولده ، ثم ذهبت معاني الخلافة ولم يبق إلا اسمها ، وصار الأمر ملكا بحثا ، وجرت طبيعة التغلب إلى غايتها ، واستعملت فى أغراضها من القهر والتغلب فى الشهوات والملاذ ، وهكذا كان الأمر لولد عبد الملك ولمن جاء بعد الرشيد من بنى العباس ، واسم الخلافة باقيا فيهم لبقاء عصبية العرب ، والخلافة والملك فى الطورين ملتبس بعضهما ببعض ، ثم ذهب رسم الخلافة وأثرها بذهاب عصبية العرب وفناء جيلهم وتلاشى أحوالهم وبقي الأمر ملكا بحثا كما كان الشأن فى ملوك الأعاجم بالشرق ، يدينون بطاعة الخليفة تبركا ، والملك بجميع ألقابه ومناحيه لهم ، وليس للخليفة منه شيء ، فقد تبين أن الخلافة وجدت بدون الملك أولا ثم التبست معانيهما واختلطت ، ثم انفرد الملك حيث افترقت عصبية من عصبية الخلافة" (٧٩) .

والدكتور محمد حسين هيكل يرى أنه " لا محل للقول بأن لولاية الأمر فى الإسلام نظاما مقررا ، وإنما هو اجتهد أملتة الأحداث فى أحوال الجماعة الإسلامية المتغيرة ، وأملتة على صور مختلفة تلائم تغير هذه الأحوال " (٨٠) .

ويعترف الأستاذ فهمى هويدى الكاتب الإسلامى بجريدة الأهرام بأنه ليس فى الإسلام شكل محدد لنظام الحكم ، وذلك فى تطبيقه على هجوم وزير الداخلية الأسبق زكى بدر على الجماعات الدينية فى مجلس الشعب ، وقوله بأن الخلافة لن تكون . يقول فهمى هويدى " ورغم أن الجدل حول الخلافة يعد من قبيل الترف السيسى والفكرى فضلا عن كونه تعبيرا عن الخل فى رؤية بعض التجمعات الإسلامية المعاصرة التى باتت تعطى الأولوية لشكل الحكم وهويته ، بصرف النظر عن مضمونه ومقاصده ، ورغم أن أى مطلع على مبادئ النظام السيسى الإسلامى يدرك أنه ليس فى الإسلام شكل محدد لنظام الحكم وأن للشورى هى القاعدة والأساس والتفصيل " (٨١) .

والدكتور عبد الرزاق السنهورى فى بحثه عن فقه الخلافة وتطورها لتصبح عصبية أمم شرقية" والذى نشر باللغة الفرنسية سنة ١٩٢٦ ، يرى



استحالة تصور قيام الخلافة الراشدة في الظروف الحاضرة وأنه لامناص من إقامة حكومة إسلامية ناقصة على أساس حالة للضرورة التي يمر بها العالم الإسلامي في الظروف التي كتب بحثه فيها ، وأن هذه الحكومة مؤقتة إلى أن تتاح الفرصة مستقبلا للعودة للخلافة الراشدة التي يجب أن تتصف بالمرونة .

وهو يرى أن الشريعة الإسلامية لا تفرض إطلاقا شكلا معيناً لنظام الحكم . وكل نظام تتوفر فيه الخصائص للثلاث المميزة للخلاف هو نظام شرعي وصحيح " وهذه الخصائص الثلاث هي :

١- التكامل بين الشؤون الدنيوية والدينية .

٢- تنفيذ أحكام الشريعة الإسلامية .

٣- الخلافة تقوم على وحدة للعالم الإسلامي .

ويرى السنيهوري ضرورة التوفيق بين متطلبات الشريعة والتجاوب مع الظروف الحالية مع الأخذ في الاعتبار دروس التاريخ .  
وقدم لنا من هذه الدروس ثلاثة :

الأول :

إن جمع الاختصاصات الدينية والسياسية في يد هيئة واحدة يؤدي إلى تغلب الاعتبارات السياسية وسيطرة الهيئات والمؤسسات السياسية على الاختصاصات الدينية... والفقهاء الإسلامي يميز بين هذين النوعين ويجعل ممارستهما لهيئتين مستقلتين كل منهما عن الأخرى ، والأوضاع الحضارية الحالية توجب تأكيد هذا الاختلاف ، ويرى أن يعهد بمباشرة السلطات التشريعية لهيئة مختلفة ومستقلة عن الهيئة المكلفة بمباشرة السلطات السياسية ، وهاتان الهيئتان يجب أن يخضعا للسلطة العليا لرئيس قد يحمل لقب (ال خليفة) .

الثاني :

القانون الإسلامي وصل إلى حالة من الركود أوقف نموه وتطوره ؛ لذلك يرى قبل وضع هذا القانون موضع التطبيق القيام بنهضة علمية للفقهاء الإسلامي مع التفرقة بين الأمور الدينية البحتة ، و الأمور الدنيوية التي تحتاج إلى مرونة دائمة .

الثالث :

تاريخ الخلافة يدل على أنها لم تستطع أن تبقى طويلا في صورة دولة مركزية ، ومن وجهة النظر الفقهية فليس من المحتم أن يكون للوحدة شكل معين .

وعن الاتجاهات القومية والنزعات الانفصالية يرى أنها تزداد يوما بعد يوم ، ويجب وضعها في الاعتبار بالبحث عن حل "يضمن صورة من الوحدة بين الشعوب الإسلامية ، مع إعطاء كل بلد نوعا من الحكم الذاتي الكامل ، إن الحل الذي نراه يجب أن يضمن تنمية القوميات لتكون القاعدة للمدينة لبناء المستقبل مع كبح جماح النزعات العنصرية حتى تتمشي مع تكوين جماعة عالمية في إطار جملة شعوب شرقية. وهذا هو الحل في نظرنا (٨٢) .

وعن إقامة حكم إسلامي ذكر السنهوري إجماع السنة والمعتزلة والشيعة على وجوب إقامة حكم إسلامي . ولكنهم يختلفون في أساس هذا الوجوب ، فأهل السنة يرونه الإجماع دون تعرض لسند هذا الإجماع . ومن أصحاب هذا الرأي من يضيف مصادر أخرى لوجوب الخلافة كبعض الآيات القرآنية والآحاديث النبوية ، ويفسرها على وجوب الخلافة "وإن كان الظاهر أن هذا الرأي ليس هو المرجح في مذهب السنة" ويعلق السنهوري في الهامش على ذلك بقوله : " والحقيقة أن النصوص التي تذكر في هذا المجال ليست قاطعة في وجوب الخلافة باعتبارها ذلك النوع من نظم الحكم الذي يتميز بالخصائص التي أشرنا إليها ، بل إنها تلزم للمسلمين بإيجاد حكومة ما ، دون تحديد نوع هذه الحكومة ، وتوجب عليهم طاعة هؤلاء الحكام ولكننا نرى أن هذه النصوص وإن لم تكف بذاتها سندا لوجوب الخلافة ، فهي على الأقل كافية لتكون سندا للإجماع الذي أوجبها والذي أشرنا إليه في الصلب ."

وأغلب المعتزلة يرون أن سند الوجوب هو العقل ، فوجود حكومة للمجتمع الإسلامي ضرورة يحتمها العقل لأنه لا يمكن وجود مجتمع بدون رئيس ، فحجتهم تنصب على مبدأ وجود حكومة في المجتمع الإسلامي كغيره من الجماعات ، لذلك كانت حجتهم مقاربة لما قال به غيرهم من فلاسفة الحكم الأوروبيين عن أسس وجود الدولة .

وبعض المعتزلة يرون للخلافة أساسا عقليا وشرعيا في نفس الوقت ،  
والسنهوى يميل إلى هذا الرأي . ويرى الشيعة وجوب إقامة الحكومة  
الإسلامية .

أما الخوارج فهم لا يقرّون بوجوب إقامة للخلافة ، ولا أية حكومة  
أخرى من أى نوع لطبيعتهم البدوية التى كانت تعارض وجود أى نوع من  
السلطة أو الحكم ، وإن كانت ثوراتهم المختلفة تخفى وراءها أطماعهم فى  
الاستيلاء على الحكم ، وهم يرون أن الخليفة - إذا وجد - يجب أن يكون  
منتخبا ولا يشترط أن يكون قرشيا ويمكن وصف اتجاههم بأنه جمهورى  
ديمقراطى متطرف ، وهم فى أحكام الخلافة يتجهون اتجاها عقليا محضا  
يقرب من اتجاه المعتزلة (٨٣) .

وعن الوضع الشاذ فى إدراج مسألة الخلافة ضمن مباحث العقائد  
يشير الدكتور السنهوى إلى أن الباحثين من الفقهاء الأوروبيين حين تعرضوا  
لدراسة الخلافة لفت نظرهم الوضع الشاذ لمسألة الخلافة ونظام الحكومة حين  
أدرجت ضمن العقائد ، كما لفت نظرهم الاقتضاب المخل الذى عالج به  
علماء الكلام مسألة الخلافة رغم أهميتها .

وقد رفض السنهوى مبررات الفقهاء حين عللوا ذلك " بأن قواعد  
الخلافة وإن كانت جزءا من علم الفروع ، إلا أنها يجب أن تدرج ، رغم  
ذلك ، فى كتب العقائد للرد على أصحاب المذاهب الفاسدة ، الذين يعتقدون  
عقائد شاذة بشأن الخلافة " مثل بعض مذاهب الشيعة المتطرفين الذين يمنعون  
الإمام صفات العصمة والألوهية .

وقد رفض السنهوى مبررات الفقهاء هذه وأكد أن مكان دراسة نظام  
الخلافة هو علم الفقه لا علم الكلام لأنها جزء من علم الفروع ، وعزا عدم  
حماس الفقهاء لدراسة الخلافة أو غيرها من مسائل القانون العام إلى الخلافات  
بين الفرق الإسلامية حول الخلافة ، وإلى خشيتهم التعرض لنظم الحكم  
الاستبدادية التى سادت العالم الإسلامى منذ الأمويين (٨٤)

ويرى رشيد رضا فى كتابه " الخلافة أو الإمامة العظمى " أن إحياء  
منصب الخلافة هو العلاج الشافى لأمراض الأمة الإسلامية ، لأنه يعتبر  
حكومة الخلافة " خير حكومة يصلح بها أمر المسلمين بل أمر سائر البشر  
بجمعها بين العدل والمساواة وحفظ المصالح ومنع المفسد والأمر

بالمعروف والنهي عن المنكر ، وكفالة القاصرين والعاجزين وكفاية الفقراء والمساكين من صدقات المسلمين ، ففيها علاج لجميع المفاصل الاجتماعية ، في حكومات المدنية المادية ، التي ألجأت للجماعات الكثيرة إلى البشوية والفوضوية" (٨٥) .

وهذه الآمال التي عبر عنها رشيد رضا هي آمال مفرقة في المثالية ومجافية للواقع ، ورغم أن رشيد رضا كان يرى في خلافة العثمانيين سلطة تغلب" ولا تجب طاعة المتغلب شرعا ولو فيما وافق للشرع إلا على من هو متغلب عليهم "وإن السلطان عبد الصمد ادعى الخلافة" ولم يكن مستجمعا لشروطها ولا قائما بواجباتها" (٨٦) . رغم كل هذا فقد رأى رشيد رضا - بعد إلغاء منصب الخلافة - أن صفة الإسلام قد زالت عن المجتمعات الإسلامية وشعوبها بإلغاء أتاتورك لمنصب الخلافة العثمانية وأن كل المسلمين آمنون حتى يبايعوا خليفة آخر ، وأنهم قد عانوا بسبب ذهاب منصب الخلافة أمة جاهلة ، فتكتب مجلة المنار ج ١ مجلد ٢٦ ص ٣١ عدد ٢٣ إبريل سنة ١٩٢٥-٢٩ رمضان ١٣٤٣ هجرية أن "نصب الإمام واجب في الأمة ، في هذا الزمان كغيره ، وجميع المسلمين آمنون بعدم نصب إمام. تجتمع كلمتهم عليه بقدر طاعتهم ، ومعاقبون عليه في الدنيا بما يعلمه أهل البصيرة منهم ، وسيعاقبون في الآخرة بما يعلمه الله تعالى وحده ... إن الجماعة التي أمرنا بالتباعها لا تسمى جماعة المسلمين إلا إذا كان لها إمام بايعته باختيارها" (٨٧) .

وهذا التمسك بالماضي والنواح عليه تعلق به بعض الناس وجعلوه مستقبلهم مع أن الماضي لا يتكرر بل يمثل حلقة من حلقات التاريخ وجزءا من تراكم خبرات البشرية تذكره للعبرة والعظة، ولكنها لا تستطيع أن تستعيده ، فالיום أفضل من الأمس ، وغدا سيكون أفضل من اليوم ، وأفضل الأعمال تلك التي لم نعملها بعد وأفضل الكلمات تلك التي لم نقلها بعد ، والعصور الذهبية ليست وراءنا ، بل نأمل أن تكون أماننا بفضل تراكم العلوم والخبرات الإنسانية. ومع ذلك فبعض الناس "قد اذمنوا للبكاء على الماضي ، أذمنوا المآثم. والذي يرى للناس قد أدلوا وجوههم إلى الماضي يتوهم أن هذا رفض للواقع . والحقيقة أنهم علقوا بالماضي ولارتضوا البكاء عليه والإقامة فيه والهجرة من اليوم إلى الأمس . وهم لذلك يريدون وقف نمو التاريخ لأنهم

قررُوا أن يتجمدوا على وضع قديم . فلم يكن الماضي جليلا عظيما هكذا . ولا كانت عصورنا الذهبية وراغنا . ولكن جنازة الماضي تتقدم من محاكمات الحاضر... وكذلك للجنازات على أقلام الأدباء والمفكرين ، لآحزنا على الذي راح ، ولكن هربا من الذي سيحيى!" (٨٨) .

فخلافة العثمانيين لم تكن خلافة صحيحة ولم تستوف شروط الخلافة ، فلا معنى للنواح عليها ، وهي لم تبدأ منذ بداية تكوين الامبراطورية العثمانية كخلافة ، بل كانت تلقب بالسلطنة ثم بالدولة العنيفة ثم بالدولة العلية ولم تدع الخلافة إلا في القرن الثامن عشر ، وعلاوة على ذلك كانت خلافة العثمانيين مثالا للقهر والظلم والاستبداد الذي يتعارض مع تعاليم الإسلام ، وقد عامل العثمانيون المسلمين من الدول التي احتلوها معاملة الرعية المقهورة ، وفرضوا عليها الجزية كما تفرض على غير المسلمين .

ومعنى ذلك أن المسلمين ظلوا فترة طويلة بلا خلافة فهل تصدعت أركان الدين وضاعت - كما يقول الشيخ على عبد الرازق - مصلحة المسلمين على وجه كان يمكن للخلافة أن تتلاشاه لو وجدت ؟! .. والواقع للمحسوس الذي يؤيده العقل ويشهد به التاريخ قديما وحديثا ، أن شعائر الله تعالى ومظاهر دينه الكريم لا تتوقف على ذلك النوع من الحكومة الذي يسميه الفقهاء خلافة ، ولا على أولئك الذين يلقبهم الناس خلفاء ، والواقع أيضا أن صلاح المسلمين في دنياهم لا يتوقف على شيء من ذلك . فليس بنا من حاجة إلى تلك الخلافة لأمر ديننا ولا لأمر دنيانا.

فإذا كان الفقهاء يقصدون " بالإمامة والخلافة ذلك الذي يريده علماء السياسة بالحكومة كان صحيحا ما يقولون ، من أن إقامة الشعائر الدينية ، وصلاح الرعية يتوقفان على الخلافة بمعنى الحكومة في أية صورة كانت الحكومة ، من أي نوع : مطلقة أو مقيدة ، فردية أم جمهورية ، استبدادية أو دستورية ، أو مشورية ، ديمقراطية أو اشتراكية ، أو بلشفية ، لا يتيح لهم الدليل أبعد من ذلك ، أما إذا أرادوا بالخلافة ذلك النوع الخاص من الحكم الذي يعرفون فدليلهم أقصر من دعواهم ، وحجتهم غير ناضجة" (٨٩) .

ويروى الشيخ على عبد الرازق كيف سقطت بغداد أمام التتار في منتصف القرن السابع الهجري ، وكيف قتلوا للخليفة العباسي المستعصم بالله وقتلوا معه أهله وأكابر دولته ، وبقي الإسلام ثلاث سنين بدون خليفة ثم أخذ



الظاهر ببيرس - وكان الملك له في مصر - "ينبش بين مصارع العباسيين حتى أعره الحظ برجل زعموا أنه من قلوب الخلافة العباسية ، ومن أنقاض بيتها ، وكذلك أراد الظاهر أن يكون ، فأنشأ منه بيتا للخلافة في مصر ، يأخذ الظاهر بجميع مفاتيحه وأغلقه ، واتخذ هياكل سماهم خلفاء المسلمين وحمل المسلمين على أن يدينوا لجلالتهم ، وفي يديه وحده أزمة تلك الهياكل ، وتصريف حركاتهم وسكناتهم ، وأطراف ألسنتهم ثم كانت تلك سنة الملوك الجراكسة في مصر ، بعد للملك الظاهر إلى أن أخذ الخلافة الملوك العثمانيون سنة ٩٢٣ هجرية ثم يقول : " هل كان في شيء من مصلحة المسلمين لدينهم أو دنياهم تلك التماثيل الشلاء التي كان يقيمها ملوك مصر ويلقبونها خلفاء ، بل تلك الأصنام يحركونها والحيوانات يسخرونها ؟ ثم ما بال تلك البلاد الإسلامية الواسعة غير مصر التي نزع عنها ربة الخلافة ، وأنكرت سلطانها ، وعاشت وما زال يعيش كثير منها بعيدا عن ظل الخلفاء ، وعن الخضوع الوثني لجاهم الديني المزعوم ؟ أرأيت شعائر الدين فيها دون غيرها أهملت ، وشئون الرعية عطلت ، أم هل أظلمت دنياهم لما سقط عنها كوكب الخلافة ، وهل جفتهم رحمة الأرض والسماء ، لما بان عنهم الخلفاء ؟ كلا .

باتوا فما بكت الدنيا لمصرعهم ولا تعطلت الأعياد والجمع معاذ الله ، لا يريد الله جل شأنه لهذا الدين الذي كفل له البقاء أن يجعل عزه وذله منوطين بنوع من الحكومة ، ولا يصنف من الأمراء ، ولا يريد الله جل شأنه لعباده المسلمين أن يكون صلاحهم وفسادهم رهن الخلافة ، ولا تحت رحمة الخلفاء " (١٠) .

وإذا كان رشيد رضا يرى أن الخلافة هي خير حكومة وأنها صالحة لكل العصور ، وأن إحياءها هو العلاج لمشاكل للعالم الإسلامي فهو يرى في حكومات شبه الجزيرة العربية المثال النموذجي للحكومة الإسلامية لمجرد عدم وجود قوانين وضعية أو تشريع أوروبي أو تعليم حديث بها . فيقول : " وهذه حكومات جزيرة العرب إسلامية محضة ليس فيها قوانين وضعية ولا تشريع أوربي ، وأقدمها حكومة أئمة اليمن وهناك كثير من اليهود ، وهم راضون عن حكومة الإمامة للشرعية لم يشكوا منها ظلما ولا هضمًا ، ولم

يفضلوا عليها حكومة أخرى ، ولو سرى إليهم سم السياسة الاستعمارية من طريق التعليم أو غيره لأفسدوهم على حكومتهم" (١١) .

ورشيد رضا يتمنى أن تتفق حكومات شبه الجزيرة على مبايعة واحد منهم بالإمامة وبشكل خاص إمام اليمن الذي يرى رشيد رضا أنه يتوفر فيه شروط الإمامة فيقول : " لو اتفق رؤساء حكومات جزيرة العرب على جعل واحد منهم خليفة للمسلمين وبايعوه مع علماء بلادهم وقضاتها وقوادها لما كان للترك أدنى وجه لمعارضتهم بخليفة ينصبونه في الأستانة، وإن أعطوه حقوق الإمامة الشرعية - وما هم بفاعلين - بل لو اتفق أهل الحجاز ونهامة نجد أو أكثرهم على مبايعة إمام لليمن المشهود له بالعلم والعدالة والكفاية ، وأعلن هذا أنه يجرى على قواعد الاجتهاد في إمامته ، ويقر أهل كل مذهب على مذهبهم ، لما استطاع أحد من علماء المسلمين لا العرب ولا العجم ، أن يطعن في خلافته ، أو يرجح عليها خلافة أخرى . إلا أن يتبع أحد هواه فلا يكون لقوله قيمة" (١٢) .

وبعد أن يتحدث رشيد رضا عن " أن بلاد العرب بل جزيرتهم بل الحجاز منها ، هو أولى بلاد الإسلام بأن يكون موطن الخلافة الإسلامية " يعود إلى ذكر الموانع التي تحول دون إمكان وجود الخلافة الصحيحة فيه بحيث لا يرضى أهل قطر إسلامي آخر بأن يكون تابعاً للحجاز ، وأخذ يعدد هذه الموانع ومنها : أن الملك المتغلب على الحجاز - وهو الملك حسين في ذلك الوقت - يعتمد على الانجليز في تأييد ملكه ، وقد قيد نفسه معهم بمعاهدات تجعل الأمة العربية بمنزلة القاصر من الوصي ، وهو يريد أن تعترف له الأمة العربية بالزعامة ليربطها كلها بهذه المعاهدات السالبة لاستقلالها ، وإبه سمح لولديه أن يكونا رئيسين في بعض البلاد العربية التابعة لوزارة المستعمرات الانجليزية ، وإن حكومته استبدادية شخصية مع أنها تحرم القوانين الوضعية وتكفر العاملين بها !! ولأنها خصم لكل علم يعين على الإصلاح الديني والدنيوي وإن أهل هذا الملك حريصون على الخلافة والإمارة والملك ولو في ظل السيطرة الأجنبية ، مع أنهم فاقدون لأهم شروط الخلافة ولا سيما العلم الشرعي ، وأن معظم العالم الإسلامي يمقت حكومة الحجاز الحاضرة ، وهذه الحكومة غير مؤهلة لتحقيق المقاصد الثلاثة من منصب الخلافة - وهي إقامة حكومة للشورى الإسلامية ، وإعادة مدنية

الإسلام بالعلوم والفنون والصناعات، والإصلاح الديني بإزالة الخرافات والبدع وإحياء السنن وجمع الكلمة ، وأخيرا اقتتاد الحجاز لما تتوقف عليه إقامة الخلافة من الشوكة والثروة (١٣) .

ويتضح من هذه الموانع أنها جميعا مرتبطة بوجود الملك حسين وأسرته في الحكم ، وأن هذه الموانع تزول بزوال هذه الأسرة ، وبذلك تصبح هذه الموانع ذاتية شخصية وليست ناتجة عن عوامل موضوعية طبيعية وجغرافية وحضارية ، فنظم الحكم في الجزيرة العربية نظم قبلية عشائرية وشخصية استبدادية ، والعدل والشورى أساس الحكم في الإسلام وفي الحديث الشريف "قد يدمر الحكم على الشرك لكنه لا يدمر على الظلم" فالعدل هو أساس الملك وحكومات شبه الجزيرة العربية تفتقد للعدالة السياسية والاجتماعية والقضائية وتتعلم فيها الشورى والمساواة ، فكيف تصبح مثالا ونموذجا للحكومة الإسلامية ، وفي مجال التمدن والحضارة ليست النموذج الذي تحتضيه بقية الدول الإسلامية لأنها في المركز المتخلف في هذا المجال ، بل إن مركز الخلافة لم يدم طويلا في المدينة - وهي مركز الدعوة الإسلامية التي شهدت فترتها الأولى - بل انتقل منذ خلافة علي إلى الكوفة ثم إلى دمشق وبغداد ، والقاهرة.. إلخ ، أي إلى المراكز الأكثر تحضرا وتمدنا.

وبسبب هذه الموانع انتهى رشيد إلى ترجيح إقامة الخلافة في بلاد الترك وتفضيلهم على العرب ، إن قبل أولو الأمر من الترك أن يحيوا منصب للخلافة الحق ، حيث الرجاء فيهم لتحقيق أغراض الخلافة تكون أتم وأسرع لوسطية الترك وعزم حكومتهم ، وبراعتها في فن الحرب ، وللبقاء على الأتراك داخل الجامعة الإسلامية وجمع الكلمة وإحياء العلوم ، وإن رفض الترك إقامة الخلافة فيهم فيقتراح رشيد رضا إقامتها في منطقة وسطى بين العرب والترك واقترح "الموصل كمركز للخلافة" (١٤) .

وتعتبر أفكار رشيد رضا هامة جدا في بحثنا عن العوامل التي لعبت دورها في نشأة جماعة الإخوان المسلمين ، وذلك بسبب الأثر الكبير الذي تركه في فكر الشيخ حسن البنا ومن هنا كان إطنابنا في الحديث عن أفكار رشيد رضا وتحليلها ومناقشتها ، فهذه الأفكار التي تميل إلى السلفية أكثر من التجديد هي التي ألهمت البنا كثيرا من خططه ووجدت طريقها إلى فكره فدعا البنا إلى ضرورة إحياء الخلافة باعتبارها شعيرة إسلامية وأن كل المذاهب

لهادول تهتف باسمها وتدعمها فلماذا لا تكون للإسلام دولته التي تدعو إليه ومما يذكر أن رشيد رضا قد جعل من "المنار" منبرا للدعوة للجامعة الإسلامية وإحياء الخلافة ، وبعد إلغاء الخلافة اتجه رشيد رضا للدعوة للشرقية وأعلن أن مجلة المنار قامت لنشر المعارف والفنون الشرقية على اختلاف أجناسها وأديانها وقد خلق بذلك نوعا من الخلط بين الشرقية والعربية والإسلام، وقد دفع اتجاهه الجديد هذا مفكرا إسلاميا هو أبو الحسن الندوي إلى اتهام رشيد رضا وجمعية الرابطة للشرقية بمنافاة دعوة جمال الدين الأفغانى وأكد أنه لانهضة إلا بالتمسك بالإسلام وقد رد رشيد رضا على ذلك بأن الدعوة إلى الشرقية والإسلامية تعزز كل منهما الأخرى ولا تتناقض معها وكان هذا التعليل تراجعا مرحليا من رشيد رضا (١٥).

## ٢- كتاب "الخلافة وسلطة الأمة" أو "الخلافة والسيادة الشعبية":

بدأ هذا الكتاب كمذكرة غير موقع عليها ، وضعتها جماعة من علماء الشريعة المسلمين بتكليف من الجمعية الوطنية الكبرى بأنقرة فى نهاية عام ١٩٢٢ ، لإعداد بيان غير رسمى بعنوان " الخلافة والسيادة الشعبية للدفاع عن مبدأ سيادة الأمة ولتأكيد أن الشريعة الإسلامية تؤيد مبدأ الفصل بين الخلافة والسلطة ، وأن المبادئ العصرية للنظم الدستورية تتطابق مع الإسلام ، وأن الكماليين فى فصلهم بين الخلافة والسلطة قد استمدوا من الشريعة مبدأ السيادة الشعبية فى الحكم الإسلامى.

وقد ترجم هذا الكتاب عن أصله التركى إلى اللغة العربية عبد الغنى سلى بك (نزىل القاهرة والسكرتير العام لولاية بيروت ومتصرف اللانقية سابقا) ونشرت الترجمة فى نهاية عام ١٩٢٣ حيث ذيلت المقدمة التى صدر بها الكتاب بتاريخ ( القاهرة فى ديسمبر ١٩٢٣ ) وذلك بعد ستة شهور من ظهور كتاب رشيد رضا عن " الخلافة أو الإمامة العظمى".

ويقع كتاب "الخلافة وسلطة الأمة فى نحو سبعين صفحة من القطع الصغير والكتاب يدل على أن مسألة الخلافة مسألة دنيوية سياسية لا تكلد تتصل بالدين ، وأن الذى دفع فقهاء أهل السنة للتعرض للخلافة فى بحوثهم الفقهية هو غلو الخوارج والشيعة فى شأنها حيث قال الخوارج بأنها غير واجبة ، بينما رفع الشيعة إمامهم إلى مرتبة إلهية.

وأشار الكتاب إلى سكوت القرآن الكريم عن التشريع لمسائل الحكم ، وإلى امتناع الرسول عليه السلام عن وضع قوانين مدنية، والتزامه الصمت في هذا المجال بكل إصرار ، مما نتج عنه للخلاف في أمر نصب الخليفة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم.

وعن علاقة النبي بالتصرف العام قال إن "استحقاق الحضرة النبوية لهذا التصرف العام ، لم يكن إلا لإمامته المترتبة على صفة النبوة ، وقد استحقها بسبب النبوة" وإن وظيفة الخليفة تنفيذ الشريعة لأوضاع شريعة ، وإن الأحكام الاجتهادية هي أحكام شرعية وليست شريعة ، لأن الشريعة محصورة فيما بينه الشارع ، "وحيث الأحكام الاجتهادية لم تكن من الأحكام الإلهية ، يسوغ للحكومة أن ترجع وتختار في أمر تنظيم القوانين الأصلح لحاجة العصر " فولاية الخليفة العامة أشبه بولاية رئيس جمهورية أو ملك .

وأشار الكتاب إلى الفارق الجوهرى بين الخلافة الحقيقية والخلافة الصورية صحيحة أو غير صحيحة ، وأن الخلافة الحقيقية لم تستمر إلا في فترة الخلفاء الراشدين الأربعة، أما الخلافة الأخرى فلا تحمل من الخلافة سوى الاسم ، وهى تمثل الاستبدال أو الحكم المطلق ، واعتبر خلفاء الأمويين والعباسيين من هذا النوع . كما اعتبر الخلافة نوعاً من العقد بين الأمة الإسلامية وبين الخليفة ، فالخليفة وكيل عن الأمة ، وللأمة حق عزله إذا أساء التصرف.

والخلافة ليست غاية تقصد لذاتها ، ولكنها وسيلة لإقامة العدل وحصون الحقوق ونهدين للسعادة بإعلان الفضائل الإسلامية وإقامة المدنية. ثم قال إن إهمال وظائف الإمامة أدى إلى زوال المدنية الإسلامية، وإلى حلول الخيالات والأباطيل محل للحقائق الشرعية، والقول فى القانون الأساسى العثمانى "بأن ذات الحضرة السلطانية مقننة غير مسئولة" لا سند له من الشرع ، لأن المقدس هو الله وحده.

ثم ذكر أن سلطة الخليفة مستمدة من الأمة بالبيعة، وأن ولاية الخليفة ولاية تفويضية، وانتهى بذلك إلى أن ولاية السلاطين تستند إلى القهر والتغلب ، فهى مذمومة فى نظر الشرع ، وأن الخليفة يسقط بالخلع أو الفراغ من الخلافة شأن الولاية التفويضية.



ثم يصفه الكتاب من نظام الخلافة بإيراد نقط الضعف فيه ، والنشليم بالمظالم التي ارتكبت في ظله ، مشككا في شرعية هذا النظام ، وإنه ليس هو النظام الوحيد الذي يلزم به الشرع ، ويتساءل: هل تجبر الأمة على أن يكون تفويضها السلطة إلى شخص واحد يسمى خليفة أو إماما ، ولا تفويضها إلى هيئة تنظم القوانين لتتخلبها ؟ وإذا أمكن تشكيل حكومة منظمة وعادلة، وعلى أى شكل كانت - فهل يجب أيضا نصب إمام ذى ولاية مطلقة؟ إن "علماء الإسلام كانوا يجهلون أشكال الحكومات الموجودة في أيامنا ، لأنها لم تكن موجودة في أيامهم ولم يروها ، فلهذا فهم معذرون في عدم بيان أفكارهم فيها ، أما نحن فليس لنا عذر ، لأننا نرى في زماننا أشكال حكومات تدار - ولا سلطان عليها - بكل نظام ، وتضمن حقوق الناس ويقام العدل" وقرر الكتاب أن الخلافة الحقيقية هي أحسن الحكومات ، ولكنها مستحيلة التحقيق اليوم ، ثم يتساءل عن الخلافة للصورية: " ألا يجوز تقييد حقوقها وواجباتها ؟" مدلا على جواز هذا التقييد بما فعله عبد الرحمن بن عوف حين عرض على علي الخلافة ، واشترط عليه اتباع الكتاب والسنة وسيرة الشيخين أبي بكر وعمر ، فلما رفض على الشرط الأخير عدل عنه إلى عثمان ، ثم يعقب على ذلك بقوله: "إذا جاز تقييد خلافة هؤلاء الربانيين ، وهم رجال الله المخلصون ، ألا يجوز أيضا تقييد الخلافة للصورية في الأزمنة الأخيرة أشد تقييدا؟" ويستدل أيضا على جواز التقييد بقوله تعالى ' وشاورهم في الأمر " فإذا كانت الشورى لازمة للنبي ، فالخليفة أكثر التزاما وتقيدا بها.

ويتساءل عما إذا كان المسلمون ملتزمين بإقامة خلافة صورية (أي ناقصة)، ويجب بان الالتزام الذي أوجبه الإجماع لا يقصد به سوى الخلافة الحقيقية، وأن هذا الالتزام غير قائم إلا في العصر الذي نشأت فيه الخلافة الراشدة.

ويقول الكتاب في ترجمته للعربية ص ٤٦-٤٧ "من العبث الكلام عن الخلافة الحقيقية العادلة في أيامنا ، لأن إقامة مثل هذا النظام أمر مستحيل ، فهو لم يوجد إلا في عهد الخلفاء الراشدين الأربعة الذي لم يدم سوى ثلاثين عاما ، إنه أصبح من ذكريات الماضي ، فكيف نستطيع أن نجد في عصرنا شخصيات توفرت فيها تلك الصفات العليا من الاستقامة والنزاهة المثلى ،

ولئن تجدهم ؟ لقد انقضوا منذ أكثر من ألف عام" ويشير الكتاب إلى أن التوسع في الالتزام بهذا النظام في جميع العصور يدل على جهل بتعاليم الدين فإن شكل النظام يخضع لحاجات العصر المتغيرة وضروراته ، وبالتالي فالقواعد التي تحكم هذا الموضوع تتغير مع تغير الظروف ، وتؤكد مقوله فقهاء القانون من أنه من المستحيل إنكار تغير القوانين بتغير الزمن (١٦٤).

ومما يذكر أن عبد الغني سني بك مترجم للكتاب إلى اللغة العربية كتب له مقدمة أيد فيها وجهة نظر أصحاب أتاتورك . وقال فيها إن الجمهورية التركية تماثل حكم الراشدين الأربعة.

ويمكن أن نلاحظ على هذا الكتاب فكرة التوفيق بين المبادئ الإسلامية والنظريات الغربية ، باقتباس بعض للنظم المفيدة لنا من الحضارة الغربية تطبيقاً لفكرة رفاعة الطهطاوى بأنها "بضاعتنا ردت إلينا" وأخذاً بالحديث الشريف الذي يقول بأن : الحكمة ضالة المؤمن فهو أحق بها أنى وجدها . مع الاحتفاظ بجوهر ثقافتنا الإسلامية وخصائص شخصيتنا . وعن هذه الملاحظة يقول "ارنولد" في كتابه "للخلافة" ص ١٨٣ "إن عددا متزايدا من المسلمين الذين لديهم اطلاع واسع على الأوضاع الحديثة في العالم ، ولهم علاقات وثيقة مع التيارات والمثل العليا للعصر الحديث . يحتفظون بعقيدتهم التي نشأوا عليها في شبابهم ، ويرتبطون بالهيئات التي يعتزون بها لأنها توفر لهم الجو الإسلامي الذي شربوا فيه ، إن هؤلاء الرجال يتطلعون لمثل أعلى يتمثل في نوع من التنظيم العباسي والاجتماعي يستطيعون فيه تحقيق برامجهم الذاتية في إطار حضارة إسلامية في طبيعتها وصفاتها ، والتعبير عنها ، ورغم أن المعتقدات الإيمانية لهؤلاء ليس لها أثر كبير على سلوكهم ، فإنهم مايزالون متطلعين إلى بريق الثقافة الإسلامية الأصيلة ، ويتمنون أن يحطموا أغلال الحضارة الأجنبية" (٩٢) .

### ٣- كتاب "النكير على منكري النعمة من الدين والخلافة والأمة":

ألف هذا الكتاب مصطفى صبري توفلاي شيخ الإسلام لتركيا في عهد السلطان وحيد الدين وكان قد وقف مع هذا السلطان في موقفه المتخاذل مع الاستعمار وشارك في الإفتاء بخيانة مصطفى كمال أتاتورك وإهدار دمه بدعوى تمرده وعصيانته ، بينما كان مصطفى كمال مشغولا بتحرير

الأناضول من احتلال اليونان ، لذلك حين قدم مصطفى صبرى إلى مصر سنة ١٩٢٢ فارا من الكماليين واجه في مصر استقبالا سيئا وعبارات مملوءة بالغمز واللمز في الصحف ، فكتب مقالا يدافع فيه عن نفسه ، وقد ساهم مصطفى صبرى في احتدام المعركة في مصر بين المؤيدين للكماليين والمعارضين لهم، وفي هذا الجو المحتدم من الصراع ألف مصطفى صبرى كتابه "النكير على منكرى النعمة من الدين والخلافة والأمة" في مواجهة الاتهام الموجه إليه وإلى أعداء الكماليين بأنهم إنما يصرون فيما يذهبون إليه من تفسيق الكماليين عن الهوى وعن الشهوات "وأن الشيخ مدفوع في مهاجمته للكماليين ببغضه لهم بعد أن ألجأوه وألجأوا الخليفة إلى الفرار " وأن الناس هاجموا في مصر "هجومًا عنيفًا تجاوز في كثير من الأحيان كل حدود الأدب.

ذكر المؤلف في آخر كتابه تاريخ الفراغ منه وهو ١٥ شعبان ١٣٤٢ هجرية ٢٠ مارس ١٩٢٤ ، وذلك بعد حوالي ثلاثة أشهر من نشر ترجمة كتاب "الخلافة وسلطة الأمة" وقد حاول المؤلف أن يرد على ما جاء بهذا الكتاب .

وقد اتبع مصطفى صبرى في كتابه الطريقة العربية القديمة التي يساق فيها القول دون تخطيط وترتيب مسبقين ، بل كيفما توارد على ذهن المؤلف ، وهي تشبه طريقة الأمالي في العصر العباسي.

وفي هذا الكتاب يهاجم المؤلف الكماليين، وينفر العالم الإسلامي منهم ويتهمهم بالفسق والتعصب للجنس التركي ، وبالصلوات المشبوهة بالانجليز واليهود ، ويهاجم تفرقتهم بين الخلافة والسلطة، كما هاجم عامة المسلمين لتأييدهم لمصطفى كمال وتعلقهم به، ورد على من نصحوه بالكف عن هذا الهجوم ، بأنه ليس من وظيفة العلماء محاباة العامة ومجاراة الدهماء، وشجب ماسنه الكماليون من قوانين لتحرير المرأة، وتحديد حد أدنى لسن الزواج في البنين والبنات وتقييد تعدد الزوجات ، وهون من انتصار الكماليين على اليونان وتحريرهم للأناضول . فيتماعل : لمن هذا الفتح ؟ ولماذا هو ؟ ويحيب بأنه ليس للدولة ، لأنهم قد "عصوها وبغوا عليها ثم هدموها ، ولرأوا أن يمحوا اسمها ورسمها " وليس للدين " لأنهم كثيرا ما صرحوا بأن جريدتهم الخلافة عن السلطة والتفريق بينهما إنما وقع بقصد للتفريق بين

الدنيا والدين ، وكان فتح لزمير عملا واجتهادا في سبيل تلك الدنيا التي جربوها من الدين ، لا في سبيل الدين ، وإن قومي الأتراك إن نالوا شوكة وقوة وهدموا دينهم فلا تؤسسيني قوتهم بل تضاعف أسفى ، لأنهم ليسوا إذن قومي ، بل أعداء ديني ، ولا يسرنى قوة الأعداء " فإذا كنا في استقلال دولتنا نختار الحكومة اللادينية ، ونطرح الخلافة والرياسة الدينية ، فلا كان ذلك الاستقلال ، وعدمه مع عدم هذا الخسران أهون ، بل عدمه معه أهون أيضا ، إذ يرجع وزير الحكومة اللادينية حينئذ إلى غيرنا ، وتكون نحن معزورين لكوننا غير مختارين".

ويؤكد المؤلف "أن تجاوز الخليفة لسلطاته الدستورية - إن صح - لايجوز علاجه بانقلاب غير شرعى"

ويدافع المؤلف عن السلطان وحيد الدين في لجوئه إلى الانجليز مبررا ذلك بأنه كان ضحية لحسن ظنه بمصطفى كمال، فهو الذى بعث به للأناضول وفوضه في جمع الجيوش ، وقد ظن أنه يمكر بالانجليز ، إذ يسلك معهم سبيل الملاينة ، بينما يسلك مصطفى كمال سبيل المخاشنة" فإن نجاح طريق السلم فهو طريقه ، وإن نجاح طريق المقاومة فهو طريقه وطريق من بعثه وواضعه في ذلك وناجاه"

ويندد المؤلف بالمنصريين ويسفه من آرائهم في مواضع متفرقة من الكتاب كرد فعل لسوء استقبالهم له بعد أن فر من تركيا مهاجرا إلى مصر (٩٨) .

#### ٤-كتاب "الإسلام وأصول الحكم":

بعد إلغاء كمال أتاتورك للخلافة ألف هذا الكتاب الشيخ على عبد الرازق وهو من رجال الأزهر ، وكان يعمل قاضيا شرعيا بالمنصورة ، وقد صدرت الطبعة الأولى من هذا الكتاب في شهر ابريل سنة ١٩٢٥ ، وما إن صدر هذا الكتاب حتى أثار من المعارك والضجيج مالم يثره أى كتاب آخر بسبب الظروف السياسية والملابسات الدولية التي عاصرت صدوره .

فالمؤلف من رجال الأزهر ، وهو لم يتناول الخلافة والإمامة في الفكر والتاريخ الإسلامى ويخلص فقط إلى أنه نظام غريب عن الإسلام ولا أساس له في الكتاب أو السنة أو الإجماع ، بل لقد أهمل للكتاب والسنة أمر

الخلافة ودلل المؤلف على نفي وجوبها وعدم صلاحيتها للعصر ، الأمر الذي أفقد العلماء الدليل الكافي على وجوبها وكان الكتاب طلاقاً مندويةً وجهداً سياسياً متحدياً الملك فؤاد وتطلعاته للجمع بين عرش مصر وأريكة الخلافة ، علاوة على أن الكتاب ساهم في فضح وإفشال خطط الاستعمار الإنجليزي في الاستفادة من لعبة الخلافة .

وقد استثار الكتاب معسكر المحافظين وأنصار الملك مثل حزب الاتحاد وهيئة كبار العلماء ، بل إن سعد زغلول زعيم الوفد قد هاجمه ، ولكن تصدى للدفاع عنه الأحرار الدستوريون والمفكرون الليبراليون ، وقطاعات واسعة من حزب الوفد وبخاصة مثقفوه ومفكروه وأغلب الأصوات في صحافة الوفد .

وبتهم المعسكر المعادي للكتاب المؤلف بأنه اعتمد على المستشرقين فيما لا يوثق بهم فيه ، وتجراً بشكل عنيف في مصادمة عواطف الناس وتحدي مشاعرهم .

والكتاب يمتاز بالتركيز وجمال الأسلوب ، ويقع في حوالي سبعين صفحة من القطع المتوسط ، وقد تضمن الكتاب هدماً لفكرة الخلافة كنظام إسلامي في الحكم ، فهو ينكر أن تكون الخلافة أو القضاء أو وظائف الحكم ومراكز الدولة جميعاً من الدين في شيء ، ووصفها بأنها خطط دنيوية صرفة لا شأن للدين بها ، فهو لم يعرفها ولم ينكرها ، ولا أمر بها ولا نهى عنها ، وإنما تركها لنا لنرجع فيها إلى أحكام العقل وتجارب الأمم وقواعد السياسة" (١١) .

وقد استدل على ذلك بإهمال القرآن الكريم وكذلك السنة لأمر الخلافة ، ورفض مقال به رشيد رضا في كتابته (الخلافة والإمامة العظمى) من وجوب الخلافة مستنداً إلى أحاديث نكرها ، ولكن الشيخ علي عبد الرازق لا يجد في هذه الأحاديث ما ينهض دليلاً على اتخاذ الخلافة عقيدة شرعية وحكماً من أحكام الدين . "تكلم عيسى بن مريم عليه السلام عن حكومة القياصرة وأمر بأن يعطى مالم يقصر القيصر ، فما كان هذا اعترافاً من عيسى بأن الحكومة القيصرية من شريعة الله تعالى ، ولا مما يعترف به دين المسيحية ، وما كان لأحد ممن يفهم لغة البشر في مخاطبتهم ، أن يتخذ من كلمة عيسى حجة له على ذلك ، وكل ماجرى من أحاديث النبي صلى الله



عليه وسلم من ذكر الإمامة والخلافة والبيعة لا يدل على شيء ، أكثر مما دل عليه المسيح حينما ذكر بعض الأحكام الشرعية عن حكومة قيصر " (١٠٠) وهو يقرر أن الخلافة قامت على القهر والغلبة فحرمت على علماء المسلمين أن يؤلفوا في العلوم السياسية مع أن الظروف كانت تستدعي هذه العلوم لكثرة الخارجين على الخلفاء منذ صدر الإسلام، ويعلل المؤلف لذلك بكراهة الخلفاء لهذا العلم لخطره على سلطتهم ، فهو يحصر أسباب التقصير في جنابة الملوك واستبدادهم بالمسلمين فباسم الدين أضلّوهم "وحرّموا عليهم النظر في علوم السياسة، وباسم الدين خدعوه وضيقوا على عقولهم فصاروا لا يرون لهم وراء ذلك الدين مرجعاً حتى في مسائل الإدارة المصرفية والسياسة الخالصة ، ذلك وقد ضيقوا عليهم أيضاً في فهم الدين وحجروا عليهم في نواتج عبقريتها لهم ، ثم حرّموا عليهم كل أبواب العلم التي تمس حظائر الخلافة، كل ذلك انتهى بموت قوى البحث ونشاط الفكر بين المسلمين ، فأصيبوا بشلل في التفكير السياسي والنظر في كل ما يتصل بشأن الخلافة والخلفاء " (١٠١) .

ويرى الشيخ علي عبد الرزاق " أن حظ العلوم السياسية في تاريخ الحركة العلمية عند المسلمين بالنسبة لغيرها من العلوم الأخرى أسوأ حظ ، ووجود هذه العلوم السياسية بين المسلمين كان أضعف وجود "فلسنا نعرف لهم مؤلفاً في السياسة ولا مترجماً ، ولا نعرف لهم بحثاً في شيء من أنظمة الحكم ولأصول السياسة، اللهم إلا قليلاً لا يقيم له وزن إزاء حركتهم العلمية في غير السياسة من الفنون " (١٠٢) مع توافر الأسباب التي كانت تحفزهم للبحث في علوم السياسة من ذكاء فطري ونشاط علمي وولع بعلوم اليونان وكثرة الخارجين على الخلفاء ، وأرجع السبب في هذا القصور . إلى لارتكاز الخلافة على القوة الرهيبة المعادية لكل بحث علمي يمس قواعد الملك ، وعلم السياسة هو من أخطر العلوم على الملك.

وقد أشار الدكتور عبد الرزاق السنهوري إلى أن الباحثين من الفقهاء الأوروبيين حين تعرضوا لدراسة الخلافة لفت نظرهم الوضع الشاذ لمسألة الخلافة ونظام الحكومة حين أدرجت ضمن مباحث العقائد، كما لفت نظرهم الاقتضاب المخل الذي عالج به علماء الكلام مسألة الخلافة رغم أهميتها.

وقد رفض السنهوري مبررات الفقهاء لتعليل ذلك مؤكدا أن مكان دراسة نظام الخلافة هو علم للفقه لا علم للكلام لأنها جزء من علم الفروع ، وإن الفقهاء لم يتحمسوا لدراسة الخلافة ولا غيرها من مسائل القانون العام بسبب الخلافات بين الفرق الإسلامية حول الخلافة ، وبسبب خشيتهم التعرض لنظم الحكم الاستبدادية التي سادت العالم الإسلامي منذ الأمويين .

ويلاحظ السنهوري أن عدد المؤلفين للمسلمين في العلوم السياسية قليل جدا إذا قورن بالعدد الضخم من العلماء للمسلمين في العلوم الأخرى كعلماء العقائد واللغة والفقهاء والرياضيين والطبيين والكيميائيين والأطباء والفلكيين وغيرهم .

وذكر السنهوري أيضا أن الشيخ علي عبد الرازق في كتابه "الإسلام وأصول الحكم" قد أبدى هذه الملاحظة في شيء من المبالغة" (١٠٣) .

ويعبر الشيخ علي عبد الرازق عن أثر الخلافة السلبية في تطور شكل الحكومة وجمود العلوم السياسية والاجتماعية فيقول "إن الدين الإسلامي برىء من نظام الخلافة، برىء بالأخص من الأدوات التي عصفت به وعملت كثيرا على تأخير المسلمين في سيرهم نحو التقدم سواء من الوجهة الفكرية أو العلمية أو الاجتماعية أو التشريعية . لقد شلت الخلافة كل تطور في شكل الحكومة عند المسلمين نحو النظم الحرة خصوصا بسبب العنف الذي أنزله بعض الخلفاء بتقدم العلوم السياسية والاجتماعية فإنهم قد صاغوها في خير قالب يتفق مع مصالحهم" (١٠٤) .

وحول هذه الفكرة أيضا يتحدث جمال الدين الأفغاني عن أن الآثار قد حرموا الأمم التي حكموها أسباب الحضارة ، ومنها العلوم والصنائع فيقول: إن "الدولة العثمانية قد بقيت سدا منيعا للأمم المحكومة منها يحوا بينها وبين الأخذ بأسباب الحضارة ومجارات الأمم الراقية في مدنياتها ، علومها وصنائعها" (١٠٥) .

ويدلل علي عبد الرازق على أن الخلافة قامت على القهر والغلبة بقصة أخذ معاوية البيعة لابنه يزيد والتي سبق الإشارة إليها .

ويرد على عبد الرازق على من يحتج بأن إقامة الشعائر الدينية وسلاح الرعية يتوقف على الخلافة فيقول بأن أمور نية جماعة تستقيم بقيام حكومة فيها من أي نوع كانت "فشعائر الله تعالى ومظاهر دينه الكريم

لا تتوقف على تلك النوع من الحكومة الذي يسميه الفقهاء خلافة ولا على أولئك الذين يلقبهم الناس خلفاء ، والواقع أيضا أن صلاح المسلمين في دنياهم لا يتوقف على شيء من ذلك ، فليس من حاجة إلى تلك الخلافة لأمر ديننا ولا لأمر دنيانا ، ولو شئنا لقلنا أكثر من ذلك ، فإنما كانت الخلافة، ولم تزل ، نكبة على الإسلام وعلى المسلمين ، وينبوع شر وفساد" (١٠٦) .

ويتحدث عن ضعف الخلافة واستغلال المغامرين والمستبدين من الحكام لها لستر استغلالهم وقهرهم للشعب فأشار إلى ما فعله الظاهر بيبرس لإعادة الخلافة لكي يحكم تحت عباءتها وقد سبقت الإشارة لذلك .

وينفى المؤلف فكرة الحكومة في الإسلام ، ويبين أنها خارجة عن شريعته ، وأن صلاح الدعوة مقصور على البيان والإقناع ، ويقول : " هل كان تأسيسه صلى الله عليه وسلم للمملكة الإسلامية وتصرفه في ذلك الجانب شيئا خارجا عن حدود رسالته (ص) أم كان جزءا مما بعثه الله له وأوحى به إليه ؟ "

ويقول " إن الرسالة لذاتها تستلزم للرسول نوعا من الزعامة في قومه والسلطان عليهم " ، وإن مقام الرسالة يقتضى لصاحبه سلطانا أوسع مما يكون بين الحاكم والمحكومين .. إن هذا السلطان يختلف في طبيعته عن سلطان الملوك .. فولاية المرسل على قومه ولاية روحية منشؤها إيمان القلب وخضوعه خضوعا صادقا تاما يتبعه خضوع الجسم ، وولاية الحاكم ولاية مادية تعتمد على إخضاع للجسم من غير أن يكون لها بالقلب اتصال .

ثم يتحدث عن أن مهمة الرسول عليه السلام هي إيلاغ الرسالة وليس عليه أن يأخذ الناس بما جاءهم به ، ولا أن يحملهم عليه " وأن الحكومة والملك من أغراض الدنيا ، وجميع ما فيها موكل لما ركب فيها من عقول وحبانا من عواطف وشهوات . هي أهون عند الله من أن يبعث لها رسولا ، وأهون عند رسل الله من أن يشغلوا بها وينصبوا لها (١٠٧) .

وفي الفصل الثالث من كتاب "الإسلام وأصول الحكم" يحاول المؤلف أن يثبت أن الإسلام رسالة لاحكم ودين لادولة ، بمعنى فصل الدين عن الدولة - كما يذهب العلمانيون - فهو يقول: إن محمدا صلى الله عليه وسلم ما كان إلا رسولا لدعوة دينية خالصة للدين لا تشوبها نزعة ملك ولا حكومة ، وأنه (ص) لم يقم بتأسيس مملكة بالمعنى الذي يفهم سياسة من هذه الكلمات

ومرافقاتها، ماكان إلا رسولا كإخوانه الخالين من الرسل وما كان ملكا ولا مؤسس دولة ، ولا داعيا إلى ملك " (١٠٨)

لقد انتهى على عبد الرزاق إلى أن الاسلام برىء من الخلافة ، ومن الواجب تركها إلى أحكام العقل وتجارب الأمم ، لأنه لا شأن للدين بها ، وأن على المسلمين أن يتابعوا الأمم الأخرى فى علوم الاجتماع والسياسة، وأن يهدموا نظام الخلافة الذى أنزلهم ويبنوا ملكهم على أحدث ماوصلت إليه عقول البشر.

وهو يذكر أن الإسلام دعوة شامية لخير للعالم ، رافضا أن تكون نظم الإسلام وتشريعها مظهرا للحكومة فيقول: " ولكنك اذا تأملت وجدت أن كل ماشرعه الإسلام وأخذ به للنبي للمسلمين من أنظمة وقواعد وآداب لم يكن فى شيء كثير ولا قليل من أساليب الحكم السياسى ولا من أنظمة الدولة المدنية، وهو بعد إذا جمعت لم يبلغ أن يكون جزءا يسيرا مما يلزم لدولة مدنية من أصول سياسة وقوانين".

وهو يقول أن رئاسة للنبي(ص) كانت رئاسة دينية جاءت عن طريق الرسالة ، فلما انتهت الرسالة بموته انتهت الزعامة ، وليس لأحد أن يخلفه فى هذه الزعامة ، كما أنه لم يكن لأحد أن يخلفه فى رسالته ، فلا توجد زعامة دينية من بعده، والزعامة من بعده زعامة لادينية. ليست شيئا أقل ولا أكثر من الزعامة المدنية أو السياسية . فبيعة أبى بكربيعة سياسية ملكية ، عليها كل طابع الدولة المحدثه ، قامت كما تقوم الحكومات على أساس القوة والسيف".

ولأن أبا بكر كان يتحرى فى أعماله الخاصة والعامة الاقتداء بالرسول(ص) فأفاض على الدولة كل مظاهر الدين ، لذلك خيل للناس - كما يقول المؤلف - "أن الخلافة مركز دينى وأن من ولى أمر المسلمين قد حل منهم فى المقام الذى كان يحله رسول الله صلى الله عليه وسلم" (١٠٩)

ثم استغل السلاطين بعد تلك هذا الخطأ لمقاومة الخارجين عليهم ، وليتخذوا من الدين دروعا تحمى عروشهم ، ويذهب الشيخ على عبد الرزاق فى كتابه بأن الخلافة نظام غريب عن الإسلام ولا أساس له فى المصادر المعتمدة عند المسلمين من كتاب وسنة وإجماع ، وهذاالرأى يلتقى مع من

يقول بتأثر الأمويين بالنظم البيزنطية وبالإطار الثيوقراطي لحكم الأباطرة والقيصرية.

ويتبع الشيخ على عبد الرزاق هذا الشكل من أشكال الحكم في التاريخ الإسلامي ليقدم صورة متفردة للمواطن المصري ، لينتهي بأن طابع القهر والاستبداد هو السمة المشتركة لكل حلق من حلق هذا للنظام فيقول " ولولا أن نرتكب شططا في القول لعرضنا على القارئ سلسلة الخلافة ، إلى وقتنا هذا ، ليرى على كل حلقة من حلقاتها طابع القهر والغلبة ، وليتبين أن ذلك الذي يسمى عرشا لا يرتفع إلا على رؤوس البشر ولا يستقر إلا فوق أعناقهم ، وأن ذلك الذي يسمى تاجا لا حياة له إلا بما يأخذ من حياة البشر ، ولا قوة إلا بما يغتال من قوتهم ، ولا عظمة له ولا كرامة إلا بما يسلب من عظمتهم وكرامتهم . كالليل إن طال غال للصبح بالقصر ، وأن بريقه إنما هو من بريق السيوف ولهبب الحروب " (١١٠) .

وعلى عبد الرزاق بتقديمه لهذه الصورة للخلافة لا يهدف إلى التنفير منها فحسب بل يهدف إلى شحن القارئ المصري بشحنة ثورية ضد التاج المصري وطغيانه والذي أراد أن يتسربل بعباءة الخلافة ليخفي استبداده ، بل وليغلف هذا الاستبداد بالقداسة والمهابة ، وهو يفصح عن هذا المعنى بقوله : " من الطبيعي في أولئك المسلمين الذين يدينون بالحرية رأيا ويسلكون مذهبها عملا ، ويأنفون الخضوع إلا لله رب العالمين ، ويناجون ربهم بذلك الاعتقاد في كل يوم سبع عشرة مرة على الأقل في خمسة أوقاتهم للصلاة ، من الطبيعي في أولئك الأباة الأحرار أن يأنفوا الخضوع لرجل منهم أو من غيرهم . ذلك الخضوع الذي يطالب به الملوك رعيئهم ليس إلا خضوعا للقوة ونزولا على حكم السيف القاهر " (١١١) .

وجمال الدين الأفغانى حين دعا إلى الجامعة الإسلامية التي تجمع الشعوب الإسلامية ، كان يرى في ذلك وسيلة سياسية فعالة لمقاومة حركة الاستعمار الأوربي ، ووقف زحفه على لقطار المسلمين ، ولم تكن دعوة إلى بناء دولة ثيوقراطية ، أو توحيد المسلمين تحت حاكم واحد ، بل هي دعوة للتضامن " وكل ملك على ملكه " .

والشيخ محمد عبده في رده على "هانتوتو" سنة ١٩٠٠ يوضح مفهومه لدعوة الجامعة الإسلامية بأنها تعني التضامن الإسلامي في سبيل الإصلاح



الدينى ، مع الاستفادة من قيام الدولة العثمانية كواقع فى دفع عجلة هذا الإصلاح إلى الأمام ، أما التوحيد السياسى للمسلمين وجمع السلطتين الزمنية والروحية فى شخص واحد فليس فى خاطر أحد "أن يشير إلى هذه الدعوة ، فضلا عن أن يبنى عليها حكما . فهي حركة إصلاح تتخذ من الدين سبيلا . أما السعى إلى توحيد كلمة المسلمين وهم كما هم فلم يمر بعقل أحد منهم ، ولو دعا إليه داع لكان أجدر به أن يرسل إلى مستشفى المجانين" (١١٢) .

ويؤكد محمد عبده هذه الفكرة من خلال تعبيره عن كراهية المصريين للأتراك وتحينهم الفرصة للاستقلال عنهم فكتب إلى "بلنت" فى ٢٥ أبريل ١٨٨٢ يقول "أريد الآن أن أزول من الأذهان الفكرة الخاطئة التى تزعم أن عرابى أو الحزب العسكرى أو الحزب الوطنى ، أدوات فى أيدي الأتراك ، فإن كل مصرى ، عالما أو فلاحا ، حرفيا أو تاجرا ، جنديا أو مدنيا ، سياسيا أو غير سياسى ، إنما يكره الأتراك ، ويمقت ذكراهم غير العطرة ، ولا يوجد مصرى يخطر له أن ينزل بأرضه تركى نون أن يشعر بلبض يدفعه نحو سيفه ليخرج به الدخيل . إن الأتراك مستبدون ، خلقوا بمصر كوارث ، مازالت تدمى قلوبنا ، ونحن لا نستطيع أن نتمنى عودتهم أو نتمنى أن تكون لنا بهم صلة" .

وعن أى محاولة للأتراك للعودة إلى مصر يقول محمد عبده : "وسوف نستغل أى محاولة من هذا النوع فى الحصول على استقلالنا التام . ولا أنكر أن فى مصر أتراكا وشراكة يناصرون قضية الباب العالى ، ولكنهم قلة قليلة لا تقاس بأولئك الذين يحبون بلادهم" (١١٣) .

ويتحدث بلنت فى كتابه "التاريخ المسمى للاحتلال الانجليزى" عن رأى الشيخ محمد عبده فى الخلافة والخلفاء فيقول "إن قليلين ممن حملوا لقب "ال خليفة" على مدى قرون هم الذين يستحقون القيادة الروحية للمؤمنين ، فبيت آل عثمان لم يعن بالدين طوال مائتى سنة ، ولم يعد يطالب بأى ولاء خارج حق السيف" وعن متطلبات الحاجات الروحية للمسلمين يرى محمد عبده " أن الأمر يتطلب أساسا سياسيا جديدا على وجه الاستعجال" (١١٤) .

أثار كتاب على عبد الرازق ثائرة المعسكر المحافظ فاندفع بعض القادة الداعين لمؤتمر الخلافة إلى التنديد بالشيخ على عبد الرازق واتهامه

بالردة والدعوة لمحاكمته ، وكان القصر وراء هذا التحرك ، والنقطة المقطع والمنار والمنسوب السامي وهيئة كبار العلماء ضد علي عبد الرازق .

فرشيد رضا يسهم بنشاط كبير ضد كتاب علي عبد الرازق فكتب ناعيا على الأمة الإسلامية الانتصارات التي أحرزها خصوم الإسلام وبشير إلى إلغاء الخلافة وكيف رفع أنصار مدنية السلطة والحكومة "عقائهم في مصر هاتفين لعمل الترك وراجت في مقابلتها الدعوة إلى عقد مؤتمر إسلامي عام لإحياء منصب الخلافة" .

ثم أخذ رشيد رضا يحرض هيئة كبار العلماء على محاكمة الشيخ علي عبد الرازق فكتب "إنه لا يجوز لمشيخة الأزهر أن تسكت عنه - فإن المؤلف - رجل منهم فيجب عليهم أن يعلنوا حكم الإسلام في كتابه لئلا يقول هو وأنصاره إن سكوتهم عنه إجازة له أو عجز عن الرد عليه" (١١٥) .

ويعلق الدكتور محمد عمارة على موقف رشيد رضا هذا فيؤكد صلة كتاب "الإسلام وأصول الحكم" بموضوع مؤتمر الخلافة ودور مصر العرش في هذا الموضوع ويوحى بظلال من الريبة حول موقف رشيد رضا فيقول : "ولقد دار لفظ كثير يومئذ حول دوافع صاحب المنار لهذا الموقف ، والأسباب التي أذكت حماسه لهذا الموضوع ، مما دعاه لأن يكتب فينفي عن نفسه هذه الاتهامات؟" (١١٦) .

وفي إطار هذا التحريض على الشيخ واستجابة لرغبة السراي وإرضاء للملك فؤاد رفع لثان وستون من رجال الأزهر عريضة إلى شيخه يستذكرون السكوت على هذا الأمر ويقولون: "نحن في عهد يوالي حضرة صاحب الجلالة الملك الأزهر وعلماءه بما يتفق وكرامتهم ويغنيهم عن الشغل بوسائل العيش لأجل أن ينقطعوا لواجبهم العلمي الديني. فما هو العذر لنا في ذلك أمام المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها وأمام حضرة صاحب الجلالة الملك الذي يوالي دائما لبقاظنا بجميع صنوف الرعاية" (١١٧) .

ويؤكد على علاقة الملك وطموحه للخلافة وتحريضه هيئة كبار العلماء ضد علي عبد الرازق ما رواه أحمد شفيق باشا - وعلاقته بالقصر الملكي وثيقة وشهيرة - في حوليات مصر السياسية فهو يقول "كانت مسألة الخلافة في ذلك الحين محل اهتمام الشعوب الإسلامية ومطمح أنظار بعض الملوك والسلاطين الراغبين في توسيع نفوذهم ولو كان هذا الاتساع وهميا

بحثاً " ثم يذكر أن العرش للمصري كان وراء الحرب التي شنت على كتاب :  
الإسلام وأصول الحكم فيقول: " أخذت مسألة كتاب الإسلام وأصول الحكم  
تتحور، إلى أن أوحى إلى هيئة كبار العلماء أن تبحث الكتاب " (١١٨) .  
واستجابت هيئة كبار العلماء لهذا الضغط فوجهت إلى الشيخ على  
عبد الرازق سبع تهمة هي:

١- جعل الشريعة الإسلامية شريعة روحية محضة لا علاقة لها بالحكم  
والتنفيذ في أمور الدنيا .

٢- وأن الدين لا يمنع من أن جهاد النبي (ص) كان في سبيل الملك لا في سبيل  
الدين ولا لإبلاغ الدعوة إلى العالمين .

٣- وأن نظام الحكم في عهد النبي (ص) كان موضوع غموض أو إبهام أو  
اضطراب أو نقص ، وموجباً للحيرة .

٤- وأن مهمة النبي (ص) كانت بلاغاً للشريعة مجرداً عن الحكم والتنفيذ .

٥- وإنكار إجماع الصحابة على وجوب نصب الإمام ، وعلى أنه لا بد للامة  
ممن يقوم بأمرها في الدين والدنيا .

٦- وإنكار أن القضاء وظيفة شرعية .

٧- وأن حكومة أبي بكر والخلفاء الراشدين من بعده كانت لا دينية (١١٩) .

وهذه التهم أعلنتها الهيئة للشيخ على عبد الرازق في ٢٩ يوليو  
١٩٢٥م كما أعلنته بأنها مستعقد لمحاكمته في ٥ أغسطس ١٩٢٥ في صورة  
هيئة تأديبية، وقد طلب للتأجيل لإعداد دفاعه فأنعقدت في ١٢ أغسطس  
١٩٢٥ - ٢٢ محرم ١٣٤٤ هجرية برئاسة الشيخ محمد أبو الفضل شيخ  
الجامع الأزهر وحضور أربعة وعشرين من أعضائها ، وصدر الحكم في  
نفس اليوم وفيه يقول: " ومن حيث إنه تبين مما تقدم أن التهم الموجهة ضد  
الشيخ على عبد الرازق ثابتة عليه وهي مما لا يناسب وصف العالمية وفقاً  
للمادة ١٠١ من القانون رقم ١٠ لسنة ١٩١١م (ونكر نصها) فبناء على هذه  
الأسباب : حكمنا نحن شيخ الجامع الأزهر بإجماع أربعة وعشرين عالماً معاً  
من هيئة كبار العلماء بإخراج الشيخ على عبد الرازق أحد علماء الجامع  
الأزهر والقاضي الشرعي بمحكمة المنصورة الابتدائية الشرعية ومؤلف  
كتاب (الإسلام وأصول الحكم) من زمرة العلماء : توقيع : شيخ الجامع  
الأزهر .

وقرر المجلس المخصوص بوزارة الحقائقية فصل الشيخ على عبد الرزاق من وظيفته اعتباراً من يوم ٢٢ محرم سنة ١٣٤٤ هجرية - ١٢ أغسطس ١٩٢٥ مع مراعاة عدم حرمانه من حقه في المكافأة !!! ولم يعبأ الشيخ على عبد الرزاق بإخراجه من زمرة العلماء ، وأعلن لارتياحه لتراجع الهيئة عن مس عقيته الدينية.

ورغم أن هذا الحكم لم يمس عقيدة الشيخ الدينية لكن الشيخ رشيد رضا رآه قراراً بارتداده عن الإسلام في مقال له بالمنار تحت عنوان : (تضمن الحكم على الشيخ على عبد الرزاق الإفتاء بارتداده عن الإسلام) (١٢٠) .

ولقد خلقت مثل هذه الاتهامات مع قرار هيئة كبار العلماء بطرده من زمرة العلماء وقرار وزارة العدل بفصله من وظيفته . خلقت هذه كلها جوا من الإرهاب انتكس بها الرجل وتجمد عن مواصلة إفتاحه الفكري ، ويتعبر الدكتور محمد عمارة إن "الحركة الفكرية والسياسية قد جنت الكثير من الثمار الإيجابية من وراء صدور هذا الكتاب وبسبب المعركة الفكرية الخصبة التي دارت حول أفكاره وقضاياها "غير أن" هذه المعركة، وما صاحبها من اتهامات ضد المؤلف وإجراءات اتخذت لزائه ، قد ثمرت ثمرات سلبية مؤسفاً ومحزناً أصاب الشيخ على عبد الرزاق كمفكر مجتهد ، وكاتب دخل ميدان الحركة الفكرية بهذا الكتاب الصغير ذي الأثر الكبير والخطير" الذي كان ينبغي "أن لدى صاحبه إمكانيات غنية وأشياء كثيرة يستطيع أن يقدمها للمتقنين العرب والمفكرين المسلمين بصرف للنظر عن مدى الاتفاق أو الاختلاف معه في الآراء" ومع ذلك خلت حياته بعد صدور هذا الكتاب والخملة عليه من أي أثر فكري يمكن أن يداني من قريب أو بعيد هذا الكتاب" (١٢١) .

ولقد تركت هذه المعركة مرارة أحس بها الرجل وجعلته عزوفاً عن كل ماله صلة بالموضوع. وقد حدث هذا رغم أن حركة التاريخ قد أجبرت الذين وقفوا إلى جانب القصر ضد هذا الكتاب إما باللجوء إلى الصمت ، أو القيام بتصحيح موقفهم ، حيث رد له الأزهر باعتباره بعد ذلك ، ففي ٢٢ فبراير ١٩٤٧ تقدمت هيئة كبار العلماء بالأزهر بالتماس للعفو عن الشيخ على عبد الرزاق حتى يتولى فضيلته وزارة الأوقاف وفعل عينه الملك وزيراً للأوقاف وقابلت هيئة كبار العلماء رئيس الديوان الملكي لإبلاغ جلالته

الملك شكر الهيئة على هذا التفضل ، ولكن قبل هذا لم يتوقف جو الإرهاب على الشيخ على عبد الرازق بل لقد تجاوزه إلى غيره ، فقد كان محمود إبراهيم الجزيري يصدر مجلة "القضاء الشرعي" وكان الشيخ عبد الوهاب خلاف يكتب فيها عن "الإمامة والخلافة" ويأتقى في عدد من النقاط مع آراء الشيخ على عبد الرازق فكان ذلك "سببا في أن كبيرا من رجال السبى استدعى إليه الشيخ خلاف ونصح به أن يكف عن الكتابة في هذا الموضوع "فتوقف الشيخ خلاف بل سحب من المطبعة مقالا كان قد كتبه للمجلة في ذات الموضوع (١٢٢)

ولم يمنع هذا الإرهاب الذي تعرض له على عبد الرازق من أن يجد معسكرا كبيرا ينتصر له ويهاجم قرار هيئة كبار العلماء ، ويدافع عن حرية الفكر وحق المفكر في التفكير والتعبير ، بل لقد تسبب هذا الحكم في تصدع الائتلاف الوزاري الذي كان قائما بين الأحرار الدستوريين وحزب الاتحاد حيث انسحب الأحرار الدستوريون من الوزارة بعد إقالة عبد العزيز باشا فهمي رئيس الحزب ووزير الحفانية لأنه رفض فصل على عبد الرزق ، وأرسل إلى قلم قضايا الحكومة بمستفتيه في تنفيذ حكم هيئة كبار العلماء . وتغمر "السياسة" اليومية العرش ، وذات الجالس عليه كما تغمر الانجليز الذين تخلوا عن أصدقائهم في هذه المعركة (وهي تقصد بذلك على عبد الرازق والأحرار الدستوريين) .

فيكتب الدكتور محمد حسين هيكل مقالا في ٢٢ يوليو ١٩٢٥ يدافع فيه عن على عبد الرازق، عندما اعتزمت هيئة كبار العلماء بالأزهر محاكمته ، وأشار إلى رغبة إنجلترا في إقامة خليفة من " الملوك أو الأمراء الواقعين تحت نفوذها" فيقول :

"وماذا نقول في عالم من علماء الإسلام يريد ألا يكون للمسلمين خليفة في وقت يطمع فيه كل ملك من ملوك المسلمين ، وكل أمير من أمرائهم في أن يكون خليفة ؟"

ثم ماذا نقول في عالم مسلم مصري يقول بوجوب ارتباط مصر وإنجلترا برباط الصداقة ، ويذهب في ذلك مذهب المتطرفين ، ثم يقف في وجه إقامة خليفة، بينما تريد إنجلترا أن يكون خليفة ، وأن يكون هذا الخليفة واحدا من الملوك أو الأمراء الواقعين تحت نفوذها ؟" (١٢٣)



وتنشر "السياسة" في ١٤ أغسطس ١٩٢٥ مقالا عنوانه "بعد قرار العلماء بدون توقيع ويبدو أنه للدكتور محمد حسين هيكل ، يقول مخاطبا على عبد الرازق في أسلوب ساخر : تعال نضحك فقد كان كتابك مصدرا لتغيير الأرثوذكسية في الإسلام (يقصد للمذهب السني) ، ولست أنت الذي غيرها أيها الطريد المسكين ، وإنما غيرها للذين طردوك وأخرجوك من الأزهر . نعم ... كان أهل السنة ومازالوا يرون أن الخلافة ليست ركنا من أركان الدين ، وأن الشيعة فسقوا حين عدوها كذلك ، فلما قلت للناس في كتابك ما أجمع عليه أهل السنة ، غضب عليك أهل الأزهر ، ورموك بالابتداع والإلحاد ، وأخذوا يقولون : إن الخلافة أصل من أصول الدين وقد كنا نعلم أن القاهرة مركز أهل السنة ، وموطن الأشاعرة ، ومستقر الأرثوذكسية الإسلامية ، فسبحان من يغير ولا يتغير! أصبحت القاهرة "كطهران" مركز الشيعة ، وانهار بناء صلاح الدين !! ولم لا ١٢ الشيعة هم الذين بنوا القاهرة ، وهم الذين بنوا الأزهر وشيدوه ، ليس الفاطميون هم الذين أنشأوا المدينة ومسجدها الجامع ١٢ فأى عجب في أن تعود مدينة القاهرة شيعية كما كانت يوم أسسها الفاطميون ١٢ وأي عجب في أن يعود الأزهر شيعيا كما كان يوم بناء الفاطميون ١٢" (١٢٤) .

ونكرت برقيات الأهرام في ١٦ سبتمبر ١٩٢٥م أن جريدة التيمز البريطانية تتحدث عن مكان على عبد الرازق وكتابته من حركة الإصلاح الديني التي حظيت تاريخيا بعطف الانجليز ومناصرتهم فتقول إنه "قد تملك من مصر أخيرا الحركة الحديثة في الإسلام ، مع ما جاءت به من زيادة الحرية الاجتماعية للنساء ورفق الحضارة وإصلاح التعليم ورفق الحكم الديني الإسلامي ، أما الشيخ علي عبد الرازق فهو خلف الشيخ محمد عبده وقاسم بك أمين في آرائهما الفكرية السامية ، وقد استطاع الشيخ محمد عبده بفضل نفوذ اللورد كرومر أن ينجو من المطاعن الكثيرة ، ومن عداة السراي ، ولم ينل المصلحون الآخرون أنصارا..." (١٢٥)

وكان من أسباب تخلي الانجليز عن أصدقائهم ، أنهم أرادوا أن يلعبوا لعبة الخلافة ليحكموا قبضتهم على العرش ويجمعوا حوله كل القوى المحافظة ويكسبوا بتأييدهم للخلافة نفوذا ألبيا عند المواطنين المسلمين في مستعمراتهم وبخاصة في الهند ، ويدفعوا عن العرش تمردا شعبيا تجمع من قوى عديدة

وانخرط في المعركة إلى جوار الدفاع عن الكتاب وصاحبه من خلال الدفاع عن حرية التفكير والتعبير ، وأصبح هذا نذيرا بتمرد شعبى يوشك أن ينفجر في مواجهة العرش وذات الجالس عليه .

وبرر الإنجليز تخليهم عن أصدقائهم ووقوفهم إلى جانب العرش بأنها قضية دينية وليست دستورية لوسياسية والاختصاص فيها لهيئة كبار العلماء ، وصرح المستر "تيفل" هندرسون "عميد إنجلترا بالنيابة إلى مندوب شركة روتر التلغرافية" بأن دار المعتمد البريطانى نظرا لوصف المسألة بأنها دينية ، لم تتدخل عملا بالتقاليد التي جرت عليها من قبل في مثل هذه الأحوال" (١٢٦) .

وتكتب المقطم التي تعمل في خدمة الانجليز في ٨ سبتمبر ١٩٢٥ مهاجمة عبد العزيز باشا فهمى لاستفتاءه قلم قضايا الحكومة في تنفيذ حكم هيئة كبار العلماء بحجة أن في قلم قضايا الحكومة "أعضاء مسيحيين ، وهذه مسألة إسلامية بحتة" وخصوصا بعد أن أثبتت حيثيات الحكم الصادر من الجامع الأزهر أن المسألة دينية بحتة - إنه لا يصح أن يتهم قاض شرعى دينى - أحكامه على قواعد الدين الإسلامى - بخروجه على هذا الدين ثم يستمر في منصبه" (١٢٧) .

وبينما وقفت إنجلترا هذا الموقف المساند للعرش والمتخلى عن الكتاب ومؤلفه، كانت الصحافة الانجليزية تتحدث عن أن للناس في مصر لايتعاطفون مع القرار الصادر ضد على عبد الرازق وأن "الرأى العلم المصرى لا يؤيد تحفز الارثوذكسية الإسلامية للشجار" كما تقول جريدا (ليفربول بوست) البريطانية" (١٢٨) .

ووقف كثير من المفكرين والكتاب في مصر و خاصة التيار الليبرالى يؤيد حق الشيخ على عبد الرازق فى حرية البحث والاجتهاد وسواء جاء اجتهاده على صواب أم على خطأ .

فقد كتبت مجلة الهلال في شهر يوليو سنة ١٩٢٥ تصف المؤلف بأنه " من علماء الأزهر المبرزين " الذين يسلكون سبيل " الاجتهاد والاستنباط " كما تحدثت عن الكتاب فوصفته بأنه " مؤلف فريد جاء خير نموذج يحتذى في الاستدلال والاستشهاد والاستنتاج " وأيدت رأى المؤلف فى استنتاجه " أن الخلافة لا أصل لها فى الدين وأن الخليفة حاكم لا دخل للدين فى وجوده أو

في عدمه فهو (المؤلف) بذلك يوافق نظرية الأتراك الحديثة في فصل الخلافة عن الحكم ، ويرى أن كل أمة إسلامية حرة في انتخاب من تريده حاكما عليها ، وسواء أكان الأستاذ على عبد الرازق قد وفق إلى أن يستند نظريته هذه إلى الدين - كما نعتقد - أم لم يوفق ، فإن هذه النظرية تتفق وأصول الحكم في القرن العشرين ، الذي يجعل السيادة للأمة دون سواها من الأفراد مهما كانت ولائهم أو ميّزاتهم الأخرى" (١٢٩)

وفي أكتوبر من نفس السنة كتب سلامة موسى في "الهلال" تحت عنوان : (الدين والتطور وحرية الفكر بينهما) ص ١٢ يقارن بين الحكم الصادر ضد على عبد الرازق وحكم شبيه له على مدرس بالولايات المتحدة الأمريكية حكم عليه بغرامة عشرين جنيتها لأنه يرى أن الإنسان والقرود من أصل واحد منكرا لقصة آدم وحواء كما روّتها التوراة فيقول سلامة موسى: "وليست المسألة صحة نظرية التطور أو فسادها ، ولا هي صوابية القول بأن الخلافة مبدأ ديني أو مدني ، فقد تكون نظرية التطور خطأ ، وقد يكون كتاب الشيخ على عبد الرازق كله سفسطة ، ولكن المسألة الحقيقية في هذا النزاع هي أن كلا من المستر سكوبس والأستاذ على عبد الرازق له الحق في أن يكون حرا يرتضى ما يشاء من الآراء دون أن يقيد بأي قيد سوى الإخلاص (١٣٠)

وحول هذا المضمون الذي تحدث عنه (الهلال) كتبت مجلة (المقتطف) في أغسطس سنة ١٩٢٥ ص ٣٣٢ في باب "التقريب والانتقاد" عن أثر جراءة على عبد الرازق وأمثاله من المفكرين في بعض نهضات الأمم فتحدثت عن "لوثر" و"محمد عبده" وغيرهما من المصلحين في الشرق والغرب ، وما دار حول أفكارهم من معارك ، وربطت بين آثار هذه المعارك وأثر المعركة التي دارت حول كتاب على عبد الرازق من زوال الغواشي وشحذ الهمم واستثارة الكوامن للبحث والتقيب فقالت : "ونظن أنه سوف يترتب على ماكتبه القاضي على عبد الرازق في كتابه هذا ، أو ماكتبه منتقد الغزالي وأمثاله ما يترتب على ماكتبه "لوثيروس" وأنصاره في البلدان المسيحية ، لا لأن لوثيروس وأنصاره كانوا مصيبين في كل ما قالوه وفعلوه ، ولا لأننا نعتقد أن كل مقالته حضرة القاضي على عبد الرازق وأمثاله قرين للصواب وخال من الخطأ ، بل لأن قيام بعض المفكرين ووقوفهم موقف

الانتقاد والشك يشهد لهم ويفرى بالبحث والتتقيب ، فتزول الغواشي ويصرح الحق ، ولم ننس كيف قامت للقيامة على المرحوم الشيخ محمد عبده ، ثم خمنت رويدا رويدا ، إلى أن صار يلقب بالإمام الذي يقتدى به وينسج على منواله" (١٢١) .

وفي صحافة حزب الوفد ارتفعت الأصوات بتتصر حرية الرأي وحق على عبد الرزاق في التفكير والتعبير ، وتري أن الحكم الصادر ضده ليس مسألة دينية بل هو مسألة سياسية نسجت خيوطه أصابع السراي فتشتر "كوكب الشرق" في ١٧ أغسطس ١٩٢٥ مقالا لرئيس تحريرها أحمد حافظ عوض بك جاء فيه : "كنا نستطيع أن نستغل ذلك الحادث كمسعيين مخالفين لهم - للأحرار الدستوريين - هذا عدا ما في ذلك الاستغلال من الضرب على وتر الدين الحساس ، وتفتير الأزهر من الأحرار الدستوريين ، كنا نستطيع حزبيا ولكن ضمائرنا أبت هذا الاستغلال ، ووطنيتنا تسامت عن مثل هذه الاعتبارات الحزبية ، ومن أجل هذا رجونا في العدد الماضي من (الكواكب) الأدباء والمفكرين أن يتخذوا من هذا الحادث موعظة يتعلمون منها أن الأحرار من كل الأحزاب في حاجة إلى التآزر أمام الأفكار الرجعية مما يمس الدستور ، وما كفل من الحريات العامة" (١٢٢)

ولقد قربت قضية الشيخ على عبد الرزاق بين الوفديين والأحرار الدستوريين حتى وصل الأمر إلى أن بعض الوفديين كتب في جريدة "السياسة" اليومية في ١٦ أغسطس ١٩٢٥ وهي لسان حال حزب الأحرار الدستوريين يثني على موقف "السياسة" من القضية ودفاعها عن الكتل ومؤلفه وإصرارها على أن القضية سياسية دستورية وليست قضية دين وروحانيات (١٢٣) .

وكانت جريدة السياسة قد حملت لواء هذا الدفاع لا لأن على عبد الرزاق ينتمي فقط لحزب الأحرار الدستوريين ، وإنما يرجع السبب أيضا إلى ما ورثه هذا الحزب من تراث الشيخ محمد عبده الذي كان يؤمن بالصفوة والنخبة المثقفة والمستبيرة - مخالفا جمال الدين الأفغاني - وأن تكوين هذه الصفوة المتعلمة هو الطريق للاستقلال ، لأن عناصرها هي التي ستحل محل الأجنبي ، لذلك وقف حزب الأحرار الدستوريين - وهو امتداد لمدرسة محمد عبده - رغم أنه يمثل أبناء البيوتات الكبيرة وعددا من كبار الملاك

والإقطاعيين المصريين - وقف مع حرية هذه الصفوة ، فساند حرية التفكير والتعبير لأنها قضية هذه للنخبة والصفوة ، وهو يمثل - بهذا - القطاع المستثير من "أصحاب المصالح الحقيقية".

ولكننا نجد هذا الحزب يرتد إلى أصله للطبقي حين يكون الأمر خاصا بالشعب والجمهير فيقف موقف العداء من حريات الشعب ، ويشارك الانجليز والسراي وحزب الاتحاديين صنيعة القصر في صنع المزيد من القيود على هذه الحريات العامة بمشاركتة وتأييده لمرسوم تقييد حرية الصحافة وقانون حرمان الموظفين من الاشتغال بالأمور السياسية .

ولقد أكدت جريدة السياسة أن فكر على عبد الرزاق هو امتداد متطور لفكر الشيخ محمد عبده في الإصلاح الديني ، وأن آراءه في الخلافة ما هي إلا تفصيل وتطوير لآراء محمد عبده.

نشرت "السياسة" في ٦ يوليو ١٩٢٥ مقالا تحت عنوان (الخلافة والسلطة الدينية في رأى الشيخ محمد عبده) تورد فيه نصوصا من كتابات الأستاذ الإمام عن أهم الأفكار التي وردت في كتاب "الإسلام وأصول الحكم" مثل مدنية (السلطة في الإسلام ، وإنكار الإسلام للسلطة الدينية، وترك الإسلام الحرية للناس لاختيار أشكال الحكومات ومؤسسات السلطة كي تتفق مع مصالحهم وتتطور بتطور هذه المصالح ، والحديث عن طبيعة الجهاد وأهدافه وكيف أنها سياسية وليست بدنية ، وتميز الإسلام بالتسامح وسعة صدر عقيدته للاجتهد والمجتهدين) .

وقد بدأ المقال بقوله : " بمناسبة ما يجري في الصحف من حديث الخلافة وأصول الحكومة الإسلامية بدا لنا أنه قد يكون من المفيد للبحث أن نضع بين يدي القراء صورة من مذهب المرحوم الأستاذ للشيخ محمد عبده في الموضوع ، وجدير بأقوال الأستاذ الإمام أن تكون تنبيها للغافلين وذكرى للذاكرين" (١٣٤) .

وبعد أن أورد بعض نصوص الأستاذ الإمام تبين أن مقالته على عبد الرزاق مفصلا في بعض هذه النقاط قد سبقه للشيخ محمد عبده إلى إيجازه ، ومن هنا نلاحظ العلاقة بين فكر الشيخ على عبد الرزاق وفكر الأستاذ الإمام.



ولذلك أشارت جريدة " التيمز البريطانية " إلى هذه الحقيقة، ونقلتها عنها جريدة الأهرام في ١٦ سبتمبر ١٩٢٥م عندما قالت: " أما الشيخ علي عبد الرازق فهو خلف للشيخ محمد عبده وقاسم أمين بك في آرائهما الفكرية ". ولقد كان لقضية علي عبد الرازق صدى واسع النطاق في مختلف أنحاء البلاد العربية والإسلامية، واستقطب في هذه البلاد أنصارا ومؤيدين، ومن ذلك ما كتبه جريدة (الصواب) للتونسية وأشارت إليه "المنار" في جزء ٧ مجلد ٢٦ عدد ١٤ يناير ١٩٢٦ - ٢٩ جمادى الآخرة ١٣٤٤ هجرية فدافعت عن حرية الرأي وهاجمت الموقف من كتاب " الإسلام وأصول الحكم " ومن صاحبه، وأشارت إلى أن هذا الموقف هو من إحياء الملك فؤاد وصنعه، وأن مناخ حرية الفكر في مصر يسير إلى الوراء سواء في الحرية السياسية أم حرية القول في الشئون الدينية فتقول جريدة الصواب: " أما سر هذه المصاولة والمقاومة العنيفة والتحامل من مشايخ الأزهر - على ما يشاع - فإنما هو نيل رضى نواح معينة ذات مطامع في تبوء منصب الخلافة .. إن مصر قد سارت إلى الوراء ليس في الحرية السياسية فقط، بل حتى في حرية القول في الشئون الدينية التي هي ملك مشاع بين المسلمين بشرط أن يكون ذلك ضمن دائرة المعقول وبمقتضى منطوق ومفهوم النصوص الواردة على لسان صاحب الشرع صلوات الله عليه " (١٣٥) .

## خامسا : تهادن البرجوازية المتوسطة

فى الربع الأخير من القرن التاسع عشر حاولت البرجوازية المتوسطة أن تقود حركة التغيير فى المجتمع بالثورة على الواقع الإقطاعى المتخلف وعلى التدخل الغربى والنقوذ المتنامى له فى مصر ، ولكنها هزمت وعبرت هذه الهزيمة عن نفسها فى إخفاق أسلوب التحريض السياسى لجمال الدين الأفغانى وأسلوب الانقلاب العسكرى لـ أحمد عرابى .

وكان هذا ترجمة لضعف هذه الطبقة وتفكك حلفائها وفقدان الوعى الكافى بين صفوف جبهتها فى مواجهة معسكر الاتوقراطية والاستعمار الذى كان فى صفوان قوته وزخم زحفه للظفر على بلاد الشرق .

فى هذا المناخ المترجع للفكر الثورى رأى مفكروا الطبقة المتوسطة ان الفكر الإصلاحى هو الطريق الوحيد والأسلم للتطور الحضارى المتدرج وقد عبر عن هذا التحول الشيخ محمد عبده حين ينس من العمل السياسى المباشر الذى كان يشارك الأفغانى فى قيادته فى جمعية العروة الوثقى وجريدتها التى صدر منها ثمانية عشر عددا فاقترح الأفغانى ان يتركبا هذا الطريق ويتفرغا لتعليم عدد من التلاميذ يصبحون بعد ذلك قادة وزعماء ينتشرون فى البلاد الإسلامية لقيادة التطور بها ، وقد رد الأفغانى عليه بالرفض واتهمه باليأس وأنه رجل مثبط فترك الأفغانى فى باريس منفصلا عنه سنة ١٨٨٤ وعاد إلى بيروت ثم منها إلى القاهرة ١٨٨٩ يدعو بدعوة الإصلاح عن طريق التربية والتعليم ليصنع الصفوة المتقفة التى يؤمن بأنها وحدها التى تقود التطور وجاء بعد محمد عبده جيل لطفى السيد وطه حسين ليقود حركة التنوير ويصطبها طابعا أكثر تقدما وانفتاحا على التحدث وقد اعتبر هذا الجيل من قادة التنوير ان هذا الطريق هو الأمل الأكبر لنمو الديمقراطية ، فيكتب لطفى السيد عام ١٩١٢ "أعترف ان مذهب للتنوير والارتقاء مذهب لا تأخذ طرائفه بالأبصار ، وإن كانت نتائجها باهرة لمن يستطيع العمل بغير جلبه ، والصبر اللازم لانتظار نتائج العمل ، والواقع ان الارتقاء لا يكون إلا بالتربية" ، وأيضا "طريق التربية والتعليم هو للموصل الوحيد" (١٣٦) .

ولكن الظروف تتغير فى بدايات القرن العشرين فتصنعوا مصر وتسنقظ من جديد بعد ان لعقت جراحها التى أصابتها بعد إخفاق الثورة العرابية ، فالضغط الاستعمارى وتصاعد السخط الشعبى ضده ونمو اليقظة

الوطنية وبشاعة النهب الاستعماري والسخره أثناء الحرب العالمية الأولى ، واتساع قاعدة الطبقة المتوسطة . جعل مصر حبلئ بالثورة وانفسخ المجال وتوفرت الظروف للموضوعية لقيادة الطبقة المتوسطة لهذه الثورة فى ١٩١٩ ، وبقه شاركت البرجوازية للصغيرة من طلاب وتجار وحرقيين فى الثورة بدور متزايد ، كما شارك فيها الفلاحون وكانت ثورة شعبية بحق لم تر لها مصر من قبل مثيلا وكانت كل طبقة شاركت فى الثورة تتطلع من رباتها إلى تحقيق أهدافها الخاصة مع الأهداف العامة المشتركة .

لقد انتهت الثورة بمشاركة الطبقة المتوسطة فى السلطة السياسية ، وزاد دورها الاقتصادى فى الصناعة وفى الزراعة وفى التجارة وشاركت بعناصرها القيادية الإقطاعيين وكبار الرأسماليين الأجانب والمصريين فى عضوية مجالس إدارات الشركات وقد أوسع لها هؤلاء المجال فتشابتت العلاقات بينهم وبين أفراد من هذه الطبقة ، فوجدنا أعضاء للوزارات ومجالس إدارات الأحزاب وأعضاء مجالس النواب خليطا من هؤلاء وهؤلاء .

وقد مكنت المشاركة فى السلطة كثيرا من أفراد هذه الطبقة من الصعود لطبقة كبار الملاك والأرقام تؤكد هذه الحقيقة .

فقد زاد عدد كبار الملاك ( ممن تتجاوز ملكية كل منهم ١٠٠ فدان ) من ١٧٩١ مالكا عام ١٩١٤ إلى ١١٤٥٤ مالكا عام ١٩٤٥ أى بنسبة وصلت إلى ٦٣٩ ٪ ، كما اتسعت مجالات الاستثمار أمام هذه الطبقة فاشتغل بعضهم بتجارة القطن والأعمال المالية والصناعية (١٣٧) ، وكانت هذه الأعمال قبل ذلك وقفا على الأجانب .

لقد حققت الطبقة المتوسطة كثيرا من أهدافها من الثورة وبقي عليها أن تحافظ على المكاسب التى حققتها ، وإذا كان عليها أن توسع من هذه المكاسب على حساب الإقطاع أو الاستعمار فليس الطريق إلى ذلك هو الثورة إنما هو الطريق التدرجى فى صراعها الداخلى وطريق التفاوض فى صراعها الخارجى .

إن ثورية هذه الطبقة محدودة بمصالحها التى تتشابه وتتأقضى فى نفس الوقت مع الإقطاع والرأسمالية الكبيرة ومع الاستعمار ، وهى إن كانت تحتاج إلى الاستعانة بالطبقات الدنيا الكاسحة فى صراعها مع الطبقات الأعلى منها فهى فى نفس الوقت تخشى جماهير هذه الطبقات لأنها تطمح إلى أن تستغلها بل هى تستغلها بالفعل وتخشى من تزايد نفوذها وسيطرتها ، إنها لا تنفق فى الجماهير ولا تجعلها ركيزتها الأولى فى حركتها ، إنها تعتمد على

النخبة والصفوة المنتقاة من طبقتها أو على أفراد من البرجوازية الصغيرة التي توسع لهم للطريق لتبني فكريتها .

من هنا مالت البرجوازية للمتوسطة إلى التهادن مع الاستعمار والسراى بعد ثورة ١٩١٩ وخضع حزب الأغلبية ( حزب الوفد وهو فى سياسته يمثل هذه الطبقة ) لسياسة التهادن فكان الخروج الكبير للبرجوازية الصغيرة منه . وكانت هذه الطبقة قد مارست نشاطا فعلا فى مجرى ثورة ١٩١٩ الوطنية التحررية ، وكانت ترى لثوريتها مدى أبعد مما تراه البرجوازية المتوسطة ، ولذلك لم ترض عن السلوك السياسى والاجتماعى للبرجوازية المتوسطة التى رأتها ترغب فى المصالحة مع عنوينا التقليديين : الاحتلال الانجليزى الذى كان يعصف بالاستقلال الوطنى ، والسراى الملكية النى لم تقبل بأن تكون الأمة مصدر السلطات .

ومن هنا لم يستكمل حلم البرجوازية الصغيرة فى التخلص من الاحتلال ، ولم تستمر الحريات الديمقراطية التى حققها الشعب بكفاحه بل اغتصبت واغتيلت ، وأطلقت الدكتاتورية بوجهها الكالح على الشعب ، ورأت البرجوازية الصغيرة أن طموحاتها فى الثورة قد أجهضت بسبب تقريظ البرجوازية المتوسطة فى السنوات للعشر التى تلت الثورة ، وشعرت البرجوازية الصغيرة بالمأزق السياسى والفكرى والنفسى ، ومن هنا بدأ خروجها المتوالى من تحت سيطرة البرجوازية المتوسطة وحرب الأغلبية الذى يمثلها لتشكل كيانات أخرى جديدة منها :

١- جماعة الإخوان المسلمين . وقد دعت إلى إصلاح دينى إسلامى يعتمد على العودة إلى الماضى لتستمد منه الإلهام .

٢- جمعية مصر الفتاة التى تأثرت فى تنظيماتها وشعاراتها بالنازية والفاشية ودعت إلى إعادة مجد مصر الفرعونى .

٣- التنظيمات الماركسية التى تسعى إلى إقامة مجتمع اشتراكى ، فشيوعى .

٤- حركة الضباط الأحرار وقد نشأت داخل للجيش المصرى بعد فتح أبواب الكلية الحربية لأبناء الطبقات الصغيرة بعد معاهدة سنة ١٩٣٦ .

٥- جماعات صغيرة إرهابية تعتمد على القتل السياسى لمن تعتبرهم خونة .

٦- جمعيات إصلاحية اجتماعية ترى أن إصلاح مشاكل مصر الاجتماعية كفىل بتحريرها من مشاكلها .

ومن المفارقات الغربية أن المؤسسة التعليمية التربوية الحديثة التي دعا إليها وأنشأها قادة الطبقة المتوسطة لتخريج الكوادر والكفاءات التي تنهض بمسئولية قيادة للنظام المنشود تطويره تدريجيا قد انتهت إلى تخريج أشد العناصر الثورية المتطرفة ضد النظام القائم فقد تحول خريجو هذه المؤسسة وطلابها بل ومعلموها إلى ثاقرين على النظام المنشود تطويره تدريجيا وكان ذلك بسبب : أولا ، تزايد عدد الطلاب من أبناء البرجوازية الصغيرة في هذه المؤسسة ، ثانيا التباين الاجتماعي والاقتصادي بين الواقع الذي يعانونه والقيم والمثل التي تخرسها المؤسسة التربوية التي يتعلمون فيها ، وقد انعكس هذا بوضوح في ظهور تيار اشتراكي داخل الحركة الوطنية نبع من الجامعة خاصة في فترة تكوين اللجنة التنفيذية للطلبة والعمال سنة ١٩٤٦ .

وكانت هذه اللجنة تعبيرا عن الالتحام بين المتقنين والعمال وعن التعاون بين شباب الطليعة الوفدية والرايكياليين وبين الشيوعيين وقد استطاعت هذه اللجنة أن تستقطب تأييد للقاعدة العريضة من طلاب الجامعات ومن عمال المصانع ، وقد أبرزت هذه اللجنة دور المتقنين وأثره في حياة شعوب بلاد العالم الثالث حيث يمثل المتقنون الطليعة المتقدمة لطبقاتهم يسبق نموهم الفكري نمو طبقاتهم الاجتماعية الاقتصادية بحكم إلمامهم علوم الغرب وثقافته في مناهج التدريس بالمؤسسة التربوية الحديثة ، وهذه المؤسسة بهذه العلوم تتقدم بمراحل عن البيئة التقليدية لمجتمعاتها الراكدة . ومن هنا كان الدور المتميز لفئة المتقنين العرب " حيث سيحتم عليها الظرف التاريخي الخاص أن تكون البؤرة المبلورة لآلام الأمة وأشواقها والجهاز اللاقط لمؤثرات التحويل واتجاهاته وذبذباته ، إنها ليست مجرد "انجلنسيا" تقدم للفكر وتظهر بنمو طبقاتها الاجتماعية الناضجة للمبلورة تاريخيا ، فمفهوم الطبقة في مجتمعات الشرق العربي ظل مفهوما غائما أقل تحديدا من الطبقة الغربية المكتملة في مجتمعاتها الغربية للصناعي محدد الملامح والقسمات ، لذلك حتمت الضرورة وجود طليعة فاعلة لا تنتظر للثورة فحسب وإنما تصبح وقودا لها ، وترهص بالتحويلات الاجتماعية قبل اكتمالها على أرضية الواقع فتقود وتضحي وتفجع في استحالة التغيير أحيانا، وتعاني الانفصام عن الواقع بسبب التقدم الشاسع عليه فكريا ، ثم تصاب بالخذلان والقنوط لنفاد صبرها وهي تتجمد بانتظار نضج التحويلات واقعا ببطء . بينما رؤاها تخلق وتعيد خلق أجمل العوالم دون جدوى . وقد تقدم أحيانا على أعمال تضحية انتحارية



من أجل "تحريك" الطبقات الشعبية ناقصة الوعي بطيئة للنضج ، غامضة التكوين والملاح ، هذا إن تحركت (١٢٨) .

ويلخص " بكتريك سيل " في كتابه " الصراع على سوريا " دور الطلبة في مجتمعاتنا بقوله : أضحي أولاد المدارس وطلاب الجامعة والشباب المكافح عموما وقد عينوا جميعا على هذه الصورة ، مجموعات ضاغطة قاهرة غير برلمانية لا ينافسها سوى الجيش في قوتها السياسية (١٢٩) .

في مناخ " الحرم الجامعي " ولدت أشد الأفكار تحريما وخروجا على النظام الذي أنشأه كما ولدت أكثر التنظيمات معاداة له وانقلابا عليه ، وكان هذا على يدى شباب من أبناء البرجوازية للصغيرة مروا بأزمات تمتص جوهر معتقداتهم واتجاهات حياتهم وهذه الأزمات يسميها أرنولد توينبي " ظاهرة الاعتكاف والعودة " في حياة المبدعين فيمررون بمرحلة عزلة وشك وتأمل ثم تبدأ أفكارهم في التبلور والوضوح .

ففي مناخ المدارس والجامعة أنشأ المدرسان " ميشيل علق وصلاح البيطار " حزب البعث ، وأسس مدرس الخط واللغة العربية " حسن البنا " جماعة الإخوان المسلمين ، وأنشأ مدرس اللغة الألمانية في الجامعة الأمريكية ببيروت " أنطون معاده " الحزب القومي السوري ، وقاد طالب الحقوق خالد بكداش الحزب الشيوعي ، وتفتح الوعي السياسي لجمال عبدالناصر وزملائه الذين كونوا معه حركة الضباط الأحرار وهم يدرسون كطلبة في الكلية العربية وفي كلية أركان الحرب .

وكانت مادة هذه التنظيمات من الشباب المتعلم من أبناء الطبقة المتوسطة الصغيرة وتميزت عن الأحزاب القديمة بتنظيمها السري وأحيانا شبه العسكري واعتمادها على العنف وسيلة لتحقيق أهدافها وإعلانها لعقيدة متكاملة تؤمن بها .

وكان هذا هو رد الفعل على الأوضاع المتردية وطنيا وسياسيا واجتماعيا فقد عجزت السلطة الجديدة عن تحقيق المطلب الوطني وهو جلاء الاحتلال الإنجليزي وترك هذا العجز إحساسا بالإحباط لأن الاستقلال المشروط الذي حققته ثورة ١٩١٩ المصرية بدستور ١٩٢٣ كان لا يمثل الحد الأدنى من المطالب الوطنية .

وجاءت تجربة الأنظمة الوطنية بأحزابها وبرلماناتها في ظل النفوذ الغربي ومملكته لتزيد من قوة الرفض لا للتسلط السياسي الأوروبي وحده وإنما امتد هذا الرفض عند بعض الاتجاهات السلفية للحضارة الأوروبية ذاتها

لأن هذه التجربة فشلت في إشاعة الديمقراطية السياسية فتعثرت التجربة الدستورية والبناء الرأسمالي .

وقد ظهرت الأزمة الاقتصادية المستحكمة ، امتدادا للأزمة الاقتصادية العالمية سنة ١٩٣٠ على امتداد المعسكر للرأسمالي كله ، وارتبط بها الكثير من المشاكل الاجتماعية التي ظهر منها عدم كفاية المطالبين السابقين - وهما الجلاء والديمقراطية السياسية - في حل هذه المشاكل .

وقد ضاعف من حدة الأزمة الاجتماعية أن مناهج الأحزاب قد خلت من بنود إصلاحية جادة تتناول حياة العمال والحرفيين في المدن ، مما دفع بهذه الفئات إلى الهجرة من هذه الأحزاب وتحويل تأييدها إلى تجمعات جديدة يميناً أو يساراً .

لذلك تشعبت الآراء وظهرت حلول جديدة وأهداف أخرى وأساليب مغايرة .

وانقسمت الفترة من أواخر العشرينات إلى الثلاثينات بالانقلابات الدستورية والصراعات بين الوفد وأعدائه ، وظهر تكالب السياسيين المحترفين على الحكم بأي ثمن .

وحاول البعض أن يجد في الإسلامية مخرجاً من هذه الأزمات المتلاحقة ، وقد شجع على ذلك إصرار الكثير من المفكرين حتى الليبراليين منهم على رفض الاشتراكية ، وحينئذ لم يجدوا أمامهم غير الإسلامية كمخرج وأمل . ويفسر ذلك " نزوع الكثيرين من أمثال د . محمد حسين هيكل وعباس العقاد ، ود . طه حسين ، وثوفيق الحكيم ، نحو البحوث والكتابات الإسلامية " (١٤٠) .

وثار الشك حول قدرة المؤسسات الناتجة عن ثورة ١٩١٩ في مواجهة هذه الأزمة ، بل ثار الشك حول قدرة الوفد على تفريخ الأزمة ، وخلق التغييرات الملائمة ، وتحول التفاوض الذي أعقب الثورة إلى تساؤم وحيرة .

وهنا وبعبارة طارق البشري " وجدت الدعوة السلفية أرضها ، كانت الحزبية من ثمار الحياة الجديدة وكانت زعامة الوفد تمثل هذا الجديد في السياسة وتدعو إليه في تكوين مؤسسات للسلطة فأنت حركة الإخوان تطلب إلغاء الحزبية وترفع شعار الرسول زعيمنا رفضاً للزعامات الموجودة ، وجنب ذلك عناصر المتشككين رغم أن الجماعة كانت حزباً وأن قيادتها هي الزعامة التي تريد التحدث باسم الرسول عليه السلام أي أنها الزعامة البديلة للوفد ، وكان الدستور يقرر فصل السلطات فأنت الحركة تطلب توحيد السلطة

وتنادى بالحكم الشمولى وترفع الشعار للرفض للمؤسسات القائمة " القرآن دستورنا" وكان نمو القومية المصرية - الذى يستهدف استقلال مصر التام - من العناصر الجديدة فُلّت حركة الإخوان لاتعارض الفكرة المصرية صراحة ولكنها تحيى إلى جانبها مفهوم الخلافة الإسلامى القديم . ثم كانت مجموعات القوانين الحديثة التى نقلت عن التقنيات الفرنسية وطُبقت منذ الربع الأخير من القرن التاسع عشر كانت تؤدى إلى تطور حقيقى فى بناء المؤسسات الاجتماعية والقضائية وفى ترشيد العلاقات الاقتصادية ، ولكنها جاءت مصر مع المحاكم المختلطة المتحيزة للمصالح الأجنبية ، فنفر منها الكثيرون . ورغم أن هذه للنظم قد نصرت بعد ذلك فقد بقى رد الفعل الأول عالقاً فى نفوس الكثيرين . وقد أقرت هذه التقنيات الملكية الخاصة ولكنها أُنّت بالرهن العقاري وبأحكام نزع الملكية واقرنت باستفحال الديون التى يعطيها المقرضون الأجانب للمصريين بما يتراكم عليها من فوائد باهظة ، فأُنّت حركة الإخوان ترفض هذا النسق كله وتطالب بإلغاء كافة القوانين الوضعية وتقدم مثلاً فذا على فسادها هو الربا ( للفوائد ) .

والحاصل أن لم يكن حال المحكومين قبل بدء العمل بهذه القوانين الوضعية بأحسن مما كان بعده . ولكن السوءات الجديدة التى وجدت مع العمل بالتنظيمات الحديثة تجسدت وبدت هى أساس الظلم الاجتماعى . واعتمدت دعوة الإخوان على رد الفعل التلقائى هذا وطلبت إلغاء القوانين الوضعية كمطلب عام تجاهلت الدخول فى تفاصيله . وكان بحث التفاصيل من شأنه أن يكشف عن أن ليست المشكلة فى التنظيمات القانونية من حيث هى وضعية ، ولكن المشكلة هى فى العلاقات الاجتماعية بين طبقات مستغلة ومستغلة وفى الأحكام القانونية التى تدعم هذه العلاقات كما أن المشكلة هى فى السيطرة الأجنبية على الاقتصاد والمال ( ١٤١ ) .

والنتيجة أننا وجدنا فى أواخر العشرينات الفكر الاشتراكى ينحسر ومده يتراجع والتنظيمات الشيوعية تنهار ، بينما يتقدم الفكر الفاشى والإسلامى وتقوم تنظيمات الإخوان للمسلمين ومصر الفتاة وكان هذا متزامناً مع تقدم الفاشية والنازية فى أوروبا .

ويعبر الشيخ حسن للبنا فى رسالته : الإخوان المسلمون تحت راية القرآن " عن حالة الحيرة والقلق والفساد فى المجتمع وقشل الأحزاب فى إيجاد حل لمشكلاته فيقول : " والأمة فى قلق واضطراب وحيرة وارتيباك وقد بُنست من صلاحية هذه المناهج والنظم " ثم يشير إلى أنه يمتلك هذا العلاج " إن واجبنا أن نقود هذه النفوس للحائرة ونرشد هذه المشاعر الثائرة " مستثيراً

العواطف الدينية بقوله " لاصلاح لهذا المجتمع إلا أن نوقظ هذه الأرواح بالقرآن ونذكر هذه النفوس بالروحانية ونمد هذه القلوب بالإسلام " ويمزج بين الواقع والخيال في منهج غامض وعبارات صيغت في غاية البراعة والبلاغة " أجمعوا نزوات العواطف بنظرات العقول وأنبئوا أشعة العقول بلهب العواطف وألزموا الخيال صدق الحقيقة والواقع ، واكتشفوا الحقائق في أضواء الخيال الزاهية للبراقة " ثم يخشى من هذا الخيال أن يفقد التحكم في زمامه فيحاول أن يلجمه " ولا تميلوا كل الميل فتثروها كالمعلقة ولا تصالحوا نواميس الكون فإنها غلبة ولكن غالبوها واستخدموها " (١٤٢) ،

## سادسا تزايد الفوارق الاجتماعية

في المجال الزراعي اشتد الاستقطاب الاجتماعي ، وتزايد نهب كبار الملاك الزراعيين للفلاح فأصبحت الثروة الزراعية مركزة في أيدي عدد قليل من الأفراد بلغت نسبتهم ٠,٥ ٪ مما ترتب عليه وجود فوارق اجتماعية واضحة (١٤٣) .

وفي المجال الصناعي والتجاري أصاب التطور الرأسمالي في مصر الكثيرين من الحرفيين وأصحاب الدكاكين والتجار بالآزمات وقذف بالعديد منهم إلى صفوف العمال وعندما تشعر هذه الفئات " بأن المستقبل في غير مصلحتهم يتجهون إلى الماضي يلتمسون منه العون وبقدر ما تتغلق آفاق المستقبل أمامهم بقدر ما ينمو الخيال يستمد من الماضي مدينته للفاصلة ، وكانت الدعوة السلفية هي ما يجذب هؤلاء بفكر غامض كالأحلام ظنوه مخرجا، ثم كان اشتغال العمال في مؤسسات رأسمالية يسيطر عليها الأجانب أو اليهود مما يغلف العلاقات الطبقيّة بمسوح دينية ويصبح الاختلاف الديني في تفكير الجماعة بمثابة سيطرة لغير الإسلام على الإسلام ويكون ذلك سبب التماسه والشفاء .

وعندما يغيب عن الفرد الفهم العلمي للعلاقات الطبقيّة في المجتمع لا يبدو واضحا أفق التطور للمستقبل ، وتصبح صور الماضي هي الرصيد الوحيد لديه لأمل التحرر ، وإذا كان الهدف غير واضح فستكون وسيلة هي العمل الخارق للعادة غير المستند إلى فهم ، وتتعلق الأبصار بالفكرة القديمة فكرة المهديّة والإمام الذي سيملا الأرض عدلا ونورا بعد أن ملئت ظلما وجورا وتكون غاية الإنسان هنا لا أن يشارك في صنع مستقبله ولكن أن يكل إلى غيره - زعيما أو إماما - رسم المستقبل وصنعه ويبايعه على السمع والطاعة ويدرب نفسه على الانصياع لأوامره ونواهيه. (١٤٤)

وقد استفادت حركة الإخوان من الصمدع الذي أصاب المجتمع ففي الاسماعيلية توجه الشيخ حسن البنا إلى العمال المطحونين وإلى الفقراء الذين عاشوا الحرمان في مواجهة الامتيازات للصارخة للموظفين الأوروبيين في شركة قناة السويس ، وإذا كان العمال والحرفيون على أتم استعداد للاستماع إلى دعوة حسن البنا التي قامت استمرارا لمدرسة "المنار" السلفية بل يرى بعض الكتاب أن بعض كبار الملاك قد دفع لتأييد الإخوان بسبب خوفه من



الشيوعية وأن الشيخ حسن البنا كان يتصل ببعض الأعيان في مرحلة الاسماعيلية (١٤٥) وفي المراحل التالية .

ونتيجة لهذه العوامل المختلفة ظهر في القاهرة في عامي ١٩٢٥، ١٩٢٦ حركة تنادى لها المعسكر للسلفي المحافظ واتخذ من دار المطبعة للسلفية في شارع خيرت مكانا لاجتماعاته وانتهت هذه الاجتماعات بتأليف جمعية لمقاومة الإلحاد وبعد عدة أشهر أدرك هذا المعسكر ضعف هذه الجمعية عن مقاومة للخطر وأنه لابد من الاتصال بالرأي العام فصدرت مجلة الفتح بعدها الأول في ١٠ يونية ١٩٢٦ لمخاطبة للشباب المثقف ثم بعد عام تبين عجز هذه الوسيلة أيضا فتأسست جمعية الشبان المسلمين في غرة جمادى الآخر ١٣٤٦-٢٥ نوفمبر ١٩٢٧ (١٤٦) .

ولكن هذه الجمعية غلب عليها في النهاية الطابع الاجتماعي والرياضي ورغم أنها رفعت الشعارات الدينية غير أنها في نشاطها العملي لم تهتم بتعميق الشعارات ولم تتوجه إلى الجماهير العريضة وإنما اقتصر نشاطها على الشبان ودوائر المتعلمين .

وفي أغسطس ١٩٢٩ كون أحمد حسين جماعة للشباب الحر أنصار المعاهدة ثم تحولت إلى جمعية للقرش ثم إلى جمعية مصر الفتاة في ٢١ أكتوبر ١٩٣٣ .

وقد استقت هذه الجمعية إطارها النظري من منابع فاشية تتعصب للقومية المصرية " إلى حد الجنون " كما تتعصب للغة العربية إلى حد عدم الكلام إلا بها واحتقار كل ماهر أجنبي ، والإيمان بالامبراطورية المصرية وزعامة مصر بين الدول الإسلامية، وتقوية سلطة الدولة وإخماد الرأي المعارض بإرهاب الخصوم واستخدام القوة (١٤٧) . ثم بعد ذلك دعت جمعية مصر الفتاة إلى الاشتراكية .

ومن بين هذه الجمعيات وغيرها التي انتسبت للدعوة الإسلامية لم يستطع أن يصمد ويعمق جذوره في مجال الدعوة الإسلامية ، وأن يكسب تأييدا غير جماعة الإخوان المسلمين بينما تحولت أغلب الجمعيات الأخرى بالتدريج إلى أندية رياضية أو أنشطة بعيدة عن الدعوة الدينية .

## سابعا : انتشار الفاشية في أوروبا والخوف من الشيوعية

سبق أن تحدثنا عن صعود المد الفاشي والنازي في أوروبا فاستولى موسوليني سنة ١٩٢٢ على الحكم في إيطاليا ، وصعد هتلر إلى الحكم في ألمانيا سنة ١٩٣٣ ، وترك هذا أثره في مصر والبلاد العربية حيث تشكلت أحزاب قومية متعصبة ومتطرفة تستخدم الأساليب الفاشية في تشكيل تنظيماتها وفي علاقاتها مع غيرها من الأحزاب ، وحيث إن البلاد المستعمرة وشبه المستعمرة في ذلك الوقت لم تكن للظروف الاقتصادية والاجتماعية والسياسية مهياة فيها لتفريخ للفكر الفاشي ، غير أن الأساليب الفاشية تبهر بعض الجماعات الناشئة وتدفعها إلى تقليدها ، وتم هذا بالنسبة لجماعة الإخوان المسلمين ولحزب مصر الفتاة ، وكان حسن البنا يستشهد في كثير من مقولاته بما حدث في إيطاليا وألمانيا وخاصة بالنسبة للموقف من تعدد الأحزاب ، كما كان الانتصار ثورة أكتوبر في روسيا ١٩١٧ وأثرها في جذب فئات من الكادحين والمتقنين للفكر الاشتراكي والشيوعي ، كان هذا الانتصار دافعا للقوى الاستعمارية والطبقات المتحالفة معها والتي تخشى على سلطاتها وثرواتها . من أن تتخذ من التيار السلفي والمحافظة متراسا تقاوم به المد الشيوعي ، ومن هنا شجعت هذه القوى في البداية وساندت جماعة الإخوان المسلمين وأتاحت لها فرصة النمو والانتشار . هذا بالإضافة إلى أن التيار السلفي المحافظ كان يرى في الشيوعية والاشتراكية خطرا على معتقداته وأفكاره الموروثة ، ويرى في انتشارها ما يشجع على روح التحلل والإباحية والإلحاد ، ومن هذا المنظور الفكري استمر هذا التيار ثابتا على عدائه للشيوعية . بل كان يجد في مقاومتها مبررا لوجوده .

### حسن البنا في الاسماعيلية :

سبق أن ذكرنا أن حسن البنا - بعد أن تخرج من كلية دار العلوم ١٩٢٧ عين مدرسا بمدرسة الاسماعيلية الابتدائية الأميرية في الدرجة السادسة بمرتب ١٥ جنيها وأنه سافر إلى الاسماعيلية وتسلم عمله بها في ٢٠ سبتمبر ١٩٢٧ وهو يحس في أعماقه أنه لا بد أن يعمل عملا هاما في هذا البلد .

سكن حسن البنا في الاسماعيلية مع زميل له في غرفه واحدة في نزل (بنسيون) السيدة أم جيمى الإنجليزية ثم في نزل مدام بيبينا الإيطالية ، ولم يحاول حسن البنا أن يختلط بأحد ولا أن يتعرف إلى غير بيئته الخاصة من زملائه في وقت العمل (١٤٨) وقضى أيامه الأولى في الاسماعيلية بين المسجد والمدرسة والنزل وشغل وقت فراغه في الأربعين يوما الأولى ما بين الرياضة والقراءة وأعطى وقتا كبيرا منها لدراسة هذا الوطن الجديد " من حيث أهله ومناظره وخصائصه " ولما تباحثه كلمة صديقه للمودع " إلى الرجل الصالح بترك أثرا صالحا في كل مكان ينزل فيه " .

وفي المسجد عرف لقسام الناس دينيا ، كما عرف أحوال الإسماعيلية الاجتماعية . فقد وجد في المسجد انقسامًا ما بين رجال الصوفية ثم بين الصوفية وغيرهم ، وتبعًا لهذا انقسم أهل المدينة قسمين حول قضايا فرعية من شأنها أن تصرف الناس عن الاحتلال الأجنبي : من ذلك مسائل التوسل والصلاة والسلام على النبي بعد الأذان ، وقراءة سورة الكهف يوم الجمعة بالمسجد ، ولفظ السيادة للرسول في التشهد ومقر أبوي للنبي في الآخرة وثواب قراءة القرآن هل يصل إلى الميت أو لا يصل : والحلقات التي يقيمها أهل الطرق أم هي معصية أم قربة إلى الله ، وقد حاول أن يعتزل بفرقة من الناس إلى جانب من جوارب المسجد ليجيبهم في الدين ولكن ثار عليه الشيوخ الكبار وانتفوا رغم تخاصمهم على طرده من المسجد (١٤٩) .

### الوعظ في المقاهي :

وكان حسن البنا يرغب في أن ينأى بنفسه عن هذا الانقسام بل هو مصمم على تجنبه فهو يريد أن يخاطب الجميع وأن يتصل بالجميع وأن يلهم شتات الجميع ، فقرر أن يعتزل الفرق كلها وأن يعتزل الحديث في المساجد لأن جمهور المساجد مستقطب في هذه الفرق ، ولأن للمساجد لأيومها إلا الشيوخ القانون ونور العاهات أما آلاف الشباب فلا مقر لهم بعد الخروج من عملهم إلا المقاهي ، ولما كانت الدعوة في حاجة إلى الشباب فلا بد إذن من الاتجاه إلى المقاهي " ففكر في التوجه إلى جمهور القهوة وله تجربة سابقة في القاهرة ، وفي القهوة وجد الناس يستمعون إلى قصة الزير سالم أو قصة عنتر بن شداد ، وكانت القهوة مكتظة بروادها ، ولأن يلفت إليه الأنظار فتناول جذوة (بصة) من إحدى النراجيل "الشيش" وألقى بها وهي ملتهبة من أعلى فنزلت على إحدى المناضد وسط الجالسين وتناثرت فارتاع الحاضرون

وغادروا أماكنهم مذعورين ، وتلقفوا يبحثون عن مصدرها فرأوا شابا وسيما واقفا على كرسي يقول لهم " إذا كنت هذه الجذوة الصغيرة قد بعثت فيكم الذعر إلى هذا الحد فكيف تفعلون إذا أحاطت بالنار بكم من كل جانب ومن فوقكم ومن تحت أرجلكم وحاصرتكم فلا تستطيعون ردها ، وأنتم اليوم استطعتم الهرب من الجذوة الصغيرة فماذا أنتم فاعلون في نار جهنم ولا مهرب منها" (١٥٠) .

واختار ثلاث مقاه كبيرة ليلقى في كل منها درسين في الأسبوع ، ويختار موضوع الدرس بعناية فلا يتعدى الوعظ العام الذي يذكر بالله ويشتمل على الترغيب والترهيب " فلا يعرض لتجريح أو تعريض ، ولا يتناول المنكرات والآثام التي يعكف عليها هؤلاء الجالسون بلوم أو تعنيف" ويقنع بأن يترك بعض التأثير في نفوسهم ، ويعرض موضوعه بأسلوب سهل مشوق يخلطه بالعامية أحيانا " ويمزجه بالمحسنات والأمثال والحكايات ويحاول أن يجعله خطابا مؤثرا في كثير من الأحيان ، وهكذا يتحائل دائما على جذب هذه النفوس ، وهو لا يطيل فلا يزيد الدرس على عشر دقائق أو ربع ساعة بحيث يستوفي معنى خاصا يهدف إليه ويتركه واضحا في النفوس وإذا تعرض لآية أو حديث قرأ قراءة خائفة واكتفى بشرح المعنى الإجمالي . وكان يحرص على التعرف على المستمعين الأكثر تأثرا ثم يأخذهم في مجموعات أصغر من أجل إعطائهم المزيد من الدروس والوعظ والمناقشة لإقناعهم بدعوته .

## الاجتماع في الزوايا :

وكان لهذه الدروس في المقاهي آثارها . في جذب الناس إليه فاقبلوا عليه يسألونه "ليضمنوا للنجاة من العذاب والنور بالنعيم ، وابتدأ هو يجيبهم إجابات غير قاطعة جذبا لا لتباههم واسترعاء لقلوبهم وانتظارا للفرصة السانحة وتهيئة للنفوس للجامعة ولم يشف الجواب المقتضب غليل هذه النفوس ، فألحوا في معرفة الطريق ليكونوا مسلمين حقا فيشير حسن البناء باختيار مكان خاص يجتمعون فيه بعد دروس المقهى أو قبلها لينتدروسوا هذه الأحكام ويقع اختيارهم على زاوية نائية في حاجة إلى شيء من الترميم والتصليح وإقامة الشعائر ، وفي ليلتين أتموا ترميمها ، وانعقد بالزاوية أول اجتماع ، ولأن المجتمعين كانوا حديثي عهد بالتعبد فقد ملك بهم مسلكا عمليا بحثا . علمهم الرضوء عمليا وشرح لهم فضائله الروحية والبدنية والدينية

وشوقهم بما وراءه من ثواب ثم انتقل بهم إلى تعليمهم الصلاة عمليا وفي أثناء ذلك يتطرق إلى العقيدة فينميها وشعاره أن لا يهدم عقيدة فاسدة إلا بعد بناء عقيدة صالحة .

وتبنى زاوية ثانية ويجتمع فيها حسن البناء مع مريديه ما بين المغرب والعشاء يتدارس معهم آيات الله ويعدها يخرج إلى درس المقاهي ، وقد تسلل إلى هذه الجماعات بعض هواة الخلاف وحاولوا إغراق هذه الجلسات بموضوعات الخلاف ففي "لحدى الليالي شعرت بروح غريبة ؛ روح تحفز وفرقة ، ورأيت المستمعين قد تميز بعضهم من بعض ، حتى في الأماكن ، ولم أكد أبدأ حتى فوجئت بمسألة : ما رأى الأستاذ في مسألة التوسل ؟" واستطاع حسن البناء بلباقة ومهارة أن يتخلص من الوقوع في هذه المصيدة وقال له : "يا أخي إني لست بعالم ، ولكني رجل مدرس مدني أحفظ بعض الآيات وبعض الأحاديث النبوية الشريفة وبعض الأحكام الدينية من المطالعة في الكتب ، وأتطوع بتدريسها للناس ، فإذا خرجت بي عن هذا النطاق فقد أخرجتني ، ومن قال لا أدري فقد أفتى ، فإذا أعجبك ما أقول ، ورأيت فيه خيرا فاسمع مشكورا ، وإذا أردت التوسع في المعرفة فصل غيري من العلماء والفضلاء والمختصين ، فهم يستطيعون إفتاءك فيما تريد ، وأما أنا فهذا مبلغ علمي ولا يكلف الله نفسا إلا وسعها " .

ثم نكرهم بجو الفتنة التي استمرت ثمانى سنوات وإن هذا يكفي فالله يطلب منا الحب والوحدة ويكره منا الخلاف والفرقة ، " وهذه المسائل تختلف فيها المسلمون مئات السنين ولا زالوا مختلفين " (١٥١) . وانتهى الاجتماع بأن تعاهدوا على ترك معاني الخلاف مع احتفاظ كل برأيه والتعاون لخدمة الإسلام .

### استمالة الفئات المؤثرة بالاسماعيلية :

وعن مجتمع الاسماعيلية عرف حسن البناء - من خلال دراسته له - الفئات المؤثرة في هذا للمجتمع وهم : لولا العلماء ، وثانيا شيوخ الصوفية ، وثالثا الأعيان ورابعا الأندية ، كما رأى أن هذا المجتمع تغلب عليه النزعة الأوروبية ويحيطه المستعمر بمعسكراته من الغرب وبإدارة شركة قناة السويس من الشرق ومع هذا ففيه شعور إسلامي قومي .

حاول حسن البناء أن يستميل هذه الفئات المؤثرة جميعا حتى يتجنب معاداتها ويستفيد من رصيدها وفي النهاية يستقطب حوله أكبر



عدد ممكن من أنصارها فصادق العلماء ووقرهم . فأما العلماء فقد سلكت معهم مسلك الصداقة والتوقير والإجلال للكامل ، وحرصت على ألا أتقدم أحدا منهم في درس أو محاضرة أو خطبة ، وإذا كنت أدرس وقدم أحدهم تحيت له وقدمته إلى الناس ، وكان لهذا الأسلوب أثره في أنفسهم فظفرت منهم بالكلمة الطيبة " (١٥٢) .

وقد حاول أحد المشايخ القدامى إحراجه والدخول معه في جدل رأى أنه سيكون من نتائج أن ينفض للناس من حوله فاستخدم الهدايا وسيلة لصرفه عن هذه المعاكسة والإحراج يقول حسن البنا " فكرت في علاج الشيخ فدعوته إلى المنزل وأكرمته وقدمت له كتبين في الفقه والتصوف هدية وطمأننته على أنني مستعد لمهادنته بما شاء من الكتب ، فسر الرجل سرورا عظيما وواظب على حضور الدرس والإصغاء إليه إصغاء تاما ودعوة الناس إليه في إلحاح فقلت في نفسي : صدق رسول الله : " تهادوا تحبوا واستمرت هذه الطريقة ناجحة إلى حين ، وللنفوس تقلباتها " (١٥٣) .

أما عن الطرق الصوفية فقد رأهم كثرة كثيرة في هذا البلد فتود إليهم وتعرف عليهم وأكرم خليفة الشيخ الحصافي حين زار الاسماعيلية وأحسن استقباله " ودعوت الراغبين في الطريق إلى الأخذ عنه والاستماع إليه حتى سافر " كما قابل غيره من شيوخ الطرق الصوفية وكانت طريقته في معاملتهم " أن أتأدب معهم بأدب الطريق وأخاطبهم بلسانها ، ثم إذا خلونا معا شرحت لكل منهم حال المسلمين وجهلهم بأوليات دينهم .. ثم أذكرهم بالتبعة التي على كاهلهم لهؤلاء الأتباع الذين وثقوا بهم وأسلموهم قيادهم " (٢٢٢) .

ومع طريقته في توقييرهم وإجلالهم فلم يكن حسن البنا راغبا في ربط دعوته بطريقة من الطرق الصوفية حتى ولا بالطريقة الحصافية التي كان أحد مريديها ، فهو يعلق على زيارة شيخها للاسماعيلية مع إكرامه وحسن استقباله له فيقول : " ولكن الحق أنني لم أكن متحمسا لنشر الدعوة على أنها طريق خاص لأسباب أهمها : أنني لا أريد الدخول في خصومة مع أبناء الطرق الأخرى ، وأني لا أريد أن تكون محصورة في نفر من المسلمين ، ولا في ناحية من نواحي الإصلاح الإسلامي ولكني حاولت جاهدا أن تكون دعوة عامة قوامها العلم والتربية والجهاد ، وهي أركان الدعوة الإسلامية الجامعة ، ومن أراد بعد ذلك تربية خاصة فهو وما يختار لنفسه " (٢٢٣) .

أما عن الأعيان فقد وجدتهم منقسمين إلى فريقين بدوافع شخصية وعائلية وكاثر للخلاف الديني بين المشايخ وكان الاتصال بأحد الفريقين يعنى

العداء للأخر وهكذا تنقسم الموظفون الذين يتصلون بهؤلاء الأعيان ، وأراد حسن البنا الإفلات من هذا الشرك والبعد عن الانحياز بل وكسب الطرفين في نفس الوقت والتوفيق بينهما فزار بيوت الفريقين وتعهد إصلاح ما بينهما وربطهما بواجب التعاون على إصلاح البلاد فهذا هو ما يطلبه الإسلام ، يقول حسن البنا : ولكنى كنت أشعر أن طبيعة الدعوة الشاملة ، وهى دعوة إخاء ومودة ، تفرض على أن اتصل بالطرفين جميعا ، وأن يكون هذا الاتصال فى وضوح وجلاء ، فكنت إذا دخلت بيت زعيم أحد الفريقين تعمدت أن أقول شيئا عن منافسه فلان ، وأنه لا يضر له إلا الخير ، وينكره بالخير كذلك . وأن من واجبهما أن يتعاونوا على ما فيه مصلحة بلدهما ، وأن الإسلام يأمر بهذا . وبهذا الأسلوب استطعت أن أظهر بصدقة للطرفين واحترامهما جميعا . ولقد كان لهذا الأسلوب أثره فى اجتماع الطبقات المختلفة على دعوة الإخوان حين نشأت بعد ذلك ( ١٩١٦ ) .

وعن الأندية فى الإسماعيلية وجد حسن البنا نادى العمال الذى أنشأته جمعية التعاون كما وجد فرع جمعية منع المسكرات فالتقى بالشباب فيهما بحضور سابقى فيهما من محاضرات وندوات وشارك فى إلقاء بعض المحاضرات الدينية والاجتماعية والتاريخية ، وبذلك هيا النفوس ووضع أساسا لدعوته فى المستقبل وتعرف على كثير من شباب المنقذين .

### البنا يستمر على علاقته بالقاهرة :

ومع نشاط حسن البنا فى الإسماعيلية حافظ على علاقته بالتجار الإسلامى بالقاهرة فكان على صلة بمجلة الفتح يدعو لنشرها والإكثار من مشتركها كما شارك فى جمعية الشبان المسلمين حين تكونت وواظب على دفع اشتراكه فيها .

والقى أول محاضرة هامة لى فى القاهرة فى ناديها بشارع مجلس النواب ، وأظنها كانت بعنوان (بين حضارتين) (١٩٠٧) . وكان من أثر علاقته الروحية الوثيقة بجمعية الشبان المسلمين أن رشحته هذه الجمعية للتدريس بالمملكة العربية السعودية حيث زكت ترشيحه للشيخ حافظ وهبة مستشار الملك ابن سعود والذى حضر للقاهرة لانتداب بعض المدرسين من وزارة المعارف ليقوموا بالتدريس فى معاهد الحجاز الناشئة واستجابة لهذه الترقية سافر حسن البنا من الإسماعيلية إلى القاهرة والتقى بالشيخ حافظ وهبة ويذكر حسن البنا أنه اشترط عليه هذا الشرط " ألا اعتبر موظفا يتلقى مجرد تعليمات

لتنفيذها بل صاحب فكرة يعمل على أن يجد مجالها المصالح في دولة ناشئة  
هي أمل من آمال الإسلام والمسلمين (١٥٨)

ولم تتم الموافقة على هذا الانتداب لأن حكومة مصر لم تكن قد  
اعترفت بحكومة الحجاز .

ومع علاقة حسن البنا الوثيقة بجمعية للشبان المسلمين لم يمنعه ذلك  
من تأسيس جماعة الإخوان المسلمين حيث كان الشبان المسلمون يقتصرون  
في نشاطهم على الناحية الاجتماعية ، بينما كان البنا يرى رسالته أعمق  
وأوسع من رسالة جمعية الشبان المسلمين وهناك من الكتاب من يرى أن  
تأسيس البنا لجمعية الإخوان المسلمين وابتعاده عن جماعة الشبان المسلمين  
كان بسبب ميولهم السياسية (١٥٩) .



نشأة الإخوان  
المسلمين والبناء  
التنظيمي للجماعة





## وكانت البداية في الاسماعيلية :

في هذا الجو الذي عايشه حسن البنا في الاسماعيلية والنشاط الذي قام به تبلور أول تشكيل للإخوان المسلمين في ذي القعدة سنة ١٣٤٧ هـ - مارس ١٩٢٨ من ستة من الأعضاء ، وهم من العمال والحرفيين الذين تأثروا بدروسه في القهاوى وفي الزاوية بالاسماعيلية ، وسئموا حياة الذل تحت وطأة المحتل الذي يسيطر على كل شيء في الاسماعيلية حتى على أقدارهم وأرزاقهم ، وهم لا يدرون الطريق لعزة الإسلام وخدمة الوطن ، فألقوا إليه بما يملكون وحملوه للتبعة وعباء القيادة ليبرأوا " من التبعة بين يدي الله " .

وعن هذا اللقاء الذي تولد عنه أول خلية منظمة للإخوان المسلمين يقول حسن البنا : " وفي ذي القعدة ١٣٤٧ هـ جريّة مارس ١٩٢٨ م - فيما أذكر - زارني بالمنزل أولئك الأخوة الستة حافظ عبد الحميد (نجار) ، أحمد الحصري (حلاق) ، فؤاد إبراهيم (مكوجي) عبد الرحمن حسب الله (سائق) ، اسماعيل عز (جنائني) ، زكي المغربي (عجلاتي) ، وهم من الذين تأثروا بالدروس والمحاضرات التي كنت ألقها ، وجلسوا يتحدثون إلي ، وفي صوتهم قوة ، وفي عيونهم بريق ، وعلى وجوههم سنا الإيمان والعزم قالوا : لقد سمعنا ووعينا وتأثرنا ، ولاندرى ما الطريق العملية إلى عزة الإسلام وخير المسلمين ، ولقد سئمنا هذه الحياة ، حياة الذلة والقيود ، وما أنت ترى أن العرب والمسلمين في هذا البلد لاحظ لهم من منزلة أو كرامة ، وأنهم لا يعدون مرتبة الأجراء التابعين لهؤلاء الأجانب ، ونحن لانملك إلا هذه الدماء تجري حارة بالعزة في عروقنا ، وهذه الأرواح تسرى مشرقة بالإيمان والكرامة مع أنفاسنا ، وهذه الدراهم القليلة ، من قوت أبنائنا ، ولا نستطيع أن ندرك الطريق إلى العمل كما ندرك ، أو نتعرف المسبيل إلى خدمة الوطن والدين والأمة كما نعرف ، وكل الذي نريده الآن أن نقدم لك مائتك لنبرأ من التبعة بين يدي الله ، وتكون أنت المسئول بين يديه عنا وعما يجب أن نعمل ، وإن جماعة نعاهد الله مخلصه على أن تحيا لدينه ، وتموت في سبيله ، لا تبغى بذلك إلا وجهه ، لجديرة أن تنتصر ، وإن قل عددها وضعفت أعضاها " .

كان لهذا القول المخلص أثره البالغ في نفسي ، ولم أستطع أن أتصل من حمل ما حملت ، وهو ما لدعو إليه وما أعمل له ، وما أحاول جمع الناس عليه ، فقلت لهم في تأثر عميق : شكر الله لكم وبارك هذه النية الصالحة ، ووفقنا إلى عمل صالح ، يرضى الله وينفع للناس ، وعلينا العمل وعلى الله

النجاح . فلتبايع الله على أن تكون لدعوة الإسلام جندا ، وفيها حياة الوطن وعزة الأمة " .

وكانت بيعة . وكان قسما أن نحيا إخوانا نعمل للإسلام ونجاهد في سبيله . وتناقشوا حول الاسم الذي يجمعهم هل يكون جمعية أو ناديا أو طريقة أو نقابة . فرد حسن البنا : " لا هذا ولاذاك ، دعونا من الشكليات ومن الرسميات وليكن أول اجتماعنا لاسمه : لفكرة والمعنويات والعمليات . نحن إخوة في خدمة الإسلام فنحن إذن (الإخوان المسلمون) " (٢٢٨) .

ومن هذه الرواية تبدو الصورة الدرامية واضحة من فخامة الأسلوب وعمق الفكرة كما وردت على لسان العمل للبيعة ، ويرى د . ميتشيل " أنه لا يمكن التحقق تماما مما قالوه بالفعل في تلك المناسبة ، أما ما نسب إليهم فهو أمر جدير بالاهتمام لسببين اثنين أولا : تلخيصه الدرامي الذي لا يخلو من دقة لمطامح الحركة وروحها ، وثانيا : تعبيره بوضوح عما أصبح مصدرا رئيسيا لقوتها وهو طبيعة العلاقة بين القائد والأتباع " (١٦١) .

وتبدو الصورة الدرامية أيضا " عندما يؤكد الشيخ البنا في حرم على أن الدعوة قد جاءت ولم يطلبها والبيعة قد أتته ولم يذهب إليها وأنه حمل على كتفيه - دون أن يطلب - مسئولية القائد (١٦٢) .

وبهذا التشكيل تجسدت عمليا ولأول مرة تلك الفكرة التي تحدث عنها حسن البنا في المؤتمر الخامس للإخوان المسلمين والمنعقد في ١٣ من ذي الحجة ١٣٥٧ هـ بأنها كانت فكرة في نفوس أربعة وقبلهم كانت حديثا نفسانيا ومناجاة روحية أتحدث بها في نفسي لنفسى وقد أفضى بها إلى كثير ممن حولي ، وقد تظهر في شكل دعوة فردية أو خطابة وعظيمة أودرس في المسجد إذا سئحت فرصة التدريس ، أو حدث لبعض الأصدقاء من العلماء على بذل المهمة ومضاعفة الجهود في إنقاذ للناس وإرشادهم إلى ما في الإسلام من خير . ثم كانت في مصر وغيرها من بلدان العالم الإسلامي حوادث عدة ألهمت نفسي وأهاجت كوامن الشجن في قلبي ، وفتت نظري إلى وجوب الجد والعمل ، وسلوك طريق التكوين بعد التنبيه ، والتأسيس بعد التدريس ، ولقد أخذت أفتح كثيرًا من كبار القوم في وجوب النهوض والعمل وسلوك طريق الجد والتكوين ، فكنت أجد التنشيط أحيانا والتشجيع أحيانا ، والتريث أحيانا ، ولكني لم أجد ما أريد من الاهتمام بتنظيم الجهود العملية . وليت وجهي شطر الأصدقاء والإخوان ممن جمعني وإياهم عهد الطلب وصدق الود والشعور بالواجب ، فوجدت استعدادا حسنا ، وكان أسرعهم

مبادرة إلى مشاركتي عبء التفكير وأكثرهم لفتناعا بوجوب العمل في إسراع  
وهمة ، الإخوان الفضلاء : الأستاذ أحمد أفندي السكري ، والأخ المفضل  
المرحوم الشيخ حامد عسكرية أسكنه الله فسيح جناته ، والأخ الشيخ أحمد  
عبد الحميد وكثير غيرهم . وكان عهد وكان موثق أن يعمل كل منا لهذه الغاية  
، حتى يتحول العرف العام في الأمة إلى وجهة إسلامية صالحة " (١٦٣) .  
وقد تفرق الأربعة السكري بالمحمودية وعسكرية بالزقازيق وأحمد  
عبد الحميد بكفر الدوار وحسن البنا بالاسماعيلية حيث وضع " أول نواة  
تكوينية للفكرة "

وقد يكون سبب ذلك أن الاسماعيلية تركز فيها - أكثر من أي مكان  
آخر في مصر - التحدي الاستعماري للمشاعر الوطنية بمعسكراته المنتشرة  
في غربها وتجسدت فيها للسيطرة الاقتصادية للاحتلال متمثلة في شركة قناة  
السويس وبرزت فيها ملامح الاستعلاء الاجتماعي والتمايز الطبقي وسيطرة  
العنصر الأجنبي على الوظائف العليا وغلبة اللغة الأجنبية والثقافة الأجنبية  
والسلوك الأجنبي في التعامل بين الناس وحتى في أسماء الشوارع التي حملت  
أسماء أجنبية .

ولقد تحدث حسن البنا عن الكثير من المعاني التي أوجتها إليه  
الاسماعيلية " وكان لها أثر كبير في تكيف الدعوة والداعية " .

" وكان للإسماعيلية وحى عجيب ، فهذا المعسكر الأجنبي في غربها  
ببأسه وسلطانه وهيلته وهيلمانه ، يبعث في نفس كل وطني غيور الأسى  
والأسف ، ويدفعه دفعا إلى مراجعة هذا الاحتلال البغيض ، وما جر على  
مصر من نكبات جسام ، وما أضاع عليها من فرص مادية وأدبية ، وكيف  
كان الحاجز الوحيد دون نهوضها ورقيا والممانع الأول من وحدة العرب  
 واجتماع كلمة المسلمين . وهذا المكتب الأنيق الفخم ، مكتب إدارة شركة قناة  
السويس في بهائه وروعته وسلطانه ومسطوته ، واستخدامه للمصريين  
ومعاملته إياهم معاملة الأتباع المضطهدين ، وإكرامه للأجانب ورفعهم إياهم  
إلى مرتبة العادة والحاكمين ، واستئثار هذا المكتب بالإشراف التام على كل  
المرافق العامة ... وهذه المنازل الفخمة المنتشرة في حي الإفرنج بأكمله ،  
ويسكنها موظفو الشركة الأجانب ، وتقبلها مساكن العمال العرب في ضالتها  
وصغر شأنها ، والشوارع الأنيقة في حي العرب كلها تحمل لوحات لم تكتب  
إلا بلغة هذا الاحتلال الاقتصادي الجاثم على صدورنا ، حتى شارع المسجد  
كان مكتوبا هكذا Rue Du Mosquee ذلك إلى تخليد الأسماء الأجنبية على

هذه اللوحات " نجرالى " ، " لبير " و " أوجينى " ... الخ كل هذه المعانى والخواطر كانت تتفاعل وتعمل عملها فى النفس " (١٦٤) .

من هنا التهب مشاعر العمال التى كانت مهيأة فى هذا المناخ للاستجابة لمن يهيجها ويعرف طريقه إلى قلبها مستخدما المشاعر الدينية ضاربا على هذا الوتر للحساس والفطرى فى نفوسهم ، فلجأوا إلى حسن البناء شاكين ومستغيثين : " لقد سئما هذه الحياة حياة الذلة والقيود . وها أنت ترى أن العرب والمسلمين فى هذا البلد لاحظ لهم من منزلة أو كرامة ، وأنهم لا يعدون مرتبة الأجراء للتابعين لهؤلاء الأجانب " .

كان حسن البناء مهندسا بارعا يعرف هدفه جيدا وقد خطط له وهيا المناخ للوصول إليه : درس مسرح العمليات وعرف مواطن الداء فيه ومراكز القوة والأماكن والموضوعات المحظورة ورسم الوسيلة وتدرج فى التوعية والتعبئة حتى فضجت للثورة فطرفت باب منزله وبدأ " التكوين بعد التنبيه والتأسيس بعد التكريس " .

لم يتعجل حسن البناء هذه الثمرة وإنما مهد لها بالزرع والسقى والرعاية ، لقد أثرت أحاديثة فى المقاهى على جمهور الإسماعيلية " وأخذ الناس يتحدثون ويتساعلون وأقبلوا إلى هذه المقاهى ينتظرون ، وعمل هذا الوعظ عمله فى نفوس المستمعين وبخاصة المواظبون منهم ، فأخذوا يفكرون ويفكرون ، ثم تخرجوا من ذلك إلى سؤاله عما يجب أن يفعلوا ليقوموا بحق الله عليهم . وابتدأ هو بجوابات غير قاطعة جذبا لانتباههم (١٦٥) .

حتى قادهم باختيارهم إلى زاوية نائية لتكون مقرا لاجتماعهم ومدارسهم ، ثم بعد ذلك طرأوا بابه وتكونت النواة الأولى لجماعة " الإخوان المسلمون " .

ويذكر حسن البناء مصادفة حدثت له فى سكنه تشير إلى طبيعة مجتمع الإسماعيلية وما كان عليه من تعدد الديانات وتجاورها وتسامحها وحرية أهلها فى عباداتهم فبعد أن مكث أربعين يوما من نزوله بالإسماعيلية يسكن فى البنسيونات استأجر هو وبعض زملائه سكنا خاصا بالدور الأعلى من منزل كان بعض المواطنين المسيحيين قد استأجروا دوره الأسفل واتخذوا منه ناديا وكنيسة وكان هو وزملاؤه يتخذون من مسكنهم بالدور الأعلى مصلى يقيمون فيه الصلاة فكان المنزل يمثل الأديان الثلاثة " ولست أنسى أم شالوم سادنة الكنيسة وهى تدعونا كل ليلة سبت لنضيء لها النور " .



## الفصل الثانی

---

### التلقين العقائدي

---



## المنهج التربوي أو التلقين العقائدي

تربية الأمة: يتضح من أحاديث حسن البنا عن التربية أنه كان ينظر إليها على مستويين مستوى الأمة ومستوى أعضاء الجماعة فعلى المستوى الأول يرى أن الأمة جاهلة بتعاليم الإسلام وهو سبب هام في تدهور أحوال المسلمين وتسيطر عليها الخرافات التي تشوه هذه التعاليم وتعاني الفساد الناشئ عن العادات غير الإسلامية وتغلغل الفكر الغربي والتقاليد الغربية وعلاج هذه العيوب يكون بالتعليم والتربية وتعليمها حقوقها ووسائل الحصول عليها " يجب أن تكون دعامة للنهضة " التربية فتربي الأمة أولا وتفهم حقوقها تماما وتتعلم الوسائل التي تتل بها هذه الحقوق وتربي على الإيمان بها ويبث في نفسها هذا الإيمان بقوة أو بعبارة أخرى تدرس منهاج نهضتها درسا نظريا وعمليا وروحيا .

وهو يرى أن تدريس هذا المنهج يحتاج إلى وقت طويل فلا بد أن تتذرع الأمة بالصبر والأناة والكفاح الطويل . وكل أمة تحاول تخطي حواجز الطبيعة يكون نصيبها الحرمان ، ومن أجل هذا يجب أن تعد البلاد التي تود النهضة مدرسة طلبتها كل المواطنين وأساتذتها للزعماء وأعوانهم وعلومها الحقوق والواجبات العامة أو الغاية والوسيلة ، ومن أجل ذلك أيضا يجب أن ينظم أمران مهمان هما المنهج والزعامة .

فأما المنهج فيجب أن تكون موارده قليلة .. عملية بحثة ملموسة النتائج .. وأما الزعامة فيجب أن تختار و تنتقد حتى إذا وصلت إلى درجة الثقة أطيعت وأوزرت ، ويجب أن يكون الزعيم زعيما تربي ليكون كذلك لا زعيما خلقت الضرورة وزعمته الحوادث فحسب أو زعيما حيث لا زعيم .

ثم يقول إنه لا نهوض لأمة بغير خلق ... فليكن حجر الزاوية إصلاح خلق الأمة ، لقد طغت العادات ومظاهر الحياة غير الإسلامية علينا حتى صار المصلح في أشد ما يكون حاجة إلى قوة الإرادة واليقظة والبحث عن المظاهر الإسلامية بين هذا السيل الجارف من المظاهر .

ولكن حذار أن يشتد على العامة فيشتد على نفسه ثم على مريديه الذين فهموا غايته ثم يترك للناس يقتلونهم بالاختلاط لا بالأمر والشدة .

إن نهضتنا لاتزال مبهمة لاوسائل لها ولا غايات ولا منهاج ولا برامج " ثم يشكو من فقر المناهج والوسائل فيقول يظهر أن النهضة في فجرها كانت خيرا وأقوم سبيلا (١٦٦) وفي حديث الثلاثاء ذكر أن داء الأمم

دب في المسلمين " فأصبحوا أهل فسق " ودعاهم إلى أن يخرجوا الدنيا من قلوبهم ويمسكوا بها بأيديهم " فلا يسلّموا أنفسهم لها " وليس معنى ذلك أن نتركها للسفهاء والفسقة والكفار يتولون أمورها ويستولون على خيراتها وتكون الأموال بينهم دولة تخرج من اليد الأثمة إلى أختها الجشعة " ثم أوضح أن معالم الطريق إلى الخير والسعادة تتلخص في ثلاثة أركان الأول توحيد الغاية والثاني معرفة الدليل والثالث لختيار الرفقة (١٦٧) وفي سبيل تربية الأمة حشد الإخوان قنوات من الاتصال لتحقيق هدفهم من صحافة ورسائل عامة ومحاضرات ودروس وخطب واجتماعات ودعاة ومن مدارس ومستوصفات ومؤسسات للبر والخدمة للعلماء .. وقد تحدثنا عن بعض هذه الوسائل .. وكان هدفهم أيضا منها خلق الجو العام والمناخ الإسلامي الذي تستطيع الجماعة من خلاله تكوين التعاطف الجماهيري معها ومع برامجها كما تستطيع من خلاله أن تتلقى الأعضاء النشيطين لتجندهم وتنظمهم داخل مؤسساتها التنظيمية وتدريبهم على مستويات أعلى فتخلق منهم الكوادر القادرة على قيادة الأمة إلى تحقيق أهدافها العليا .

## تربية الأعضاء

وهنا ننقل إلى المستوى الثاني من التربية وهو تربية هؤلاء الأعضاء تربية روحية وبدنية وعقلية لخلق الولاء للجماعة داخل نفس العضو مع الحفاظ على هذا الولاء ، وكانت المؤسسات التنظيمية من نظام الأسر وفرق الجواله والكتائب والجهاز السري عبارة عن أطر تهدف إلى خلق الروابط القوية بين الأعضاء والجماعة ، لأن يمين الولاء الذي كان يكتفى به في بداية الدعوة لم يعد كافيا لضمان استمرار الولاء بعد زيادة الأعضاء وتعذر المتابعة الشخصية والمباشرة من حسن البناء لكل عضو .

ولهذا أهتم البناء منذ مرحلته الأولى بالاسماعيلية برفع مستوى الإخوان علميا وثقافيا وروحيا وكان هذا هو أساس المنهج الذي وضعه لمدرسة التهذيب الأولى بالاسماعيلية فالمنهاج الذي وضعه لهذه المدرسة عبارة عن دراسة إسلامية قولها تصحيح تلاوة القرآن بحيث يتلوه الأخ المنتسب إلى هذه المدرسة ، وبالتالي إلى الدعوة وفق أحكام التجويد ، ثم محاولة حفظ آيات وسور ، ثم شرح هذه الآيات والسور وتفسيرها تفسيراً مناسباً ، ثم حفظ بعض الأحاديث وشرحها كذلك ، وتصحيح العقائد والعبادات وتعرف أسرار التشريع وآداب الإسلام العامة ، ودراسة التاريخ الإسلامي

وسيرة السلف الصالح والسيرة النبوية ، بصورة مبسطة تهدف إلى النواحي العملية والروحية ، وتدريب القادرين على الخطابة والدعوة تدريباً علمياً بحفظ ما يستطاع من النظم والنثر ومادة الدعوة ، وعملياً بتكليفهم التدريس والمحاضرة في هذا المحيط أولاً ، ثم في أوسع منه بعد ذلك ... ولم يكن هذا المنهاج التعليمي هو كل شيء . فقد كانت معاني التربية العملية التي تتفاعل في أنفسهم بالمخالطة والتصرفات الواقعية والود والمحبة فيما بينهم والتعاون الكامل في شئون حياتهم ، وتبهيء نفوسهم لما في ذلك من خير أقوى العوامل في تكوين هذه الجماعة (١٦٨) .

ويلاحظ أن هذا المنهاج لا يعدو أن يكون منهجاً دينياً وأخلاقياً وقد خصص حسن البنا أغلب لحديث الثلاثاء لغرس منهجه التربوي في عقول أتباعه وتلقينهم العقيدة التي تصبح أساساً لسلوكهم وتحركاتهم فهو يرى أن ما ينقص المسلمين إنما هو التجمع والتكتل وسلامة العقيدة فهم لا يتقصصهم الأموال والأعداد إنما ينقصهم صفاء القلوب وارتباطها وأن المسلمين الأوائل انتصروا "بقوة إيمانهم وسلامة عقيدتهم واتحاد كلمتهم" وأن المسلمين يحتاجون إلى الثقة بأنفسهم وبمنهجهم وأننا في حاجة إلى "أن ندعم في أنفسنا عقيدة تلهب فينا الغيرة والحماس والرابطة التي تعين على الحق والعدل" (١٦٩) .

### شروط نجاح الدعوات

وفي مكان آخر يتحدث عما يحتاجه أصحاب الدعوات لنجاح دعوتهم فيذكر أركاناً ثلاثة :

- الأول الفهم والتحديث فعلى الناس أن يفهموا هدفهم حتى لا ينحرفوا ويطبّقوه في مجتمعاتهم .

- الثاني فحص الدعوة وتعمقها ونشرها بين الناس ودعوة الناس إليها مع ترك الدنيا .

- الثالث حماية الدعوة وحفظها من عدوان المفسدين . (١٧٠) .

ويذكر أن أركان الدعوة هي المنهاج والجنود والقائد وأنه لا نجاح لدعوة دون أن تتحقق لأركانها شروط ، فالمنهاج لا بد له من الوضوح والشمول والتأثير ، والجنود لا بد لهم من الإيمان والحب والبذل ، والقائد لا بد فيه من الإخلاص والكفالية والحزم وهو يرى أن هذه الشروط متوفرة في جماعة الإخوان المسلمين وأنها تنطبق عليهم وكأنها رسمت من أجلهم وخدمهم



، ثم يسخر من الديمقراطية والشيوعية والدكتاتورية ويتهمها بأنها لا تضمن الحرية ولا تحقق السعادة " فأين من نظامنا هذه النظم التافهة المتداعية هذه الديمقراطية والشيوعية والدكتاتورية كلها أنظمة لا تضمن الحرية ولا تحقق السعادة " (١٧١) .

ويحاول حسن البنا أن يضيف على هذه الشروط صفات القداسة والمهابة ، وأن القرآن الكريم قد أشار إليها ونوه بها فيذكر في حديث الثلاثاء تحت عنوان " أجمع السور لمعاني القرآن ومراميه سورة تعدل ثلث القرآن " أن سورة الحجرات جمعت ملامح النهضة كاملة لما فيها من تطبيق لقواعدها ، فالنهضة الكاملة إنما تأتي من قائد وجند ومنهاج وغاية . وقد جمعت سورة الحجرات كل ذلك فتلثها الأول يبين حق القيادة وشرائطها وحسن الأدب معها .. وتتلثها الثاني تتناول صفات الجند وما يكونون عليه من حب ووحدة ، والثالث الأخير حدد الغاية ووضحها .

ويبدو أن حسن البنا بهذا الحديث لم يكن فقط يسبغ على شروط النهضة التي وضعها نوعا من القداسة ، بل كان يعرض بالمنشقين على الجماعة ، وأنهم لم يحسنوا الأدب معه كقائد وبذلك خالفوا تعاليم القرآن الكريم التي تحت على احترام القائد وحسن الأدب معه وطاعته وعدم السخرية به أو القول عليه مع أن قيادته تقودهم تحت لواء رسول الله (ص) وتتهج بهم نهجه وتسير وفق سنته " (١٧٢)

وفي حديث آخر يذكر أن نجاح الفكرة يتوقف على أمور ثلاثة "أن يتصورها أهلها تصورا واضحا وأن يؤمن بها أصحابها إيمانا عميقا ، وأن تجتمع قلوب أهلها عليها اجتماعا قويا" (١٧٣) .

وحول هذا المعنى يتحدث بتفصيل أكثر في موقف آخر من حديث الثلاثاء بعنوان " كيف تنجح الدعوات " فهو بتأمله لحقيقة الدعوات يرى أنها تقوم على دعائم ، ويتساوى في ضرورة توفر هذه الدعائم الدعوات الربانية والدينية فكل منها لابد له :

**أولا :**

من وضوح الغاية وظهورها وانطباقها على حاجات الناس ، فما أسرع الفقراء إلى تلبية نداء يدعوهم لاقتسام أموال الأغنياء ، وكذلك ما أسرع الأمة المغلوبة المستذلة إلى تلبية نداء يدعوها لرفع الظلم واسترداد العزة وتحطيم القيود ، هذه روسيا الشيوعية استغل دعائها فقر الناس في تحطيم النظم الرأسمالية والقضاء على فروق الطبقات ، وهذا هتلر قد نجح في حشد

الشعب الألماني حوله ليرجع لألمانيا عزها وكرامتها وليحررها من قيود معاهدة فرساي بعد الحرب الماضية لأن دعوته مست وثر حساسا في الشعب وهو الكرامة والعزة .

**ثانيا :**

يجب أن تجد الدعوة أنصارا حولها يلتفون ، ولها يعملون ، وفي سبيلها يضحون .

**ثالثا :**

وتمتاز الدعوة الربانية بشرط ثالث وهو تأييد الله سبحانه وتعالى للقائمين بها .

وهو يقول إن هذه الشروط تحققت في الدعوة في عهدا الأول أيام للنبي (ص) ومستحق في عهدا الثاني على يدى الإخوان مدلا على ذلك بوصول صوت الإخوان يدوى في كل مكان ثم يشكو بأن الإخوان قد بذلوا جهودا ضخمة في مصر غير أن الثمار قليلة ولو كانت هذه الجهود الهائلة بذلت لشعب آخر لأثمرت أكثر ولكنه يعطل تلك بماعانت مصر من ويلات ظلم الأتراك لعدة قرون ، ثم استهتار واستبداد الفرنسيين والانجليز (١٧٤)

وبمناسبة الاحتفال بمرور عشرين عاما على تأليف أول شعبة بالاسماعيلية يتحدث حسن البنا أيضا عن شروط نجاح الدعوات فيذكر : أن الدعوات إنما تغلب وتظهر إذا توفر لها أربعة أمور أن تكون حقا في ذاتها وأن يقوى إيمان المؤمنين بها وأن يكون الناس في حاجة إليها ولولا وأخيرا أن يؤيدها الله تبارك وتعالى (١٧٥)

وحسن البنا بهذا الإلحاح في أكثر من موضع على ذكر شروط نجاح الدعوات يريد أن يفرس في نفوس الأعضاء ضرورة فهم الدعوة وهدفها والتعمق فيها والإيمان بها وتطبيقها في حياة الأعضاء حتى تصبح جزءا من كيانهم وشخصياتهم تصاحبهم في كل لحظة من لحظات حياتهم في يقظتهم وفي منامهم وفي قيامهم وفي قعودهم بحيث يخلق الشخصية الإسلامية التي تتنفس في كل الأوقات مفاهيم الإسلام وقيمه كما يتصورها.

وهو يحاول أن يشحن الأعضاء بالثقة والأمل في النصر فيكتب في حديث الجمعة بجريدة الإخوان بعنوان " أربعة أدلة " ليؤكد حتمية انتصار الإسلام وتحرر دوله ، ومن المفارقات الغريبة أن هذا المقال صدر في نفس العام الذي حلت فيه جماعة الإخوان المسلمين ، والأدلة الأربعة منها الاسمعي ومنها التاريخي ومنها الحسابي ومنها سنة الله التي لا تتخلف ويأتى الدليل

السمعى بعدد من الآيات القرآنية ومنها قوله تعالى "والله متم نوره ولو كره الكافرون"

ويذكر فى الدليل التاريخى أن أطوار التاريخ تدلنا على أن الإسلام أقوى ما يكون عودا وأنشط ما يكون مقاومة إذا أهدت به الأخطار وأحاطت بأممه وشعوبه المتأصب ، هناك يتجلى ما فى هذه النفوس من إيمان كامن وعزم قاطع وتنتفض لتجاهد فتتصر وتغوز وتعلو من جديد كلمة الله " وأشار إلى الردة وهزيمتها وصد للتار والغزوات الصليبية وأن محنة اليوم ليست بأقصى من محن الأمس .

وعن الدليل الحسابى يذكر أن الدور لنا لا علينا لأن فجر الحضارة انبثق من الشرق بحضارة للهنود والصينيين والفرس والمصريين والفينيقيين والبابليين ثم انتقلت إلى الغرب بفلسفة اليونان وملطة الرومان ثم عادت إلى الشرق برسالات الأنبياء ثم استيقظ الغرب ونهض نهضة الحديثة المعتمدة على العلم والاختراع وقد أساء استخدام هذا العلم فى الدمار والهلاك ويتوقع أن تغلت منه زمام القيادة ليتلقها الشرق مرة أخرى .

ويتحدث فى الدليل الرابع عن سنة الله التى لا تتخلف فحضارة الغرب زبد لابد أن يذهب جفاء أما الشرق فعنده ما ينفع الناس فيمكن فى الأرض (١٧٦) .

ويحاول حسن البنا أن يخلق روح التلاحم بين أعضاء جماعة ويغرس فى نفوسهم روح الإيثار والمحبة التى تساعدهم على تحمل مشاق طريق الكفاح فى حديث للثلاثاء وتحت عنوان " تخير الرفيق قبل الطريق " يذكر أن طرق العقائد شاقة وطويلة من سار فيها بلا رفيق كان كمن سار فى لهيجا بغير سلاح نهشته الذئاب وعصفت به الحوائث .

ثم يتحدث عن شروط الرفقة وهى اتحاد الهدف وإخلاص الرفقاء له ول بعضهم والتحلّى بالقوة فلا رفقة بين الضعفاء أو بين ضعيف وقوى والاستعداد للتضحية وللطوارئ مع التقوى والوفاء والصلاح .

ثم يقول إن شعب الإخوان تعمر بالرفقاء الصالحين .

وحين قسم أنواع الرفقة نلاحظ نوعين : الأول الرفقة العامة وواجباتها أن يعين المسلم أخاه " بما فضل عنه ويدفع الشر ويرد الظلم ويبدله المجاملات . والثانى ، الرفقة الخاصة وفيه " يختار الرفقاء طريقا واحدا يخرقونه إلى الهدف " وهذه الرفقة تجمع إلى واجبات الرفقة العامة :

أولا : الثقة الكاملة التامة التي تجعل للشخص يشعر بأن زميله أحسن منه وأكمل وأفضل .

ثانيا : الإيثار : أن يؤثر الرفيق رفيقه على نفسه .

ثالثا : أن تحمل عنه ما يتقله وتسارع إلى محاولة رفع ما يؤلمه ( ١٧٧ ) .

### البناء يضيف عبقا سلفيا على دعوته

لكي يعمق حسن البناء إحساس الأعضاء بدعوته ويغريهم على الإقبال عليها والتشبث بها والاستماتة في الدفاع عنها أضفى عبقا سلفيا على الدعوة بمقارنتها بالدعوة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وتشبيها بها فهو يقف بين أتباعه يحدثهم حديث الثلاثاء ويقول لهم : " كلما وجدت مع الإخوان في حفل شعرت بخاطر هذا الخاطر هو للمقارنة بين عهدين لدجوتنا : عهدنا الأول حين قام الرسول صلى الله عليه وسلم وحده يجاهد منفردا .... وعهدنا الثاني عهد انبعاثها على أيديكم أنتم أيها الإخوان فقمتم تجددون العهد وتحشدون القوى وتبذلون الجهود حتى يرجع للدعوة شبابها وتكتمل قوتها ( ١٧٨ ) .

ويؤكد هذا المعنى في موقف آخر حين يشبه وقفته بين أتباعه بوقفة النبي عليه الصلاة والسلام واجتماعه بأصحابه الأول في بطن الصفا ويفيض عليهم من روحه الكريم ومن آيات الوحي الإلهي ، ويحاول حسن البناء بذلك أن يبعث في أتباعه روح الأمل في النصر وأن يستثير فيهم روحا من التعالى والقداسة مستفرا وجدانهم الديني " أيها الإخوان الفضلاء إن ما تثيره في نفسي الليلة .. عاطفة الثلاثاء شعور من نوع جديد .. فهو رجوع بالذهن والفكر والقلب معا إلى بطن الصفا ، بدأت نفسي تحس هذا الشعور لأول ما وقفت في صلاة المغرب الليلة .. وقفت ونظرت إلى الإخوان وكانت هذه النظرة هي التي ذهبت بفكري وقلبي إلى بطن الصفا .. حيث كان يجتمع رسول الله صلى الله عليه وسلم لأول دعوته ، مع نخبة من مختلف الأعمار والمنازل " ( فمنهم الصبي ، ومنهم الكهل ، ومنهم للشباب ، ومنهم الغنى ومنهم الفقير ، ومنهم للظاهر ، ومنهم للمغمور ، منهم اللقن المثقف ومنهم الأمي العامي ، منهم العبد ومنهم للحر ) وهم جميعا في عدد الأصابع لا يزيدون عن الأحاد ولا يصلون المائة ويجتمع صلى الله عليه وسلم مع هذه النخبة في بطن الصفا يفيض عليها من روحه الكريم ويلقنها من كتاب الله العظيم ويملي عليها من آيات الوحي الإلهي ويكون منها الأمة الجديدة بالدعوة

للجديدة للعالم الجديد .. والله يا إخوان .. كنت أنسى التكبير في الصلاة لأنى كنت أغلب فى تصور هذا الموقف ، فطويت النفس على ما فى النفس وانتهزت فرصة هذه الوقفة بينكم لأنفس عن نفسى بعض ما فى نفسى .. لم لا يكون ؟ من هذا الاعتقاد - الصفا - ومن هذه الفئة الخلف لتلك الفئة السالفة ، ولم لا تلقون الدعوة الجديدة لتكون منكم الفئة الجديدة التى يبنى عليها العالم الجديد ؟ ... وطالعت فى لشخصكم وفى صدوركم هذه النخبة للكرامة بين يدى رسول الله .

ويذكرهم بأن هذه النخبة اجتمعت برجل (النبي) ليس بأعظمهم جاها ولا بأعزهم عددا ولا بأقوامهم عدة ولكنه رجل منهم ، ثم يتساءل فيم كان هؤلاء يحلمون ؟ وفيهم كانوا يفكرون حين اجتمعوا فى خلية وفى مناجاة سرية ، ويجيب " إنهم يريدون أن يضعوا فى رموس الناس عقلا جديدا ، وأن يقيموا على ظهر الأرض دنيا جديدة ، وأن يرموا من هياكل البشرية بناء جديدا " وأشار إلى أن هذه المجموعة للعزلاء القليلة استطاعت أن تقيم نظاما جديدا وإنسانية جديدة وأن تجمع قلوب العباد على رب العباد حين قامت دعوتها على أساس الإيمان الكامل والحب والتضحية ، وختم كلامه بأن هذه الأسس لو قامت فى أنفسنا كما قامت فى أنفسهم لسلكت بنا من مسالك العزة والنصر ما سلكت بهم " (١٢٩) وهو فى مكان آخر حين يتحدث عن ذكريات الهجرة وعن نشوة اللقاء بالإخوان يتمنى أن يخرج من أتباعه جيش الخلاص والإنقاذ مثل أهل مكة ، والمدينة ، تجمعهم عاطفة الإيمان الجبارة وتجمعهم فكرة واحدة تجعلهم صفا واحدا . " فكم منا يستطيع به أخى أن يكون هواه تبعاً لما جاءت به الدعوة ؟ "

فمضى تصل فكرتنا إليها الإخوان إلى درجة أن تكون هى المهيمنة الأولى على كل أعمالنا ؟ فما وافقها قضينا وما خالفها خالفناه .. ولو أن الفكرة سيطرت على مجموعة مثل مجموعتنا هذه إلى هذا الحد لأحدثت فى العالم حدثا ذا شأن بعيد كاف لالتفاف القلوب حولكم وحديثهم عليكم (١٨٠) .  
وحين يسبغ حسن البنا على دعوة عباقرة سلفيا وروحا قدسية يلتزم لنفسه السبب فى أن نجاح الأعمال وانتصارها لا يتوقف فى رأيه على كثرة العدد ولا مضاء العدد وإنما يتوقف على القوى الروحية فهى القوى الكبرى والوسيلة المجدية ولها فعل السحر وتأثير الكهرباء ، إن الإيمان بالفكرة والالتفاف حولها هو كل شئ (١٨١) .



وقد كان إيمان حسن البنا بالقوى الروحية وبأثر الدين فى تحريك المشاعر وسهولة توجيهاها إلى تحقيق الأهداف هو سر إعجابه بطريقة السيد البدوى لإعادة الخلافة واستخلاص الحكم من أيدي المماليك مستخدما فى ذلك الوسائل الصوفية من الذكر والتلاوة فقد روى حسن البنا - كما سبق أن أشرنا - أنه أعجب لفترة من الوقت واسترعت تفكيره قصة السيد البدوى التى رواها له وهو فى بداية حياته شاب فلاح، وجعل السيد البدوى ومستشاروه إشارات هذا الذكر السيف الخشبى ، أو العصا الغليظة لتقوم مقام المنيف ، والطبل يجتمعون عليه ، والبيرق ليكون علما لهم ، والدرقة ، وهذه شعائر الأحمدية (١٨٢) .

ولعل هذا هو سبب اتجاه حسن البنا إلى التدرج فى الخطوات وإخفاء أهدافه السياسية فى بداية حركته كما يرى البعض . ولقد كانت الإشارة للعاطفية بالعبق السلقى من الوسائل التى تبعث الحمية فى نفوس الأعضاء وكانت من العوامل التى جذبت انتباه الأعداد الكبيرة التى تبنت فكر الجماعة فى الأربعينات فى حياة حسن البنا ، ولذلك حينما تغيرت أساليب التلقين العقائدى فى عهد المرشد الجديد "حسن الهضيبي" فشلت الجماعة فى جذب انتباه هذه الأعداد الكبيرة . فلقد ابتعد المرشد الجديد عن التوجه العاطفى إلى الجماهير على غرار ما كان يحدث فى فترة حسن البنا ، وكان الهضيبي يكره استعراضات القوة وينتقد كل مستلزمات الاجتماعات الجماهيرية بدءا من الأحاديث النارية إلى إلقاء الشعارات وتبأجج المشاعر والتظاهر وكان الهضيبي يعترض على ترديد الشعار التقليدى " الله أكبر والله الحمد .. الخ " أثناء الاجتماعات العامة وكان هذا جزءا من سياسته فى مكافحة الشعارات ومبالغات الماضى وكان اعترضه على الشعارات للصوتية بمثابة إطفاء لجذوة حماس العضو (١٨٣) .

ولقد اتبع حسن البنا فى تربيته للأعضاء منهاجا متدرجا يأخذ بالعضو مرحلة بعد الأخرى حتى يصل به إلى مرتبة المجاهد . فقد قسم الأعضاء إلى ثلاث مراحل المرحلة الأولى التمهيدية وقد وضع لها منهاجا ميسرا يتلاءم مع العضو المبتدىء ، فعلى هذا العضو أن يلم بالمبادئ الأساسية للإسلام ، وعلى المنهج فى هذه المرحلة أن يغرس العقيدة الصحيحة فى القلوب مع قراءة القرآن الكريم وتعليم التجويد .. الخ . المرحلة الثانية : التكوينية ومنهاجها يوضح أركان الإيمان فهما والتزاما ويفسر القرآن ويشرح الحديث ،



ويعمق العقيدة ويضع خطة للتربية الروحية والخلقية والدراسة العلمية والثقافية ... الخ .

المرحلة الثالثة : وفيها يلزم الأخ بدراسات خاصة كالفقرة وأصوله ، والسنة ومكانها في التشريع وتاريخ الإسلام والحركات المعاصرة وما يدبره أعداء الإسلام ، كما يلزم الأخ بقيام الليل وتلاوة القرآن وتدبر معانيه ... مع إعداد النفس وتهيتها للبذل والتضحية والقيام بالواجب نحو أمته وأوطانه (١٨٤).

وقد اتبع حسن البنا بجانب الدراسات النظرية للأعضاء نماذج من التربية بالقوة ، فكان يلتقي بتلاميذه من الشباب في رحلات تستمر يوماً أو بعض يوم خارج المدينة ، أو في لقاءات داخلها ينتقل بهم في مجالات مختلفة من صلاة إلى تلاوة إلى طعام مشترك إلى تدريبات رياضية إلى جلسات روحية إلى تدريب على الخطابة وكان بذلك يربط بين النظرية والتطبيق العملي .

فكان يصلي بهم صلاة طويلة مطمئنة يقرأ فيها من طوال المفصل من آيات القرآن الكريم ، وكان يقدم تلاميذه تباعاً للإمامة يدرّبهم عليها ويزرع فيهم الثقة بأنفسهم ويضطرهم من بعد للحفظ والتجويد ، وأثناء تناولهم لطعامهم المشترك يذكر لهم بعض الأحاديث التي تتعلق بأداب الطعام والشراب ، وأحياناً يقودهم إلى تدريبات رياضية يذكرهم خلالها بأداب الرمي والسباق والجهد .. ويدعوهم لقيام الليل للعبادة فرادى وجماعات ويضرب المثل بنفسه فيكون أسبقهم ، ويجلس بينهم جلسات روحية للذكر والتلاوة ولا مانع من سرد القصص والحكايات المشوقة اللطيفة وأحياناً يصل التأثير الذي ترق به القلوب إلى حد البكاء .

وكان يعلمهم أساليب الخطابة والدعوة ، ويعقد الجلسات للنقد المتبادل بين الخطباء فيدرّبهم بذلك على مواجهة الجماهير وقيادتها ويفك عقدة السننهم فتتطلق فصيحة معبرة ومؤثرة ... وكان الحب يحوط هذه الرحلات واللقاءات ، ويترك ذكريات حلوة تزرع للرغبة في تكرارها .. وكان لحسن البنا قدرة خارقة على التأثير في أتباعه " يستثير للعاطفة بإقناع العقل ويلهب الروح بالمعنى لا باللفظ " (١٨٥) وقد سبق أن ذكرنا أن حسن البنا أشرف بنفسه عام ١٩٣٨ على إنشاء أول مدرسة للكاثر نظمها الجماعة لتدريب كوادرها على الدعوة والإرشاد (١٨٦) .

## تربية العضو على المراوغة

ومن الأمور الملفتة للنظر ، والتي أثارت نقدا موجها لحسن البناء ولجماعته فيما يتعلق بأسلوبه في مواجهة النقد الموجه إليه أو إلى الجماعة - أنه عمل على تربية الأعضاء على المراوغة وعدم المجابهة وإشاعة جو من التعتيم التام على الآراء للمعارضة ، والقدرة على الهروب من تحديد المواقف الواجبة وإعلانها إلى مسارب أخرى وقضايا جانبية تستقطب الاهتمام وتمتص الطاقة بعيدا عن المشكلات الرئيسية ، مستثمرا في ذلك قدراته الأسطورية في الحديث والخطابة وما يتمتع به من إجلال ومهابة في قلوب أتباعه ، ويعبر طارق البشرى عن هذه الملاحظة فيقول : كان للمرشد أسلوبه الماهر في المراوغة وعدم المجابهة ، كان يقول ( اشغلوا الناس عن الفكرة الباطلة بالفكرة الصحيحة ) أى صرف انتباه الناس عما ينشغلون به إلى ما يرى شغلهم فيه بغير مجابهة ولا نقاش ، وكان يقول إن الإشاعة يقضى عليها بعمل إيجابى نافع يستلقت الأنظار و يستلطق الألسنة بالقول فتحل الإشاعة الجديدة وهي حق مكان الإشاعة القديمة وهي باطل .

كان يستثير العواطف لا بموقف حازم من الاستعمار يجابه به ما يشغل الناس فعلا ، ولكن بإثارة فكرة جديدة يريد شغلهم بها ( إن الدور عليكم في قيادة الأمم وسيادة الشعوب ، وتلك الأيام نداولها بين الناس ) ثم يتكلم عن أن الدين يوجه المسلمين إلى أفضل استعمار وأبرك فتح .... ويقوم المسلمين أوصياء على البشرية للقاصرة ويعطيهم حق الهيمنة والسيادة على الدنيا ( ١٨٢ ) هذا في الوقت الذي نشكو نحن ونجاهد ضد التسلط الاستعماري الانجليزي على أرضنا وشعبنا وكأنه بهذه الروح الاستعمارية الفارغة والنظرة المتعصبة يقدم المبرر للسيطرة الاستعمارية للمقوثة ما دام يسمى إلى السيادة على الشعوب !! ويتهجه إلى أفضل استعمار وأبرك فتح !! ويعطى للمسلمين الحق في الوصاية على البشرية للقاصرة وحق الهيمنة والسيادة على الدنيا ! في عصر تناضل فيه الشعوب ضد نزعات التسلط والنهب والاستعلاء .

## امتصاص طاقة العضو

وقد سبق أن أشرنا إلى أن حسن البناء قد كون كتائب أنصار الله في خريف عام ١٩٣٧ بهدف استيعاب نشاطات العضو البدنية والعقلية والروحية وضمان ولائه للجماعة وأفكارها وأعضائها ، وأن كل كتيبة كانت تلتقى على حدة في ليلة معينة من الأسبوع لتعارس تدريباتها في تلك الليلة ، وكانت هذه

التدريبات تتضمن المسهر ليلا وأداء أكبر قدر ممكن من صلوات الفرد والجماعة والتسبيح ، وأقل قدر ممكن من النوم وكانت هذه الجلسات يتخللها توجيهات روحية في أى موضوع بدءا من الصوفية وانتهاء بالجنس يلقىها حسن البنا فى أى وقت من الجلسة ، وكان الالتزام المطلوب من عضو الكتائب يتلخص فى ثلاث كلمات " العمل والطاعة والصمت " (١٨٨) وبهذا الالتزام يصبح العضو مهيا للانضمام إلى التنظيم السرى .

وحين فشل نظام للكتائب فى إنجاز البرامج والمراحل المعد لها انتقلت الوظيفة التى كانت مرجوة منه وهى التلقين العقائدى التربوى وضمنان ولاء العضو للجماعة . فانتقلت إلى نظام الأسر الذى أنشئ فى سبتمبر ١٩٤٣ هذا علاوة على مشاركة فرق الجواله فى النهوض بهذه الوظيفة منذ نشأتها فعضو الأسرة يخضع لالتزامات شخصية واجتماعية ومالية تنعكس على سلوكياته الدينية والأخلاقية والاجتماعية والاقتصادية والسياسية بهدف تكوين الشخصية الإسلامية مع التركيز على التنشئة الأخلاقية والاجتماعية للعضو . فالعضو من الناحية الشخصية ملتزم بأداء فرائض الدين وتجنب الكبائر وإثبات الولاء الدائم للتنظيم ومبادئه وقادته وهداية منزله ومن الناحية الاجتماعية يقوى علاقاته بالأسرة فيحضر اجتماعاتها ويقضى معها ليلة شهريا فى الهواء الطلق يتناولون وجباتهم جماعة وينامون معا ويؤدون صلاة الجمعة والفجر والعشاء معا وجماعة ومن الناحية المادية فكل عضو مسئول عن بقية الأعضاء يتحملون معا الأعباء ويتقسمون المكاسب ، والعلاقة بين أفراد الأسرة تبنى على دعائم التعارف والتفهم والتكافل .

وكان مكتب الارشاد العام فى توجيهاته حريصا على ربط الأعضاء بالجماعة وامتصاص كل وقتهم لحساب برامج الجماعة ، وفى المنشور الدورى الأول لسنة ١٣٥٨ هجرية والصادر من هذا المكتب يعدد مظاهر النشاط الشهرى للإخوان فنجد فيه " يوم النصيحة .. يوم الآخرة .. يوم العبادة .. يوم التعارف " كما يعدد مظاهر النشاط الأسبوعى فنجد فيه أيضا " ليلة الدرس الذى يلقى للمرشد فى القاهرة ويلخص فى النذير - ليلة الكتيبة - يوم المعسكر " (١٨٩) .

لقد كانت الجماعة حريصة على أن يعيش العضو كل لحظة من حياته فى إطار قيم ومبادئ وسلوكيات وتوجيهات الجماعة فلا يتنفس إلا من خلال أوامرها ونواهيها ، فهى لا تعتمد فى ربط العضو بها على الإثارة وحدها ولا تكتفى بعمل العضو بين صفوفها فى اللجان المختلفة ولكنها بعبارات طارق

للشئى - ١ تضعه كفرد بين عدد ضخم من الواجبات تحيط بحياته كلها وترسم له أعماله وسلوكه الیومى وعلاقته للشخصیة ، وتتصحه حتى بالتزام طريقة معينة فى التحدث والضحك ، وثمة واجبات لبینه ... وواجبات لخلقه وواجبات لجییه وواجبات لغيره وواجبات للدعوة ... وواجبات لربه وواجبات قبل النوم ... ثمة تعلیمات عن زیارة الآخرين والتجمل فى الحديث ، وإن اتباع كل هذه التعلیمات والنصائح التنظيمیة یجعل عضو للجماعة عضوا بها فى كل لحظة من لحظات عیشه ، فلا تشمل مهامه التنظيمیة جانباً واحداً من جوانب حیاته بل تحیط بجوانبه كلها فیمارس نشاطه الیومى لا باعتباره فرداً عادياً ولكن باعتباره عضواً وأخاً مسلماً . وذلك یعنى أن تمتص الدعوة والجماعة كل نشاطه الحیوى ويرتبط بها لا فهما وإیماناً فحسب وليس فى نشاطه العام فقط ، ولكن فى جمیع نثریات الحیاة ، بحيث یصبح كما لو كان یستمد وجوده المادى منها ، ویخلق فیه ذلك الطواعیة والسلاسة لجماعته ویصبح هو والآخرین من إخوانه مجتمعاً مخلقاً یحیا أفراد حیاتهم الیومیة وفق تعلیمات وضعتها قیادتهم لا یشاركهم فى الالتزام بها أحد من خارجهم . وبهذا ینوب الأفراد فى الجماعة وفى زعیماها المجد لها المباع على السمع والطاعة بواسطة أمور لا تتعلق بهدف سیاسى معین ، ولا بمنطق عقلى واضح ولا بنشاط عام محدد و لكن ینوبون بالانسحاق من الداخل ، ویتم هذا البناء النفسى للفرد مع إشاعة عبق مسمى یحیط بالجماعة ومنشأتها وأفرادها (١٩٠).

## البرامج وغموض الأهداف

كثر الحديث حول مناهج الإخوان وغموض أهدافهم واتهموا من قبل أعدائهم بإخفاء أهدافهم واعترف كثير من قادتهم بهذا الإخفاء للأهداف ، والتمسوا له المبررات المختلفة ، وتركز هذا الغموض حول الأهداف السياسية ، أما حول توقيت هذا الإخفاء فقد دار تساؤل هل أخفى حسن البنا أهدافه بعد فترة من تأسيس الجماعة حين برزت في الميدان السياسى أم هل أخفى أهدافه السياسية منذ بدأ تأسيس جماعته ؟

وبمعنى آخر لقد بدأت جمعية الإخوان المسلمين كجمعية دينية يقتصر نشاطها على التربية الأخلاقية والاجتماعية فهل كان هذا هو هدفها الحقيقى والأصيل ثم تطورت مع الأحداث إلى الاشتغال بالسياسة أم أن هذا كان هدفا مرحليا يخفى وراءه الهدف الأصيل وهو الاشتغال بالسياسة والتطلع إلى الحكم ؟

وإذا استعرضنا تاريخ الجماعة وتاريخ حسن البنا ، وجدنا من الشواهد والمواقف ما يوحى بالاحتمال الأول كما وجدنا أيضا ما يرشح لاحتمال الثانى .

فمما يرجح الاحتمال الأول أن ثقافة حسن البنا ونشاطه العملى قبل تأسيسه لجماعة الإخوان المسلمين كان يغلب عليه الروح الدينية الصوفية ، كما كان بعيدا عن التيارات السياسية والنشاط الحزبى ، ولم تبدر منه بوادر نقد للنظام السياسى بل كان يبدو منه للرضا والتأييد لهذا النظام - فرغم الانقلابات الدستورية التى قام بها الملك فؤاد فى العشرينات فقد كان حسن البنا يملئ على تلاميذه وهو بالاسماعيلية قطع إملاء يشيد فيها بالملك ، وكان يحرض العمال على حسن استقبال الملك فؤاد وضرورة الخروج إلى الشوارع لاستقباله حين كان يمر بالاسماعيلية ، وبرر هذا لأحد موظفى شركة قناة السويس الفرنسيين بقوله ' حتى يفهم الأجانب أننا نحترم ملكنا - وحين تبرعت شركة قناة السويس - وهى خاضعة للقوى الاستعمارية - لجماعة الإخوان بالاسماعيلية بمبلغ ٥٠٠ جنيه كانت تنظر إليها كجماعة دينية يمكن أن تلعب دورا فى التهدئة والمحافظة على الاستقرار ، ومما يرجح الاحتمال الثانى الواقع العملى الذى تطورت إليه الجماعة واعتراف الكثيرين من قادة الإخوان بل وتباهيهم بقدرة حسن البنا على إخفاء أهدافه ، وخداع كل القوى السياسية الأخرى من الإنجليز والسراى والأحزاب .



ويمكن على ضوء هذا أن نفهم مرة أخرى إعجاب حسن البنا بقصة السيد البدوي التي سمعها في صباه والتي سبق ذكرها .

ومهما كانت النوايا الحقيقية لحسن البنا حين أسس جماعته فإنني أرجح أن تطور الجماعة إلى العمل السياسي قد جاء تطورا طبيعيا لاتساع نشاط الإخوان من جهة واحتكاكهم بالقوى السياسية المحلية والخارجية ، وتحقيقا لطموحات قادتهم وخاصة طموحات حسن البنا الذي كان رغم تواضعه الظاهري يؤمن بقدراته إيمانا لا حد له ويتق بنفسه ويعتقد بكفاءته لقيادة الأمة وكان ذكاؤه وفصاحته وقدرته الخطابية على التأثير على الناس واستلاب أفئدتهم واستهواء نفوسهم كان لهذا كله الأثر الكبير في تزايد طموحه ، وإنني أرجح أن أحزاب الأقلية والقصر وبعض الشخصيات المستقلة والطموحة مثل علي ماهر باشا وعزيز المصري وبعض الشخصيات ذات الاتجاهات الإسلامية والتي كانت تبحث عن قاعدة شعبية تعتمد عليها في تحريكها مثل عبد الرحمن عزام باشا وصالح حرب والشيخ مصطفى المراغي أي كل القوى التي كانت تكره الوفد وتعاديه وتبحث لها عن قوة شعبية تعتمد عليها في حربها للوفد .. أرجح أن هذه القوى قد شجعت الإخوان وشنتهم إلى العمل السياسي ودفعتهم إليه لا حبا في الإخوان وإنما كراهية للوفد ، وقد استجاب الإخوان لهذا التحريض وتخلقت لهم أهدافهم الخاصة وطموحاتهم التي حاولوا إخفاءها لا عن حلفائهم من أحزاب الأقلية ، التي كانت تحكم فحسب بل عن كثير من أعضاء الجماعة الذين دخلوها على أساس ديني أخلاقي لا سياسي . لقد حاولت أحزاب الأقلية والقصر أن تستثمر الإخوان لصالحها ، وفي نفس الوقت حاول الإخوان الاستفادة من هذا التحالف لصالحهم .

لقد أنشئت جماعة الإخوان في ظل حكومة محمد محمود الرجعية ، ورغم أن هذه الحكومة قد أنشئت للعصف بالدستور وإصدار القوانين المعطلة للحريات العامة ومطاردة القوى الديمقراطية ، فلم تستشعر هذه الحكومة أية خطورة من هذه الجماعة ، بل لقد شكلت هذه الجماعة في ظل رضاء هذه الحكومة ، ولأهدافها الأخلاقية والدينية المعلنة ، لم تجد هذه الجماعة معارضة من كل القوى السياسية والاجتماعية الفاعلة في ذلك الوقت .

وقد علل صلاح عيسى لمناخ الرضا هذا بأن " ذكاء الشيخ حسن البنا الذي أخفى به بمهارة أهدافه الحقيقية جعل وزارة اليد الحديدية تظن أن الإخوان المسلمين يمكن أن يكونوا عامل تهدئة في وقت كان يتميز بالصراع الديمقراطي العنيف ، وقد تكرر هذا الظن طوال مرحلة الانقلاب الدستوري الذي قاده الدكتاتور المصري اسماعيل صدقي في الثلاثينات . فعلى عكس

توقعات كل المراقبين آنذاك توسع الإخوان المسلمون في ظل الانقلاب الدستوري وانتشروا وأصدروا صحفا ومجلات ونقلوا مقر جمعيتهم من الاسماعيلية إلى القاهرة . ولأن الإخوان كانوا يدعون آنذاك إلى افكار يمكن في التحليل النهائي اعتبارها أفكارا معارضة ، فقد بدا غريبا أن تنتشر حركتهم في ظروف جذر ديمقراطي عنيف كما حدث أيام حكم اسماعيل صدقي ، لكن الإخوان الذين كان مؤسسهم حسن البنا من أذكى الشخصيات السياسية في العالم العربي ، تركوا السلطات القائمة تظن أن حركتهم تخدمها - وهو ما كان يتحقق موضوعيا - بحكم أنهم يستلبون الشبان الذين كانوا منهمكين تحت قيادة حزب الوفد في النضال ضد دكتاتورية إسماعيل صدقي .. والأرجح في كل هذا أن الإخوان المسلمين - الذين ثبت فيما بعد أنهم كانوا يستهدفون السلطة بمفهومها السياسي - وقد خططوا لنشاطهم بحيث لا يواجهون جبهات قوية ، وفي نفس الوقت فإنهم لم يعلنوا عن أهدافهم الحقيقية ... ان الإخوان المسلمين كانوا ضد الجميع : ضد الوفد وضد أحزاب الأقليات وضد النظام بمجمله وبمختلف مؤسساته بما فيها النظام الملكي نفسه (١٩١).

ومما يشير إلى رضا الحكومة وموافقتها على نشاط الإخوان ذلك التقرير الذي كتبه أحد رجال الشرطة بالاسماعيلية وأثنى فيه على جماعة الإخوان لدورها الإيجابي في نشر الأمن واستقراره وقدرتها على هداية المنحرفين وتحويلهم إلى مواطنين صالحين ولوصى في نهايته بالعمل على نشر فروع لهذه الجمعية في مختلف البلدان سعيا لاستقرار الأمن .

بل إن محمد محمود باشا وهو رئيس الحكومة ورئيس حزب الأحرار الدستوريين قد عرض على الشيخ حسن البنا أن يفتح مزيدا من الشعب للإخوان في الصعيد ويسمح للإخوان بأن يقيموا حفلاتهم في مضيقة الأسرة بأبو تيج" (١٩٢).

## مواقف متناقضة من الدستور

ومما يؤكد هذه الحقيقة أن صالح عشاوي هاجم مرة الدستور واتهمه بالخروج عن الإسلام ومعاداة شريعته وقد طلبت منه الحكومة العدول عن هجومه وإلا قدمته للمحاكمة فرفض العدول ولكن الشيخ حسن البنا نصحه قائلا " اكتب يا صالح ما يطلب منك " (١٩٣) كما نصح حسن البنا في مقدمة كتابه "مذكرات الدعوة والداعية" من يتصدرون للعمل العام أن يكفوا عن الكتابة فقال " أوصى للذين يعرضون أنفسهم للعمل العام ويرون أنفسهم عرضة للاحتكاك بالحكومات ألا يحرصوا على الكتابة ، فذلك أروح لأنفسهم وللناس وأبعد عن فساد التعليل وسوء التأويل " (١٩٤).

وحسن البنا نفسه هاجم الدستور أحيانا على أنه يتعارض مع الشريعة الإسلامية وفي أحيان أخرى ذكر أنه يتفق مع الشريعة في حوالي ٩٥٪ من مواده وما بقي بعد ذلك فيمكن تعديله بما يتفق مع الشريعة وخوفا من التصادم مع الحكومة خطا حسن البنا خطوة إلى الخلف فدعا في بداية عام ١٩٤٥ الجمعية العمومية للإخوان المسلمين واقترح عليها بنفسه إدخال تعديلات على المادة الرابعة من الباب الثاني من قانون النظام الأساسي بإدخال فقرة تقول " يؤثر الإخوان دائما التدرج والتطور والعمل المنتج والتعاون مع كل محب للخير والحق ولا يريدون بأحد سوءا مهما كان دينه أو جنسيته أو وطنه .

وفي عام ١٩٤٨ خطا خطوة أخرى لتهنئة المخاوف التي تتصاعد من تصرفات الإخوان ، فيقترح بنفسه تعديل المادة الثالثة من قانون النظام الأساسي ، فأضاف إليها هذه الفقرة " يعتمد الإخوان في تحقيق أغراضهم على وسائل الدعوة والتربية والتوجيه والصل وكل وسيلة أخرى مشروعة " (١٩٥) .  
ويعلق د. رفعت السعيد على هذه الإضافات بقوله " فهل كان التراجع حقيقيا ؟ أم أن الشيخ كان يطبق مبدأ " الحرب خدعة " وأنه في الوقت الذي كان يسلح فيه جيشه السري الخاص بالقتال والديناميت والمدافع ويستعد به لأكبر حملة إرهاب شهدتها تاريخ مصر الحديث كان يحاول أن يبت الطمأنينة في قلوب خصومه ؟ إذا جاز لنا للترجيح فإننا نرجح الاحتمال الأخير (١٩٦)

ولقد استمرت حالة التميع والغموض في الأهداف حتى بعد اغتيال الشيخ حسن البنا فحين عين الملك حافظ عفيفي رئيسا للديوان الملكي قبل ثورة ١٩٥٢ بقليل وسارت للمظاهرات تهتف بسقوطه وسقوط الملك مستخدمة الكناية " يسقط عفيفي وحافظ عفيفي " هاجمت صحيفة الدعوة حافظ عفيفي واعتبرت وكالات الأنباء هذا موقفا جديدا لجماعة الإخوان من الملك ونشرته

كخبير هام فأسرع عبد الحكيم عابدين سكرتير عام الجماعة وأصدر بيانا جاء فيه : " يقرر المركز العام للإخوان المسلمين أن مجلة الدعوة لا تصدر عنه ولا تنطق بلسانه ولا تمثل سياسته وأنها صحيفة شخصية تعبر عن آراء صاحبها ولا تتقيد دعوة الإخوان المسلمين بما ينشر فيها " (١٩٧) ورغم أن حسن البنا رفض وضع برنامج لقننون للدنيا "حتى لا نتفرق" كما أكد أكثر من مرة ولم يعترف أبدا بغموض برامجه فقد توالى اعترافاته وتصريحات قادة الجماعة بهذا الغموض وإن كان البعض يتيه بهذا للغموض إعجابا ويذكره كدليل على عبقريته وقدرته الخارقة .

### قادة الإخوان يعترفون بغموض الأهداف

فعمر التلمساني وهو المرشد العام الثالث يذكر أن حسن البنا أخفى أهدافه وخدع الإنجليز والسراي حتى ثبت أقدام الدعوة ، فيقول " في الوقت الذي وضع الإمام الشهيد حسن البنا أسس الجماعة ونظامها وتشكيلاتها وبدأ في الانضمام للجماعة العشرات بل الألوف ، فإن هذا الأمر لم يلفت أنظار عناصر وقوى الضغط والنفوذ وأبرزها الإنجليز والسراي ، وهكذا نجحت الدعوة . وهذا من توفيق الله ونكاه الإمام الشهيد في تثبيت أقدامها وترسيخها ثم بدأت ردود الفعل التي تفاوتت بين الشدة والهدوء ويقول الأستاذ عمر التلمساني أيضا " في بداية الأمر فإن الإنجليز والسراي لم يكونوا متنبهين لأداء حسن البنا وكانوا يظنونه شيخا من مشايخ الطرق الصوفية ، ولم يقيموا له وزنا أو احتياطا لما كان يهدف هو إليه ، فظلت الدعوة تنتشر في المطالبة بعودة المسلمين إلى تعاليم دينهم ، ولما تكشفت الحقائق وعلمت السراي والإنجليز أن الإخوان المسلمين يريدون أن يكون الحكم شوري بين المسلمين - كما ورد في القرآن الكريم - شعر الطرفان أن دعوة الإخوان كانت تهدف أصلا إلى تحرير الأوطان الإسلامية من الاستعمار والأجانب فأدركوا قوة وخطر الإخوان وأدركوا حقيقة أهداف الإخوان المسلمين (١٩٨) .

ويذكر عمر التلمساني أن أهداف الإخوان بدأت تتضح في أواخر الثلاثينات أي بعد أكثر من عشر سنوات على تأسيسها وبدأ الإخوان يتبينون أهدافها ومراميها في هدوء وفي بعد عن الشعارات والإعلانات (١٩٩) وفي هذا اعتراف بأن البنا كان يحتفظ لنفسه بكثير من أهداف الجماعة بعيدا عن

أعضائها وقادتها وأنه وحده الذى كان له الحق فى أن يروح ببعضها لمن يشاء وفى الوقت الذى يريد .

ومحمود عبد الحليم أحد قادة الإخوان والمؤرخ المعتمد لديهم يذكر أن المرشد أخفى أهدافه عن الحكومة وموه على الانجليز الذين فوجئوا بخطورة الإخوان . فالحكومة المصرية لم تفهم فى فترة الإخوان الأولى فى الجامعة فكرتهم ولا أهدافهم " ولكن الانجليز تنبهوا لخطورة هذه الدعوة حين رأوا فجأة استجابة لها فى لوساط طلبية للجامعة ، وأقول فجأة لأنهم لم يكونوا يعرفون عن دعوة الإخوان شيئاً قبل أن تصل الجامعة ، وتبين لى أن الأستاذ المرشد كان حريصاً من أول يوم قام فيه بالدعوة على أن يموه على الانجليز ويتفادى أى إجراء يستلقت نظرهم " (٢٠٠) .

وكاتب آخر من كتاب الإخوان يعترف بأن البنا لم يفصح عن جميع أهداف دعوة الإخوان ووسائلها جملة واحدة ، وأن هذا من دواعى التاكثيك وأن حسن البنا كان قد حدد من أول يوم للدعوة أسسها العقائدية والحركية وأن مراحلها قد حددها فى نفسه ولكنه لم يفصح عنها إلا لخاصته بين الفينة والأخرى أما الآخرون فلم يعرفوا إلا الأهداف المرحلية الآنية التى كان يعطيها للناس كافة (٢٠١) وذكر أن الدعوة بقيت مجهولة للأعداء ولم تتضح أهدافها إلا فى المؤتمر الخامس ويذكر أن هدفه من هذا الإخفاء هو عدم لفت أنظار الأعداء المتربصين بها ليضربوها قبل أن يشتد عودها ويكثر أتباعها " .. " والحقيقة أن هذه الدعوة بقيت مجهولة بالنسبة للأعداء إذ كانوا يعدونها واحدة من الحركات الصوفية أو جمعية دينية تقليدية من الجمعيات التى كانت منتشرة فى مصر آنذاك .... ولم تبرز كقوة تهدد أطماع المستعمرين وتعرقل مخططاتهم إلا حينما أفصح البنا عن أهداف هذه الدعوة فى المؤتمر الخامس " لقادة الإخوان الذى عقد عام ١٩٣٨ (٢٠٢) .

ومما يؤكد غموض الأهداف المقالات والتصريحات المتعارضة لحسن البنا عن طبيعة الجماعة ، فهو يتساءل : " هل نحن طريقة صوفية ، جمعية خيرية ، مؤسسة اجتماعية ، حزب سياسى " ثم يجيب : " نحن دعوة القرآن الحق الشاملة الجامعة .. نحن نجمع بين كل خير " .

وفى المؤتمر السادس للإخوان المنعقد فى ١٠ يناير ١٩٤١ يأتى تعريف الإخوان بأنهم دعوة سلفية .. طريقة صوفية .. هيئة سياسية .. جماعة رياضية .. رابطة علمية ثقافية .. شركة اقتصادية .. فكرة اجتماعية (٢٠٣) .



ويعلن حسن البنا في رسالة " بين الأمس واليوم " أيها الإخوان : أنتم لستم جمعية خيرية ولا حزبا سياسيا ولا هيئة موضوعية الأغراض محدودة المقاصد ، ولكنكم روح جديد . ونور جديد . وصوت داو " (٢٠٤) .

فحسن البنا في هذا المؤتمر ينكر على الإخوان أنهم سياسيون حزبيون ، وفي نفس الوقت يعترف بأنهم سياسيون يعتقدون أن الحكومة وهي القوة التنفيذية جزء من تعاليم الإسلام .

وفي العدد العاشر من مجلة التنوير ١٩٣٨ يكتب حسن البنا تحت عنوان " الإخوان بين الدين والسياسة ، أهو تدخل حزبي أم قيام بواجب إسلامي " فقال : " ليس هناك شيء اسمه دين وشيء اسمه سياسة وهي بدعة أوربية " (٢٠٥) .

وفي رسالته إلى الشباب يذكر أن التفريق بين الدين والسياسة ليس من تعاليم الإسلام فليهجرونا من يريد تحويلنا عن هذا المنهاج فإنه خصم للإسلام أو جاهل به " ثم يقول : " يخطيء من يظن أن جماعة الإخوان المسلمين جماعة دراويش قد حصروا أنفسهم في دائرة ضيقة من العبادات الإسلامية ، كل همهم صلاة وصوم وذكر وتسبيح ، فالمسلمون الأولون لم يعرفوا الإسلام بهذه الصورة ، ولم يؤمنوا به على هذا النحو ، ولكنهم آمنوا به عقيدة وعبادة ووطنا وجنسية ، وخلقا ومادة ، وثقافة وقانونا ، وسماحة وقوة ، واعتقدوه نظاما كاملا يفرض نفسه على كل مظاهر الحياة وينظم أمر الدنيا كما ينظم الآخرة ، اعتقدوه نظاما عمليا وروحيا معا فهو عندهم دين ودولة ومصحف وسيف " (٢٠٦) .

### البنا يراوغ بوجهي الدعوة

وحول فكرة شمول الإسلام للدين والدولة يذكر الدكتور إسحق موسى الحسيني أن تفكير الإخوان لم يكن واحدا في كل الأوقات بالنسبة للإسلام كدين ودولة ، وهذه المراوحة بين وجهي الدعوة السياسية والدينية كانت تخدم الجماعة وتساعد في فترة توسعها الأولى على النمو ، فقد استطاع تحت ستار الدعوة الدينية أن يجذب كثيرا من العناصر ذات الاهتمامات الفطرية الدينية بعيدا عن الصراعات السياسية ، وتحت ستار الدعوة السياسية شد المتطلعين إلى العمل السياسي خارج نطاق الأحزاب القائمة ، وهذا يوحى بأن الغموض كان مفيدا ومتعمدا يخدم أهداف الجماعة

وتذكر "كريستينا هاريس" أن حسن البناء استطاع بذلك أن ينمي أسلوبا ذا فاعلية واقتدار في العمل ، فهو يؤكد على الطابع الديني للدعوة إذا وجد في الحكومة رئيسا قويا ، وينغمر في الصراعات السياسية إذا وجد رئيسا ضعيفا (٢٠٧) .

ويؤكد هذه الفكرة ما ذكره حصن البناء في خطابه إلى جلي ماهر باشا رئيس مجلس الوزراء في شعبان ١٣٥٨ هجرية الموافق أكتوبر ١٩٣٩ أي بعد إعلان الحرب العالمية الثانية بأيام - من أن الإخوان وقفوا من كل وزارة ومنها وزارتك الماضية موقف الحياد التام .. لأن الإخوان يعلمون أن ما أخذوا أنفسهم به من تربية الشعب وبث الأفكار الصالحة القوية في نفسه أجدى عليهم وعلى الأمة وأنفع من الاتصال بالحكومات التي لا يشغلها الآن إلا التهاثر الحزبي ، ولقد كان لهذه النقطة القوية أثرها في إبعاد الإخوان عن عواصف التقلبات الحزبية والحكومية "

فهو هنا يعترف بأن الإخوان لفتتصروا في الفترة الماضية من تاريخ الخطاب بالعمل التربوي ، وهو ديني اجتماعي ، ولبتعدوا عن النشاط السياسي والحزبي ، وهذا حماهم من عواصف التقلبات الحزبية والحكومية " ثم هو في الخطاب يعرض على علي ماهر - وهو يعلم بحاجته إلى قاعدة شعبية تؤيده ، حيث لا حزب له يعتمد عليه - استعداد الإخوان لتأييده فيقول : " وقد شرعت الحكومة في أعمال توجب على كل غيور أن يأخذ بناصرها فيها ويعمل لنجاحها ، فإن الإخوان يرفعون إليكم هذا البيان يوضحون به رأيهم ويعرضون به على الحكومة معلونتهم ومساعدتهم " لأن الإخوان تشبعوا بالروح الإسلامية ، وفي مقابل هذا ينفر من الاعتماد على الذين تشبعوا بوجوب تقليد الغربيين " ، فهؤلاء لا يمكن أن يأتي على أيديهم ولا تنتج أفكارهم ما يتفق مع فكرة العودة إلى التعاليم الإسلامية .

وأعتقد أن رفعتكم معي في أن اختيار الرجال الذين يعهد إليهم بوضع برامج الإصلاح والقيام على إنفاذها أهم بكثير من هذه البرامج نفسها (٢٠٨) . وبهذا راوغ الحكومات والأحزاب والرأي العام بوجهي الدعوة ، والتمس لنفسه التبرير لدعوته بإلغاء الأحزاب التي صرح بها في رسالته " نحو النور " معتمدا على أن جماعته دعوة دينية بينما هي حزب سياسي يسعى للسلطة ، فيخلو لها الجو وحدها للعمل السياسي .

## الغموض ينتج المحن للجماعة

وفي رسالة حسن البنا " بين الأمس واليوم " التي تحدث فيها عن تطورات الفكرة الإسلامية وأهدافها والتي أصدرها قبل الحرب العالمية الثانية ، وأشار فيها إلى ما يتوقعه لجماعته من محن ببصيرة نافذة ورؤية بعيدة النظر كأنه يقرأ المستقبل ، وهي رؤية جديرة بالتقدير والإعجاب لأنه أدرك صعوبة الطريق وأن كثيرين - حين يعرفون هدفه ، ومنهم من هادنهم وهادئوه - سوف يصطفون جميعاً ضده وضد دعوته .

يقول تحت عنوان العقبات في طريقنا : " أحب أن أصارحكم أن دعوتكم لازالت مجهولة عند كثير من الناس ، ويوم يعرفونها ويدركون مراميها وأهدافها ستلقى منهم خصومة شديدة وعداوة قاسية ، وستجدون أمامكم كثيراً من المشقات ، وسيعترضكم كثير من العقبات ، وفي هذا الوقت وحده تكونون قد بدأت تسلكون سبيل أصحاب الدعوات ، أما الآن فلا زلتم مجهولين ، ولا زلتم تمهدون للدعوة وتستعدون لما تتطلبه من كفاح وجهاد ، سيقف جيل الشعب بحقيقة الإسلام عقبة في طريقكم ، وستجدون من أهل التكين ، ومن العلماء للرسميين من يستغرب فهمكم للإسلام وينكر عليكم جهالك في سبيله .. وسيحتد عليكم الرؤساء والزعماء وذو الجاه والسلطان ويستقف في وجوهكم كل الحكومات على السواء " (١٠٩) .

فحسن البنا يعترف بأن الدعوة لازالت مجهولة ، يجهل كثير من الناس مراميها وأهدافها ، وحين يعرفون هذه الأهداف ستلقى منهم خصومة وعداوة قاسية ، ويعترف بهذا بعد أكثر من عشر سنوات من تأسيس الجماعة ، مما يؤكد حقيقة غموض برامج الجماعة وإخفاء أهدافها عن قصد حتى لا تلقى من أعدائها " خصومة شديدة وعداوة قاسية " فهذا مسبب كاف لديه لإصراره على الغموض .

## الغموض يعفي الجماعة من تحديد الأهداف

ولقد ساعد هذا الغموض الجماعة في الهرب من تحديد البرامج السياسية الواضحة سواء بالنسبة للقضية الوطنية أو القضايا الداخلية التي تمس مصالح الجماهير العريضة من الشعب .

ويؤكد طارق البشري هذه الحقيقة فيقول :

"كان هذا الغموض أيضا يعفى الجماعة من تحديد الأهداف الواضحة فيما يتعلق بالقضايا السياسية للجوهرية التي تواجه الأمة كالمسألة الوطنية ، ومشاكل نظام الحكم الداخلى ، ويعفينا من تفسير الموقف العملى الذى تتخذه فى كل مناسبة ، ويمنحها القدرة على أن تطرح للناس موضوعا أو مشكلة مغايرة تماما لما يشغل الجميع من مشاكل سياسية حالة فى أية لحظة ، والحقيقة أن الجماعة برغم ما كان يصدر عن قادتها من تعريض بالاستعمار أحيانا أو هجوم عليه ، كانت أقل للتظيمات السياسية المصرية تعرضا للمسألة الوطنية وتحديدًا للموقف إزاءها ، وكان هذا مثيرا للشكوك وملقيا فيضا من الغموض عليها فى أوقات كانت المسألة الوطنية خلالها هى بؤرة الاهتمام العام ، وقد تضمنت رسالة "نحو النور" ما سمي بالموبات العشر ، ورد الاستعمار على رأسها ، ثم تضمنت خمسين مطلبًا من المطالب العملية للدعوة تحت عنوان "بعض خطوات الإصلاح العملى" لم يرد بها مطلب واحد يتعلق بالجلاء أو الاستقلال ، إنما اكتفت بعبارة "تقوية الروابط بين الأقطار الإسلامية جميعا وبخاصة العربية منها تمهيدا للتفكير الجدى والعملى فى شأن الخلافة الضائعة" (٢١٠) .

### تغطية الغموض بشعارات مثالية

وخلاصة القول أن الأثر الإيجابى للجماعة فى أحداث المرحلة لم يكن يتناسب مع حجمها الكبير ، وكما ذكر طارق البشرى بأن الغموض يمنح الجماعة القدرة على أن تطرح للناس موضوعا مغايرا لما يشغلهم ، فقد حاول حسن البنا تغطية هذا الغموض بإثارة الشباب وإلهاب حماسهم بشعارات مثالية طوباوية ، وإغراقهم فى مثل هذه المتاهات ، وإثارة روح الاستعلاء والعنصرية عن طريق استثارة عبق الماضى وأمجاده وما يستفره من خيلاء . ففى رسالته بعنوان "إلى الشباب" يذكر أن الله كتب لهم "منزلة الزعامة بين العالمين وكرامة الأستاذ بين تلامذته" "إنكم سادة الدنيا .. وأساتذة العالمين" . وهى شعارات حماسية ومبالغات لاستنهاض الهمم ، ولا بأس من ذلك . "إن للعالم كله حائر يضطرب ، وكل ما فيه من النظم قد عجز عن علاجه" .. "فتقدموا باسم الله لإنقاذه فالجميع فى انتظار المنقذ" . أيها الشباب : إن منهاج الإخوان المسلمين محدود المراحل واضح الخطوات .

- ١- نريد لولا الرجل المسلم .
  - ٢- ونريد بعد ذلك البيت للمسلم .
  - ٣- ونريد بعد ذلك الشعب للمسلم .
  - ٤- نريد بعد ذلك الحكومة المسلمة ... ونحن لهذا لا نعترف بأى نظام حكومى لا يرتكز على أساس الإسلام ولا يستمد منه ، ولا نعترف بهذه الأحزاب السياسية ، ولا بهذه الأشكال التقليدية التى أرغمنا أهل الكفر على الحكم بها والعمل عليها .
  - ٥- ونريد بعد ذلك أن نضم إلينا كل جزء من وطننا الإسلامى الذى فرقته السياسة الغربية .
  - ٦- ونريد بعد ذلك أن تعود راية الله خالقة عالية على تلك البقاع التى سعدت بالإسلام حيناً من الدهر .. فالأندلس وصقلية والبلقان وجنوب إيطاليا وجزائر بحر الروم كلها مستعمرات إسلامية يجب أن تعود إلى أحضان الإسلام ، ويجب أن يعود البحر الأبيض والبحر الأحمر بحيرتين إسلاميتين كما كانتا من قبل .
  - ٧- نريد بعد ذلك ومعه أن نعلن دعوتنا على العالم وأن نبلغ الناس جميعاً وأن نعم بها آفاق الأرض وأن نخضع لها كل جبار حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله .
- ولكل مرحلة من هذه المراحل خطواتها وفروعها ووسائلها "
- ثم يقول : " وإنما نعلن فى وضوح ومراحة أن كل مسلم لا يؤمن بهذا المنهاج ولا يعمل لتحقيقه لا حظ له فى الإسلام ، فليبحث له عن فكرة أخرى يدين بها ويعمل لها " (٢١١) .
- فهل هذه محاولة أخرى . - بعد عقيدتنا - لاحتكار الإسلام وحجب صكوك الغفران عن عدا الإخوان ؟!
- وفى مقابلة بين طه حسين ولطفى السيد جاء ذكر الإخوان المسلمين فتسأل لطفى السيد عن طبيعة هذه الجماعة وهدفها ، وتدخل طه حسين - بنوع من الفكاهة الساخرة - ليخلص له الموقف كله فى عبارة واحدة فقال :
- إنها جماعة تريد أن تستعيد الأندلس !!



## الدين والسياسة

### بدأت الجماعة بأهداف دينية أخلاقية :

سبق أن ذكرنا أن حركة الإخوان المسلمين بدأت بأهداف دينية أخلاقية ، وسواء أكانت هذه الأهداف المعلنة هي أهدافها الحقيقية في البداية . وهذا ما نرجحه . أم كانت هذه الأهداف تخفي وراءها أهدافا سياسية منذ البداية.

واستمر الإخوان ينشطون ويتحركون في هذا الإطار من الأهداف الدينية الأخلاقية حوالي عشر سنوات حتى أن المؤتمرات الثلاثة الأولى سنوات ١٩٣٣، ٣٤، ٣٥ لم تتعرض للقضية الوطنية ولا لتحديد موقف من الاستعمار رغم أن هذه كانت القضية الأولى التي شغلت الأذهان باعتبارها القضية الرئيسية التي كانت تشد انتباه الحركة الوطنية والشعبية ، كما لم يحدد أى من هذه المؤتمرات موقفه من المشكلات الاجتماعية والاقتصادية التي كانت تهم قطاعات واسعة من الجماهير الفقيرة ، ولا يكفى في سد هذا النقص ، ما يحاوله بعض الباحثين من التماس المبررات بالقول بشمول العقيدة الإسلامية لكل هذه القضايا (٢١٢) فهذا القول - رغم الاختلاف حوله - لا ينهض وحده دليلا يعوض الصمت عن الخوض في هذه القضية وتوعية الجماهير بها وقيادتها لتحقيق أهدافها لأن المبادئ والعقائد لا تعمل بنفسها إنما يحملها رجال وتنظيمات وهيئات تعمل وتنشط فكريا ودعائيا وتحرك الطبقات والجماعات وتقودها في نشاط خلاق مبدع لتحول الجماهير هذه المبادئ والعقائد إلى واقع حي في حياتها ، وعلى هذا فليس من الضروري أن يكون منهج الإخوان شاملا للقضايا الوطنية والاجتماعية لمجرد إعلانهم أن دعوتهم إسلامية .

ولقد اعترف الإخوان أنفسهم باقتصار نشاطهم على الأهداف الدينية والأخلاقية في الفترة الممتدة من بداية نشأتهم إلى ما قبل قيام الحرب العالمية الثانية ففي مقال بعنوان "نحن والحكومات" وهو بدون توقيع ولكن يبدو أنه لحسن البنا نشرته جريدة "الإخوان المسلمون" اليومية للعدد ٥٢ السنة الأولى

في ٤ شعبان سنة ١٣٦٥ هـ جرى ٣ يوليه سنة ١٩٤٦ يقسم كاتب المقال تاريخ الإخوان مع الحكومات منذ نشأتهم إلى تاريخ كتابة المقال إلى فترتين فترة ما قبل الحرب وفترة نشوب الحرب حتى سنة ١٩٤٦ فيقول "فأما في الفترة الأولى فقد كان الإخوان فيها يؤثرون العمل المنتج والتربية الصالحة والتنظيم النافع على الدعاية الفارغة ويقولون للزمن جزء من العلاج والتدرج خير من الطفرة فلم تشعر بهم الحكومات إلا في مناسبات عادية ، ولقد ذكر الأستاذ المرشد في بعض أحاديثه أنه قابل رفعة للنحاس باشا في منزله بالاسكندرية في صيف سنة ١٩٣٦ بمناسبة مطالبة حكومة نعيم باشا حينذاك بالعناية بالتعليم الديني في المدارس المصرية مع وفد على رأسه محمد المغازي باشا فكان النحاس باشا يظن أنه أحد العمدة الذين يتألف منهم الوفد كما ذكر في حديث آخر أن محمد محمود باشا رحمه الله اقترح عليه أن ينشئ شعبا للإخوان في الصعيد لخلوه من هذه الشعب في الوقت الذي كانت حفلات الإخوان فيه تقام من مضيعة الأسرة بـ "أبو تيج" ، ولقد استمرت وزارة المعارف المصرية إلى وقت قريب تجهل أن الأستاذ البنا للمدرس بمدارسها هو المرشد العام للإخوان المسلمين ثم يقول "وأما فترة الحرب فقد تفتحت فيها العيون على الهيئات والجماعات وبدأ احتكاك الحكومات بالإخوان نتيجة للظروف الاستثنائية والأحكام العرفية وبعض الدوافع والمؤثرات الخارجية وخصوصا بعد أن دخلت الحرب في أدوارها الجديدة" (٢١٣).

### الاندماج في العمل السياسي :

والحقيقة أن هذا الاحتكاك حدث بعد أن أعلنت الجماعة تكريس دخولها المعترك السياسي في العدد الأول من النذير الصادر في ٣٠ ربيع الأول سنة ١٣٥٧ مايو سنة ١٩٣٨ ثم في المؤتمر الخامس في ١٣ ذي الحجة سنة ١٣٥٧ هـ جرى للموافق أوائل سنة ١٩٣٩ ويرى الدكتور عبد العظيم رمضان أن الفحص التاريخي لحركة حسن البنا أظهر أنه لم يقم بها لعوامل سياسية تتعلق بالدستور أو الاستقلال أو رفض النظام القائم إنما قام بها لأسباب سلفية تعارض التغريب ، كما أن فكرة العنف والسعي للوصول إلى الحكم بالقوة لم تكن واردة في رأي حسن البنا أو زملائه عند قيام حركتهم

وكان كل همهم منصرف إلى العمل السلمى الممثل فى إنشاء الجرائد الإسلامية والوعظ والإرشاد وتأليف الجمعيات ، فهو يرى أن عملهم كان مجرد عمل سلفى إصلاحى يقوم على فكرة الإصلاح الدينى والخلقى ، وأنه مع مرور الوقت كان على الجماعة أن تحدد موقفها الفكرى من القضايا والسياسة العامة ، وعندئذ برزت لها أيديولوجية متكاملة تختلف عما بدأت به ، وتقوم على فكرة الحكومة الإسلامية وشمولية الإسلام للدين والدولة وبذلك تتاقضت هذه الأهداف تتاقضا أساسيا مع النظام السياسى والاجتماعى القائم ، وكان ذلك بداية نشأة التطرف الدينى (٢١٤) .

### دوافع الاتجاه للسياسة :

وسبق أن تحدثنا عن دوافع هذا التحول فى الأهداف وأرجعناه إلى طموح حسن البنا ونمو حركته واتساع شعبيتها ، وتشجيع القصر وأحزاب الأقلية لها حين حاولوا استغلالها واستثمار قوتها الشعبية - وهى القوة التى يفتقدونها - فى صراعهم ضد حزب الوفد وحاولت هى الأخرى أن تستفيد من هذه المساندة وحين استشعرت قوتها انقلبت عليهم وانقلبوا هم عليها فكانت المحن المتتالية التى عصفت بالجماعة وبمرشدها ، ويرى المستشار محمد سعيد العشماوى أن العامل السياسى والطموح السلطوى كانا بارزين فى تيار تسييس الدين - بالعنف والإرهاب والتطرف - دون تقديم أى برامج محددة (٢١٥) .

### موقف الإخوان من معاهدة ١٩٣٦ :

ولقد سبق الإعلان عن الأهداف السياسية للجماعة فى مجلة النذير وفى المؤتمر الخامس إشارات ومواقف مهدت له : منها ما يذكره أحد الباحثين (٢١٦) من أن جريدة الإخوان المسلمين العدد ١٥ فى ١٩٣٥/٧/٢٣ بها مقال يشير لدمج الدين بالسياسة . وبالإطلاع على هذا العدد وهو بتاريخ ٢٢ ربيع ثانى سنة ١٣٥٤ هجرية ٢٣ يوليه سنة ١٩٣٥ السنة الثالثة وجدت مقالا رقم ٤ بعنوان " فى مناهج التعليم " لحسن البنا ص ٣-٤ وبالعدد أيضا تفسير آيات من سورة الحجرات بتوقيع الحسن وأظنها لحسن البنا ص ٥-٧ والآيات من

أول قوله تعالى "يا أيها الناس إنا خلقناكم من نكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا"

ويبدو أن الباحث استنتج من المقال المذكور ما أشار إليه من دمج الدين بالسياسة ، وكان من المقدمات أيضا موقف الإخوان من معاهدة سنة ١٩٣٦ فهناك من الباحثين من يرى أنهم لم يؤيدوها بل عارضوها وهناك من يرى أنهم أيدوها (٢١٧) .

ولكن صالح عشاوى يكتب مقالا بجريدة "الإخوان المسلمون" سنة ١٩٤٦ بعنوان رأى لندن فى "الإخوان المسلمين" يذكر فيه أن جريدة "التيمس" نشرت مقالا فى نسختها الأسبوعية عن الروح الوطنية فى مصر " عرضت فيه للإخوان المسلمين ، وقال صالح عشاوى "وقد تضمن المقال كثيرا من الحقائق التى كتبت بروح الإنصاف مما نشكر عليه الجريدة "ومما ذكرته الجريدة أن الإخوان المسلمين تدخلوا للمرة الأولى فى الشؤون السياسية المحضة فى عام ١٩٣٦ وكانوا من مشجعى الأعمال المعادية للبريطانيين فى مصر حينما نشبت الثورة العربية فى فلسطين وهم ما فتتوا من أنصار مفتى فلسطين ، كما ذكر أنه "فى عام ١٩٤٢ بعدما تولت حكومة النحاس باشا الحكم أعلن (حسن البنا) تأييده للصريح للحكومة والمعاهدة الانجليزية المصرية" .

ويرد صالح عشاوى على الفقرة الأخيرة مبررا هذا التأيد أو مفسرا له بقوله إن الإخوان المسلمين "لم يؤيدوا ولن يؤيدوا حكومة مصرية أيا كان لونها الحزبى ولكنهم رأوا من الحكمة - وقد أثبتت الأيام بعد نظرهم - ألا يصطدموا بحكومة ما من الحكومات المصرية المتعاقبة ولعل هذا الموقف هو الذى يفسره بعض قصار النظر بأنه تأيد" .

وذكرت "التيمس" أن الشيخ حسن البنا قال " فى العام الماضى - ١٩٤٥ - إن مهمة الإخوان المسلمين ليست سياسية بما فى هذه الكلمة من معنى ولكنهم يتمسكون بالإصلاح الاجتماعى مما قد يجعلهم قريبين من الشؤون السياسية" (٢١٨) .

## البناء يبرر الاندماج في السياسة :

وسواء عارض الإخوان المسلمون معاهدة ١٩٣٦ أم أيدها فهذا الموقف أو ذاك هو موقف سياسي مهد به الإخوان للدخول العلني للمعترك السياسي في مجلة النذير سنة ٢٨ وفي مؤتمرهم الخامس سنة ١٩٣٩ وفي مواجهة الهجوم العنيف على الإخوان من قبل الأحزاب والهيئات الوطنية والتقدمية بسبب مسئلة الإخوان لحكومات الأقلية المعادية للحريات والديمقراطية واتهام الإخوان بالخروج عن برنامجهم الديني والأخلاقي والدخول فيما لايعنيهم والخلط بين الدين والسياسة .. في مواجهة هذا الهجوم نشرت مجلة "الإخوان المسلمون" الأسبوعية سنة ١٩٤٥ كلمة لحسن البناء في مؤتمر مندوبي الشعب في ٢ شوال سنة ١٣٦٤ هجرية ٨ سبتمبر سنة ١٩٤٥ م وفيها يربط بين محاربة الجهل والمرض وشبع البطن وتوفير ضروريات الحياة وبين المطالبة بإقامة الحكومة الإسلامية فيقول : إن من مقاصد الدعوة ، "خدمة المجتمعات وتنقيتها بمحاربة الجهل والمرض والفقر والرييلة، ولن يستشعر أحد العزة والكرامة ويتذوق طعم الحياة للكرامة إلا إذا شبع بطنه واستغنى عن غيره ، وتوفرت له ضروريات حياته، وإلى ذلك نظر الإسلام فلم يهمل المعاني الاقتصادية ، لم يحتقر الإسلام المال .. بل اعتبر المال من نعم الله الواجبة الشكر وقال النبي (ص) نعم للمال الصالح للرجل الصالح ، واستعاذ من العوز والفقر وقرنه بالكفر فقال اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفقر وحث بعد ذلك على العمل والكسب ، واعتبر ذلك قربة إلى الله تؤدي إلى حبه وإلى مثوبته ومغفرته فقال رسول الله (ص) "إن الله يحب المؤمن المحترف" كما قال "من أمسى كالا من عمل يده أمسى مغفورا له" وحرمة السؤال والاستجداء لما في ذلك من ذلة وهوان ، وإذا كانت هذه الأهداف جميعا لا تتحقق إلا في ظل الدولة للصالحه .. فكان لابد أن تطالبوا بحق الإسلام في إقامة الحكومة التي تركز على أصوله وأحكامه وتعاليمه وشرط ذلك الحرية والاستقلال الكامل" .

ويبدو أن حسن البناء قد استشعر حيرة الناس وعدم اقتناعهم بما يقول فعقب على ذلك : "وسيقول للناس مامعنى هذا ، وما أنتم أيها الإخوان ؟ إننا لم نفهمكم بعد فافهمونا أنفسكم ، وضعوا لأنفسكم عنوانا نعرفكم به ، كما تعرف الهيئات بالعناوين . هل أنتم طريقة صوفية ؟ أم جمعية خيرية ؟ أم مؤسسة



اجتماعية ؟ أم حزب سياسي ؟ كونوا واحدا من هذه الأسماء والمسميات  
لنعرفكم بأسمائكم وصفتكم .

فقولوا لهؤلاء المتسائلين : نحن دعوة القرآن الحق الشاملة الجامعة  
"طريقة صوفية نقية .. وجمعية خيرية نافعة .. ومؤسسة اجتماعية قائمة ..  
وحزب سياسي نظيف .. وقد يقولون بعد هذا كله لازلتُم غامضين ، فأجيبوهم  
: لأنه ليس في يدكم مفتاح النور الذي تبصروننا على ضوءه ، نحن الإسلام  
أيها الناس ، فمن فهمه على وجهه الصحيح فقد عرفنا (٢١٩) .

وقد كتب حسن البنا بعد حوالى للعام من كلمته هذه مقالا فى جريدة  
"الإخوان المسلمون" اليومييه فى ١٥ لكتوبر سنة ١٩٤٦ تحت عنوان نحن  
وطنيون" يتحدث عن تطور أهداف الإخوان من مقاومة تيار الإلحاد  
والإباحية التى قذفتا به أوروبا" إلى العمل لإصلاح الحكم "ومقاومة  
الاستعمار" وهو فى هذا الحديث يبرر هذا التطور ويصوره على أنه قد كان  
استجابة طبيعية وتلقائية لواقع الأحداث التى واجهتها الجماعة والتى فرضت  
نفسها وكان هذا التطور عملية حتمية .

يقول حسن البنا : "أول مبادئ فكرة الإخوان ودعوتهم فى الظهور  
والذكر وكان ذلك فى سنة ١٩٢٧ ، ١٩٢٨ الميلادبة كان هدفها الأول مقاومة  
تيار الإلحاد والإباحية الذى قذفتا به أوروبا والذى أخذ كثير من الكتاب  
والهيئات والحكومات يروج له ، ويعجب به ويدعو إليه دعوة قوية عنيفة  
اضطربت لها نفوس الغيورين على مابقى من تعاليم الإسلام وكانت وسيلة  
الإخوان إلى هذا المعنى تكوين جبهة من النفوس المؤمنة الفاهمة لتعاليم  
الإسلام فهما صحيحا تعمل على تطبيقه فى نفسها وفى كل ما يحيط بها  
وتدعو إليه غيرها ، وتقدم للزمن بالدعوة وأهلها فاضطدمت بهذه الأوضاع  
الفاسدة فى طرائق الحكم ووسائله وأساليبه فى مصر ، وزأت أن الإسلام  
الحنيف يعتبر الحكم للصالح جزاء من تعاليمه ويضع له قواعده ونظمه  
وأساليبه ووسائله وحدوده وأنه يجعل من واجبات المسلمين أفرادا وجماعات  
أن يعملوا على إيجاد الحكومة للصالحة ولهذين السببين: تعذر قيام إصلاح  
اجتماعى مع وجود حكومات غير صالحة ، واعتبار الإسلام العمل لإصلاح  
الحكم فريضة من فرائضه . لهذين السببين أدخل الإخوان المسلمون فى  
برنامجهم العمل لإصلاح الحكم بإقامته على دعائم من توجيه الإسلام لا

العمل للحكم نفسه وشتان ما بين الوضعين ، وكانت الوسيلة إلى ذلك الكتابة والنصح والمذكرات بعد المذكرات للحكومات المتعاقبة في كل الشؤون الحيوية الهامة .

وتقدم الزمن بالدعوة وأهلها مرة أخرى فوجدوا أنه من المستحيل أن تقوم في مصر أو غيرها من الأقطار الإسلامية حكومة صالحة مادام هذا الاستعمار الأجنبي جاثماً على صدر هذه الشعوب والحكومات يأخذ بمخائنها ويحول بينها وبين الحرية والعزة والكرامة والرفق .

ثم تحدث عن موقف الإسلام من طلب الحرية والجهاد : فذكر أنه بسبب أن الإسلام فرض للجهاد في سبيل الحرية على أبنائه أدخل الإخوان المسلمون في برنامجهم العمل على مقاومة الاستعمار وتحرير أرض الوطن من موبقاته وخبائثه لا ليكون جزاءهم على هذا وهدفهم من وراءه أن يحتلوا هم مكانه من التحكم والسلطان ولتتعد كراسي الحكم ولكن لتظفر الأمة والحكومة بحريتها وعزتها وكفى ، فيقوم فيها حكم صالح يفسح المجال لإصلاح اجتماعي صالح ، وكانت وسيلة الإخوان وما زالت في مقاومة الاستعمار تذكير الأمة بمجدها وإنكاء روح الحماسة والقوة في أبنائها ومطالعتها بسوء آثار هذا الاستعمار في مرافق حياتها وإرشادها والعمل معها بكل وسيلة مشروعة في "هذه السبيل" .

ثم تحدث عن أن هذه الآمال كان الإخوان يعملون لها في كل قطر من أقطار العروبة والإسلام وهو لم يكتف بإنكار سعى الإخوان للحكم - وهو الأمر الذي نقضته الحوادث فيما بعد. ولثبتت سعى الإخوان وحتى الآن لتولى مقاليد الحكم - وإنما يصر على أن هذا للهدف والنشاط السياسي الذي يقوم به الإخوان وهو نشاط سياسي وحزبي من كل الوجوه ، يصر على أن هذا ليس عملاً حزبياً سياسياً فيقول : وحين أخذ الإخوان يعملون لتحقيق هذا البرنامج الواسع لم يخطر ببالهم أنهم حزب سياسي أو أنهم يسلكون سبيل الأحزاب السياسية إلى تحقيق هذه الأهداف ، كما لم يخطر ببالهم أن يناوئوا حزباً أو يخاصموا أو يحتكوا به لأنهم يرون في دعوتهم متسعاً للجميع ويرونها أكبر من أن تقف موقف الخصومة الحزبية من أحد .

وهو في هذا إذ ينكر مناوأة أو مخاصمة أي حزب كان الواقع السياسي يشهد صراعاً دائماً في بعض الأحيان بين الإخوان وبين الوفد

وبعض الهيئات الوطنية والتقدمية كما حدث من صراع فى الجامعة وفى إضرابات العمال فى شبرا الخيمة بين الإخوان وبين اللجنة الوطنية للطلبة والعمال وكما حدث فى بورسعيد من صراع وصل إلى حد ضرب النار وقتل بعض المواطنين .

أيضا تبدو لهجة التعالى والخطورة والتقليل من قيمة القوى الأخرى ورفض التعاون أو العمل للجبهوى مع الآخرين وعلى الآخرين أن ينضوا تحت لوائها صاغرين وذلك فى تعليقه لعدم مخاصمة أى حزب "لأنهم يرون فى دعوتهم متسعا للجميع ويرونها أكبر من أن تقف موقف الخصومة الحزبية من أحد".

. وهو فى سبيل تبرير نشاط الإخوان السياسى ونفى شبهة الحزبية عنه يحاول أن يفرق بين الوطنى والسياسى بفرقة غريبة وكان السياسى شىء آخر غير الوطنى أو كان السياسى لا يمكن أن يكون وطنيا والوطنى لا يمكن أن يكون سياسيا!! فيقول "ومن كل هذا الذى تقدم يبدو الفرق الواسع بين الوطنى والسياسى فالوطنى يعمل لإصلاح الحكم لا للحكم ولمقاومة المستعمر للحصول على الحرية لا ليرثه فى المملطة ولتركيز منهاج وفكر ودعوة لالتمجيد شخص أو حزب أو هيئة ولهذا يحرص الإخوان المسلمون على أن يكونوا دائما وطنيين لاسياسيين ولاحزبيين" ، وأخيرا يشير إلى الاتهامات الموجهة إلى الإخوان بسبب نشاطهم السياسى محاولا الرد عليها فيقول:

"وحاولت بعض الهيئات والجرائد والمجلات أن تصور هذا النشاط بأنه خروج من الإخوان عن برنامجهم وتعرض لما لايعنيهم وأنه خلط بين الدين والسياسة وفاتهم أنه إذا كان العرف قد جرى فى مصر على أن السياسة مهنة لبعض المحترفين فإنه ليس فى الدنيا عرف يحرم الوطنية على المواطنين" وختم حديثه بأن الإخوان "سيكونون كما رسموا لأنفسهم وطنيين فقط لاسياسيين ولاحزبيين (٢٢٠) .

### البناء يهدد ويتوقع المحن :

وقد أكد الإخوان دخولهم المعترك السياسى فى افتتاحية العدد الأول من مجلة "النذير" فكتب مقالا بعنوان "خطوتنا الثانية" إلى الأمام دائما الدعوة الخاصة بعد الدعوة العامة أيها الإخوان تجهزوا

وقد ذكر البنا في هذا المقال أن "الإسلام عبادة وقيادة ودين ودولة وروحانية وعمل وصلاة وجهاد وطاعة وحكم ومصحف وسيف لايفك واحد من هذين عن الآخر وإن الله ليزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن". وأشار إلى حالة مصر يوم أن ظهرت دعوة الإخوان فقد كان يحكمها الغاصبون ، بينما يجاهد أبناؤها في سبيل استرداد حريتها والمطالبة باستقلالها ، ولم يشأ الإخوان المسلمون أن يزجوا بأنفسهم في هذه الميادين فيزيدوا خالف المختلفين ويمكنوا للغاصبين ويلونوا دعوتهم وهي في مهدها بلون غير لونها ويظهروها للناس في صورة غير صورتها وانصرفوا إلى ميدان منمر منتج هو ميدان تربية الأمة وتنبيه للشعب وتغيير العرف العام وتركيز النفوس وتطهير الأرواح وذكر أنه كان من نتيجة ذلك أن أصبح للإخوان المسلمين دار في كل مكان ودعوة على كل لسان وأكثر من ثلاثمائة شعبة".

ثم يقول : هذه مرحلة من مراحل الإخوان قد اجتزناها بسلام وفق الخطة الموضوعية لها .. والآن أيها الإخوان وقد حان وقت العمل وأن أوان الجد ولم يعد هناك مجال للإبطاء" تم يتساءل "ما خطورتكم القادمة؟" ويجب : "أقول لكم فاسمعوا : سننتقل من حيز دعوة للعلمة فقط إلى حيز دعوة الخاصة أيضا ، ومن دعوة للكلام وحده إلى دعوة للكلام المصحوب بالنضال والأعمال ، سنتوجه بدعوتنا إلى المسؤولين من قادة البلد وزعمائه ووزرائه وحكامه وشيوخه ونوابه وهيئاته وأحزابه وسندعوهم إلى منهاجنا ونضع بين أيديهم برنامجنا وسنطالبهم بأن يسيروا بهذا البلد المسلم بل زعيم الخطار الإسلامية في طريق الإسلام في جرأة لا تردد معها . فإن أجابوا الدعوة وسلكوا السبيل إلى الغاية أزرناهم وإن لجأوا إلى المولربة والروغان وتستروا بالأعذار الواهية والحجج المرذولة فنحن حرب على كل زعيم أو رئيس حزب أو هيئة لا تعمل على نصره الإسلام .

ثم يواصل تهديده للجميع ، فيقول: "إلى الآن أيها الإخوان لم نخاصموا حزبا ولا هيئة كما أنكم لم تتضموا إليهم كذلك ولقد تقول الناس عليكم ، فمن قاتل إنكم وفديون نحاسيون ، ومن قاتل إنكم سعديون ماهريون ، ومن قاتل إنكم أحرار دستوريون ، ومن قاتل إنكم بالحزب الوطني متصلون ، ومن قاتل إنكم إلى مصر الفتاة تتعصبون ... والله يعلم أنكم من كل ذلك

بريتون فما اتبعتم غير رسوله زعيما.. كان ذلك موقفكم أيها الإخوان سلبيا هكذا فيما مضى ، أما اليوم وأما في هذه الخطوة الجديدة فلن يكون كذلك ، مستخلصون هؤلاء جميعا في الحكم وخارجه خصومة شديدة لديدة ان لم يستجيبوا لكم ويتخذوا تعاليم الإسلام منهاجا ... ولما في ذلك نخالف خطتنا أو نتحرف عن طريقتنا أو نغير مصلكتنا بالتدخل في (السياسة) كما يقول الذين لا يعلمون ولكننا بذلك تنتقل خطوة ثانية في طريقتنا الإسلامية ولاذنب لنا أن تكون السياسة جزءا من الدين وأن يشمل الإسلام للحاكمين والمحكومين فليس في تعاليمه اعط ما لقيصر لقيصر وما لله لله ، ولكن في تعاليمه قيصر وما لقيصر لله الواحد القهار " .

وقد دعا حسن البنا أنصاره إلى الجهاد العملي بعد الدعوة القولية وتوقع - ببصيرة نافذة أن يكون لهذا الجهاد ثمنه من التضحيات وهو أن يتعرض الموظفون منكم للاضطهاد وما فوق الاضطهاد وأن يتعرض الأحرار منكم للمعاكسة وأكثر من المعاكسة ، وأن يدعى المترفون المترفون منكم إلى السجون وما هو أشق من السجون " وخير الأعضاء بين التجهز والثبات معه أو الابتعاد عن الصف ، ثم أنهى كلامه بالتعلق بالملك والأمل فيه والدعاء له فقال "إن لنا في جلالة الملك المسلم أيده الله أملا محققا" (٢٢١) .

### **البنا يدعو للحكومة الإسلامية ويضفي عليها القداسة :**

وفي رسالة "بين الأمس واليوم" التي صدرت في الفترة السابقة للحرب العالمية الثانية يحدد حسن البنا أهداف الدعوة العامة في هدفين هما : تحرير الوطن الإسلامي من كل سلطان أجنبي ، وقيام الدولة الإسلامية التي تعمل بأحكام الإسلام وتطبق نظامه الاجتماعي .

ويضفي حسن البنا على هذه الحكومة نوعا من القداسة وينظر إليها وكأنها أحد أركان الإسلام ويحذر المسلمين من التقصير في السعي لإقامتها مع أنها في أغلب المذاهب الإسلامية من الفروع ويهددهم بالعذاب في الآخرة فهو يقول : " وما لم تقم هذه الدولة فإن المسلمين جميعا آثمون مسؤولون بين يدي الله العلي الكبير عن تقصيرهم في إقامتها وفقدانهم عن إيجادها .



## ويهاجم سيطرة الأجانب على الاقتصاد :

ثم ينتقل حسن البنا إلى تشخيص الواقع الاجتماعى والاقتصادى الأليم  
وهى ملاحظة جيدة وجادة وإن كانت نادرة فينكر أن أكثر من ٦٠٪ من  
المصريين يعيشون أقل من معيشة الحيوان ولا يحصلون على القوت إلا بشق  
النفس وإن مصر مهددة بمجاعة قاتلة ومعرضة لكثير من المشكلات  
الاقتصادية ، ونكر أن بمصر " أكثر من ٣٢٠ شركة أجنبية تحتكر كل  
المرافق العامة وكل المنافع الهامة فى جميع أنحاء البلاد وأن دولاب التجارة  
والصناعة والمنشآت الاقتصادية كلها فى أيدي الأجانب المرابين وأن الثروة  
العقارية تنتقل بسرعة البرق من أيدي الوطنيين إلى أيدي هؤلاء ، وأن مصر  
أكثر بلاد العالم المتمدنين أمراضا وأوبئة وعاهات وأن أكثر من ٩٠٪ من  
الشعب المصرى مهدد بضعف البنية وفقد الحواس ومختلف العلل والأمراض  
، وأن مصر لازالت إلى الآن جاهلة لم يصل عدد المتعلمين فيها إلى  
الخمس.... الخ "

ونكر أن مظاهر هذا الضعف عامة فى كل البلاد الإسلامية ولذلك  
جعل من أهداف الإخوان أن يعملوا لإصلاح التعليم ومحاربة الفقر والجهل  
والمرض والجريمة و حصر الوسائل العامة لتنفيذ هذه الأهداف فى : الإيمان  
العميق والتكوين الدقيق والعمل المتواصل ، ونكر أن هناك بجانب ذلك وسائل  
إضافية منها السلبى ومنها الإيجابى ومنها مايتفق مع عرف الناس وما يخرج  
على هذا العرف ، وأخذ يهيبه أنصاره لما قد يعاجنهم به من سلوك ومواقف  
غير عادية قد يطلب إلينا أن نخالف عادات ومألوفات وأن نخرج على نظم  
وأوضاع ألفها الناس وتعارفوا عليها ، وليست الدعوة فى حقيقة أمرها إلا  
خروجا على المألوفات وتغييرا للعادات والأوضاع . فهل أنتم مستعدون لذلك  
أيها الإخوان ؟ (٢٢٢) .

وتمسكا بالحكومة الإسلامية والتأكيد على ضرورة العودة إليها  
والمطالبة برجوع نظام الخلافة - هاجم مصطفى كمال أتاتورك لإلغاءه  
الخلافة ونشر خطابا بذلك بمجلة الإخوان المسلمين - وذلك رغم ما عانته  
مصر من اضطهاد وتخلف تحت ظلال الخلافة العثمانية ، وكان بهذا  
الخطاب يرد على تصريح لرئيس الوزراء لوفدى مصطفى النحاس للنصحف  
الذى أعرب فيه عن إعجابه بمصطفى كمال أتاتورك وبشركيا الجديدة التى قاد

نشأتها (٢٢٣). وهو في دعوته للخلافة أو للحكومة الإسلامية يتمثل بالمذاهب الاجتماعية والسياسية المختلفة التي وجدت لها دولا وأنصارا أقوياء يقفون عليها أرواحهم معترفا لهذه المذاهب بالتضحية وقوة الإيمان فيقول : " عجيب أن تجد الشيوعية دولة تهتف بها وتدعو إليها .. وأن تجد الفاشستية والنازية أمما تقدمها وتجاهد لها وتعتر بأتباعها ولا تجد حكومة إسلامية تقوم بواجب الدعوة إلى الإسلام الذي جمع محاسن هذه الأنظمة جميعا وطرح مساوئها " (٢٢٤) .

### الغزو الغربي أنعش الفكرة الإسلامية :

وحسن البنا يتحدث عن أثر الحضارة الغربية وغزوها لبلاد الإسلام في تنبيه المشاعر القومية وانتعاش الفكرة الإسلامية ، ففي مواجهة الغزو السياسي والعسكري تنبعت المشاعر القومية وفي مواجهة الطغيان الاجتماعي تصاعدت الفكرة الإسلامية .

"إن الحضارة الغربية بمبادئها المادية قد انتصرت في هذا الصراع الاجتماعي على الحضارة الإسلامية ، بمبادئها القويمة الجامعة للروح والمادة معا ، في أرض الإسلام نفسه ، وفي حرب ضروس ميدانها نفوس المسلمين وأرواحهم وعقائدهم وعقولهم كما انتصرت في الميدان السياسي والعسكري .. وكما كان لذلك العدوان السياسي أثره في تنبيه المشاعر القومية ، كان لهذا الطغيان الاجتماعي أثره كذلك في انتعاش الفكرة الإسلامية (٢٢٥) ."

### عودة إلى غموض الأهداف :

وفي حفل لطلاب الجامعة قبل الحرب الثانية بمناسبة مرور أربعة أعوام على نشاط الإخوان في الجامعة ، تحدث حسن البنا إلى الطلاب فدعاهم إلى أن يفهموا الإسلام على وجهه ويعملوا به على وجهه ثم يقنعوا الناس بما اقتنعوا به وذكر لهم أنهم ليسوا طلاب حكم ولكنهم طلاب منهاج وإصلاح ومبدأ " ففي اليوم الذي يتحقق فيه منهاجكم يكون في المحاربين مثواكم وإلى المساجد مراحمكم ومعزاكم " ثم قال لهم : إنكم دعاة تربية لإقناع الشعب وإيقاظ شعوره وهي . " غاية لا تترك في أيام ولا تنال بأعوام قليلة ولكنه الجهاد

الدائب والعمل المتواصل ، ومقارعة جيوش الجهالة والامية والمرض والفقر والأحقاد والأضغان " (٢٢٦) .

ومنذ بدأ للظهور للسياسى للإخوان ومحاولات التخفى والغموض حول أهداف هذا النشاط السياسى مستمرة ، وحتى قرار حلهم فى ديسمبر سنة ١٩٤٨ فالإخوان يريدون الاشتغال بالسياسة لطموح سلطوى ، وما فى ذلك ريب - وهم بذلك يكونون حزبا سياسيا فى نفس الوقت الذى يطالبون فيه بحل الأحزاب معللين ذلك بأنها تفتت وحدة الأمة ، ورغم ذلك فهم يرفضون أن يطلق عليهم أنهم حزب سياسى حتى لا يصيبهم أيضا ما يصيب الأحزاب أحيانا من عسف واضطهاد ... يريدون أن ينعموا بمكاسب الأحزاب ومكائنها السياسية والاجتماعية ويتجنبوا النقمة عليها ، ويرغبون فى التمتع بميزات الهيئات الاجتماعية ، ويتخطون القيود التى تغل حركتها وتحول بينها وبين النشاط السياسى ، فهم يريدون الاستفادة من الإعانات الاجتماعية التى تمنحها لهم وزارة الشؤون الاجتماعية فى نفس الوقت الذى يمارسون فيه نشاطهم السياسى ، ولذلك فصل الإخوان نشاطهم فى البر والرياضة فى إدارة خاصة تابعة لهم أيضا، وعدلوا القانون الأساسى للجماعة تسهيلا للتعاون مع وزارة الشؤون وحتى تستمر الوزارة فى مدهم بالمساعدات الاجتماعية السنوية بعد صدور القانون رقم ٤٩ لسنة ١٩٤٥ الخاص بتنظيم الجمعيات الخيرية والمؤسسات الاجتماعية والتبرع للوجوه الخيرية ، فوزارة الشؤون تعطى إعاناتها الاجتماعية لمثل هذه الهيئات ، ولا تعطىها للأحزاب السياسية ، وقد أقر محسن البنا بالمساعدات المالية السنوية التى قدمتها لهم وزارة الشؤون الاجتماعية سواء بالنسبة للمركز العام أو بالنسبة لشعب الإخوان ، كما أقر بالاستفادة الأدبية من التفاهم مع قسم الجمعيات بالوزارة وذلك فى كلمته أمام مندوبى الشعب فى ٨ سبتمبر سنة ١٩٤٥ (٢٢٧) .

## خلاف داخل الجماعة حول العمل السياسى :

ولقد أثارت دعوة الشيخ حسن البنا إلى الاندماج فى العمل السياسى ردود فعل متباينة داخل الجماعة وخارجها وتميز من خلال ذلك اتجاهان داخل الجماعة اتجاه يشجع العمل السياسى بل ويتعجل للنتيجة واقتطاف الثمرة

الإخوان المسلمون -

، واتجاه يعارض العمل السياسى ويرى قصر نشاط الجماعة على الناحية الدينية والأخلاقية والاجتماعية ويجد هذا الاتجاه منتهى فى تأكيد هيئات وأحزاب من خارج الجماعة ترى عدم الخلط بين الدين والسياسة لأن إدخال السياسة فى الدين يضر بالدين وبالجماعة وأن هذا ليس من تعاليم الإسلام وانعكس هذا التناقض بين الاتجاهين فى مقالات وأحاديث وخطب حسن البنا الذى كان يحاول أن يحافظ على تملكك الجماعة فيهادن أحيانا ، ويهدىء من تعجل المتسرعين ويترجع أحيانا أخرى وفى أغلب الأحيان يعطى إجابات غامضة تزيد الأمر إبهاما وغموضا وإثارة للبابلة فأمام طموح المتسرعين ورغبتهم المتعجلة فى استعجال الهدف يقول فى رسالة المؤتمر الخامس تحت عنوان "متى تكون خطواتنا التنفيذية" : أريد أن أكون معكم صريحا للغاية فلم تعد نتفعلنا إلا المصارحة : إن ميدان القول غير ميدان الخيال وميدان العمل غير ميدان القول وميدان الجهاد غير ميدان العمل وميدان الجهاد الحق غير ميدان الجهاد الخاطيء .

يسهل على كثيرين أن يتخيلوا ولكن ليس كل خيال يدور بالبال . استطاع تصويره أقوالا باللسان . وإن كثيرين يستطيعون أن يقولوا ولكن قليلا من هذا الكثير يثبت عند العمل ، وكثير من هذا القليل يستطيع أن يعمل ، ولكن قليلا منهم يقدر على حمل أعباء الجهاد الشاق والعمل المضنى ، وهؤلاء المجاهدون وهم الصفوة القلائل من الأنصار قد يخطئون الطريق ولا يصيبون الهدف إن لم تتداركهم عناية الله وفى قصة طالوت بيان لما أقول . فأعدرا أنفسكم وأقبلوا عليها بالتربية الصحيحة والاختبار الدقيق وامتنحوها بالعمل ، العمل القوي البغيض لديها الشاق عليها واقطموها عن شهواتها ومألوفاتها وعاداتها .

وفى الوقت الذى يكون فيه منكم معشر الإخوان المسلمين ثلاثمائة كتيبة قد جهزت كل منها نفسها روحيا بالإيمان والعقيدة ، وفكريا بالعلم والثقافة وجسميا بالتدريب والرياضة ، فى هذا الوقت طالبونى بأن أخوض بكم لجج البحار وأفتحم بكم عنان السماء ، وأغزو بكم كل عنيد جبار ، فإننى فاعل إن شاء الله .. إني أقدر لذلك وقتا ليس طويلا بعد توفيق الله" (٢٢٨) .

أما الذين رفضوا الاندماج فى السياسة من داخل الجماعة ورأوا أن يقتصر نشاط الجماعة على شئون الدين والبر فقط فقد وقع شقاق بينهم وبين

اتجاه حسن البنا ، "ويذكر كتاب (الاتجاهات السياسية والدينية في مصر الحديثة) : أنه في عام ١٩٣٩ اجتمع جماعة من أفضل ممثلي الإخوان ووجهوا إنذارا إلى المرشد للشيخ حسن البنا بطرد أحمد السكري لاتجاهه السياسي وبقطع الجماعة كل اتصالاتها السياسية خاصة مع علي ماهر. ولكن المرشد رفض قبول الإنذار وطرد من وقفوا ضده وهددهم بإبلاغ البوليس عنهم إن هم أذاعوا أسرار الجماعة ، وكان بعض هؤلاء المعارضين ينتمي إلى الوفد ويفضل الارتباط في العمل السياسي بالوفد لا بعلي ماهر ، كما ذكر الكتاب أن من الشواهد ما يثبت أن البوليس كان يحمي حسن البنا بتعليمات من السلطات العليا وتقول "كريستينا هاريس" إنه في هذا الوقت نما أكثر وأكثر الطابع الدكتاتوري لحسن البنا في الجماعة وأصبح واضحا أنه ينوي قيادة الحركة ، في ميدان السياسة" (٢٢٩). وعن علاقة علي ماهر بالألمان يقول جورج كيرك : إن المخابرات البريطانية اكتشفت في الوثائق الألمانية أن علي ماهر كان يحصل على مبالغ مالية عن طريق بنك درسدنر" (٢٣٠) .

ويعلق د. رفعت السعيد على هذا الخبر محاولا للربط بين حسن البنا وعلي ماهر فيقول : هذا هو علي ماهر الذي دخل الشيخ البنا السياسة من بابه الخاص والذي كان أول حليف سياسي لجماعة الإخوان المسلمين ، والذي قاد البنا بيديه نحو التبعية للسراي والملك والعداء للوفد والقوى الديمقراطية" (٢٣١) .

وبسبب عداء الإخوان للديمقراطية ووقوفهم ضد مبدأ الفصل بين السلطات ومطالبتهم بتركيزها مما يعنى تعزيز سلطات الملك وبسبب مطالبتهم بحل الأحزاب ، واتجاههم الشمولي وتعاطفهم مع النازية الهتلرية والفاشية ، بسبب كل هذا هاجمهم الاستاذ عباس العقاد هجوما عنيفا في مجلة الدستور في ١٩٣٩/٧/٢٧ فقال : "في مصر دعوة ديكتاتورية ما في ذلك جدال ، والذين يقومون بهذه الدعوة ويقبضون المال من أصحابها هم الذين يشنون الغارة على الدول الديمقراطية ويثيرون الشعور عليها باسم الدين وباسم سورية وفلسطين ، ولا يثيرون الشعور على الدول الأخرى باسم الدين وباسم ألبانيا وبرقة وطرابلس والصومال.. ويسير علينا أن نعرف بعدما تقدم من أين يتلقى تلك الجماعات المتكينة أزوادها ونفقاتها ، ولماذا تتوجه بالدعوة المزيفة إلى هذه الوجهة التي لأوجهة غيرها أمام تلك الجماعات لخدمة المطامع



الديكتاتورية .. إنها جاسوسية مأجورة تتوارى بالإسلام للإيقاع ببلاد الإسلام ، لأن نجاح الدعوة للديكتاتورية لن ينتهى إلى مصلحة المسلمين ولا إلى سيادة المسلمين وإنما ينتهى إلى ضياع للمسلمين " (٢٣٢) .

وكان لمعارضة اتجاه حسن البنا نحو العمل السياسى أثرها فى خطب ومقالات حسن البنا ، فليجأ الى ما عرف عنه من مهارة فى المراوغة والغموض والدوران حول الفكرة دون ملامستها فيقول : " إذا قيل لكم إلام تدعون ؟ فقولوا ندعو إلى الإسلام الذى جاء به محمد (ص) والحكومة جزء منه والحرية فريضة من فرائضه . فإن قيل لكم هذه سياسة ، فقولوا هذا هو الإسلام ونحن لا نعرف هذه الأقسام " (٢٣٣) .

وينشر بجريدة "الإخوان المسلمون" تحت عنوان : "نحن" ، دبجها براع كبير من دعاة الإخوان - كما تقول الجريدة يقول : نحن لسنا حزبا سياسيا ولاطريقة من الطرق للصوفية ولاجمعية خيرية ولاناديا رياضيا ولامؤسسة مالية اقتصادية ، ولكننا هيئة إسلامية تجمع هذا كله فى أوضح أشكاله وأنفع آثاره .. ومسبب ذلك .. شمول الدعوة التى جاء بها الإسلام .. ولقد استولت على الأذهان فكرة خاطئة منذ أزمان بعيدة هى قصر معنى الإسلام على بعض نواحي الإصلاح الاجتماعى الأدبية لتصفية النفس وإسداء الخير مع عزله وتثنيته عما سوى ذلك من شئون الحياة فقام دعاة الإخوان من أول يوم يصحرون هذا الخطأ وينادون بأن هدف الدعوة التى يجاهدون فى سبيلها تكوين جيل جديد يفهم الإسلام فهما صحيحا ويعمل بتعاليمه ويوجه النهضة إليه فى تكوين مظاهر حياة الأمة كلها " (٢٣٤) .

وفى نفس المعنى والاتجاه يؤكد حسن البنا فى سنة ١٩٤٥ على شمولية الإسلام مع الإجابة الغامضة عن المعنى السياسى والتى استمرت غامضة منذ أعلن عنها فى الذير سنة ١٩٣٨ يقول فى الجمعية العمومية للإخوان المنعقدة فى شوال سنة ١٣٦٤ الموافق سنة ١٩٤٥ "وسيقول الناس ما معنى هذا ، وما أنتم أيها الإخوان ؟ إننا لم نفهمكم بعد فأفهمونا أنفسكم وضعوا عنوانا نعرفكم به كما تعرف الهيئات بالعناوين ، هل أنتم طريقة صوفية أم جمعية خيرية أم مؤسسة اجتماعية أم حزب سياسى ؟ فقولوا لهؤلاء المتسائلين : نحن دعوة للقرآن الحق الشاملة للجامعة طريقة صوفية ..

وجمعية خيرية .. ومؤسسة اجتماعية .. وحزب سياسى نظيف .. وقد يقولون مع هذا كله لازلتم غامضين" (٢٣٥) .

والعبارة الأخيرة توحى بأن حسن البناء نفسه كان يدرك أن إجاباته غامضة لقد كان الغموض فى إجابات حسن البناء متعمدا ومقصودا لأن له وظيفة يؤديها فى محاولة للإبقاء على تسيج الجماعة من أن يتفتت.

وتستمر الإجابات للغامضة أيضا ففى مناسبة أخرى فى خطابه فى الجمعية العمومية للإخوان المسلمين المنعقدة فى ٢ اشوال سنة ١٣٦٥ الموافق سنة ١٩٤٦ يقول تحت عنوان "اللغز الذى لم يحل" "وهذا اللغز هو أنتم أيها الإخوان فبالرغم من كثرة البيانات لايزال الناس يتساءلون عن مقاصدكم ماذا تعملون ؟ وهل جمعيتكم دينية أو سياسية أم هى تشكيلة رياضية أو شركة اقتصادية ؟" .

ثم تكلم عن الحكومة وموقفها من الإخوان محاولا الرد على الاتهامات الموجهة إليهم فقال : لقد اتهمنا واتهمت الحكومة ظلما بأنها ساعدت الإخوان وأمدتهم بالمال تارة وبالورق لصحيفتهم تارة أخرى وبالحرية تالفة وأفسحت أمامهم كل مجال وعملت معهم كل جميل .. والواقع أن الحكومة كان لها معنا موقفان الأول : الحياد الدقيق والثاني : الضغط والمضايقة ففى الأول وقفت تنتظر ماذا يصنع الإخوان وقد كان حيادها دقيقا فلم تساعد الإخوان بشيء ولم تفقد عليهم مالا ولاحرية بل بمنعت عنهم كثيرا من الحقوق الطبيعية .

ثم تحدث عن أن الحكومة قد قلبت للإخوان ظهر المجن وبدأت فى التضيق عليهم ، ويهدد حسن البناء الحكومة بأنها إن منعت الإخوان من الاجتماع فى دورهم فإتهم سيجمعون فى المساجد أو فى جوف الأرض (٢٣٦) .

وفى كلمته أمام مندوبى شعب الإخوان فى سبتمبر سنة ١٩٤٥ أشار حسن البناء إلى اقتراح من أحد أصدقاء الإخوان بأن تشغل الجماعة بالأغراض الأدبية والاجتماعية والاقتصادية وتترك السياسة لغيرها من الهيئات حتى لا تتعرض الجماعة للعواصف ، وقد رد حسن البناء على هذا الاقتراح بأن "الظروف تحتم الانشغال بالأمور الوطنية" بسبب تجاهل الدول الكبرى لحقوقنا وانشغال الأحزاب بالخصومة فيما بينها. وفقد الشعب لثقته فيها

وبسبب الشعور الوطنى العارم الذى يحتاج إلى قيادة حكيمة "والإخوان هم الأقدر والأقرب لقلوب الشعوب ، كل ذلك يأخى جعلنى أشعر شعورا قد ارتقى إلى مرتبة الاعتقاد أننا لم يعد لنا الخيار وأن من واجبنا الآن أن نقود هذه النفوس الحائرة ونرشد هذه للمشاعر النائرة" (٢٢٧) .

وقد فسرت جريدة "لابورص اجيشيين" الفرنسية التى تصدر مساء كل يوم بالقاهرة فى عددها الصادر يوم ١٨/٧/١٩٤٥ فسرت نشاط الإخوان السياسى ودوافعه بأنهم يستغلون الدين للحصول على مكاسب سياسية فكشفت الغموض وأجابت عن الحيرة التى يشعر بها الناس وذلك فى تعليقها على جلسة المحكمة التى استمعت فيها إلى شهادة بعض الشخصيات الكبيرة التى طلب الدفاع سماع شهادتها فى قضية مقتل المغفور له الدكتور أحمد ماهر باشا وبعد أن تحدثت الجريدة عن الشهود الذين كان منهم الشيخ حسن البنا تكلمت عن جماعة الإخوان بأنهم " يريدون أن يحصلوا تحت اسم الدين على صوت رفيع فى ميدان السياسة والحياة الاجتماعية" (٢٢٨) .

ومع ذلك يستمر حسن البنا فى التعجب من حيرة الناس ومن شعورهم بغموض أهداف الإخوان فكتب فى مجلة الإخوان فى ١٧ مارس سنة ١٩٤٥ تحت عنوان "نحن" بعد أن ذكر أن دعوة الإخوان ربانية إنسانية عالمية قال "تلك هى دعوة الإخوان غاية ووسيلة فقيم يحار الناس وأى نوع من الغموض يكتنف هذه الدعوة الواضحة ؟ يقول كثير من الناس نحن فى حيرة من أمر الإخوان المسلمين أهم طريقة صوفية أم جمعية خيرية أم حزب سياسى وإلى أى شىء يقصدون. وفى أى طريق يسيرون ؟ ألفاظ وضعها اليأس لأنفسهم ثم اختلفوا عليها شيعا وطوائف أما نحن الإخوان فقد تجاهلنا هذه المسميات جميعا وأخذنا فى الطريق الأول الذى لا يصلح أمر الناس إلا عليه ، الدعوة إلى كتاب الله وسنة رسول الله (ص) ونهج الإسلام الحنيف ووسيلتنا إيمان ومحبة وعمل" (٢٢٩) . ولم تظفر جماعة بقدر من الغموض فى أهدافها وباستمرار هذا الغموض لسنوات طويلة كما ظفرت جماعة الإخوان المسلمين ، فى الاحتفال بمرور عشرين عاما على تأسيس أول شعبة للإخوان فى ٥ سبتمبر سنة ١٩٤٨ يواصل حسن البنا حديثه الغامض عن طبيعة الإخوان وعلاقتهم بالسياسة فى بيانه الصحفى بهذه المناسبة فيقول : "وقد لونت الأفهام القاصرة والدعايات المغرضة دعوة الإخوان بثلاثة ألوان خاطئة وابتدأت

باللون الدينى القاصر ثم تلا ذلك اللون السياسى الخاطىء بمناسبة اشتراك الإخوان فى الجهاد الوطنى المقدس .. مما جعل بعض الناس يظن أن الإخوان قد انصرفوا عن الدين إلى السياسة ولم يفرقوا بين العمل الوطنى والاحتراف السياسى، ومادروا أن هذا الجهاد الوطنى من صميم الإسلام ، واللون الحقيقى لدعوة الإخوان بعيد عن هذا التصور كله ، فهو اللون الإسلامى النقى الصرف ... وهم لذلك متكينون ووطنيون ومجاهدون لأن هذا كله من لب الإسلام وصميمه .

وفى المؤتمر تحدث أيضا عن الحدود باعتبارها جزءا من نظام شامل فقال "إن أكثر الناس لا يعرفون إلا أن الإخوان يريدون إقامة الحدود الإسلامية ، وهذا فى الحقيقة تصور قاصر فإن الإخوان إنما يريدون إحياء للنظام الإسلامى الاجتماعى الكامل ، وهو كل لا يقبل التجزئة" (٢٤٠) .

## الصوفية وأهل السنة يشكون فى عقيدة الإخوان :

ورغم أن حسن البنا قد أقر التصوف والسنة - كفكرتين مجردتين وليس كدعوتين - باعتبارهما عنصرين من طينتين أساسيتين ، ورغم أنه قد تشبع بأفكارهما واعتقدتهما وأخذ نفسه بهما غير أن هاتين الفكرتين باعتبارهما دعوتين يحملهما طائفتان قد عارضتا فهم حسن البنا وجماعة الإخوان للإسلام .

فهما يريان أن نشاط الإخوان السياسى ماهو إلا إقحام للإسلام فيما لايعنيه فدعاة السنة اتهموا حسن البنا بأنه يدعو إلى السفاسف والتافه من أمور الإسلام ويدع البدع العظيمة والخطير منها وهو العقيدة الصحيحة وتطهيرها من البدع والخرافات ، ورماء الصوفيون بأنه تكب الطريق الإسلامى بدعوته إلى التدخل فى أمور الدنيا، ولذلك أعرض حسن البنا فى دعوته عن أهل التصوف ودعاة السنة واتجه إلى الطائفتين المحايدتين وهما طائفة الصالحين من غير الطائفتين السابقتين وطائفة الذين لايبالون بالدين لجهلهم به وهما ممن لا تشغل بالهم قضايا الخلاف . وقد رد حسن البنا على انتقاد أهل التصوف ودعاة السنة له بمجلة الإخوان المسلمين فى أواسط الثلاثينيات بمقال قال فيه: إن إخواننا الذين ينتقدوننا يحصرون دعوتهم فى حدود المربع الصغير الذى

يقع في مركز الدائرة وهم بذلك يقصرونها على الذين اكتمل فيهم كل ما يرون أنه العقيدة الصحيحة وهذا عدد ضئيل أما نحن فننتوجه بالدعوة إلى كل من يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله مهما كان مقصرا فيما سوى ذلك من تعاليم الإسلام وأفكاره - وكل ما نطالبه به أن يرتبط معنا برباط الأخوة الإسلامية للعمل على استعادة مجد الإسلام ، وهذه الدعوة غير المشروطة بشئ إلا بالإقرار بالشهادتين يستجيب لها طوائف على درجات متفاوتة من الإيمان بالتعاليم الإسلامية والعمل بها .. وفي ظل روح الأخوة التي تجمع بين كل هذه الطوائف ، وتحت لواء المبايعة على العمل لاستعادة مجد الإسلام ، وعلى ضوء توجيهات قيادة الدعوة للمزوجة بروح الحب والمودة ، تنصهر كل هذه الطوائف في بوتقة هذا المجتمع فتترقى كل طائفة في إيمانها وعملها وعقيدتها وفقها .

وقد هاجم الصوفية وأهل السنة حسن البنا وشككوا في عقيدة الإخوان وفهمهم للإسلام مما دفع حسن البنا إلى إصدار رسالة التعاليم ليحدد فيها رؤية الإخوان المسلمين للتعاليم الإسلامية الأساسية ورأيهم في مواطن الخلاف بين الطوائف (٢٤١) .

ويدخل حزب الوفد المعركة ضد الإخوان ويستغل عريضة الدكتور إبراهيم حسن وكيل للجماعة التي كتبها حين قدم استقالته من جماعة الإخوان المسلمين فتكتب جريدة "البلاغ" في ٢٣/٤/١٩٤٧ معلقة على هذه الوثيقة تحت عنوان "شيخ الإخوان يعبث - دعوة دينية دنستها الأطماع والشهوات" بقلم الأستاذ على عبد العظيم المحامي فيتناول ماورد في عريضة الدكتور إبراهيم حسن من سعى للشيخ حسن البنا لتحويل جماعة الإخوان إلى حزب سياسي ويذكر أنه لايعنيه أن تتحول الجمعية إلى حزب سياسي جديد أو تقنى في الحزب الوطني فمصير هذا الحزب لن يعدو ، أن يصبح واحدا من هذه الأقليات العابثة بمصالح البلاد وهو يصف هذا المسعى بأنه تنكّر للمبادئ التي دعت إليها الجماعة وانضم إليها الأنصار على أساسها ولذلك أنفض عنها الكثيرون أما من بقى "فلا هم أبقوا على أنفسهم وعلى كياناتهم كهيئة دينية إسلامية معروفة التعاليم والأهداف ولا هم بالذين يرجى لهم مستقبل أو يتوقع من ورائهم خير ما إذا هم انقلبوا نهائيا إلى هيئة حزبية تمارس السياسة وتفهمها كما يمارسها ويفهمها من هم على غرارها وشاكلتها من الأقليات !".



وأشار إلى انصراف من كانوا عمد الدعوة عن الشيخ "حين انصرف  
عن التفكير في ربه إلى التفكير في دنياه" (٢٤٢) .

## د. ابراهيم مذكور يهاجم استغلال الدين في السياسة :

والدكتور ابراهيم بيومي مذكور رئيس للمجمع اللغوي وزميل حسن  
البناء بكلية دار العلوم وقد تخرج من الكلية في نفس السنة التي تخرج فيها  
حسن البناء يذكر في تحقيق صحفي معه بمجلة المصور أنه نصح حسن البناء  
بالابتعاد عن السياسة والاكتفاء بالدعوة إلى الإصلاح الأخلاقي والشبلي ،  
ولكنه رفض بدافع الطموح السياسي من ناحية وتشجيع السراي من ناحية  
أخرى ، وبكلمات للدكتور ابراهيم بيومي مذكور في رده على محرر مجلة  
المصور يقول : "حسن البناء كان زميلي وصديقي لكن كنت أريد له أن يكون  
داعية إصلاح أخلاقي وشبلي لأميسيا ، ولكن السياسة مع الأسف لها شهية  
خاصة فجذبته إليها : السياسة مرة والعراي مرة أخرى" .

وفي هذا الحديث هاجم الدكتور ابراهيم للحزب الديني بشدة . فقد  
سأله المحرر: ما رأيك في كل الذين يحاولون - باسم الدين - شذبا إلى  
الوراء ، هؤلاء الظلاميون ؟

وأجاب: دعوة الإسلام دعوة إصلاح وتقويم لا تحزب وضيق أفق ،  
أنا أمقت الدعوات الضيقة الأفق باسم الدين ، لان دين الإسلام أوسع أفقا من  
كل هذه الحوارى ، وأخشى ما أخشاه أن عددا غير قليل ممن يتولون هذه  
الأمر لا يفهمون الإسلام على حقيقته وعلى وجهه الصحيح .

وسأله المحرر: فما هو رأيك في حديث البعض عن حزب ديني في  
مصر ؟

فأجاب: أرى أن للدين للجميع ، ولايصح مطلقا أن يزعم مسلم أنه  
وحده هو الذى يعلم الإسلام أو أنه وحده يكره فلانا أو يرفضه لأن الإسلام  
دعاه إلى ذلك ليس فى الإسلام كراهية ، الإسلام مصالحة وحب وتفاهم  
فالإسلام توجيه .

وسأل المحرر: كيف تواجه مصر خطر هذا التطرف؟! وأجاب: مع الأسف الشديد هي ميكروبات جاءت إلينا من الخارج ، سعت إلينا ، وسعى وراءها بعض المال. ثم قال : أرجو فقط ألا نعود إلى الوراء ، وأقول هذا لأصحاب الدعوات الدينية التي لا أسس لها ، يجب أن نعيش مع الحاضر وأن ننهض بالحاضر ، وهو على صورة إسلامية حقيقية لا غبار عليها (٢٤٣).

### أثر السياسة في سلوكيات حسن البنا :

واندماج حسن البنا في العمل السياسي دفعه إلى تغليب سلوكيات وأخلاقيات رجل السياسة للمحترف لا رجل الدين ، فاستخدم المناورة في تعامله السياسي و "اللامبئية في التحالفات ، كما استخدم التجسس والتسلل إلى الأحزاب الأخرى والهيئات الأخرى كوسيلة للتعرف على أخبارها ونواياها الداخلية وتخريبها من الداخل ، كما أكد البعض ومنهم قادة الإخوان سعى البنا لطلب المعونات المالية بطريقة لا تخلو من الابتزاز من أمريكا وفرنسا وغيرهما ومن بعض الأحزاب مقابل التحالف معها ، كما جد في السعي لتبرئة أحد قادة الإخوان - لأنه زوج أخته - من تهم أخلاقية أثبتتها وأكدها لجان تحقيق شكلها لهذا الغرض مما نتج عنه استقالة وكيل الجماعة وعدد آخر من عضوية الجماعة .

وعن المناورة واللامبئية يذكر الدكتور رفعت السعيد أن الذين يتابعون الحياة السياسية للشيخ يرون كيف استخدم المناورة أسلوبا لتعامله السياسي وكيف أنه فهم الحياة السياسية على أنها مناورات ووسائل يتعين على كل من يخوضها أن يتقنها وأن يمارس هذه الأساليب بل وأن يتفوق على غيره في هذا الصدد وربما قادة ذلك إلى بعض (اللامبئية) يلاحظها كل من تابع خطوات تحالفاته السياسية وتقلبها دون مبرر مقبول إلا المصلحة الذاتية ويدلل على ذلك بعدد من الأدلة .. التي سبق أن ذكرنا بعضها ومنها :

أن صالح عشموى وهو أحد قادة الجماعة ورئيس تحرير جريدتها هاجم مرة الدستور فأذنته الحكومة إن هو لم يعدل عن هجومه فسوف تقدمه

للمحاكمة فرفض العدول ولكن الشيخ البنا نصحه قائلا "اكتب يا صالح ما يطلب منك".

ولقد كتب حسن البنا في مقامة مذكرات الدعوة والداعية يقول :  
أوصى الذين يعرضون أنفسهم للعمل العام ويرون أنفسهم عرضة للاحتكاك  
بالحكومات ألا يحرصوا على الكتابة فذلك لروح لأنفسهم وللناس وأبعد عن  
فساد التعليل وسوء التأويل .

ومن هذه الأدلة أن حسن البنا قد كتب بعد حل الجماعة ما طلب منه  
فقد كتب يدين رجاله وهم رهن القيد ويصفهم بأنهم "ليسوا إخوانا وليسوا  
مسلمين" مؤملا بموقف "لامبدئي" أن ينتقد بعضا من بقايا الجماعة في محنة  
١٩٤٨ "لكن الواقع أثبت أن خصومه كانوا أكثر منه ذكاء إذ أيقنوا أن خطوة  
واحدة إلى الخلف من القائد منوف تدمر الجيش كله وتدفع السجناء إلى  
الانهيار ... والاعتراف ... وقد كان".

ومن الأدلة أيضا قبوله للتبرع من شركة قناة السويس بمبلغ  
خمسائه جنيه للمساهمة في بناء مقر للجماعة ومسجد بالاسماعيلية وحين  
واجه اعتراضا على قبول التبرع من شركة استعمارية برر هذا بقوله "هذا  
مالنا لآمال الخواجات والقناة قناتنا والبحر بحرنا والأرض أرضنا وهؤلاء  
غاصبون في غلبة من الزمن".

ومنها أيضا أنه يلجأ أحيانا إلى وسائل لا مبدئية للإقناع وللوصول إلى  
هدفه .

فحين غضب من الموقف السلبي لشيوخ الأزهر من دعوته خلال  
مقابلته للشيخ يوسف الدجوي سنة ١٩٢٧ وجه حديثه إليهم فقال "إن لم تريدوا  
أن تعملوا لله فاعملوا للدنيا وللرغيف الذي تأكلونه فإنه إذا ضاع الإسلام في  
هذه الأمة ضاع الأزهر وضاع العلماء فلا تجدون ما تأكلون ولا مائتفقون  
فدافعوا عن كيانكم إن لم تدافعوا عن كيان الإسلام" فهو يستثير العلماء بلقمة  
العيش إذا لم تجد المبادئ .

وفي افتتاح مسجد الإخوان بالاسماعيلية دعا لإقامة مدارس للتعليم  
الديني وهاجم مدارس التعليم الحديث ووصفها بالمدارس المبتدعة التي يخرج  
منها الأبناء "وقد تسمت عقولهم بالأفكار الخبيثة الفرنجية وحشيت أدمغتهم  
بالآراء الإلحادية وشبوا على التقليد والإباحية" (٢٤٤) .

ومع هذا الهجوم على مدارس التعليم الحديث فقد كان هو نفسه يعمل مدرسا بها منذ تخرج من دار العلوم سنة ١٩٢٧ إلى أن استقال لتفرغه لنشاط الإخوان في سنة ١٩٤٦ وألحق ابنه بهذه المدارس .

وعن التسلل إلى الأحزاب الأخرى والتجسس على أخبارها يعترف محمود عبد الحليم وهو أحد قادة الإخوان في كتابه الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ بأنه أعد مجموعة من الإخوان تخصصت في مهمات التجسس والتسلل إلى حزب الوفد بحجة التعرف على حقيقة ما يدبر لاغتيال المرشد من قبل نائب الوفد بالجيزة الذي فتح دلاله لشعبة الإخوان فيقول :  
وكلفت مجموعة من الإخوان المتمرسين بالتعرف على اتجاهات المجتمعات بالنسبة للإخوان وهي مجموعة متخصصة لها القدرة على التكيف بجو الهيئة المطلوب معرفة اتجاهها تكيفا يشعر المسئولين بهذه الهيئة أنهم أخلص العاملين لها ، وبذلك يغشون الجلسات المضروب حولها نطاق السرية ، ويظهرون بذلك على ألق أسرارها (٢٤٥) .

فانظر كيف يتباهى أحد قادة الإخوان بالتجسس على حزب آخر بينما نفس هذه الفعلة في أمريكا تسببت في استقالة رئيس جمهوريتها "ليكسون" وهي الفعلة التي اشتهرت بفضيحة "وترجيت"

ولم يكتف الإخوان بالتجسس على الأحزاب الأخرى لحسابهم بل إنهم فعلوا نفس الشيء لحساب أجهزة القمع في حكومة الديكتاتور اسماعيل صدقي سنة ١٩٤٦ لإفشال إضراب العمال في شبرا الخيمة من أجل حقوقهم .

وأما عن مسألة طلب اللبنا للمساعدات المالية من أمريكا وفرنسا ومن الأحزاب الأخرى فقد نشرت جريدة البلاغ في ١٩/٤/١٩٤٧ وثيقة استقالة الدكتور ابراهيم حسن وكيل جماعة الإخوان المسلمين وهي استقالة مسببة ورد بها هذه الاتهامات ، ومنها أن الاستاذ حسن اللبنا طلب من الوفد دفع مبلغ خمسين ألف جنيه للإخوان المسلمين ثمنا لانضمام الإخوان إلى الوفد ، وقد عقت جريدة الإخوان على هذه الوثيقة وعلى ما نشرته البلاغ فكتبت البلاغ مرة أخرى في ٢١/٤/١٩٤٧ تحت عنوان "وكيل الإخوان يؤيد طلب شيخهم مبلغ خمسين ألف جنيه ثمنا لانضمامه للوفد" تقول : "وقد اتصل مندوبنا بحضرة الدكتور ابراهيم حسن وسأله عن حقيقة رولية الخمسين ألف جنيه فقال: أما وقد نشرت البلاغ تقريري بغير علمي قلنا لا أستطيع أن أقول إلا أن

ما نشرته جريدة البلاغ نقلا عن مذكرتى هو الحق وأن ما نشرته جريدة الإخوان هو لبس ودوران .. أما حكاية الخمسين ألف جنيه فإن فضيلة الأستاذ البنا ذكر مبررات لها ولم ينقها فقال : إن المبررات أن رئيس الإخوان بالمنصورة كان يدفع كفالات لبعض الإخوان المقبوض عليهم وأن بعض الوفديين طلبوا منه أن يسمح لهم بأن يساعدوه فى هذا فقبل شاكرًا غير أنه صدرت إليهم أوامر من القاهرة بالكف عن هذه المساعدة ، هذا فى رأى فضيلة المرشد كان مبررا لان يطلب الخمسين ألف جنيه من الوفد " ثم تعرض للحديث عن لجنة الاتصال بين الأحزاب واقترح الأستاذ أحمد حسين بإنشاء صندوق تابع لهذه اللجنة ، ثم ذكر أن الشيخ البنا لاصلة له بموضوع هذا الصندوق" ولم يكن هذا هو سبب طلب هذا المبلغ من الوفد وإنما كان هذا المبلغ ثمنا لانضمام الإخوان إلى الوفد نظرا لما وصلت إليه حالة الإخوان المالية فى ذلك الحين من سوء" (٢٤٦) .

وعلى وثيقة الدكتور ابراهيم حسن التى نشرتها البلاغ تعلق صوت الأمة بلهجة لا تخلو من الإسفاف تحت عنوان "هذه الجماعة تهوى" - جرائم راسبوتين فضيحة جديدة - خيانة الشيخ - مهاترة فتقول "الوثيقة تتضمن اتهامات غاية فى الخطورة : الشيخ يبرىء عبد الحكيم عابدين الشيخ يطلب من الوفد ٥٠ ألف جنيه لكى ينضم إليه فى جهاده - طرقت الشيخ أبواب ابراهيم عبد الهادى طالبا للفلوس - طرقت للشيخ أبواب الأمريكان والفرنسيين فى مصر وصده الدكتور ابراهيم حسن شخصيا" وعن الهيئة السياسية تتساءل:

"هل ثم شك فى أن فضيلته عندما يضع أقدار جماعة الإخوان فى أيدي أمثال وهيب دوس بك وسعد اللبان ومحمد عبد الرحمن نصير بك من رجال السياسة المعروفين بالعداء للشعب فهل ثم شك فى أن هذه خيانة" (٢٤٧) .



## انفراد البنا بالسلطة

### إحساس مبكر بالزعامة :

لقد ظهر الإحساس بالزعامة عند حسن البنا منذ وقت مبكر من حياته فقد اختير رئيساً لجمعية الأخلاق الأدبية" وهو لزال طالباً بالمرحلة الإعدادية بمدرسة الرشاد ، وهو يزهو بهذه للقيادة حين يقول : "وكانت ثروة مدرسة الرشاد الدينية سبباً في أن يتقدم هذا الناشئ إخوانه وأن تتجه إليه أنظارهم حتى إذا أريد اختيار مجلس إدارة جمعية الأخلاق الأدبية وقع اختيارهم عليه رئيساً لهذا المجلس (٢٤٨) .

وفي هذه الفترة أيضاً من حياته اشترك في إنشاء "جمعية منع المحرمات" بالقرية وقام بدور بارز في نشاطها.

وينمو إحساسه بالزعامة في مرحلة دراسته بمدرسة المعلمين فيمتشعر إحساساً دينياً متحفزاً يلهمه ضرورة التصدي للدفاع عن الدين ومقاومة المنكر، فهو يحكى في معرض تعلقه بشيخ الطريقة الحصافي الأولى وتأثره بقراءاته الصوفية : "لننى رأيت في هذه الأثناء ، وعلى أثر تكرارى للقراءة في المنهل (وهو كتاب المنهل الصافي في مناقب حسنين الحصافي وهو شيخ الطريقة الأولى) فيما يرى للنائم : أننى ذهبت إلى مقبرة البلد فرأيت قبراً ضخماً يهتز ويتحرك ، ثم زاد اهتزازاً واضطراباً حتى انشق فخرجت منه نار عالية امتدت إلى عنان السماء وتشكلت فصارت رجلاً هائل الطول والمنظر واجتمع الناس عليه من كل مكان فصاح فيهم بصوت واضح مسموع وقال لهم : أيها الناس .. إن الله قد أباح لكم ما حرم عليكم فافعلوا ما شئتم . فانبريت له من وسط هذا الجمع وصحت في وجهه "كذبت" وألقت إلى الناس وقلت لهم : (أيها الناس هذا يلبيس للعين وقد جاء يفتنكم عن دينكم ويوسوس لكم فلا تصغوا إلى قوله ولا تستمعوا إلى كلامه) (٢٤٩) .

وهو يؤكد هذا الإحساس بالزعامة بأقوال الشيخ عبد الوهاب الحصافي ابن شيخ الطريقة الأولى حين تنبأ له ولأحمد السكري بالزعامة والقيادة فقال لهما في بعض جلستة :

"إننى أتوسم أن الله سيجمع عليكم القلوب ويضم إليكم كثيرا من الناس" (٢٥٠) وقد كون هو وأحمد السكرى فى المحمودية "جمعية الحصافية الخيرية" وكان هو سكرتيرا لها بينما كان أحمد السكرى رئيسا .

ورغم اتجاهه إلى التصوف والتعبد وهو تلميذ بمدرسة المعلمين بدمهور فقد فرض عليه استشهاده للزعامة والقيادة أن يشارك فى المناسبات الوطنية وذكريات ثورة ١٩ فكانت "التبعت تقع أول ما تقع على الظاهرين من الطلاب والمتقدمين منهم ، وكنت رغم اشتغالى بالتصوف والتعبد أعتقد أن الخدمة الوطنية جهاد مفروض لامناص منه ، فكنت بحسب هذه العقيدة وبحسب وضعى بين الطلاب - إذ كنت متقدما فيهم - ملزما بأن أقوم بدور بارز فى هذه الحركات وكذلك كان" (٢٥١) .

وفى موقف زعامى جرى يحكى حسن البنا عن إضراب الطلاب فى يوم من الأيام الثائرة وقد اجتمعت اللجنة القيادية للطلاب فى مسكنه وقد داهم البوليس البيت يبحث عن المجتمعين فكان جواب صاحبة المنزل أنهم خرجوا منذ الصباح الباكر ولم يعودوا ، ولم يرق هذا للجواب غير الصائق من صاحبة البيت الطالب حسن البنا فخرج إلى الضابط "وصارحته بالأمر.. وناقشته بحماس وقلت له : إن واجبه الوطنى يفرض عليه أن يكون معنا لا أن يعطل عملنا ، ويقبض علينا . ولا أدرى كيف كانت النتيجة أنه استجاب لهذا القول فعلا فخرج وصرف عساكره وانصرف معهم بعد أن طمأننا ، ورجعت إلى الزملاء المختبئين وأنا أقول لهم هذه بركة الصدق ، ولا بد أن نكون صادقين ونتحمل تبعه عملنا (٢٥٢) .

### فى القاهرة حث قادة المسلمين للتصدى لمظاهر التحلل :

وفى القاهرة فوجئ كريفى بمظاهر لم يألها فى القرية ، فرأى فى هذه المظاهر التى تتسم بالتحلل وأحيانا بالتحلل شرا يجب التصدى له ، وسيطر عليه القلق فعزم على موقف إيجابى لصده هذه الموجة .

يقول : "وصرت أرقب هذين المعسكرين فأجد معسكر الإباحية والتحلل فى قوة وفتوة ومعسكر الإسلامية الفاضلة فى تنقص واتكماش ، واشتد بى القلق حتى أنى لأنكر أننى قضيت نحوا من نصف رمضان هذا العام فى حالة أرق شديد ، لا يجد النوم إلى جفنى سبيلا من شدة القلق والتفكير

في هذه الحال ، فاعتزمت أمرا إيجاليا وقلت في نفسي : لماذا لا أحمل هؤلاء القادة من المسلمين هذه التبعة وأدعوهم في قوة إلى أن يتكاتفوا على صد هذا التيار ؟ فان استجابوا فذاك ، وإلا كان لنا شأن آخر وصح العزم على هذا وبدأت التنفيذ (٢٥٢) . وبعدها اتجه إلى الشيخ يوسف الدجوى وبعض العلماء يصارحهم بوجوب العمل .

### في موضوع الإنشاء حدد هدفه الزعامي "أن أكون مرشداً":

وفي موضوع الإنشاء الذي كتبه في نهاية دراسته بدار العلوم يتبلور إحساسه بالزعامة والقيادة كما تتضح أمامه الرؤيا للمستقبل الذي ينشده وذلك حين يقول : "أعتقد أن خير النفوس تلك النفس الطيبة التي ترى سعادتها في إسعاد الناس وإرشادهم ، وتستمد سرورها من إدخال السرور عليهم ، وذود المكروه عنهم ، وتعد التضحية في سبيل الإصلاح للعام ربها وضيمة " . ويقول : "وأعتقد أن العمل الذي لا يعدو نفعه صاحبه ولا تتجاوز فائدته عامله قاصر ضئيل" .

وحدد أن هدفه للعام "هو أن أكون مرشداً معلماً ، إذا قضيت في تعليم الأبناء سحابة النهار ، ومعظم للعام قضيت ليلي في تعليم الآباء هدف دينهم ومنابع سعادتهم ومسرات حياتهم تارة بالخطابة والمحاضرة وأخرى بالتأليف والكتابة وثالثة بالتجول والسياحة" (٢٥٤) .

### في الاسماعيلية اتجه إلى المقهى لأنه لن يجد منافساً له :

وفي الاسماعيلية يترك الحديث إلى الناس في المساجد في بداية الأمر ويقصد إلى القهاوى ولم يفعل ذلك لمجرد أن "المسجد وجمهور المسجد هم الذين مازالوا يذكرون موضوعات الخلافة ويثيرونها عند كل مناسبة كما يقول ولكن لأنه لن يجد في المقهى منافساً يخرجه أو يعوق مسيرته أو يفض الناس من حوله وإنما سيجد جواً ملائماً لممارسة الزعامة فيه ، سيجد جمهوراً بسيطاً ، يعكف على المنكرات والآثام ، كما يقول هو عنهم وهم لذلك متعطشون إلى الوعظ والتنبيه إذا وجدوا من ينبههم ويستثير فيهم الروح الدينية الفطرية العميقة في نفوسهم ولذلك كان حسن البناء لبقاً سريع البديهة

والحيلة استطاع أن يشد انتباه هذا الجمهور الغافل للغرق في آثامه حين ألقى على المنضدة أمامهم بقطعة من الجمر ففرعوا فتسائل إن كانت هذه الجمرة الصغيرة قد أفرعتهم فماذا سيفعلون أمام نيران جهنم الأشد هولا ؟ ومن هذه البداية أخذ يشدهم إلى الاستماع إليه والاستجابة لهديه .

وفي هذه الاستجابة من هذا الجمهور كان حسن البناء يمارس مهارته في القيادة وحين أصبح له مريدون من هذا الجمهور يريدون أن يتعلموا أحكام الإسلام وتعددت أسئلتهم بعد أن تحرك وجدانهم بأحاديثه أشار عليهم باختيار مكان خاص يجتمعون فيه بعد دروس المقهى أو قبلها ، ووقع اختيارهم على زاوية نائية في حاجة إلى ترميم ، وبحماس رموها وأصبحت مكانا لاجتماعهم .

وحين قصد إليه في الزاوية بعض هواة الخلاف والجدل وسألوه أسئلة محرجة وجد أنها تستدرجه إلى معارك الخلاف لجأ إلى الحيلة والإجابة اللينة المرنة التي تطفئ جذوة الجدل والخلاف وتخلصه من الوقوع في هذا الشبك فقال: "يا أخى إني لست بعالم ولكنى رجل مدرس مدنى أحفظ بعض الآيات وبعض الأحاديث النبوية الشريفة ، وبعض الأحكام الدينية من المطالعة في الكتب ، وأتطوع بتدريسها للناس . فإذا خرجت بى عن هذا النطاق فقد أخرجتنى ، ومن قال لا أدرى فقد أفتى ، فإذا أعجبك ما أقول ، ورأيت فيه خيرا ، فاسمع مشكورا ، وإذا أردت التوسع في المعرفة فسل غيرى من العلماء والفضلاء المختصين ، فهم يستطيعون إفتاءك فيما تريد ، وأما أنا فهذا مبلغ علمى ولا يكلف الله نفسا إلا وسعها ، فأخذ الرجل بهذا القول ولم يجد جوابا ، وأخذت عليه بهذا الأسلوب سبيل الاسترسال ، ولارتاح الحاضرون أو معظمهم إلى هذا التخلص" (٢٥٥) .

### استخدام الهدايا لإسكات المناقسين :

وفي إحدى المرات حاول أحد المشايخ الذين درسوا في الأزهر سنوات طويلة إحراجه بالجدل والنقاش وتكرر منه ذلك فأسكته حسن البناء بالهدايا يقول حسن البناء :

"وأراد هذا الشيخ رحمه الله أن يتخذ معى هذا الأسلوب فى كل درس ، ومعنى هذا أن يهرب للامة والمستمعون من هذا للجدل العقيم ويدعوا

للشيخين هذا الميدان الذي لاخير فيه ، فكرت في علاج الشيخ فدعوته إلى المنزل وأكرمته وقدمت له كتابين في التقه و للتصوف هدية وطمانته على أنني مستعد لمهاداته بما شاء من الكتب ، فسر الرجل سرورا عظيما وواظب على حضور الدرس والإصغاء إليه إصغاء تاما ودعوة للناس إليه في إلحاح فقلت في نفسي : صدق رسول الله : (تهانوا تحابوا) واستمرت هذه الطريقة ناجحة إلى حين ، والنفوس تقلبت لها (٢٥٦) .

### رواد المقاهي يسلمون له بالزعامة :

ولقد أثمر الأسلوب الذي اتبعه حسن البنا مع رواد القهاري . فجاءه بعضهم يسلمون له زمامهم ويعترفون له بالزعامة والقيادة والهداية ، فقد ذكر حسن البنا على لسان العمال الستة الذين زاروه بمنزله وكون منهم أول شعبة للإخوان المسلمين ، قولهم :

"نحن لا نملك إلا هذه الدماء تجري حارة بالعزة في عروقنا ، وهذه الأرواح تسرى مشرقة بالإيمان والكرامة مع أنفاسنا ، وهذه الدراهم القليلة ، من قوت أبنائنا ، ولا نستطيع أن ندرك الطريق إلى العمل كما تدرك ، أو نعرف السبيل إلى خدمة الوطن والدين والأمة كما تعرف ، وكل الذي نريده الآن أن نقدم لك ما نملك لنبرأ من التبعة بين يدي الله ، وتكون أنت المسئول بين يديه عنا وما يجب أن نعمل" (٢٥٧) .

### علاقة المرید بشيخه :

وهذا الأسلوب الرصين الفخم ليس هناك ما يؤكد صدوره بهذه الصيغة من هؤلاء العمال البسطاء ولكن صدوره على لسان حسن البنا بهذا الشكل وبهذا المضمون يلخص منذ البداية المبكرة لجماعة الإخوان المسلمين نوع العلاقة التي يريد لها حسن البنا بينه وبين أتباعه وهي علاقة المرید بشيخه ، هذه العلاقة التي تلبس فكرة البيعة ثياب الخضوع المطلق .

وهذا النوع من للزعامة أو هذه للعلاقة هي التي كان يؤمن بها حسن البنا باعتبارها الطريق الأسلم والأضمن لنجاح دعوته ، وقد استطاع أن يفتح بها أتباعه فأسلموا له للقياد طائعين راضين ، وبهذا تمكن حسن البنا من أن يطور إحساسه المبكر بالزعامة إلى هذا النوع من الولاء والالتضباط .



## الزعامة والخضوع المطلق وعوامل تأكيدها :

ومساعد على تدعيم هذا النوع من الزعامة المهيمنة على الجماعة عوامل منها:

**أولاً:** ماكان يتميز به من مؤهلات ولقاءات عديدة ، أصبح بها أقوى أداة تثقيفية فى الجماعة ، فهو خطيب حلو الكلام مؤثر متنوع الثقافة ، نكس لِمَاح لبق متقشف زاهد متواضع ألوف إلى درجة أن عشرات الألوف من الإخوان يفخر كل منهم أنه صديق شخصى لحسن البنا ، وقد أضفت هذه الصفات على حسن البنا طابع للتبجيل والقداسة

**ثانياً:** المناخ الاجتماعى كان ملائماً لسيادة هذا النوع من الزعامة الفردية ، ففى شعوب العالم الثالث حيث يتفشى الجهل والامية ويندر التفكير العلمى وتسود الخرافة وتسيطر الميتافيزيقيا على العقول ، يظهر الزعيم الفرد نجما متألقا تحوطه القداسة وعبادة للفرد، لان هذه الشعوب يصعب عليها قبول المبادئ المجردة ، بينما يسهل عليها أن تجسدها فى الزعيم الذى يحرص على هذا الامتزاج لاستمرار زعامته مدى الحياة، مبررا ذلك بتأمين نفسه وتأمين الفكرة التى يجسدها من محاولات ضربها من قبل الأعداء فى الداخل والخارج، ولم يكن غريباً أن أحزاب الأغلبية المصرية اقتضت بأن تكون رئاسة الحزب مدى الحياة ، حدث هذا فى الحزب الوطنى وحزب الوفد والإخوان المسلمين .

**ثالثاً:** المناخ الدولى أيضاً كان مهياً لتدعيم فكرة الزعيم الفرد، فقد كانت الفاشية والنازية فيما بين الحربين فى صعود.

**رابعاً:** طبيعة الدعوة الدينية وإيمان الأعضاء بأهدافها المحددة جعلهم يقبلون مبدأ أنه لاجدال فى الدعوة ولاجدال للقائد الذى ينادى بهذه الدعوة ، فلم يكن ولاؤهم للبنا نابعا فقط من مكانته الشخصية ، إنما أيضاً من القبول بقدسية دعوته .

ويتحدث طارق البشرى عن النتائج المترتبة على مثل هذا الوضع فىقول : "وعندما يغيب عن الفرد الفهم العلمى للعلاقات التطبيقية فى المجتمع لا يبدو واضحاً أفق التطور فى المستقبل ، وتصبح صور الماضى هى الرصيد

الوحيد لديه لأمل للتحرر، وإذا كان الهدف غير واضح فستكون وسيلته هي العمل للخارق للعادة غير المستند إلى فهم الواقع، وتتعلق الأبصار بالفكرة القديمة فكرة المهدي والإمام الذي سيملا الأرض عدلاً ونوراً بعد أن ملئت ظلماً وجوراً، وينفصل الأمل في التحرر عن الواقع، ويرتبط بالفعل غير المعقول الناتج عن الحس لاعتق الفهم والمعتمد على القوة الخارجة عن الإنسان لأعلى جهد الإنسان، وتكون غاية الإنسان هنا لأن يشارك في صنع مستقبله، ولكن أن يكل إلى غيره - زعيماً أو إماماً - رسم للمستقبل وصنعه، ويبايعه على السمع والطاعة، ويدرب نفسه على الانصياع لأوامره ونواهي، ويجد تحقيق ذاته في هذا الانصياع" (٢٥٨) .

**خامساً :** سيطرة البنا على كل شئون الجماعة وإمساكه بزمام كل أمر فيها، فقد كان يخفي لنفسه وحده كثيراً من المصادر والشخصيات التي يعتمد عليها في الاستشارة حين يريد، وكان في خفاء هذه العلاقات خفاء لبعض جوانب شخصيته ومعرفة، فقد أصبح من المعروف أن حسن البنا كان ينشئ علاقات مع المتعاطفين مع الجماعة من بعض رجال الدولة والشخصيات البارزة، وكان هؤلاء يعتبرهم أعضاء في الجماعة عن طريقه بغير علم أجهزة الجماعة، كان من هؤلاء حسن الهضيبي عندما كان مستشاراً بالقضاء .

وينكر أنور السادات أن حسن البنا وحده كان الرجل الذي يعد للعدة لحركة الإخوان ويرسم سياستها ثم يحتفظ بها لنفسه وإن أقرب المقربين إليه لم يكن يعرف من خططه شيئاً ولأمن أهدافه شيئاً فقد كان حسن البنا يجمع السلاح خلال الحرب ويخزنه دون أن يعرف أحد من قادة الإخوان للمقربين إليه شيئاً عن ذلك (٢٥٩) .

ولقد كانت سيطرة حسن البنا على الجهاز السري وما يمتلكه من أسلحة من الوسائل التي ساعدته أيضاً على الهيمنة على أمور الجماعة ومقرراتها .

**سادساً :** سيطرة الجماعة وتدخلها في أمور العضو وتدخل حياته حتى في نثرات هذه الحياة اليومية من خلال عشرات الأوامر والنواهي التي تحكم حركته في التحدث والضحك والصحة والثقافة والتعامل مع الناس وفي

المعاملات المالية وفي علاقته بربه وبال دعوة وواجباته فيما قبل النوم وعند الاستيقاظ (٢٦٠) .

هذا التدخل في حياة العضو اليومية جعله أكثر طواعية للخضوع والانسياق بقوة العادة .

سابعاً : استطاع البنا ان يقن فهمه للزعامة وفكرته عن الولاء والانضباط عن طريق القانون الاساسى وقرارات المؤتمرات والرسائل التى أصدرها فقد نص فى القانون الاساسى فى البند الرابع على أن يقسم جميع الأعضاء ولاء الطاعة للمرشد العام والثقة التامة به والسمع والطاعة له فى المنشط والمكره وترك المؤتمر الثالث للمرشد العام تحديد مهمة كل هيئة وطريقة تشكيلها فقد ورد فى قراراته عبارة "وقد ترك المجتمعون لفضيلة المرشد العام تحديد مهمة كل هيئة من هذه الهيئات ووضع البيان الذى يوضح ذلك التحديد" (٢٦١) .

وبهذا تنازل المؤتمر عن سلطته ومنحها للمرشد ليهيمن بذلك على أجهزة التنظيم ومستوياته المختلفة فهو الذى ينشئ أى جهاز فى الجماعة ويمنحه السلطة وتتجسد فى قراراته سلطات المؤتمر وبذلك أضفى على تصرفاته الشخصية صفة الأعمال الجماعية الصادرة عن هيئة المؤتمر... وهذا يزيد المشيئة الفردية تسلطاً بقدر ما يجعلها أكثر استتاراً وراء الأبنية التنظيمية ويمكن أن يتصور كيف يستفاد من هذا الوضع فى فرض الهيمنة الشخصية وليس فى مقدور جهاز ما أن يعارض أو يجابه منشئته القادر على تغيير وظائفه وتغيير القائمين عليه واستبدالهم" (٢٦٢) .

## أتباع البنا يقدمون له الطاعة طواعية :

وقد نظم المؤتمر الثالث مراتب العضوية ، وطلب حسن البنا فى هذا المؤتمر من قادة الميدان تنفيذ العقوبة التى يستحقها الأخ الذى لم ينفذ الواجبات المطلوبة منه وهذه العقوبة كانت تتراوح ما بين الإنذار والتقويم والوقف والفصل حسب المستوى التنظيمى ، ورغم ذلك فقد كان من النادر توقيع هذه العقوبات لأن الطاعة التى كان الأعضاء يقدمونها للبنا لم تتوقف على سلطاته فى توقيع العقوبة وإنما كانت الطاعة تبذل له - كما يقول

ميتشيل - طواعية ، وطالما ذكر أتباعه أن طاعة البنا والولاء له كانا يعطيان له دون طلب ، وأن التعمد في إعطائهما يجعلانها عملا واعيا لا انقيادا أعمى . (٢١٣) .

### ثلاثة أنواع من الطاعة :

وفي رسالته "التعاليم" التي كتبت لنظام الكتائب الذي أنشئ سنة ١٩٣٩، ٣٨ لورد البنا للطاعة والثقة ضمن الأعمدة العشرة لقسم الولاء أو البيعة ، وقد عرف البنا الطاعة بأنها "امتثال الأمر وإنفاذه توا في السر واليسر والمنشط والمكره" ثم تناول ثلاثة أنواع من طاعة التنظيم على حسب المراتب الثلاث للدعوة وللأعضاء وهي التعريف ثم التكوين ثم التنفيذ . وقد ذكر أن المرتبة الأولى - التي تشمل غالبية الأعضاء - لا تتطلب الطاعة التامة بقدر ما يلزم فيها احترام النظم و للمبادئ العامة للجماعة .

وعن المرتبة الثانية التي تستخلص فيها العناصر الصالحة لحمل أعباء الجهاد وتمثلها الكتائب الإخوانية يذكر أن نظام الدعوة فيها "صوفي بحث من الناحية الروحية وعسكري بحث من الناحية العملية وشعار هاتين الناحيتين دائما (أمر وطاعة) من غير تردد ولا مراجعة ولا شك ولا حرج" ويقول إن أول بوادر استعداد عضو هذه المرتبة هو (كمال للطاعة) . أما عن المرتبة الثالثة التي تتسم بالجهاد الذي لا هوادة فيه ، فإنه لا يكفل النجاح في هذه المرحلة إلا (كمال الطاعة كذلك) (٢٦٤) .

### اعتمد البنا على الطاعة في إبعاد بعض القيادات :

ولقد قام حسن البنا - معتمدا على هذه الثقة والطاعة - بإقصاء من يرى إقصاءه من القيادات بطريقة لاتخلو من التهميش والمناورة ، بحيث يبدو الأمر وكأنه تم بطريقة اختيارية طبيعية .

يذكر مؤرخ الإخوان وأحد قائلتهم أنه في أوائل صيف عام ١٩٣٨ دعا المرشد إلى اجتماع في بيته في شارع محمد علي وكانت دعوة شخصية موجهة إلى أشخاص معينين من نوى السابقة في الدعوة ، وفي الاجتماع

تحدث المرشد عن اتساع الدعوة وعن أنه " لم يعد يكفي أن يحمل عبثا رجل واحد ، وقال إنه فكر في مجموعة تشاركه حمل هذا العبء ، وانتهى تفكيره إلى عقد هذا الاجتماع الذي يضم من يتوسم فيهم القدرة على هذه المشاركة ، وقال : إن المشاركة في هذا العبء تقتضى من صاحبها أن يجعل حياته ومستقبله وآماله طوع مشيئة هذه الدعوة .. وانتهى في حديثه إلى أنه يريد تكوين لجنة من أربعة وعشرين عضوا يرشحون أنفسهم من بين الحاضرين بشاركونه حمل أعباء الدعوة على الأسس وبالشروط التى شرحها" وهى شروط تعجيزية يصعب على الكثيرين الالتزام بها ، فلا يجدون أمامهم إلا الاتسحاب والفرار ، وبذلك يحقق المرشد هدفه فى التخلص ممن يريد .

ويعلق مؤرخ الإخوان فيقول : " كان الأستاذ المرشد إذا دعا لاجتماع حدد له أهدافا وأعلنها ، إلا أنه يكون قد احتفظ لنفسه بأهداف أخرى لهذا الاجتماع ، ولا يكاد ينتهى اجتماع إلا بإصابة جميع الأهداف المعلن منها وغير المعلن دون أن يشعر أحد من الحاضرين بأن غير الهدف المعلن كان مقصودا" .

وكان الاجتماع يضم مستويات متقلوبة ، وقد انتهى الاجتماع بمعاهدة مجموعة من المجتمعين على المواصلة والإسراع إلى البيعة ، ومجموعة أخرى عاهدت على المواصلة وأجلت البيعة ، ومجموعة ثالثة اعتصمت بالصمت مبيئة نية الفرار .

وقد كان هدف الأستاذ المرشد التخلص من هذه المجموعة الثالثة بشكل خاص ، هذه المجموعة التى ارتبطت بالدعوة " حين كانت بعيدة عن التيارات فى سلام وأمن وأمان ، ربط بعضهم رباط من صداقة أو قرابة أو نسب أو غيرها ، وتعودوا أن يكونوا المتصدرين فيها ، ومع تطور الدعوة وتغير ظروفها لا زالوا متشبثين بهذه الصدارة ، ولم يعودوا أهلا لها ، فصاروا بذلك عبئا على الدعوة ، وليس من الذوق - بمالهم من قدم عهد بمناصبهم فى الدعوة - إقصاؤهم بطريقة مباشرة ، فجاء بهم إلى هذا الاجتماع ليستمعوا إلى الحديث نفسه ، وإلى مبادرات الآخرين إزاءه فيقتنعوا بأنهم سيطالبون بما لا يستطيعون ، فيقصون أنفسهم بأنفسهم ، وتتخلص الدعوة من أعباء هى فى غنى عن حملها .



ويخيل إلى أن هذا الاجتماع لم يكن هدفه إلا ما ذكرت ، فإن لجنة الأربعة والعشرين لم تدع لاجتماع بعد هذا " (٢٦٥) .

### كبار قادة الجماعة يقدمون له الولاء والطاعة التامة :

لقد أصبح حسن البنا بفضل هذه العوامل هو المهيمن بذاته على مقررات الجماعة يحمل الأعضاء على حكمه النهائي والثقة به والإيمان بأن القائد جزء من الدعوة فلا دعوة بغير قائد، وأن الثقة المتبادلة بين القائد والجندي هي أساس قوة الجماعة وصحة خططها وإنجازها الناجح لأهدافها ، وقد وضع الولاء والثقة في نفس المرتبة، ومنذ البدايات الأولى لحركته جعل حسن البنا للطاعة والثقة سمة أساسية من سمات التنظيم التي يجب أن تتأكد في وجدان أتباعه الذين آمنوا بأن لقائد الإخوان سلطة الأب والأستاذ والشيخ والزعيم ، ولم يكن هذا الإيمان بالطاعة قاصرا على الأعضاء العاديين أو للمستويات الدنيا ، بل لقد شمل كبار القادة البارزين ، فقد كتب صالح عشاوي موجهها خطابه إلى المرشد العام في أمر ما ، يقول : "إن من حقك علينا الطاعة ، على هذا بايعنا وعاهدنا ، ولنا فيك الثقة الكاملة ، وعندك للطمأنينة الشاملة ! " (٢٦٦) ويقول محمود الجندي جمعة عضو مكتب الإرشاد العام في مؤتمر طلبة الإخوان المسلمين سنة ١٣٥٧ هجرية "إرم بنا حيث شئت ، فوالله لو استعرضت بنا هذا البحر لخضناه معك " (٢٦٧) .

وفي مجلة الدعوة بتاريخ ١٥/٢/١٩٥٥ في مقال بعنوان "ماذا أقول عن حسن البنا ؟ " تحدث حسن عشاوي أحد قادة الإخوان فقال " كان كل منا يشعر أنه يقف منه موقف المريد من شيخه ، وقد أسلم له القيادة ليأخذ بيده إلى الله " وقد ذكر موسى اسحق الحسيني وهو أحد مؤرخي الإخوان " أن سيطرة البنا على أتباعه كانت مطلقة كاملة إلى درجة تصل إلى السحر " وقد وصف مصطفى أمين في جريدة الأخبار في نهكم واضح طبيعة العلاقة بين المرشد وأتباعه فقال : " إذا عطس المرشد في القاهرة قل له الإخوان في أسوان يرحمكم الله " (٢٦٨) .

ويلاحظ طارق البشري خلو كتابات الإخوان من واجبات مقابلة يلتزم بها القائد تجاه الأعضاء : عملية كانت أو نظرية ، أو من تحديد وسائل لممارسة النقد أو المراجعة للقائد (٢٦٩) .

## تضخمت عند البناء النزعة الفردية وضعفت ثقته فيمن حوله:

وقد نتج عن هذه الظروف أن تضخمت لدى البناء النزعة الفردية والاستئثار بالسلطة وتعاضلت لديه الثقة المفرطة بنفسه والمبالغة في الدور الشخصي له إلى درجة أنه كان ينظر إلى نفسه على أنه محور الدعوة جماعة وأعضاء ، في نفس الوقت الذي ضعفت فيه ثقته فيمن حوله ، فلا يطمئن لأمر إلا إذا بناه بنفسه أو شارك في بنائه

سبق أن ذكرنا أنه كتب في مذكراته خوطر عن شخصين حضرا إليه من المحمودية وتكلموا كثيرا عن جمعيات الإخوان المسلمين ثم قال : على أن ملخص خطراتي أن فرعى جمعية الإخوان بالمحمودية وشبراخيت سوف لا تنفع كثيرا لأنها أنشئت بغير أسلوبى ، ولا ينفع فى بناء الدعوة إلا ما بنيت بنفسى وبجهود الإخوان الحقيقيين الذين يرون لى معهم شركة فى التهذيب والتعليم وهم قليل" ثم يقول عن أحدهما "قائد موهوب ولكنه منصرف بهذه القيادة وهذه المواهب إلى السفساف .. فالاعتماد عليه ضرب من المخاطرة العقيمة " ثم يقول عن الآخر " والأخ للشيخ .. له أساليبه الخاصة به ، وهو ينظر إلى كاخ زميل فلا يصغى لأرائى إلا قليلا ، ومن هذه الناحية يكون توحيد الفكرة ضربا من التعسر ، فالاعتماد عليه مخاطرة كذلك ( ٢٧٠ ) .

وواضح أنه يتحدث هنا عن اثنين من الرجال الأربعة الذين كانت الإخوان - كما قال هو فى المؤتمر الخامس - فكرة فى رموسهم ، وهما : أحمد السكرى والشيخ حامد عسكرية فالأول هو الذى أنشأ جمعية المحمودية وأنشأ الثانى جمعية شبراخيت ، فإذا كان الاعتماد على هؤلاء الذين بنيت عليهم الدعوة مخاطرة فعلى من يعتمد إذن ويثق ؟!

إنه يستكر على الثانى وهو قائد وزميل له - أن يكون له فكر مستقل وأن يتعامل معه تعامل الأنداد والزملاء مهما كان مؤمنا بالدعوة موضوعيا فهو يتصور العضو للمثالى شخصا مطيعا منقادا للأوامر ولا فكر له وبهذا فى نظره يكون توحيد الفكرة .

وكان حسن البناء لا يثق في قدرة من حوله على القيام بعمله أو مشاركته فيه لأنهم إما ضعاف أو خبيثاء فقد تحدث إليه بعض الإخوان عن نظام مجلس الإدارة فكتب تحت عنوان "ضعف الأمين وخبائثة القوى" : "إن هؤلاء الناس لم يفهموا بعد دعوة الإخوان المسلمين وقليلون هم أولئك الذين يستطيعون النهوض بأعباء إدارتها وتنفيذ منهجها الواسع ، إننى أتمنى أن يكون إلى جانبى رجال يفهمون ويديرون فأسلم إليهم هذا العمل وأرتاح بهم قليلا وأطمئن إلى مقدراتهم ولكن أين هم ؟ إن الكثيرين لا يفهمون من مجلس الإدارة إلا كلمة العضوية ، فهم يتنافسون على حيازتها ، وتقع بها بينهم العدواة والبغضاء " (٢٧١) .

### حسن البناء يضيق بالرأى الآخر ويتخلص من معارضية :

ولقد نتج عن عدم ثقة فى قدرة من حوله على مشاركته فى حمل أعباء القيادة ، أنه كان يضيق بالرأى الآخر فلا يقبل من أحد من زملائه أن يخالفه فى للرأى ويعتبر ذلك خروجا عن الوحدة التى لا تعنى إلا شيئا واحدا وهو عدم مخالفته ، ومن هنا حارب كل رأى مخالف ، ففصل صاحبه حتى لا يكون فى الجماعة من يناطحه النفوذ أو المكانة ، وغلف ذلك بكثير من الأحاديث التى تحض على قتل من يفتك وحدة المسلمين ،

رعب طارق البشرى عن دوافع حسن البناء وطريقته فى التخلص من منافسيه فيقول إنه قد سلك إلى ذلك المسبيل التقليدى بإقصاء معارضية كلما تجمع فى مواجهته اتجاه معارض وإقصاء أى فرد ينمو نفوذه أو تستطيل قامته حتى تشارف هامة المرشد أو ينذر بأن يكون قطبا ثانيا جاذبا لأى اتجاه معارض ، حدث ذلك مع من اختلفوا معه بالأسماعيلية ، ثم مع من عارضوه عندما اتجه بالجماعة صراحة إلى السياسة سنة ١٩٢٩ كما حدث بالنسبة لأحمد السكرى الذى كان من رجال الجماعة الأوائل ... وطريقة المرشد فى هذه الصراعات تتحصل فى تفتيت القوى المعارضة وتوريط المعارضين فى الأخطاء وإظهار نفسه بمظهر البريء المخدوع المعتدى عليه والعفو المتسامح مع المعتدين عليه " (٢٧٢) .

وقد استطاع حسن البنا دائما أن يحاصر معارضتيه وأن يتخلص منهم بأقل الخسائر ، لأنه كان دائما مهيمنا على الجماعة ومسيطرًا على أجهزتها ، التي كانت تدعم موقفه فتحميه، وتتفد ما يريده وبذلك استطاع أن يختفى خلفها وأن يصبح فعالا من خلالها .

### اتهام الجماعة بافتقار الشورى داخلها :

وقد ذكر الخارجون عليه في الاسماعيلية في نشرات طبعوها بأن حرية الرأي مفقودة في الجماعة وأنها لا تأخذ بنظام الشورى ، وأن حسن البنا يتفرد بالرأي ويستبد به ، ومع ذلك فإن مجلس إدارة الجمعية وجمعيتها للعمومية لا تخالف له أمرا وتطيعه طاعة عمياء ، وكان سبب هذا الخروج . كما يحكى حسن البنا أنه اختار أحد العمال ويعمل نجارا ليكون نائبا للإخوان بالاسماعيلية ويحل محل حسن البنا بعد نقله ، في اجتماع لم يحضره جميع الإخوان وكانت الدعوة مفاجئة مجهولة القصد بينما كان يتطلع إلى هذا المنصب عضو آخر يرى أنه أكفأ لهذه المهمة وهذا العضو الآخر وصفه حسن البنا بأنه "شيخ أريب أديب عالم فقيه لبق ذلق للسان واضح للبيان عين مدرسا بمعهد حراء وقدرت فيه مواهبه فأمندت إليه رئاسة لجنة الحفلات وبعض الدروس في مسجد الإخوان ، وكان محترما من الجميع فتطلع إلى أن يكون رئيسا للجماعة بالاسماعيلية" وأنه يحمل شهادة العالمية ويحسن قرص الشعر ويجيد الخطابة والقول - وقد أبدى حسن البنا دهشته وتعجبه حين طالبه المعارضون بأن يتم اختيار النائب في اجتماع يحضره الجميع لأنهم لم يحضروا الاجتماع السابق وكانت الدعوة إليه مفاجئة ولم يكن المقصود منها معلوما" ويعلق حسن البنا على هذا الطلب بقوله "والواقع أن هذا المظهر كان جديدا وغريبا على أوضاع الإخوان التي لم تعرف إلا الوحدة الكاملة والاندماج التام ، فرأى أحدهم هو رأى جمعهم " .

ويوافق حسن البنا على عقد اجتماع جديد لكنه كان مع الاختيار الأول لأنه هو الذي رشحه وعمل على إنجاحه في الاجتماع الثاني بل وتدعيم هذا الاختيار بالاتفاق مع النجار على العمل إماما لمسجد الإخوان متطوعا حتى لا يجد المعارضون ذريعة لاعتراضهم في مقابل ترك أحد دكاكين المسجد له يفتحه ليتاجر أو يصنع . يقول حسن البنا "فلو عزت إلى الأخ الشيخ على أنه

إذا ظهرت نتيجة الانتخاب في جاتبه أن يعلن تنازله عن مرتبه وأنه سيعمل في المسجد متطوعا ، وقد كان " .

ويعلق حسن البنا على هذا الاجتماع بالحديث عن الخوارج وحكمة الإسلام في توصيته بمعاملتهم بمنتهى الحزم وأن هؤلاء الخوارج في تصرفهم هذا متأثرون بالنظم الغربية المائعة فيقول : "ولقد كان الإسلام حكيما أعظم الحكمة في وصيته بأخذ مثل هؤلاء الخوارج على رأى الجماعة بمنتهى الحزم (من أتاكم وأمركم جميع يريد أن يشق عصاكم فاضربوه بالسيف كائنا من كان) ولكتنا تأثرنا إلى حد كبير بالنظم المائعة التى يسترونها بألفاظ الديمقراطية والحرية الشخصية ، وما كانت للديمقراطية ولا الحرية يوما من الأيام معناهما تفكيك الوحدة والعبث بحرية الآخرين " (٢٧٣) وبعد أن يتحدث عن الخوارج و الحزم ينتهى بأن يظهر بمظهر السماحة والعفو والأريحية فيقول عن هذا الشيخ "وإني لأعذر إليه فهو الآن من خيرة العلماء وأفضل الأصقاء "، وتلك أيام خلت وفكريات مضت ولعل له عذرا " (٢٧٤) .

ويتحدث حسن البنا عن وسوسة الشيطان لهؤلاء المخالفين كسبب في خروجهم ، ولا يريد أن يعترف بصراع الآراء والنزول على حكم الأغلبية ، ومن هنا كان الدرس الذى خرج به من هذه الأزمة أن يتخير معاونيه من أقرب الناس إليه وأن تظل مالية الجماعة والعلاقات السياسية الهامة حكرا في يديه وحده (٢٧٥) .

والرأى الغالب أن الشورى ملزمة لأن الله سبحانه وتعالى وصف مجتمع المسلمين بأن أمرهم شورى بينهم ، وأمر الرسول فقال تعالى : "وشاورهم فى الأمر " فإذا كان الرسول مأمورا بالشورى فغيره عليه السلام مأمور بها من باب أولى ، ومع ذلك نفر حسن البنا من الديمقراطية واعتبرها نظما مائعة ، وقلل من قيمة الشورى فاعتبرها غير ملزمة فأشاع بذلك أسلوبا غير ديمقراطى داخل الجماعة ، مما انعكس بدوره على الفكر النظرى لها في موقفها من الأحزاب والرأى الآخر .

كتب صالح عشاوى في تكرر حسن البنا فى صحيفة الدعوة ١٢ فبراير سنة ١٩٥٢ يقول : "عند أول عهدي بعضوية مكتب الإرشاد ثار البحث : هل الشورى فى الإسلام ملزمة لم غير ملزمة ؟ أى هل يتقيد فضيلة المرشد العام برأى مكتب الإرشاد أم أن المكتب هيئة استشارية للمرشد أن



ياخذ يراها أو يخالفه إذا شاء . وكان رأى الإمام الشهيد أن للشورى ليست ملزمة ، والمرشد أن ياخذ برأى المكتب ويجوز له أن يخالفه . ولو شاء أن ياخذ رأى الأغلبية فى المكتب لنصرتة وليدته " (٢٧٦) .

وفى سنة ١٩٣٩ حدث تشقاق فى الجماعة وذلك حين اتجه حسن البنا بجماعة الإخوان المسلمين إلى الاندماج فى السياسة بشكل علنى فظهر اتجاه معارض ممن يرون أن تقتصر الجماعة فى نشاطها على الشئون الدينية والاجتماعية، واجتمع ممثلو هذا الاتجاه ووجهوا إنذارا إلى حسن البنا وطالبوه بطرد أحمد السكرى لاتجاهاته السياسية وبأن تقطع الجماعة كل اتصالاتها للسياسة خاصة مع على ماهر ، ورفض المرشد هذه المطالب وطرد من وقفوا ضده وهددهم بإبلاغ البوليس عنهم إن هم أذاعوا أسرار الجماعة ، وتقول كرستينا هاريس "إنه فى هذا الوقت نما أكثر وأكثر الطابع الدكتاتورى لحسن البنا فى الجماعة" (٢٧٧) .

### انتقاد الصف الثانى فى القيادة :

ولقد كانت النتيجة الحتمية لكبت المعارضة وإقصائها عن الجماعة أولا بأول انتقاد الصف الثانى فى القيادة وتضخم السلطة الفردية لحسن البنا - الذى تنافس الجميع على كسب رضاه - وسيادة عبادة الفرد وإضفاء القداسة عليه باعتباره الزعيم الأوحد والإمام الملهم .

"وعندما لا تكون ثمة معارضة وتلتقط بذورها تباعا ، وعندما لا يكون ثمة أنداد وترتفع الهامة على سائر القراء ويصير الباقون أتباعا ، وعندما تتجسد الدعوة فى شخص يصير رمزا لها ، ويمارس أعماله من خلال الآخرين ، فترتد إليه فضائلهم ، ولا يبدو منه إلا الوجه الناصع والمساعد للقادر ويتحمل الآخرون ما يثير النقد ، ويكشف الوهن ، عندئذ يبدو الزعيم - لكل الناس - جمعا للفضائل وبراعة من العيوب وامتلاء بالحكمة والكفاية والاقتدار ، وعندما يمسك وحده بأطراف التنظيم ، فلا يصل خيط بين فردين ولا بين جهازين إلا عن طريقه ، يصبح العلم بالعمل العليم بأسراره الموجود بذاته فيه دائما ، ويبدو قرين المعرفة ، يفوق البشر ، ويظهر إدراكه قرين الإلهام ، وعندما تكون الدعوة سلفية ، تدعو لنفسها باسم الدين يبدو الزعيم إماما تحيطه فى أعين المؤمنين به سمات القداسة" (٢٧٨) .

ويحاول أحد كتاب الجماعة للدفاع عن البنا بنفى انفراد به بقرار ملزم لأحد ، وإن من الصق به هذه للتهمة اعتمد على أقوال لبعض أعضاء الجماعة قالوها في ظل الإرهاب والتعذيب في السجون والمحاكمات مثل أقوال محمود عبد اللطيف وهندلوي دوير عن دكتاتورية حسن البنا كما يستدل بكلمات حسن البنا في رسالة "دعوتنا" حين يقول : "تلتمس العذر كل العذر لمن يخالفوننا في بعض الفرعيات ونرى أن هذا الخلاف لا يكون أبدا حائلا دون ارتباط القلوب وتبادل الحب والتعاون على الخير ، وأن يشملنا وإياهم معنى الإسلام السابغ بأفضل حدوده وأوسع مشتملاته : ألسنا مسلمين وهم كذلك ؟ وألسنا نحب أن تنزل على حكم لاهوتنا نفوسنا وهم يحبون ذلك ؟ وألسنا مطالبين بأن نحب لإخواننا ما نحب لأنفسنا ؟ فقيم الخلاف إذن ؟ ولماذا لا يكون رأينا مجالا للنظر عندهم كرايهم عندنا ؟ ولماذا لا نتفاهم في جو الصفاء ، إذا كان هناك ما يدعو إلى التفاهم ؟" (٢٧٩) .

وهذا النص الذي أورده الكاتب لا ينهض دليلا لدعواه لأن حسن البنا لا يتحدث به عن خلافات دخل جماعته بل عن الخلافات الدينية والآراء المذهبية بين الجماعات والتيارات الدينية المختلفة أي بين جماعته وبين غيرها من الجماعات فهو لا يستطيع أن يفرض رأيه أو سلطته على هذه بينما هو يفرض هذا الرأي ويتفرد به بين جماعته ولذلك كان هذا النص دليلا على غير قضية .

### امتصاص طاقات الأعضاء بعيدا عن القضايا الرئيسية :

وكان طبيعيا بسبب الهيمنة الفردية والأسلوب غير الديمقراطي في التنظيم ونوع التربية السياسية التي ربي حسن البنا الجماعة عليها - أن تتجه طاقات الأعضاء بعيدا عن القضايا الرئيسية للوطنية والاجتماعية ، وأن تبدو جماعة الإخوان كالتيار الشارد منفصلا ومتعارضاً مع القوى الوطنية والديمقراطية والتقدمية ومقتربا بدرجات متفاوتة مع السراي وأحزاب الأقلية ، وبذلك استطاعت قيادة الإخوان المسلمين استلاب طاقات جماهير أعضائها - وهي طاقات كبيرة - عن المشاركة الإيجابية في قضايا الأمة والمجتمع وامتصت ثورتها ويعبر طارق البشري عن هذه الحقيقة حين يقول :

"كانت الجماعة تضم قسما من الجماهير والشباب كان يكون له ثقله السياسى الكبير لوجه إلى الطريق الصحيح للثورة وأسهم فى حل المشاكل السياسية والاجتماعية التى كانت تواجه الشعب وقتها ، ولكن الجماعة اختزنت ثورية الآلاف من هؤلاء وامتصت طاقاتهم ووجهتهم إلى غير متوجه . وكان تنظيم الجماعة بأسلوبه غير الديمقراطي من العوامل التى أدت إلى تحكم القيادة فى هذه الجماهير ، كما كان لنوع للتربية السياسية التى درب المرشد السابق المحيطين به عليها ، كان لذلك كله أثره فى نجاح قيادة الجماعة فى عزل الكتلة الشعبية للعريضة المختزنة داخل الجماعة عن المشاركة فى قضايا الشعب وقضاياها" (٢٨٠) .

## تذمر من سيطرة البنا على كل أجهزة الجماعة ، توزيع أعماله لم يكن جادا :

ويتضح من وثائق الجماعة أن هيمنة حسن البنا على كل شئون الجماعة وسيطرته المباشرة على كل أجهزتها كانت مثار تذمر وعدم رضا بين بعض قيادات الجماعة ، ونحن نجد قضية توزيع أعمال المرشد على القيادات المحيطة به لينتفرغ للإشراف العام والمهمات الأهم تتكرر فى وثائق الجماعة منذ عام ١٩٣٨ وحتى عام ١٩٤٨ مما يؤكد أن هذا التوزيع لم يكن جادا ، وكان يحدث فقط تحت الضغط وتتفيسا للتذمر الذى يتجمع وطأة للرأس حتى تمر العاصفة .

فمجلة النذير فى عددها ٣٢ السنة الأولى فى ١٨ ذى القعدة سنة ١٣٥٧ هجرية تنشر بيانا من حسن البنا للمرشد العام للإخوان المسلمين إلى اخوانه وأنصار الدعوة يقول : "لما بعد فيمناسبة لنقل الأخ المفضل أحمد أفندى السكرى إلى ديوان وزارة المعارف بالقاهرة ، قد استخرت الله تبارك وتعالى فى أن أسند إليه الإشراف التام على كل النواحي الإدارية والعملية بالمكتب حتى أجد بعض الوقت للناحية العلمية والإرشادية فأرجو من حضرات الإخوان جميعا ورؤساء الشعب والتنشكيلات واللجان وما إليها أن يتعاونوا مع حضرتته تعاوننا تاما حتى يستطيع النهوض بأعباء ما وكل إليه" .

ويكتب حسن البنا في مذكرات الدعوة والداعية ص ٢٣٨-٢٣٩ تحت عنوان "الأستاذ أحمد السكري في القاهرة" يقول : "وقد انتقل الأستاذ أحمد السكري من عمله بمدرسة رشيد الابتدائية إلى ديوان وزارة المعارف خلال هذه السنة ١٣٥٧ هجرية ... وبعد وجوده بالقاهرة رأيت أن يقوم عني بالإشراف على النواحي الإدارية والأعمال اليومية بالمكتب لتفريغ للرحلة والدرس والمحاضرة وما إلى ذلك من أعمال الدعوة ، وبعثت بهذا الخطاب إلى شعب الإخوان ولجائهم ثم ذكر نص الخطاب الذي نشرته النذير " .

ونلاحظ أن إسناد هذا الإشراف لأحمد السكري لم يكن بقرار من مكتب الإرشاد إنما بناء على رأي فردي لحسن البنا "قد استخرت الله تبارك وتعالى في أن أسند إليه الإشراف التام" ، رأيت أن يقوم عني بالإشراف" مما يؤكد أن حسن البنا كانت له وحده الكلمة الأولى والأخيرة ، وكان المتصرف المطلق في شؤون الجماعة .

ومع هذا التوزيع الذي تم سنة ١٣٥٧ هجرية سنة ١٩٣٨م نقرأ في رسالة مؤرخة في ٢٤ من صفر سنة ١٣٥٩ الموافق ٣ إبريل ١٩٤٠م من حسن البنا إلى أحمد السكري ما يؤكد أن هذا التوزيع لم ينفذ ولم يكن جادا ففي هذه الرسالة يقول حسن البنا للسكري " فقد كان لحديث أمس أثره في نفسي فقد سألتني لماذا ؟ ولماذا لا أتفرغ للمهمات الأهم وأدع المهمات الصغيرة الخ ؟ ومثل هذه الأسئلة تثير في نفسي شجنا كامنا وألما دفينا ، ليس أحب إلى نفسي من هذا التفريغ ، ولكن هذه المهام للصغيرة نفسها هي الآن مظهر دعوة الإخوان ودارهم ومحور حركاتهم ، إذا لم ألاحظ المطبعة والجريدة والدار والنظافة والاستقبال وحسن النظام فمن ملاحظ هذا ؟ .

لنا أعلم جوابك ستقول لي : "أنا" أو مثلي .. جميل جدا .

أحب أولا أن نتفق على أهمية هذه الشؤون الصغيرة التي نراها نحن فعلا صغيرة ، ليس الآن من يستطيع أن يتروض بهذا العبء إلا أنا أو أنت ولا ثالث لنا ، وأنت تريد أن أتفرغ لغير الشؤون الإدارية ولنا أريد ذلك ، وعلى هذا فلم يبق إلا أنت لهذه المهمات" .

ثم قارن حسن البنا بين المهمات في داخل الدار وبين المقابلات في الخارج والوساطات والتردد على الأندية التي يبدو أن السكري كان يقوم بها وأن الجمع بينهما مستحيل وخيره بين هذه أو تلك ثم قال له "لتنحصر

مهمتك في رقابة الدار وشنونها" ، ولأن الأعمال الخارجية لا يجد في الدعوة من يتقنها لذلك يقول : "ومن الأسف أنه ليس عندنا من يحسن هذه المقابلات الخارجية ويجيد تمثيل الدعوة تمثيلا صحيحا ... وعلى ذلك فيجب أن تصرف النظر بتاتا عن الخروج والمقابلات ولا تعتبر ذلك عملا" .

ويوجه حسن البنا إليه النصائح حتى يقوم بالأعمال الإدارية بنجاح فيلفت نظره إلى أهمية احترام مواعيد العمل والإحاطة به والإشراف عليه وتوثيق الصلة الروحية بالعاملين والتسوية بينهم والحزم والإصرار في إنجاز الأمور ويقول حسن البنا "ولقد كتبت لك خطابا من قبل ولاحظت أن أثره كان طفيفا ، إن لم يكن معدوما" .

ثم نبهه إلى بعض الملاحظات التي تتصل بالسلوك العام وهي توحى ببعض الانتقادات التي كان يأخذها حسن البنا على أحمد السكري فطلب منه أن يتحاشى الظهور بمظهر المقدر للمظاهر في الناس من حيث وظائفهم ورتبهم ، وأن يتوقف عن تدليل شعبة المحمودية ودمنهوور ، وأن يسلك مع الناس الصراحة التامة في التعبيرات والمناقشات والمناظرات والنظرات" ويجب أن يشعر محدثك بأن ما تقوله هو ما تؤمن به فعلا وذلك غير متوفر ، وليست الموائدة وسيلة الانتصار في كل وقت ومن هذا أيضا وجوب أن تقصد إلى ما تريد توا من غير تكتنية عليه ولا تثبيط فيه" (٢٨١) .

وينتقد حسن البنا تقصير أعضاء مكتب الإرشاد في الأعمال والحضور ويشكو من كثرة أعماله رغم أنه يشير إلى تعديل في المسؤوليات بتوزيع بعض المهام على أعضاء المكتب ففي رسالة له في ٢١ من صفر ١٣٥٩ - أي قبل الرسالة السابقة بثلاثة أيام مما يشيز التعجب والتناقض - إلى أعضاء مكتب الإرشاد بالقاهرة يقول :

"ولكني شديد الأسف حين أقول لكم في هذا الخطاب إن الهمة كادت تفتر والعزيمة كادت تبرد ولكأنكم كنتم تتسبون ما يحيط بنا وإلا فما هذا الذي أرى ، لا أكاد يا حضرات الإخوان أرى الكثير منكم إلا حين جلسة المكتب ، إنني مطالب بعمل كثير جدا هو فوق طاقة رجال لا رجل واحد"

وأخذ يعدد هذه الأعمال من التحرير والمذكرات للدروس والمحاضرات والإشراف على كثير من الأعمال والرد على كثير من الخطابات والتفكير الدائم في التوجيه وتصريف ما يجد من حوادث يومية .



ولقد صرت أحضر إلى الدار يوميا تقريبا بل تحقيقا منذ التعديل الجديد ، رجاء التقاهم مع كثير من حضراتكم فيما أسند إليهم من أمور ، وهم في بدء مزاولتها حتى يدرسوها ثم أتركهم بعد ذلك ، فكان يؤلمني أشد الألم أن أقضي الساعات تلو الساعات ولا أحد معي مع الإلحاح للزائد والظروف القاسية التي تقتضيها تنظيم عملنا وللتذكير للدائم مني شفاها وتحريرا.....

فيل إننا لا نستطيع العمل لعدم تنظيم الدار وعدم وجود المكاتب ، فنظمناها وأحضرنا المكاتب وجهزنا الغرف ، ولكنها ظلت مكاتب مهجورة (٢٨٢) .

وهنا يتساءل هل عدم انتظام أعضاء مجلس الإدارة في الحضور وفي الأعمال ناشئ عن الإهمال ؟ أم ناشئ عن عدم تنظيم الدار - كما يقولون - وأن توزيع المسؤوليات كان شكليا وغير جاد ، وأن حسن البناء رغم هذا للتوزيع كان مستمرا في ممارسة لوجه النشاط المختلفة بشكل مباشر متخطيا للمسؤولين الجدد ؟!

ثم بعد سنوات ثمان تعود قصة توزيع مسؤوليات المرشد مرة أخرى ، تحت ضغط متكرر من زملائه فنقرأ في جريدة "الإخوان المسلمون" اليومية في العدد ٦٥١ السنة الثالثة الصادر في ٥ شعبان سنة ١٣٦٧هـ الموافق ١٣ يونيو سنة ١٩٤٨م تحت عنوان "الأستاذ المرشد العام يوزع أعماله وتبعاته ليتفرغ للإشراف العام وغيره من المهام" ما يأتي :

١- ما يتصل بالجريدة والمجلة وصحافة الإخوان وشركة الصحافة يرجع فيه ويسأل عنه الأستاذ صالح عشموي وكيل الإخوان في حدود توجيهات وقرارات مجلس الإدارة :

٢- ما يتصل بأعمال المركز العام للإخوان يرجع فيه إلى الأستاذ عبد الحكيم عابدين السكرتير العام في حدود توجيهات وقرارات مكتب الإرشاد العام .

٣- ما يتصل بالمركز الرئيسي لجماعات البر (الأستاذ عبد الرحمن الساعاتي) .

٤- ما يتصل بالخدمة الطبية (الدكتور محمد سليمان) .

٥- ما يتصل بشركة الإخوان للطباعة ومطبعة دار النشر الإسلامية (الأستاذ عبده أحمد قاسم) ويشرف على هذه النواحي عن طريق هؤلاء المسئولين المرشد العام .

وتنشر مجلة "الإخوان المسلمون" الأسبوعية العدد ٢٠٤ السنة السادسة والصادر في ١٢ شعبان سنة ١٣٦٧ هـ ١٩ يونيو ١٩٤٨ م نفس الإعلان السابق في ص ١٨ وفي العدد التالي من هذه المجلة وهو العدد ٢٠٥ الصادر في ١٩ شعبان سنة ١٣٦٧ هـ ٢٦ يونيو ١٩٤٨ م ص ٩، ١٠ تنشر صورة خطاب المرشد العام للمكتب عن توزيع الأعمال تحت عنوان : "هكذا يفهم الإخوان دعوتهم - نماذج من التربية الإخوانية" .

وقال حسن البنا في نهاية هذا الخطاب : "وإني في خدمتكم جميعاً على أساسين

١- أن أبذل لكم خالص رأيي على ألا تقيدكم هذه المشورة بشيء فلكم الحرية وعليكم التبعة والمسئولية ، ولن يغضبني أن تهملوا هذا الرأي وألا تأخذوا به ولكن عليكم أن تعطيلوا التفكير والموازنة وتحري ما هو الخير .

٢- وأن أنفذ لكم ماترون أنه يعينكم على الاضطلاع بتبعاتكم ويؤدي بكم إلى النجاح في مهمتكم بكل ما أفعله من جهد ووسع" .

وهو في هذه الخاتمة يعطيهم الحرية في التصرف وفي الاستفادة من نصائحه دون التقيد بها ولكن في نفس الوقت يحذرهم ويخيفهم من التبعة والوقوع في الأخطاء .

ويتضح من هذا العرض لهذه الوثائق أن حسن البنا كان يرى الأعمال الإدارية والإشراف عليها - رغم اعترافه بأنها من للمهام الصغيرة - ذات طابع هام في السيطرة على الجماعة لدرجة أنه شبهها بالأذان "قال الأذان ليس إلا جزئية من جزئيات الدين الهينة ولكنه يقتل عليه ، وإذا لم يجد الإمام مؤذناً فهو المؤذن ليس كذلك - ونحن نريد داراً يسودها النظام وعملها تهيمن عليه الدقة" (٢٨٢) .

وهو لا يتق فيمن حوله للقيام حتى بهذه الأعمال الصغيرة ، ولهذا لم تتخذ هذه التوزيعات المتعددة لمسئوليته التي اتخذها بعد الضغط عليه من زملائه الفاعلية والجدية وكانت هذه القضية تتجدد دائماً حتى بعد الإقصاء

المتعدد للمعارضين ، وكان حسن البنا يرى في هذا التوزيع مجرد ضجة ويشبهه بالسراب الذي يلوح ثم يزول .

فتحت عنوان ضعف الأمين وخبائثة القوى تحدث - كما سبق أن ذكرنا - عن أن القليلين هم القادرون على الإدارة وكثيرون لا يفهمون إلا كلمة عضوية مجلس الإدارة ويتنافسون على حيازتها - ذلك حين تحدث إليه بعض القيادات بخصوص نظام مجلس الإدارة ويعلق حسن البنا على التغيير المنتظر بما يوحي بعدم جديته في هذا التغيير فيقول : " سيتبع التغيير المنتظر ضجبات هي كالسراب يلوح ثم يزول بمجرد الوصول إليه (٢٨٤) ولقد كان من المعروف أن قضية توزيع السلطة كانت وراء كل عمليات للفصل التي أجراها البنا .

### السيطرة الفردية طبعت

### النمو الكبير بطابع الشيخوخة السريعة :

وإذا كانت السيطرة الفردية قد ضمنت للجماعة في البداية ترابطا وانضباطا إذ يؤمن كل من الأعضاء - كما يقول طارق البشري - "بقيادة الجماعة حسب نظرته هو إليها لا حسب واقعها الفعلي" فقد أدت هذه السيطرة إلى أن يتسم النمو الكبير للجماعة بطابع الشيخوخة السريعة وكان تضخما أقرب إلى الترهل منه إلى الفتوة كما أدت سيطرة المرشد الشخصية إلى نوع من التقديس للفرد وإلى أن تتعلق الجماعة كلها بخيط واحد هو شخصية زعيمها وإلى أن يجري اختيار من عداه على أساس الأضعف على المجابهة لا الأقوى وعلى أساس القدرة على الخضوع والتبعية لا القدرة على الإيمان الواعي وكان ارتباط الجماعة بفرد واحد من عوامل النمو السريع لها ولكنه كان أيضا من عوامل الوهن السريع" (٢٨٥) .

ومن هنا ارتبطت جماعة الإخوان من حيث الوجود ونوع النشاط بشخصية البنا ، لذلك كان مقتله ضربة قوية وجهت إليها يتضاعف إلى جانبها كل ما واجهته الجماعة من حل أو اعتقال للكثيرين من أعضائها وتشرذمت الجماعة نتيجة الصراعات الفردية والتجمعات الشخصية بين قادتها . ولقد عبر أحد قادة الإخوان ومؤرخها المعتمد لديهم عن ذلك

حين قال :

قد لا يعيب الإخوان المسلمون أن يعترفوا بأن اغتيال المرشد العام بالطريقة التي رتبّت لاغتياله كان أشد أثرا في تعريض الدعوة للتبدد والفناء من كل ما وجهت به من أساليب للقهر والكبت والعسف والتعذيب - ذلك أن دعوة بلا قيادة هي جسم بلا رأس ... ولا يعيبيهم إذا قالوا إنهم عاثوا من هذا الموقف طويلا أشد المعاناة ... فلقد كان حال الإخوان في ذلك الوقت حال سفينة غاصّة بركا بها عصفت بها الرياح الهوج وهي وسط بحر صاخب مائج موجه كالجبال ، فاختطفت للرياح الهوج أول ما اختطفت ربانها الذي كان ساهرا على قيادتها وتوجيهها ثم أخذت الرياح تلعب بدفتها فترنحت السفينة يمينا وشمالا حتى ألقي بها على صخرة عالية متشعبة فتحطمت وصار ركابها حيارى لا يرون لأنفسهم من الهلاك منجى ولا مهربا (٢٨٦) .

لقد تغيرت أشياء كثيرة في الجماعة بموت حسن البنا

\* فالشخصية القوية التي أنشأت الجماعة بنجاح كان اختفاؤها سببا يحد من إمكانيات الجماعة في النمو .

\* وإذا كان حسن البنا يحمل الأعضاء على الثقة به والخضوع لحكمه النهائي وكانوا يقبلون منه رأيه في وضع الولاء والثقة في نفس المرتبة فإن أتباعه بعد موته جعلوا الطاعة نابعة من الثقة مما أثر في قدرة الحركة على الاستمرار بعده لأن الثقة حين اهتزت بالمرشد الجديد امتعت الطاعة وحدثت التمردات داخل الجماعة .

\* كانت الجماعة في حياة البنا تعتمد أساسا على الروابط الشخصية والروحية بين القائد والأعضاء وبعد موته ظهرت فجأة أهمية الدستور ، وقد عبر أحد الأعضاء المعارضين للهضيبي (المرشد الجديد) عن ذلك بقوله : "كان البنا يحكم الإخوان كرب أسرة أما الهضيبي فيحكمهم كزعيم جماعة أو حزب " ويقارن أحد الأعضاء بين حسن البنا ومكانته الفاعلة داخل الجماعة وبين ما آلت إليه الأمور بعد موته بشأن الخلاف حول تشكيل الهيئة التأسيسية فيقول "ليس موجودا الآن الشخص الذي تكفل له مكانته أن يختار أعضاء تلك الهيئة" (٢٨٧) .

\* كان حسن البنا يعتمد في لب دعوته على الصيغ العامة وكانت قدراته الأسطورية في الخطابة والتأثير لها أبلغ الأثر في إقناع الأعضاء بهذه

الصيغ العامة وقد كان أقوى جهاز تنقيف في الجماعة ، أما بعد موته فلم تعد هذه الصيغ العامة تقتنع الأعضاء مما القضى وضع دراسات علمية واعية للقضايا التي تطرحها للجماعة فقام قسم نشر الدعوة بالاستفادة من الأعضاء المهنيين في الجماعة في مجالات القانون والاقتصاد والمجتمع والتربية والكيمياء والهندسة وعلم الحيوان؟

وهكذا وجدت للجماعة لزاما عليها أن تلقت إلى متفكيرها بحثا عن إجابة للتحديات المتزايدة التي تواجهها من خارج صفوفها فحلت المادة العلمية محل الشعارات وأصبح لها الأولوية (٢٨٨) .



## الفصل الثالث

---

نشأة التنظيم السري  
وعنف ما قبل ١٩٥٢

---



## البنا يدعو لاستخدام العنف

لما كانت الدعوة الإسلامية تقوم على أساس الإقناع والحجة والموعظة الحسنة ، فقد كان من الضروري - لتبرير تشكيل التنظيم الخاص بالإخوان المسلمين - وجود أساس نظري وفكري يبرر استخدام القوة ، حيث يستهدف هذا التنظيم بطبيعته استخدام القوة .

لذا اقتضت الحاجة بذل الجهد من قبل قيادة الجماعة لهذا التنظيم وتأصيله بالتماس الأدلة والبراهين من الإسلام ومن واقع السياسة الدولية وثوراتها .

ومن هنا حرص الشيخ حسن البنا من خلال خطبه وأحاديثه ومقالاته ورسائله على تأكيد وترسيخ عقيدة للقوة في عقول أتباعه.

وقبل كل شيء يجب أن نفرق بين دعوة الإسلام إلى القوة - وهي دعوة حق وهدف محمود لرفعة المسلمين وعزتهم وحمايتهم في مواجهة أعدائهم - وبين توجيه هذه القوة لتخريب وحدة المسلمين وتمزيق صفوفهم وتصفية حسابات حزبية داخلية ضيقة .

إن القوة تستخدم في حماية المسلمين ومواجهة أعدائهم وإرهابهم "ترهبون بها عدو الله وعدوكم" ولا تستخدم في الصراع الداخلي الذي يجب أن يكون حسمه بالحوار وبالحجة ، وبالموعظة الحسنة "ادفع بالتى هي أحسن" فهناك فرق بين وسيلة حل للتناقضات الأساسية ، وحل للتناقضات الثانوية ، بين حل للتناقضات العدائية ، وحل للتناقضات بين الأصدقاء والمواطنين .

بعد هذا نعود إلى الشيخ حسن البنا لنقرأ بعض أقواله في تنظير القوة . ففي رسالته "نحو النور" ١٩٣٦ يستشهد حسن البنا بواقع السياسة الدولية . فيقول تحت عنوان : "الإسلام والقوة والجندية" : "تحتاج الأمم الناهضة إلى القوة وطبع أبنائها بطابع الجندية ، ولا سيما في هذه العصور التى لا يضمن فيها السلم إلا بالاستعداد للحرب . ولتى صار شعار أبنائها جميعا (القوة ضمن طريق لإحقاق الحق)"

ثم يستعرض رأى الإسلام فيقول : "والإسلام لم يغفل هذه الناحية بل جعلها فريضة محكمة من فرائضه ، ولم يفرق بينها وبين الصلاة والصوم فى شئ ، وليس فى الدنيا كلها نظام عنى بهذه الناحية لا فى القديم ولا فى الحديث كما عنى بذلك الإسلام فى القرآن ، وفى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيرته" ثم يعود إلى الاستشهاد بتيارات السياسة الدولية - حتى

ولو كانت أنظمة معادية - فيقول : وقد عفيت بذلك الأمم الحديثة فبنت نفسها على هذه القواعد ، ورأينا أساساً فاشعستية موسوليني ونازية هتلر وشيوعية ستالين أساساً عسكرياً بحتاً ، ولكن للفرق بين ذلك كله وبين عسكرية الإسلام فرق عظيم ، فإن الإسلام الذى قدس القوة هذا للتقديس ، هو الذى أثر عليها السلم ، فقال تبارك وتعالى بعد آية للقوة مبثورة : " وإن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله " سورة الأنفال ( ٢٨٦ ) .

وكان حسن البناء يرى أن أركان دعوة الجماعة هي : " العلم والتربية والجهاد " وقال : " بدون استعداد كل فرد في الجماعة للجندية لا يكون شيء " .

### "المجاهد" أعلى مراتب العضوية :

وجعل حسن البناء للعضوية مراتب منها - بل أعلاها - مرتبة "المجاهد" واشترط أن يكون العضو قادراً على الصبر والكتمان وحفظ السر ، وحدد حسن البناء مظاهر النشاط الأسبوعي للأعضاء فأعلن أن منها "يوم للمسكر" أى يوم الجندية ، استعداداً للجهاد المقدس ، لأنه كان يرى أن الاستعداد بالتسليح والتدريب أمر ضروري ليعرف الأعضاء معنى الجهاد ولاكتمال الدعوة " وتنفيذ أمر الإسلام وقد كان يؤمن بأن أى حق في الدنيا لا تحميه قوة يعتبر حقاً ضائعاً ( ٢٩٠ ) .

وفي خطبة لحسن البناء في حفل جماعة إحياء مجد الإسلام لذكرى غزوة بدر نشرت بجريدة النذير يقول : إن الحق جميل رائع لا يحتاج إلى شيء في ذاته ولكنه يحتاج إلى القوة ، ولن يعيب الحق أن تسنده القوة ، وأن الحق للقوى سلطان لا يقهر والحق الضعيف خفي لا يظهر .. وما كانت القوة إلا كالدواء المر الذى تحمل عليه الإنسانية العابثة . المتهالكة حملاً ليرد جماحها ويكسر جيروتها وطغيانها . وهكذا كانت نظرية السيف في الإسلام ، لم يكن السيف في يد المسلم إلا كالمشرط في يد الجراح لحسم الداء الاجتماعى . وقد كانت القوة في الإسلام مبعثاً لاتهامات أعدائه وخصومه فادعوا أن الإسلام لم يذع إلا بقوة السيف لا بقوة للحجة ، وهم في ذلك يريدون أن يخدعونا عن حقنا ويجردونا من أسلحتنا كما بين الله لنا في كتابه الكريم "ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة" ( ٢٩١ ) .

## القوة شعار الإخوان

وفي رسالة المؤتمر الخامس ١٩٣٨ يحاول حسن البنا أن يرد على الاتهامات الموجهة لجماعته باستخدام القوة والعنف فيقول تحت عنوان "الإخوان والقوة والثورة" : ويتساءل كثير من الناس : هل في عزم الإخوان المسلمين أن يستخدموا القوة في تحقيق اغراضهم والوصول إلى غايتهم ؟ وهل يفكر الإخوان المسلمون في إعداد ثورة عامة على النظام السياسي أو النظام الاجتماعي في مصر ؟ ولا أريد أن أدع هؤلاء المتسائلين في حيرة بل اني انتهز هذه الفرصة فأكشف اللثام عن الجواب للسافر لهذا في وضوح وفي جلاء فليسمع من يشاء .

ثم يقول أما للقوة فشعار الإسلام في كل نظمه وتشريعاته .. بل إن القوة شعار الإسلام حتى في الدعاء وهو مظهر الخشوع والمعكنة . فماذا تريد من إنسان يتبع هذا الدين إلا أن يكون قويا في كل شيء ، شعاره القوة في كل شيء ؟ فالإخوان المسلمون لابد أن يكونوا لقوياء ولا بد أن يعملوا في قوة .

## درجات القوة

ثم حاول أن يفسر أنواع القوة ودرجاتها وهو في ذلك يحاول أن يرد على المتسرعين والمغامرين من أتباعه فقال : ولكن الإخوان المسلمين أعمق فكرا ، وأبعد نظرا من أن تستهويهم سطحية الأعمال والفكر ، فلا يفوضوا إلى أعماقها ولا يزنوا نتائجها وما يقصد منها ، وما يراد بها ، فهم يعلمون أن أول درجة من درجات القوة ، قوة العقيدة والإيمان ، يلي ذلك قوة الوحدة والارتباط ، ثم بعدهما قوة الساعد والسلاح ، ولا يصح أن توصف جماعة بالقوة حتى تتوفر لها هذه المعاني جميعا ، وإنها إذا استخدمت قوة الساعد والسلاح وهي مفككة الأوصال مضطربة للنظام أو ضعيفة العقيدة خامدة الإيمان فسيكون مصيرها للفناء والهلاك .

## القوة وسيلة الإخوان لأهدافهم

ثم ذكر أن استخدام القوة لها ظروفها وشروطها وأن آخر الدواء الكي ، وأن من الواجب أن يوازن الإنسان بين نتائج استخدام القوة النافعة ونتائجها للضارة ، ثم يقول : "إن للثورة اعنف مظاهر للقوة وأن مصر جربت حظها في الثورات ولم تجن من ورائها شيئا " وإن الإخوان المسلمين سيستخدمون القوة العملية حيث لا يجدى غيرها ، وحيث يتقون أنهم قد استكملوا عدة



الإيمان والوحدة ... ولما للثورة فلا يفكر الإخوان المسلمون فيها ، ولا يعتمدون عليها ، ولا يؤمنون بنفعها وتنتجها " (٢٩٢) .  
وفي خاتمة "رسالة الجهاد" يوجه حسن البنا نداءه لاتباعه "أيها الإخوان: إن الأمة التي تحسن صفاة الموت ، وتعرف كيف تموت الموتة الشريفة ، يهب لها الله الحياة العزيزة في الدنيا والنعيم في الآخرة ، وما الوهم الذي أذلنا إلا حب الدنيا وكرهية الموت ، فأعدوا أنفسكم لعمل عظيم واحرصوا على الموت توهب لكم الحياة " (٢٩٣) .

### مراحل الدعوة الثلاث وخصائص كل مرحلة

وفي "رسالة للتعالم" وهي رسالة موجهة للإخوان المجاهدين باعتبارها تعليمات تنفذ تحدث حسن البنا عن مراحل الدعوة الثلاث وهي التعريف والتكوين والتنفيذ .

وعن مرحلة التعريف قال : إنها مرحلة نشر الفكرة العامة بين الناس ونظام الدعوة في هذه المرحلة نظام الجمعيات الخيرية ، ووسيلتها الوعظ والإرشاد تارة ، وإقامة المنشآت النافعة تارة أخرى ، وليست الطاعة التامة لازمة في هذه المرحلة .

وعن مرحلة التكوين تحدث عن أنها مرحلة استخلاص العناصر الصالحة لحمل أعباء الجهاد وضم بعضها إلى بعض ونظام الدعوة في هذه المرحلة صوفي بحث من الناحية الروحية ، أو عسكري بحث من الناحية العملية وشعار هاتين الناحيتين دائما (أمر وطاعة) من غير تردد ولا مراجعة ولا شك ولا حرج ، وتمثل الكتائب الإخوانية هذه المرحلة من حياة الدعوة ، وتنظمها رسالة المنهج سابقا وهذه الرسالة الآن ، والدعوة فيها خاصة لا يتصل بها إلا من استعد استعدادا حقيقيا لتحمل أعباء جهاد طويل المدى كثير التبعات ، ولول بؤابر هذا الاستعداد "كمال الطاعة" وعن هذه الطاعة قال: وأريد بالطاعة امتثال الأمر وإنفاذه نوا في العسر واليسر والمنشط والمكره" .

أما مرحلة التنفيذ وهي المرحلة الثالثة والأخيرة فالدعوة فيها جهاد لا هوادة معه وعمل متواصل في سبيل الوصول إلى الغلبة وامتحان وابتلاء لا يصبر عليهما إلا الصادقون ، ولا يكفل للنجاح في هذه المرحلة إلا كمال الطاعة كذلك ، وعلى هذا يابح الصف الأول من الإخوان المسلمين في يوم ٥ ربيع الأول ١٣٥٩ هـ وعن المرحلة الثانية كتب حسن البنا افتتاحية العدد

الأول لمجلة النذير في مايو ١٩٣٨ تحت عنوان "خطورتنا الثانية أيها الإخوان تجهزوا".

### الطاعة والخضوع للقائد

وفي رسالة التغاليم تحدث البنا أيضا عن الثقة وهي أحد أركان البيعة العشرة وفيها يركز على أهمية الطاعة والخضوع للقائد وإضفاء جو من القداسة حوله فيقول: "وأريد بالثقة لطمئنان الجندي إلى القائد في كفايته وإخلاصه لطمئنانا عميقا ينتج الحب والتقدير والاحترام والطاعة، ثم يشبه نفسه بالنبي عليه الصلاة والسلام بالاستشهاد بما يذكره القرآن الكريم عن علاقة المسلمين بالرسول عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى: "فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما" النساء.

ثم يربط بين القائد والدعوة ربطا عضويا: فالقائد جزء من الدعوة ولا دعوة بغير قائد وعلى قدر الثقة المتبادلة بين القائد والجنود تكون قوة نظام الجماعة وإحكام خططها ونجاحها في الوصول إلى غايتها وتغلبها على ما يعترضها من عقبات وصعاب.

ثم يعدد حق القائد على أتباعه "والقيادة في دعوة الإخوان حق الوالد بالرابطة القلبية والأساذ بالإفادة العلمية وللشيخ بالتربية الروحية، والقائد بحكم السياسة العامة للدعوة، ودعوتنا تجمع هذه المعاني جميعا، والثقة بالقيادة هي كل شيء في نجاح الدعوات، ولهذا يجب أن يسأل الأخ الصادق نفسه هذه الأسئلة ليتعرف مدى ثقته بقيادته:

- ١- هل تعرف إلى قائده من قبل ودرس ظروف حياته؟
- ٢- هل اطمأن إلى كفايته وإخلاصه؟
- ٣- هل هو مستعد لاعتبار الأوامر التي تصدر إليه من القيادة في غير معصية طبعاً قاطعة لأجل فيها للجدل ولا للتردد ولا للانتقاص ولا للتحويز؟ مع إيذاء النصيحة والتنبيه إلى الصواب؟
- ٤- هل هو مستعد لأن يفترض في نفسه الخطأ وفي القيادة الصواب إذا تعارض ما أمر به مع ما تعلم في المسائل الاجتهادية التي لم يرد فيها نص شرعي؟
- ٥- هل هو مستعد لوضع ظروفه الحيوية تحت تصرف الدعوة؟ وهل تملك القيادة في نظره حق الترجيح بين مصلحته الخاصة ومصلحة الدعوة العامة؟

## تعليمات الجماعة تطيع العضو بطابع عسكري متعصب

وبالإجابة على هذه الأسئلة وأشباهاها يستطيع الأخ أن يطمئن على مدى صلته بالقائد وثقته به ، ولقلوب بيد الله يصرفها كيف يشاء .. وهذه كلها تعاليم تطيع العضو بطابع عسكري بحث ليس أمامه إلا الطاعة ولا يحق له التفكير ولا المراجعة أو التساؤل التي هي حق من حقوق الأعضاء الحزبيين بل عليه أن يطيع طاعة عمياء متعصبة .

وتحدث البنا في رسالة للتعليم عن واجبات المجاهد (عضو الكتائب) وعدد هذه الواجبات في ٣٨ واجبا اشتملت على نواحي تعبدية وثقافية وأخلاقية وسلوكية وصحية واجتماعية وقد اشتملت بعض هذه الواجبات على نوع من التعصب وتشجيع للعزلة مما يقترب من فكرة التكفير والهجرة ، فقد جاء في البند رقم ٢٥ "أن تقاطع المحاكم الأهلية وكل قضاء غير إسلامي ، والأندية والصحف والجماعات والمدارس والهيئات التي تتأهض فكرتك الإسلامية مقاطعة تامة " وفي البند رقم ٢٧ " أن تتخلى عن صلته بأية هيئة أو جماعة لا يكون الاتصال بها في مصلحة فكرتك وبخاصة إذا أمرت بذلك " (٢٩٤) .

وعن انتقال جماعة الإخوان المسلمين من الدعوة بالوعظ والإرشاد إلى أسلوب القوة والعنف لخص الدكتور "رفعت السعيد" في كتابه عن حسن البنا هذا الانتقال تحت عنوان "من المصحف إلى الديناميت" ، وهو يتساءل عن جوهر فكرة الجهاد عند الشيخ حسن البنا مشيراً إلى تقسيم حسن البنا للمسلمين إلى أربعة أقسام : مؤمن ، ومتردد ، ونفعي ومتحامل ، وأنه انطلاقاً من هذا التقسيم تكون جماعة الإخوان المسلمين هي ملتقى (مصعب) المؤمنين أي تكون بالمعنى الإسلامي التقليدي "جماعة المسلمين وإمامها هو إمام أهل الحل والعقد في الإسلام والخروج على الإمام وعلى الجماعة هو خروج على جماعة المسلمين" أي خروج على الإسلام ذاته ولهذا فإن الشيخ البنا كان منذ الأيام الأولى لجماعته يرى أن أي معارض له من "الخوارج" واضربوه بالسيف

ويقول ريتشارد ميتشيل معلقاً على تقسيم حسن البنا للمسلمين إلى أربعة أقسام : " أنه وفقاً لهذه النظرية فإنه ليس أمام أي مصري إلا أن يضع نفسه في أحد موضعين "إما أن يكون عدواً للإخوان وإما أن يكون مؤمناً أي أن يكون أخاً مسلماً" (٢٩٥) .

ويدافع عمر التلمساني عن النظام الخاص ويحاول إرجاع فكرته وتأصيله من سلوك المسلمين الأوائل فيذكر أن للكتاب صورة من صور النظام الخاص وكان الهدف منها هو تحقيق أسلوب التربية العميقة وبشكل مباشر ، ولعل الأستاذ البنا قد اشتقه من اجتماعات دار الأرقم بن أبي الأرقم ، حيث كان الرسول يجمع المؤمنين به في تلك الوقت المبكر وكان لهذا النظام تأثيره العميق على الإخوان ، فأفرز هذا النظام مجاهدين لا يخافون في الله لومة لائم ، ودعاة مخلصين للعقيدة وعلماء على بينة من أمور دينهم (٢٩٦)

ومن هنا كان اتجاه العنف نتيجة طبيعية لمناخ الدعوة التي تمتاز فيها العقيدة بالتعصب بالسرية بالطاعة للعمياء مع إضفاء روح القداسة على القيادات .

### الإخوان يبررون استخدام العنف

والإخوان المسلمون وإن أعلنوا عدم رضائهم عن استخدام العنف والقوة فقد برروا هذا الأسلوب والتمسوا الأعذار له ، فحين ارتكبت بعض جرائم العنف والتخريب وتحطيم بعض المحلات والحانات في عام ١٩٣٩ واتهم الإخوان وشباب مصر الفتاة ، كتب حسن البنا في مجله النذير تحت عنوان "تحطيم الحانات ظاهرة تدعو إلى التفكير الجدي" : أن كثيرا من الناس يستحق حجرا اجتماعيا باسم القانون لأنه يسئ استخدام حريته للفردية والاجتماعية ويشيع الفاحشة والإفساد بين الناس ، ومن هؤلاء مدمنو الخمر ومدمنو المقامرة وأحلاس بيوت الفجور وقعدة المقاهي والمشارب ، والبرلات والصالات .

ويتهم الحكومة بأنها لم تقم بواجبها لوضع حد لهذه الإباحية حتى وقعت حوادث تحطيم الحانات ، ويعلق حسن البنا على هذه الحوادث بأنه لا يوافق على تحدى القانون بهذه الصورة ، وأن هذا التحدى ليس من مناهج الإخوان ، وهو يذكر أنه بهذا لا يتهرب من المسؤولية ، ولكنه يعتقد أن هذا الأسلوب ليس هو الأجدي في الوصول إلى الغاية ، ثم يحمل الحكومة مسؤولية وقوع هذه الأحداث لانصرافها عن حماية الأخلاق ، وإن هذا هو السبب الأول في وقوع حوادث تحطيم المحلات ، ويبرئ مرتكبي هذه الأحداث بالقول أن القصد للجنايئ منعدم لديهم ، ثم يوجه نداء للقضاء المصري "بأن يقدر الدوافع الشريفة التي دفعت هؤلاء الشبان إلى هذا الموقف فلا يقسو في المواخذة على جرم ، إن كان في صورته معصية للقانون فهو

فى لبه وجوهه والدوافع التى دفعت ليه تقديس للقانون وحماية لسلطانه ،  
وكلمتنا الى هؤلاء الشبان ان يكفوا عن هذه الوسيلة وحسبهم ان قد وصل  
صوتهم الى الناس وأن يعملوا على تحقيق أغراضهم فى حدود القانون " (٢٩٧) ،  
ومؤرخ الإخوان يبرر لهم استخدام القوة والعنف : ، فالحكومة سدت  
المنافذ أمام الشباب لإنقاذ الوطن فاضطر الشباب إلى المخاطرة باقتحام البيت  
من منافذه الأخرى . ويعلق بقوله : "ومن هذا المنطلق الوطنى النبيل كانت  
أعمال بطولية رائعة قوضت صرح الأمن الذى لقامة حكام مصر للمستعمر  
ينعم فيه ويستمتع ، ولتخذت الحكومة المصرية من هذه الأحداث البطولية  
الرائعة وسيلة للتشهير بالإخوان لتهيئ النفوس لما ستتخذ ضد هذا الشباب  
من اعتقال وتعذيب " (٢٩٨) .

وهذا اعتراف واضح بارتكاب الإخوان لحوادث العنف وإلقاء القنابل  
والمفجرات فى أماكن مختلفة من القاهرة عام ١٩٤٨ مما أثار الرعب بين  
الناس وراح بسببها ضحايا كثيرون من عابري السبيل من أبناء الشعب الذين  
لأناقة لهم فى الأحداث ولاجمل .

### إلام توجه عنف الإخوان ؟

وبالرغم من هذا الاعتراف ينكر كثير من الإخوان نسبة حوادث  
العنف إليهم فالأستاذ صلاح شادى يندمض للتساؤلات الكثيرة عن أهداف  
النظام الخالص التى أبدأها - ساخرا - الدكتور عبد العظيم رمضان " هل  
أنشئ النظام للزينة ؟ !! أم لمجرد التأثير السياسى أم لمجرد حماية الإخوان  
لأنفسهم من السلطة ، أم لإقامة حكومة إسلامية واحتمالات كثيرة أخرى ليس  
من بينها طبعا إخراج الإنجليز " .

ولكن صلاح شادى فى سبيل إثباته بأن النظام الخالص إنما أنشئ  
لمواجهة الإنجليز ذكر حوادث إلقاء القنابل على الإنجليز بالاسكندرية ، وذكر  
أن هذه الحوادث أسفرت عن إصابة ١٢٨ شخصا وقبض على ١١ متهما من  
جماعة الإخوان ، ويرد عبد العظيم رمضان بأن هذه الحوادث فردية بعيدة  
عن سياسة الجماعة وتخطيطها (٢٩٩) .

ويحاول صلاح شادى تبرير تدريب الإخوان على السلاح بأن القوة  
فى النظام الإسلامى مطلب مقصود لذاته لحفظ معنى الرجولة ، وإن دعوة  
البناء للقوة فى مظاهر تنظيماته المختلفة لاتعنى بالضرورة التخريب وقلب  
أنظمة الحكم (٣٠٠) .



وهذه قولة حق ولكن يراد منها للتبرير للباطل ، فالواقع أن قوة الإخوان استخدمت أساسا في صراعها الداخلي ضد خصومها الحزبيين وفي أعمال عنف وتخريب واغتيالات بل وفي تصفية جسدية لبعض أعضائها وعندما كانت الحركة الوطنية تشتد حاجتها إليهم . نراهم يخلقون معارك جانبية تصرف الانتظار عن المعركة الأساسية لتصب طاقتهم في النهاية في خدمة القوى الرجعية والاستعمار .

إن القوة شعار محمود مطلوب ولكن ضد من تستخدم هذه القوة ؟ إن الإسلام حين دعا إلى الاستعداد بالقوة دعا إليها لمواجهة العدو الذي يترصد بالوطن ، وليس الهدف منها تدمير الوحدة الوطنية وتخريب ممتلكات الشعب وإزهاق الأرواح للبريئة .

### العنف منهج الإخوان وسلبيتهم الكبرى

وإذا كان الإخوان المسلمون قد نظروا للقوة والعنف وفلسفوها فإنهم في سياستهم العملية اعتمدوا العنف منهجا بحيث أصبح العنف قضية مسلما بها . وعد ذلك سلبيتهم الكبرى .

وكان اغتيال البنا تأكيداً لتهمة العنف لأنه كان رداً من السراي ومن الحزب السعدي على اغتيال الإخوان للنقراشي باشا رئيس الوزراء ، فكان من قبيل تبادل إهداء الرعوس - كما يقول الدكتور عبد العظيم رمضان - والذي يرى أيضا أن البنا حول جماعته من جماعة مدنية إلى جماعة شبه عسكرية ، وانتقل من وسيلة الحب والإخاء والتعارف إلى مرحلة الاستعداد لتنفيذ الأهداف بالقوة ، وتطورت الفكرة عند البنا من رد فعل لتيار التخريب إلى فعل لإقامة الحكومة الإسلامية بدليل أن حديث البنا مع الشيخ الدجوي لم يكن به تصور عن الحكومة الإسلامية . وقد تدرجت دعوته لإقامة الحكومة الإسلامية من إقامتها سلميا إلى إقامتها بالعنف ، بعد أن فقد إيمانه بالوسائل الدستورية والحكومات البرلمانية وهاجم النظام البرلماني وطور فرقه العسكرية (٣٠١) .

وخلاصة ذلك أن البنا اتبع - في سبيل الوصول للحكومة الإسلامية - طرقا شتى : منها القوة ومنها الوصول إلى البرلمان ، ومنها مصانعة القوى السياسية المؤثرة ، فقد صانع للقصر لحرصه على الدعوة وليس من باب العمالة وعادى الوفد لأن الأمة ملققة حوله . وهذا يشكل عقبة أمام الإخوان في الوصول لأهدافهم (٣٠٢) .

## وقف الإخوان دائما مع الديكتاتورية وكانوا ضحاياها

وماله دلالة في انتهاج الإخوان للعنف وسيلة لتحقيق أهدافهم أنهم لم يقفوا يوما إلى جانب الديمقراطية ويستثنى من ذلك موقفهم في مظاهرة ٢٨ فبراير عام ١٩٥٤ فهي - في رأى الدكتور عبد العظيم رمضان - أول مظاهرة موالية للديموقراطية لشارك فيها الإخوان ، أما ماعدا ذلك فقد وقفوا دائما مع الديكتاتورية : وقفوا مع دكتاتورية للقصر واسماعيل صدقى وحكومات الأقلية ، وشجعوا الثورة في بدايتها على السلوك للديكتاتورى ورفض الديمقراطية وساندوها ضد جميع القوى الوطنية والتقدمية ، وأيدوا عبد الناصر في أزمة مارس عام ١٩٥٤ وتخلوا عن محمد نجيب ، مبررين ذلك بضعفه ، وقد طالب الإخوان الثورة في بداية قيامها بدعوة على ماهر باشا لتولى الحكم ووصفوه بالنقاء ، وهو أكبر مسئول عن فساد الحياة النيابية في مصر وأكبر من ضربها بعد معاهدة عام ١٩٣٦ ، وفعلوا ذلك لصداقتهم له منذ فترة ما قبل الحرب العالمية الثانية ومنذ ان استقبلوه فى المطار لتحيته والتهنئ له ، وكاد هذا التهتاف أن يحدث انقساما فى صفوفهم ، وقد وقفوا ضد دعوة البرلمان المنحل لان أغليبيته وفديه ، كما وقفوا ضد دعوة الشعب لانتخابات مجلس نيابى جديد لقد وقف الإخوان ضد الدستور واعتبروه خدعة انجليزية ومن هنا قال عمر التلمسانى إن الإنجليز يسروا لمصر أن تصدر دستورا وأن تقيم دستورا لأنهم يعرفون جيدا أن النتيجة أن يختلف زعماء الأحزاب بعضهم مع بعض ويتفرق المصريون شيعا" (٣٠٣) .

ومن المفارقات الغريبة والمحزنة ان الإخوان كانوا ضحايا الديكتاتورية التى ساندوها ، فقد واجهوا محنة حلهم الأول على يدى القصر الذى أيدوه فى ضرب الديمقراطية ، ولقوا محنة حلهم الثانى على يدى ديكتاتورية عبد الناصر الذى شجعه على ضرب القوى الوطنية والتقدمية حتى يخلوهم الميدان وحدهم ، قذبحوا يوم ذبح الثور الأبيض" وذلك بسبب رهنهم على جواد الديكتاتورية الخاسر ، وكان الديمقراطية تقتص من أعدائها .

## قانون الجماعة ديكتاتورى

ومما يؤكد نهج الإخوان غير الديمقراطية قانون الجماعة الأساسى ، فالهيئة التأسيسية وهى كالبرلمان للجماعة ، يختار أعضائها لجنة يشكلها

المرشد العام ، وهذه الهيئة تختار مكتب الإرشاد ، وجزء من مكتب الإرشاد يتم اختياره بالتعيين ، ورأى مكتب الإرشاد فى النهاية ليس ملزماً للمرشد العام .

والإخوان الذين اعتصموا بالمركز للعام للإخوان المسلمين فى أواخر نوفمبر وديسمبر ١٩٥٣ اتهموا القاتون الأساسى للجماعة بأنه قانون ديكتاتورى ، وطالبوا بتصحيح الأوضاع ، ووصفت مجلة الدعوة ممارسة قيادة الإخوان بالاستبدادية وكتبت تقول: "ما كان الإسلام أبداً - وهو القائم على أساس الشورى - دين استبداد" (٢٠٤) وقد طردت الجماعة مصطفى مؤمن لأنه طالب بالمصالحة مع الوفد وتأييد للديموقراطية ، وكانت الجماعة تفضل التعاون مع القصر (٢٠٥) .

وتشكل الجماعة لجهاز سرى خاص ومسلح يقوم بالاعتداءات والاعتداءات خارج الجماعة وداخلها ، مما يتنافى مع النظم الديموقراطية ، لأن الديموقراطية فى النهاية بالممارسة والأفعال .

ومن هنا كانت مطالبة الإخوان المسلمين بالديموقراطية أثناء محتهم محل سخرية من كثير من القوى الوطنية والديموقراطية لمساندتهم طوال حياتهم للديكتاتورية ولانعدام الديموقراطية داخل تنظيمهم وكانت هذه حجة مجلس الثورة فى بياناته لتفنيد وإبطال مطالب الإخوان .

ومع ذلك يشيد صلاح شادى بالنظام الخاص داخل الجماعة ويعتبره من أمجادها (٢٠٦) ، وهو يزعم أن الإخوان التزموا بمفهوم الشورى وأن البنا قال أن الدستور لا يتناقض مع القرآن .

ولكن ذلك لم يمنع بعض قادة الإخوان الآخرين من إدانة العنف ومنطق القوة ، فخميس حميدة يقول : فريق من الإخوان يرى أنه لا داعى للنظام السرى لأن مالهائش أصل فى دعوة الإخوان ، والإخوان يأخذوا أنفسهم بالتربية المتكاملة ، والهضيبى يندد بالنظام السرى فى أكتوبر ١٩٥١ ويعترف بجرائم النظام فى سنوات ٤٦-١٩٤٨ ويعتبره انحرفاً ، بل لقد وصل به إلى القول بأن العنف لن يخرج الانجليز !.

### متى بدأ التفكير فى إقامة النظام الخاص ؟

وإلى جانب هذه الآراء نجد من يرى أن البنا فكر فى الجهاد مبكراً عندما أنشأ الجماعة ١٩٢٨ . وأنه ليس صحيحاً أن الإخوان تحولوا من الاشتغال بالدين والتربية الإسلامية إلى العمل السياسى ، بل إن البنا فكر فى

إقامة النظام الخاص الذي أطلق الناس عليه اسم النظام السرى أو الجهاز السرى - عندما فكر في الدعوة ، أى منذ البداية ولدت الفكرة مع الدعوة وفي السنة الأولى منها ، لأن البنا كان يرى أن الاستعداد بالتسليح والتكريب أمر ضرورى ليعرف الأعضاء معنى الجهاد ولاكتمال الدعوة وتنفيذ أمر الإسلام .

ويقول الأستاذ محسن محمد لن قهيمى أبو خدير " المحامى - والذي كان عضواً بمكتب الإرشاد العام قال لى لى التنظيم للخاص بدأ صغيراً عام ١٩٣٥ فقد تأثر الشيخ البنا بالشيخ عز الدين القسام الفلسطينى الذى قتل ومعه ١٣ من أنصاره فى فلسطين فى معركة غير متكافئة ، فرأى انشاء هذا الجهاز لايمانه بان أى حق فى الدنيا لاتحميه قوة يعتبر حقاً ضائعاً ، ومهمة الجهاز فى رأيه القتل ضد الانجليز فى مصر وضد اليهود فى فلسطين (٣٠٧) .

والمستشار محمد سعيد العشماوى يرى أن تيار العنف بدأ فى مصر مع نشأة الإخوان المسلمين ، وأزكى أواره كتابات المودودى فى الهند ، فيذكر أن اتجاهات تسييس الدين بالعنف والإرهاب بدأت فى مصر منذ أواخر عشرينيات هذا القرن ، إلا أنها وجت منذ فترة - بعد وفاة البنا - " فى تيار نشأ فى شبه جزيرة الهند ما اعتبرته تبريراً عقائدياً لها ومفاهيم مسوغة لحرركاتها " .

ثم يحلل سبب تشكل هذا التيار فى الهند ، بأنها " منطقة المتناقضات الشديدة والمتعارضات العنيفة ، ونتيجة ظروف تاريخية معقدة ، فقد نشأ فيها تيار إسلامى تفاعلت فيه مركبات النقص ومشاعر الاضطهاد وأحاسيس الأقليات وكراهية الاستعمار وعجمة الإسلام فأدى رد الفعل مع من لا يدرك طبائع الأمور ولا يتعقل منطق الواقع ، ولا يتفهم حركة التاريخ ولا يتبع أسلوب العلم ولا يتشرب روح الدين - أدى كل ذلك إلى التردى فى المبالغة العنيفة والتعصب البالغ والتعالى الشديد ، وبهذا انحدر إلى تصور منغلّق على نفسه فقط متفوق على ذاته وحدها ، منعطف على خيالاته وأوهامه ، فيه جمود وحدة - هى إلى صلابة التحجر لئنى منها إلى شدة للحق ، وقد تزعم هذا الاتجاه أبو الأعلى المودودى (٣٠٨) . ولأن قلة هذا الفهم القلق يخشون من مناقشة منطقتهم ويدركون انهياره عند النقد ، فإتهم يتهجون نهج الطغاة ، فيقدمون فهمهم القلق من منهج للدعاية لا العلم ، وبأسلوب الإلحاح لا الاقتناع ، وبطريق التوكيد دون ما تكليل أو نقاش حتى لا يهتروا ، وهم يرفضون الاطلاع على فكر غيرهم خوفاً من أن يكشف ما فى فهمهم من قصور ،

فيعادونه، ولا يردون بالمنطق للعام ، بل بالشئعات ، ولا يجادلون بالحسنى ، بل يرفعون على الدوام عصا التهديد وسلاح الاغتيال - وينتج هذا كله من اختلاط الاغراض السياسية بالأهداف الدينية ، ومن تداخل الغايات الشخصية مع الأبعاد الروحية

وهذا التيار يكتسب في النهاية من ضيق الأفق شدة ، وقد يزداد من ضحالة الفهم صلابة ، وقد ينال من كثرة المغالطات وهما بالصحة ، مما يستدعى التأمل والدراسة (٢٠٩).



## بدايات نشأة ونمو التنظيم الخاص

سبق أن ذكرنا أن فكرة العنف والاستيلاء على السلطة بالقوة لم تكن - في رأي بعض المفكرين (٣١٠) - في ذهن البنا في البداية عندما أنشأ جماعة الإخوان المسلمين عام ١٩٢٨ لأنه اعتمد في نشر فكرته على أساس "الحب والإخاء والتعارف" ولكن مع نجاح الحركة وانتشارها حول البنا جماعته من مدينة إلى جماعة شبه عسكرية ، وانتقل من وسيلة "الحب والإخاء والتعارف" إلى مرحلة الاستعداد لتنفيذ الأهداف بالقوة ، فأنشأ جيشاً كبيراً تحت اسم برئ هو فرق الرحلات .

وإذا كانت جماعة الإخوان المسلمين قد نشأت كرد فعل سلفي لحركة التخريب في المجتمع المصري ، ولم يكن من ضمن أهدافها الكفاح من أجل الدستور أو الديمقراطية غير أن نجاحها في الانتشار وإحساسها بتزايد قوتها ومحاولة أحزاب الأقلية والقصر استثمارها ضد حزب الوفد والقوى الوطنية والديموقراطية ، قد دفعها إلى الاندماج في غمار السياسة خاصة منذ عام ١٩٣٨ وهو عام سيطرة القوى الرجعية على مقدرات الحكم ، وقد تزامن هذا مع تزايد قوة الفرق العسكرية للإخوان المسلمين

### فرق الرحلات

ولكن هناك رأياً آخر ، ففرق الرحلات نشئت عقب نشأة الدعوة بالاسماعيلية ، وكانت تلزم أول شعبها وجوداً ، فأعد حسن البنا لوائحها وأنظمتها وأشرف عليها بنفسه حتى نجحت فنشرها بالقاهرة وغيرها مما يعني أن فكرة العنف ولدت مع نشأة للجماعة وتمسرت بشعار "الحب والإخاء والتعارف" حتى تتفادى أي إجراء لإجهاضها وهي في مهدها . ويؤكد هذا الرأي مارواه مؤرخ الإخوان من أن حسن البنا في وقت مبكر - وكان مركز الجماعة في شارع الناصرية - قد أعد حجرة صغيرة لفرقة الرحلات وكانت ملابس الرحلات تشبه ملابس ركوب الخيل فهي قميص كاكي وبنطلون كاكي طويل بمنفاخ " ويخيل إلى - والكلام لمؤرخ الإخوان - أن الأستاذ المرشد رسم في ذهنه صورة لوسائل إبراز حقيقة الدعوة الإسلامية فوجد أن هذه الصورة لا تكتمل إلا بوجود مظهر للقوة البدنية ، ولم يستطع التعبير عن هذا المظهر في ذلك الوقت كما لم تسعفه الوسائل إلا بتخصيص حجرة من

حجرات المركز العام - وإن كانت أصغرهما - لهذا النشاط ، كما أراد حسن البنا في دار شارع الناصرية أن يعبر عن معنى للجهاد في الفكرة الإسلامية فكلف نحارا -إبرشاد من أحد العسكريين - بصناعة أنموذج لبندقية ، وكان هذا الأخ العسكري يدرينا في قناء الدار على استعمال البندقية في مختلف الظروف والأوضاع " .

### فرق الجواله

ويذكر مؤرخ الإخوان أنه في الدار الجديدة بالعتبة طورت فرق الرحلات إلى فرق للجواله " والصورة التي رسمها الأستاذ حسن البنا في ذهنه منذ قام بدعوته في الاسماعيلية عن هذا الجانب من نشاط الدعوة لم تكن هي فريق الرحلات أو فريق ، الجواله وإنما كانت فريقا عسكريا يحقق فكرة الجهاد في الإسلام إلا أن الرجل - وقد أتاه الله الحكمة - ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا" لم يكن يؤمن بالطرفة بل كان يؤمن بالتطور .. فتدرج بالصورة التي في خاطره تدرج الأم بمولودها . كان الأستاذ يتعرق شوقا إلى إبراز النشاط العسكري لتجلية فكرة الجهاد ، ولكنه رأى الدعوة لازالت في مهدها ورأى الحكومات المصرية ومن ورائها الانجليز لابد أنهم متربصون - في يوم ما - بالدعوة الدوائر لأنها عدوهم الأساسي .

إذن فلا بد من أن تتحاشى الدعوة في هذا الطور كل ما يعتبرونه في عرفهم خروجا على القانون .. لهذا لجأ في إبراز الطور الجديد في خاطره إلى مظهر ألبسه لباس القانون ولم تكن في مصر إذ ذاك صورة فيها رائحة العسكرية مسموح بها الإجمعية للكشافة الأهلية ، وكان صفار السن من المنتسبين إليها يسمون للكشافة وكان الكبار يسمون جواله" ، وصار الإخوان المسلمون فرقة جواله منتسبة إلى جمعية الكشافة الأهلية (٢١١) .

ولنعد إلى الوراء قليلا . فلقد تبلورت فكرة تعميم فرق الرحلات في عام ١٩٣٤ في الشعب الأخرى في مشروع فرق الرحلات الذي عرض على المؤتمر الثالث ١٩٣٥ فاقره ، وحدد مراتب العضوية في : أخ مساعد وأخ منتسب وأخ عامل ، وفي هذه المرحلة فقط يحق للعضو الانضمام إلى فرق الرحلات ثم أضيفت مرتبة رابعة بعد ذلك وهي مرتبة "الأخ المجاهد" لتتفق مع التطورات اللاحقة لهذا التنظيم .

وقد نكر البنا أن الفكرة في تأسيس فرق الرحلات هو التأثير بفكرة الجهاد الإسلامي وتحقيقاً لنيته وتخرجاً من الحديث الشريف " من مات ولم يغز ولم ينو الغزو مات ميتة جاهلية " .

### الجوالة تقوم بعرض للقوة احتفالاً بتتويج الملك

ونمت هذه الفرق في الفترة ١٩٢٤-١٩٢٧ مما شجع البنا على أن يقيم عرضاً للقوة في خدمة القصر بمناسبة قدوم فاروق إلى القاهرة في يولية عام ١٩٣٧ ، وقد وصفت مجلة الإخوان المسلمين لاشتراك الإخوان في هذه المناسبة وصفاً مثيراً تحت عنوان "حشد لم يسبق له نظير في تاريخ مصر الحديثة " ، وفي هذا الوصف أطلقت الجريدة على " فرق الرحلات " اسم "الفرق العسكرية" أول مرة وقد ورد به الآتي : ٢٠ ألفاً لو يزيدون - بطل العالم يحمل اللواء - بين دار الإخوان وقصر عابدين - لم يكذب يعلم المركز العام للإخوان المسلمين بالقاهرة الشعب التابعة له بالأقاليم عزمه على هذا الحشد ويصدر الأوامر إلى فرقته العسكرية بالزحف إلى القاهرة حتى انهمر سيل الإخوان إلى دار الضيافة بدار مدرسة النيل الثانوية بشبرا ، ولم ينقطع تيار الوفود منذ صبيحة يوم الثلاثاء إلى منتصف نهار الخميس يوم التتويج الملكي... إن سارية اللواء تبلغ حوالي أربعة أمتار ونصف متر وعليها رقعة فسيحة من القطيفة الخضراء قد رسم عليها المصحف في نصف دائرة هلالية وكتب في أعلاها الله أكبر ولله الحمد ومن تحتها الإخوان المسلمون ، وقد يستغرب القارئ هذا الوصف ويتساءل : وأين الرجل الذي يحمل هذا العلم ولكن إذا علم بعد ذلك أن هذا الرجل هو "سيد بك نصير" بطل العالم في حمل الأتقال قد شرح الله صدره للإيمان واعتق مبادئ الإخوان المسلمين... وانتظمت فرق الرحلات في إثر العلم .. وفي ساحة عابدين انتظم الإخوان على باب القصر رافعين أعلامهم يهتفون "لله أكبر ولله الحمد" الإخوان المسلمون يبايعون الملك المعظم " وقد نشر هذا الوصف بتفصيل في "مذكرات الدعوة و الداعية" للشيخ حسن البنا ، ولكن حين أعيد طبع هذا الكتاب عن دار الشهاب في عام ١٩٧٧ حذفت من هذه الطبعة هذه الواقعة مما له دلالة في إدانتها (٣١٢) .

ولكننا مع ذلك نجد الأستاذ صلاح شادي يدافع عن هذه المظاهرة ويبررها بأن فاروق كان "موطن رجاء الأمة جمعاء" في مبدأ توليه العرش ، وأنه كانت تبدو عليه علامات للصلاح والتقوى تحت رعاية الشيخ المراغي ،

وهذا هو الكلام الذى كانت تردده حاشية الملك وأتصار السراى من السياسيين الذين يفتكرون لنفة الشعب ، كما كانت تردده عصابة الأمراء والنبلاء القدامى وأقاربهم وأتباعهم الذين وصفهم السكرتير الشرقى للسفارة البريطانية وصفا بليغا فى رسالة له يوم ٢٨ أكتوبر ١٩٣٧ قائلا: "هذه الأرستقراطية المزيفة تريد أن تسترضينا باحتقارها للقيح المعروف للأهالى المصريين ، ولكنها تنفكر كلية إلى الأخلاق ، فهناك عرق لخلل موروث يسرى فى كل السلالة ، والبعض منهم ينحدر بالتأكد من سلالة الجوارى من كلا الجنسين" فمبايعة الإخوان للقصر وتأييده هو تأييد ومبايعة للأكوتوقراطية ضد الديموقراطية (٣١٣).

ويرى ميتشيل أنه بحلول عام ١٩٣٦ كان قد تم تشكيل الجواله على نمط حركة الكشافه الوطنية المصرية ، وتم تعيين قائد لها يتولى الإشراف على توحيد نشاط وحدات المناطق المختلفة وأصبحت تتبع القيادة المركزية وأرتبطت هذه التطورات للتنظيمية ببداية اهتمام الإخوان بفلسطين (٣١٤) .

وكان حسن البنا قد حاول تشكيل للكتائب عام ١٩٣٨/٣٧ لتكون تعبيرا عن مبدأ " المجاهد " المتفانى الذى أعلن عنه فى مؤتمر عام ١٩٣٥ ولم يفسر مضمونه ولكن الكتائب بتشديد على للتدريب الجماعى وينظامها الصلوات على قضاء الليل فى الصلاة والتفكير لم يكتب لها الاستمرار ، ونتيجة لهذا الفشل تركز الاهتمام على فرق الجواله لتطويرها والتوسع فيها ، ومساعد على ذلك الاتصال الذى تم ١٩٣٩ بين حسن البنا وبين الصاغ "محمود لبيب" ضابط الجيش المتقاعد ، فقد التقى بحسن البنا - بعد خطبة لحسن البنا بأحد مساجد القاهرة وذكر له أنه صاحب فكرة جاهد فى سبيلها وأنه مستريح لفهم حسن البنا للإسلام وطريقته فى نشر الدعوة الإسلامية ، وأنه يريد أن يعمل معه فى هذا المجال فرحب به البنا ، وعلا معا إلى أن أصبح محمود لبيب وكيلا لجماعة الإخوان المسلمين (٣١٥) .

وفى عام ١٩٣٩ خصص حسن البنا يوما فى الأسبوع يسمى "يوم المعسكر" وورد فى التعليمات : للجندية والتدريب والاستعداد للجهاد المقدس هو ما يعنى به الإخوان المسلمون كل العناية ، فيه يتكون الجيش الإسلامى ، وبه يستطيع أن يحقق الأمل ويرفع اللواء عاليا .

## انضمام الجواله لجمعية الكشافة لحماية نفسها

وفي عام ١٩٤٠ قرر البنا الانضمام رسمياً تحت لواء جمعية الكشافة حتى يستفيد الإخوان من التسهيلات والمزايا التي تستفيد بها فرق الكشافة وحتى يتغلب على العقبات التي قد تثار ضد فرقه العسكرية في ظروف الحرب العالمية الثانية .

وفي عام ١٩٤١ بدأ أول تشكيل عام للحركة الكشفية في محيط الإخوان ، وسميت هذه التشكيلات بالجواله وتكون لها مجلس أعلى من سبعة أعضاء على رأسهم حسن البنا رئيساً أعلى للجواله وعين الصاغ محمود لبيب مفتشاً عاماً والدكتور حسين كمال الدين مديراً عاماً والأساتذة محمود أبو السعود ، ومحمد الوليلي وعبد الغنى عابدين وعبد العزيز أحمد أعضاء (٣١٦) .

ويعترف أحد قادة الإخوان بالدوافع التي دفعت حسن البنا للانضمام إلى جمعية الكشافة، فيذكر أن حسن البنا حين كون ما يسمى " فرق العمل" ليتم بها صورة الدعوة كانت هذه الفرق على هيئة الفرق العسكرية من حيث النظام والتدريب والملابس التي كانت على شكل بنطلون طويل يشبه بنطلون عسكري السوارى ، وله "قايش" من الجلد لهذا ، تنبه حسن البنا إلى هذه الصورة وأدرك أنها سوف تترك في نفوس الناس - فضلاً عن السلطة والانجليز - شعوراً بالاحذر والخوف مما قد يتضح من أمرها ، ولأسيما أن تسميتها "فرق العمل" يوحي بمثل هذا الشك . لهذا أسرع حسن البنا بإلغاء هذه الفرق وتحويلها إلى فرق الكشافة ، وانضمت إلى جمعية الكشافة الأهلية ، وأصبحت تابعة لنظامها الأساسي.

ولهذا نجت من قرار حل التشكيلات شبه العسكرية الذي شمل قمصان الوفد الزرقاء وقمصان مصر الفتاة الخضراء (٣١٧) .

## الغاية تبرر الوسيلة

ولأن بذلة الكشافة التي لترمز بها الإخوان تكشف عن العورة ، فقد واجهت اعتراضاً من البعض تصدى له الشيخ حسن البنا مدافعاً عنها ، وعلى أنه في سبيل التكوين للعسكري لأممنا من كشف العورة على أساس أن الغاية تبرر الوسيلة ، وهذه سياسة وليست ديناً ، فيذكر حسن البنا في "حديث الثلاثاء" أن الإخوان يأتهم أحد المعترضين على نظام الجواله فيجدهم كشفوا عن ركبهم وهي عورة مبطله للصلاة ، فيشكرون له ويقولون "كلامك



عظيم ووجبه وما دفعك إلى هذه إلا للغيرة الدينية ، لكن نريد منك نظرة دقيقة . إن هذه البدلة ربما جاءت بشخص - لم يصل أصلا - إلى محيط سيتعلم فيه الصلاة والجهاد وحب النظام ، ونحن مرغمون أمام نظام الجواله الذى لايسمح بالزيادة فى الستر على هذا ، وإنا أمام هذا الإرغام لنا فى مذهب مالك مندوحة ، فهل نأخذ بالتشدد فنخسر هذه للفوائد ، أم بالتساهل فنستفيد ؟ ومع هذا فنحن وأنتم نطلب ملحين بتغيير هذا النظام (٣١٨) .

### إنشاء مدرسة للمدربين

وافتح المجلس الأعلى للجواله مدرسة للمدربين قام بالتدريس فيها صفوة من رجال الكشف خرجت ٣٥ مدربا بعد شهرين ، وقام هؤلاء المدربون بالإشراف على المجموعات التى تكونت بالقاهرة ، وبدئ تنفيذ المشروع بالقاهرة ، وبعد نجاحه نفذ بالاسكندرية ثم أنتشر فى الأقاليم . ورغبة فى زيادة فرق الجواله كان على كل شعبة من شعب الإخوان أن تكون فرقة لا يقل عددها عن عشرة أفراد ويتلقون تدريباً لمدة لا تقل عن ثلاث سنوات ، وقد اتسعت هذه الفرق فى سنوات الحرب العالمية الثانية .

### أنشطة الجواله "أقوى تنظيم شبابي"

وقد اهتمت الجواله بالرحلات الكشفية والمعسكرات ، فأقام الإخوان معسكرات فى ضواحي القاهرة للتدريب على الصبر والاحتمال وتعويد النفس على تحمل أشق الظروف ، وفى أواخر عام ١٩٣٩ أقاموا معسكراً عاماً كبيراً فى الدخيلة بالاسكندرية ، كما أستغلوا الأماكن التى أعدها جمعية للكشافة الأهلية مثل معسكر الكشافة بحلول (٣١٩) .

وتحت هذا الستار المشروع وهو الانضمام إلى جمعية الكشافة - بلغ تعداد الجواله عند نهاية الحرب ٤٥ ألف جوال ، وبذلك امتلكت جمعية الإخوان المسلمين أقوى تنظيم شبابي وسط للتنظيمات الشبابية الأخرى . ومع أن قانون الكشافة يحظر على الكشافة الانتماء إلى جماعات سياسية أو دينية ، كما أن القانون الذى أصدره محمد محمود باشا رئيس الوزراء فى ٨ مارس ١٩٣٨ كان يحظر الجمعيات أو الجماعات التى يكون لها - سواء من حيث تأليفها أو عملها أو من حيث تدريب أعضائها أو نظامهم أو زعيمهم أو تجهيزهم - صورة للتشكيلات شبه العسكرية .



فقد طبق هذا القانون على الوفد وحزب مصر الفتاة فحلت فرق القمصان الزرقاء و فرق القمصان الخضراء ، ولكنه لم يطبق على فرق الإخوان المسلمين رغم أنها كانت ضد القانون العام والخاص وسمح ببقاء جيشهم العسكري وقت الحرب ، فكانت جولة الإخوان المسلمين - كما قال أحمد حسين - تملأ مصر من أقصاها إلى آخرها تسير في كل مكان وفي كل مدينة وقرية وهي تكبر وتهل وتظهر قوتها (٣٢٠) ، وقد شاركت فرق الجولة في الخدمة العامة وفي أعمال الخير فاشتركت في مقاومة الملايا والقيضان والكوليرا على أن المهمة الأساسية للجولة كانت تتركز في حفظ النظام داخل الجماعة والدفاع عنها ضد الأعداء الخارجيين ، وفي مناسبات اغتيال النفرات ركز الادعاء من قبل الحكومة على أن نظام الجولة داخل الجماعة هو مصدر قوتهم الاسامي وهو أداتهم في الإعداد للثورة كما أن التدريب الروحي والعسكري الذي يتلقاه عضو الجولة ليس إلا دعوة للعنف (٣٢١) .

### من أهداف الجولة التغطية على النظام الخاص

ولكن أحد قادة النظام الخاص يضيف بعدا آخر لاهداف نشاط الجولة وهو اظهار قوة الجماعة وصرف النظر عن التشكيل السري وهو النظام الخاص .

ويقول أحمد عادل كمال : "مازلت اذكر تلك الطوابير الاستعراضية الضخمة التي كان يتراوح عدد المشتركين فيها بين الستة آلاف والعشرة آلاف جوال .. كنا ننتهز الفرص لاجراء هذه الاستعراضات في الشوارع ، ولم تكن تلك المناسبات مقصودة لذاتها دائما ، وإنما كانت ذريعة ، وكان بيت القصيد إظهار قوة الجماعة ومظهرها العسكري ، ولفت النظر إلى أن الجولة بالذات هي القوة العسكرية للجماعة ، وفي هذا صرف للنظر عن التشكيل الجدي الذي أعد سرا وفي كتمان تام بعيدا عن مظاهرات الجماعة ، وهو "النظام الخاص" .

وضرب المؤلف أمثلة لهذه المناسبات مثل عودة الملك من حادث القصاصين ومناسبة زيارة الملك عبد العزيز آل سعود لمصر ، وعيد استقلال سوريا ، وعيد ميلاد الملك لو جلوسه .. الخ (٣٢٢) .

كانت الجولة هي البداية الحقيقية لمرحلة الجهاد وقد استخدمها البنا في المظاهرات الصاخبة التي كثيرا ما هتفت بحياة الملك ، كما استخدمها في

حراسة مؤتمراته واجتماعاته وتجولاته وفي " إرهاب الخصوم السياسيين بالقوة البدنية في أول الامر ثم بالرصاص والقنابل بعد ذلك ، مما دفع حزب الوفد عام ١٩٤٦ إلى إقذار حكومة صدقي باشا بأنها ما لم " تحل هذه التنظيمات شبه العسكرية فإنه سوف يأخذ القضية بين يديه ويعرف كيف يسكت دعاة العنف والشغب " (٣٢٣) .

### حكومات الأقلية شجعت الجواله لمحاربة الوفد

ويتساءل أحمد حسين في مراقبته في قضية اغتيال النقراشي باشا : "عن السر الذي جازبه لدى الحكومة والبوليس أن يكون للجماعة ، بعد أن انخرطت في المنازعات الحزبية أن يكون لها هذا الجيش من الجواله " ويجب بأن : " حكومات الأقلية هي من شجع تكوين هذا الجيش وقام بتمويله باعتباره سلاحا ضد الوفد الذي يريدون القضاء عليه بأي ثمن ولو بالخروج على كل قانون وكل عرف وكل مألوف " . ويتهم أحمد حسين السلطات بأنها هي التي "أسلمت هؤلاء الشباب لهذه التنظيمات ، وهذه المظاهرات العسكرية التي زاد من روعتها أنها تجرى باسم الدين " (٣٢٤) .

### الجواله حقل لالتقاط أعضاء التنظيم الخاص

وقد كانت الجواله حقلًا لالتقاط أعضاء التنظيم السري " الجهاز الخاص " فكانت بمثابة الوعاء الذي يختبر فيه العضو والمصفاة التي تفرز الأخ الأكثر انضباطا وطاعة وحماسا وترشحه للانضمام للجهاز الخاص أي أنها كانت مرحلة فسي الطريق للجهاز الخاص وفي اعترافات " عبد المجيد حسن " قائل النقراشي باشا ما يؤكد ذلك فيذكر " أن انتقاله من نظام الجواله بالإخوان إلى النظام الخاص قد تم دون أن يحس تغييرا طرأ على وضعه ، لاتفاق النظامين في التدريبات وأسلوب التعامل والعلاقات داخل التنظيم " (٣٢٥) .

وكان الالتحاق في البداية بفرق الجواله قاصرا على المرتبة الثالثة من مراتب العضوية في الجماعة وهي مرتبة "الإخوان العاملين" التي كانت تمهد لمرتبة "الإخوان المجاهدين" . وكان انضمام الأخ العامل للجواله في البداية أيضا اختياريا ولكن صدرت بعد ذلك تعليمات تنص على أن " يعتبر كل أخ عامل جوالا ، ويجب أن يدرّب تدريبات الجواله وعلى كل جوال أن يكون أخا عاملا ، ولا يقبل في صفوف الجواله إلا من كان على هذه الصفة " .

ثم صدرت نشرة إدارية تقضى باعتبار نظام الجواله " نظاما أساسيا " لاتكمليا وقد ورد بهذه للنشرة " إذا كان الإخوان فى إدارة الشعب لايزالون يعتقدون أن الجواله نظام تكميلي، فإن عليهم أن يغيروا هذا الاعتقاد تماما .. فإن نظام الجواله نظام أساسى ورئيسى فى فكرة الإخوان ، يراد به تدريب الأعضاء ، وتحقيق نية للجهاد " (٢٢٦).

### نظام الكتائب

سبق أن أشرنا إلى أن حسن البنا ابتكر نظام للكتائب عام ١٩٣٧ ليكون نظاما للتكوين المركز والتربية الروحية والعقائدية ، وليكون تعبيراً عن مبدأ المجاهد المتفانى الذى أعلن عنه فى المؤتمر الثالث عام ١٩٣٥ ، ولكن هذا النظام الصوفى بتشدده الصارم لم يكتب له النجاح فاتجه حسن البنا إلى التركيز على نظام الجواله ثم بعد عدة سنوات عاد إلى هذا النظام فى شكل نظام الأسر .

ونستطيع الآن أن تلقى بعض الأضواء على نظام الكتائب لنزيد الأمر وضوحا . فالكتيبة كانت مجموعة مختارة من أربعين عضوا . ومؤرخ الإخوان حين تحدث عن نظام الكتائب تحدث عنه باعتباره أخذا بأساليب عملية فى التكوين والتربية ونشر الدعوة ، وباعتباره نظاما فريدا مبتكرا ، ويرجع أن الأستاذ حسن البنا قد اشتقه من اجتماعات دار الأرقم بن أبى الأرقم التى كان يعقدها النبى صلى الله عليه وسلم مع أصحابه ، وإن هذا النظام يعتبر أسلوبا لتكوين المركز والتربية العميقة المباشرة لأنه النظام الذى يجد فيه الموجه والموجه نفسيهما متجربين متفرغين كل منهما للآخر وجهها لوجه .

### برنامج الكتيبة فى ليلة

وكان النظام يقضى بأن تتم كل كتيبة أربعين أسبوعا ، ويتلخص نظام الكتيبة فيما يلى :

- ١- تثبيت الكتيبة ليلة فى الأسبوع فى المركز العام ويبيت معهم الأستاذ المرشد.
- ٢- يصلون مع الأستاذ المرشد المغرب والعشاء .
- ٣- يتناولون طعام العشاء معا طعاما رمزيا .
- ٤- يتذكرون معا ويشامرون.

٥- بعد صلاة العشاء بوقت قصير وفي لحظة محددة ينامون على الأرض في حجرة واحدة واسعة ويتخذ كل منهم حذاءه وسادة له ويقام الأستاذ المرشد معهم على نفس الهيئة .

٦- يستيقظون قبل الفجر بساعتين ويتوضأون ويتهجدون بعض ركعات فرادى

٧- تطفأ الأنوار ويجلسون منصتين إلى تلاوة نحو جزء من القرآن الكريم يتلوه قارئ الكتيبة .

٨- يضاء النور ويستمعون إلى درس من الأستاذ المرشد في التكوين النفسي والروحي والعلمي للداعية مع عرض لتاريخ الدعوات والدعاة ، وبيان مواطن الضعف في كل منها وفي كل منهم وما يقابل ذلك في الدعوة الإسلامية وكيف يتجنب الداعية مواطن الضعف التي عرفت بمسابقه .

٩- فترة قبل الفجر للاستغفار .

١٠- أذان الفجر ثم صلاة الفجر خلف الأستاذ المرشد .

١١- توزيع الورد القرآني على أعضاء الكتيبة وقيام الأستاذ المرشد بتفسيره تمهيدا لحفظه .

١٢- فإذا طلعت الشمس قرأ الجميع معا في صوت خافت " الوظيفة " وهي أدعية من القرآن الكريم ومن السنة النبوية كان يدعو بها النبي (ص) إذا أصبح وإذا أمسى .

١٣- إفطار بسيط ثم يتجه كل منهم إلى عمله (٢٢٧) .

ويضيف أحد قادة النظام الخالص " وهو يصف اجتماع الكتيبة إلى أن إخوان الكتيبة كانوا يتعارفون خلال العشاء وأنه بعد الصلاة كان الأستاذ المرشد يجلس في مواجهة الإخوان الذين يجلسون أمامه وحوله على الأرض ، ثم يبدأ بالتعرف على إخوانه واحدا واحدا ويتفرس فيهم ، فإذا وجد بينهم من لا يعرفه سأله برقة بالغة وأنب جم عن اسمه وعمله وبلده ثم لا ينسى ذلك بعد أبدا .. ثم كان يبدأ حديثه بذكر إخواننا وهذا الحب الذي بيننا في الله وما يضيفه علينا من متعة وإيناس في الدنيا وثواب وعطاء في الآخرة ، وبعد ذلك يفيض في معان روحية دفاقة ، ويغوص في كتاب الله تبارك وتعالى يستخرج منه المعاني كما يستخرج الفواص للؤلؤ من أعماق البحر ، فيسمو بقلوبنا إلى آفاق علا وتحص بها نتصل بالله اتصالا نشعر معه أنه معنا ناظر إلينا وأن ملائكته تحف بنا في جلستنا باجنتها إلى السماء .

## أحاديث صريحة في الكتيبة

ثم يذكر أن حسن البناء بعد الفراغ من المأثورات كان يحدثنا حديثا غالبا ما كان في السياسة ، فيصارعنا بما لم يكن يصارع به في المحاضرات العامة ، فكان يذكر لنا رأيه للصريح في رجالات مصر وغير مصر وفي كل هيئة من الهيئات ، ويحدثنا عن اتصالاته بهم وأحاديثهم معه وأنواع عقلياتهم وأنماط تفكيرهم ، وكذلك كان يحدثنا عن نيته بالنسبة لكل موقف من المواقف أو قضية من القضايا .. سأله أحد الإخوان ليلة عن رأيه في فاروق فقال: فاروق من ؟ قال : الملك . قال : رضى الله عنه ! وأدركنا السخيرية فضحكنا وسأله آخر : عن السبب في أننا لا نرى في كتائبنا غيره فأين معارنوه ؟ أين الوكيل العام والمكرتير العام والمراقب العام ، أين أحمد السكرى ، وأين عبد الحكيم عابدين ، وأين عبد الرحمن الساعاتى .. الخ ولماذا لا يحضرون معنا للكتائب ؟ فأجاب في ظرف ودهاء : وهل لا يكفيك أنا ؟ ! فضحكنا وضحك رحمه الله (٣٢٨)

وهذه الإجابة الأخيرة كانت تشير إلى عدم التجارب والأقتناع بنظام الكتائب من جانب بعض كبار قادة الإخوان .

## طاعة تامة ومحاسبة للنفس

وكان يلحق بنظام الكتيبة بعض الشعارات والواجبات منها :

١- شعار هذا النظام هو "كل وأنت شعبان ، ونم وأنت مستيقظ" ومعنى هذا الشعار الطاعة التامة .

٢- ومن شعار هذا النظام الامتناع عن تناول المكيفات من شاي وقهوة فضلا عن الدخان .

٣- كان يوزع على كل فرد من أعضاء الكتيبة في أول كل شهر كشف يسمى استمارة المحاسبة تضم عشرين سؤالا يجيب عليها الفرد كل ليلة حين يأوى إلى فراشه بنعم أو لا كتابة أمام كل سؤال وفي خاتمة اليوم حيث يضم الكشف ثلاثين خانة لشهر كامل وفي نهاية الشهر يجمع عدد "لا" وعدد "نعم" فإذا رجحت "نعم" حمد الله وطلب منه للتوفيق إلى الزيادة منها ، وإذا رجحت "لا" أسف وتدم واستغفر الله وجدد التوبة وحاول مراقبة نفسه فيما حددته له الاستمارة من مواطن الضعف في نفسه وفي تصرفاته .

٤- كان يوزع على أفراد الكتيبة رسالة تسمى "المنهج العلمى" وهى تضم أسماء مختارة من الكتب في كل فن من فنون العلوم الإسلامية



والتاريخية والتربوية ويطلب من عضو للكتيبة أن يقرأ ما يستطيع من هذه الكتب لتزوده بذخيرة من المعلومات تنير له الطريق في دعوته وتجعله أهلاً لقيادة الدعوة (٣٢٩) .

### سحب رسالة المنهج وتغيير في النظم

وكان الشيخ حسن البنا قد كتب لنظام الكتائب رسالة المنهج حدد فيها مراحل العمل وتكوين الكتائب وخطط لأن يصل أفرادها إلى إثني عشر ألفاً ، ولم يقدر لهذا المنهج أن يأخذ طريقه العملي ويبدو أنه كان عنيفاً فسحبت قيادة الإخوان هذه الرسالة من أيدي الأعضاء وكانت خاصة لاتباع ولا تشتري . ثم كتب البنا رسالة أخرى هي رسالة التعاليم وكان العنوان الذي على غلاف طبعتها الأولى " التعاليم مني إلى إخوان الكتائب" كتبها ليوجه بها أفهام الإخوان على ضوابط معينة ومعلومة وقد صدرها بقوله : أما بعد : " فهذه رسالتي إلى الإخوان المجاهدين من الإخوان المسلمين " ثم يقول أن هذه التعليمات ليست دروساً تحفظ لكنها تعليمات تنفذ إلى العمل أيها الإخوان الصادقون ، ثم تحدث عن أركان البيعة العشرة (٣٣٠) ويبدو أن هذه الرسالة اقترنت بإنشاء نظام الأسر الذي يعتبر شكلاً من أشكال الكتائب ويذكر "أحمد عادل كمال" أحد قادة النظام الخاص " أن نظام الكتائب استمر في الجماعة إلى النهاية غير أنه جدت عليه أنظمة أخرى لحلت من تشكيلات الجماعة ومن عنايتها مركز الصدارة فتأخر نظام للكتائب عن مكانه الأول ، لم يكن تعديل النظم أو إضافة نظم جديدة مجرد وقوف عند مظاهر إدارية ، وإنما كانت مرونة تتطلبها مطالب العقيدة ودواعي الدعوة إليها (٣٣١) .

ويبدو أن الكاتب يشير بالأنظمة الأخرى إلى الجواله والنظام الخاص ونظام الأسر ، وهذا النظام الأخير يبدو أنه تطوير لنظام للكتائب أو هو نظام الكتائب في شكله الجديد أو كما يقول محمد شوقي زكي : إن نظام الأسر كان يسمى في أول أمره نظام للكتائب (٣٣٢) .

### دوافع تشكيل نظام الأسر

وكانت دوافع تشكيل نظام الأسر هو الاستجابة والاستعداد للظروف الطارئة التي قد تواجهها الجماعة حين تواجه بالمحن من حل أو اضطهاد أو غلق لشعبهم فحينئذ يبقى التنظيم متماسكاً في شكل الأسر التي تجتمع في بيوت الأعضاء فلا ينفرط عقدهم فضلاً عن أن هذا النظام كان يوثق عرى



الإخاء بين الأعضاء ويزيد الواسع الحب والصدقة بينهم نتيجة لتزاورهم ومعرفة كل منهم لجميع أحوال أفراد أسرته الشخصية والاجتماعية والمالية والثقافية والأخلاقية ، وكانت الأسرة تتكون من خمسة أفراد إلى عشرة وتتكون على أساس طبقي أو فتوى طلبة أو موظفين أو عمال ، وكان دخول نظام الأسر قاصرا على الإخوان العاملين ، وكان اجتماع الأسرة أسبوعيا في منزل أحد الأعضاء وليس في مقر الشعبة وكانت تتدارس النواحي الدينية وتعد اجتماعات روحية مع أشخاص أكثر علما بشئون الدعوة كما كان من برامجها القيام برحلات وكان من نتائج نظام الأسر تخريج " الإخوان المجاهدين " وهم خاصة الإخوان وأرقى مراتب العضوية فيهم والذين أطلق حسن البنا عليهم اسم "رجال الكتائب" في عنوان رسالته "رسالة التعاليم إلى إخوان الكتائب" وقد فسر عبد المجيد حسن قائل للنقراشي هذا الاسم في شهادته فذكر أن البنا كان يعقد لهم اجتماعات ليلية للدراسات الروحية ، يبيتون فيها معه في المركز العام ، أو إحدى الشعب إلى الصباح وكان يطلق على هذه الاجتماعات اسم "الكتائب" .

وأصبح نظام الأسر حجر الزاوية في القوة التنظيمية للإخوان ، وشكل الأداة الأساسية لحشد ولاء الأعضاء

وفي أواخر عام ١٩٤٣ ووفق على تأسيس نظام الأسر التعاوني لتمثل وحدات توجيه عقائدي وكان هذا ضمن رسالة "النبي الأمين" والتي طبعت بعد ذلك تحت عنوان "بين الأمس واليوم" والتي وضعها المرشد العام في عام ١٩٤٣ ومعها لائحة تنظيمية عنونت "لائحة النظام التعاوني" تناولت التنظيم الإداري وواجبات إخوان الأسر" (٢٢٢) .

كان نظام الأسر وسيلة للتربية الروحية وقد كان مدخلا للنظام الخاص ، فقد واكب تشكيل الجهاز السري استكمال نظام الكتائب في شكله الجديد "نظام الأسر" في نظر د. ميتشيل (٢٢٤) .

فقد كان الجهاز السري "للتنظيم الخاص" يمثل المجال العملي للجهاد ونظام الأسر المجال الروحي وقد صور عبد المجيد حسن هذا الانتقال التكريجي والطبيعي في شهادته أمام المحكمة بقوله : "أحب أن أنكر أنني دخلت هذه الجمعية السرية على اعتبار أنها كنظام الأسرة ونظامها يشبه نظام الأسرة ، ولابد لكل شخص من أعضاء نظام الأسرة أن ينخرط في سلك هذه الجمعية السرية بعد أن يتخرج في جميع الأنظمة ويثبت إخلاصه للدعوة ، وذلك دون أن يشعر بأنه دخل هذا للنظام الجديد أي الجمعية السرية" (٢٢٥) .

وقد شرح كيفية انتقاله إلى النظام الخاص فذكر أن عضوا في أسرته صحبه لمقابلة من يدعى "أحمد حجازي" وطلب إليه أن "يثق في كل كلمة يقولها" لأنه "من الإخوان الموثوق فيهم" ونكر أحمد حجازي أن دعوة الإخوان المسلمين لا ينقصها لتصير شبيهة بالدعوة للمحمدية إلا استعمال السلاح .. و"أن الإخوان لم ينسوا هذا الباب وسيقومون بتنفيذه" وعرض على عبد المجيد حسن الانضمام في هذا النظام "فوافقت على الدخول في هذا النظام باعتباره نظاما كنظام الجواله ونظام الأسر ، ولكنه يختلف عنهما بأنه مقصور على الإخوان الذين يثبت أنهم مخلصون لدعوة الإخوان تماما ، والدليل على هذا أن النظام لا يوجد له اسم خاص ، وكان معروفا بين الإخوان باسم "النظام الخاص" بينما كان نشاط الإخوان معروفا باسم: "المحيط العام" .

وقد أوضح عبد المجيد حسن لوجه التشابه بين نظام الأسرة ونظام الجمعية السرية فقال إن كلا منهما كان يثق في "التدقيق في الحياة اليومية لكل عضو اجتماعيا وأخلاقيا وإثبات ذلك في جدول أعمال خاص به من حيث تلاوة القرآن والمأثورات الدينية ، والقيام بالألعاب الرياضية" .

أما أوجه الاختلاف فإن كل عضو في الجهاز السري كان يرمز له برقم خاص وبالحروف الأولى من اسمه ، وكان يخضع لنظام مراقبة دقيق صارم ، فقد كانت كل تحركاته ومسكناته ترصد ، ويحاسب عليها حسابا عسيرا ، وكان كل عضو يعرف أنه مراقب يتوقع الموت جزاء لأية خيانة (٣٣٦) .

### تبلور وظهور النظام الخاص أو "الجهاز السري"

من العرض السابق يتضح الطريق الذي سلكته جمعية الإخوان المسلمين في التدرج في خلق التشكيلات التي تدرجت على استخدام القوة في سبيل الوصول لأهدافها من فرق الرحلات إلى الجواله والكتائب ونظام الأسر وأخيرا إلى النظام الخاص أو النظام السري الذي وصل في الاستعداد لاستخدام القوة ، وفي استخدامها بالفعل إلى صورة مخيفة .

### السرية المطلقة

وقد تميز هذا النظام عن التشكيلات السابقة بالسرية المطلقة ، صحيح أن هذه التشكيلات كانت لها جوانبها السرية التي لا يطلع عليها حتى أعضاؤها خاصة ما يتعلق منها بالهدف الذي تعمل من أجله وليس هذا غريبا فقد اتهم

البنا منذ بداية حركته بالقيام بأعمال سرية ، ففي أول نزاع للبنا مع الأعضاء المنشقين عليه في الاسماعيلية في بداية عام ١٩٣٠ لتهمة المنشقون مباشرة أحيانا وبيت الإشاعات أحيانا أخرى بالقيام "بأعمال سرية" وكان هذا الاتهام نابعا من إحساس المقربين إليه بافتقار أسلوبه إلى الصراحة والمباشرة .

ويذكر "ميتشيل" أن التأكيد على السرية قد أصبح أسلوب عمل تم إرساؤه فيما يتعلق بأهداف التشكيلات القائمة ، وفي تصريح هام للبنا عام ١٩٣٨ - والذي لم ينشر إلا بعد ثورة ١٩٥٢ - في إجابته على تساؤل لأحد الشبان نوى الميول "الثورية" من أعضاء الجماعة حول وسائل الإصلاح و "التحرير" ذكر البنا أنه من الخطأ في مواجهة القانون أن يكون الإنسان صريحا ، وأن السرية إجراء ضروري في الفترة الأولى من عمر أية حركة للحفاظ على صمودها وضمنا لاستمرارها (٣٣٧) .

ولكن بعد أكثر من عشر سنوات من إنشاء الجماعة لم تختف السرية بل تأكدت وتعمقت جذورها أكثر ، وتمثل هذا في تشكيل الجهاز الخاص الذي استند إلى مبدأ الجهاد وإلى شعار أن "القوة أضمن طريق إلى الحق" فمتى أنشئ هذا الجهاز ؟ ولماذا أنشئ ؟ وماحوادث العنف التي قام بها ؟ وما العواقب الوخيمة التي ترتبت على ذلك ؟ .

### متى أنشئ الجهاز الخاص ؟

وتختلف الآراء حول تاريخ نشأة هذا الجهاز ، بل وحول أهدافه . ويذكر الكاتب الإسلامي فهمي هويدي وهو من المتعاطفين مع جماعة الإخوان المسلمين بأنه إن قيل أن جماعة الإخوان - مثلا - كان لها جهازها السري المسلح فإن ملابسات نشأة هذا الجهاز محل جدل لم يحسم خصوصا وأن الإخوان يصرون على أنه تأسس لمقاومة الاحتلال والحرب في فلسطين إضافة إلى أنه في أسوأ انحرافات استخدامه ضد السلطة ، ولم يستخدم ضد القوى السياسية أو الاجتماعية الأخرى ، ومنع ذلك فالثابت أن الإخوان الآن قد تجاوزوا تلك المرحلة وما انفكوا يعلنون توبتهم ويثبتونها كلما جاء ذكر العمل السري أو المسلح (٣٣٨) .

وفهمي أبو غدير - وهو من قيادات الإخوان - يرجع نشأة النظام الخاص إلى عام ١٩٣٥ كما سبق أن أشرنا .

وعمر التلمساني يرجع هذه النشأة إلى عام ١٩٣٦ (٢٢٩) وإن كان في حوله مع مجلة المصور بعد اغتيال السادات نفى أن يكون التنظيم الخاص قد نشأ في وقت مبكر وذكر أنها كانت في الأربعينات (٣٤٠).

### خمسة لقيادة هذا النظام

وصلاح شادي ومؤرخ الإخوان المسلمين - محمود عبد الحليم - يرجعان هذه النشأة إلى عام ١٩٤٠ فيذكر محمود عبد الحليم ، أنه بانتقال الدعوة إلى مقرها الجديد بالحلمية الجديدة استدعوها وأدرك المرشد أن الأعداء للدعوة بالمرصاد " وأن الدعوة يجب ألا تكون فريسة باردة لهم بل أن تكون ذات شوكة لايسهل للتهامها ، ومن هنا نبئت فكرة النظام الخاص" للدفاع عن الدعوة" كان ذلك في عام ١٩٤٠ حين دعا النبا خمسة منا هم صالح عشاوي وحسين كمال الدين وحامد شريت وعبد العزيز أحمد ومحمود عبد الحليم ، وعرض علينا للدواعي التي رأها تقتضي الاستعداد وإنشاء نظام خاص تواجه الدعوة به مسئولياتها في المستقبل ، واقتنعا برأيه فكون منا نحن الخمسة قيادة هذا النظام ، وعهد إلينا بإنشائه وتنظيمه وتدريبه ، على أن يكون على أساس من العسكرية الإسلامية القوية النظيفة ، وعلى أن يحاط بالسرية المطلقة ، بحيث لايعرف عنه أحد شيئاً إلا أعضاؤه وعلى أن يكون تمويله من جيوب أعضائه ورتب القيادة بحيث يكون صالح عشاوي الأول باعتباره المتفرغ الكامل للتفرغ ويليهِ حسين كمال الدين فمحمود عبد الحليم فحامد شريت فعبد العزيز أحمد وتكونت نواة هذا النظام من الطلبة ومن شباب الموظفين ومجموعة من العمال الفنيين ذوي الثقافة الإسلامية . (٣٤١)

ويضيف صلاح شادي أن هؤلاء للخمسة كلفوا من قبل حسن البنا بإحاطة هذا الأمر بالسرية المطلقة ، وإن قيادة هذا النظام تركزت في محمود عبد الحليم ، وإن مجموعات هذا النظام قسمت إلى أسر كانت تباشر نشاطها العام في الجماعة كسابق عهدها ، فلم تكن خصوصية هذا النظام لتعيق باقي أنشطة الدعوة لدى الفرد .

### انتقال القيادة لعبد الرحمن السندي

ثم انتقلت قيادة التنظيم إلى عبد الرحمن السندي الذي أدخله محمود عبد الحليم الجماعة ولما وثق به قدمه للبنا باعتباره عضواً بالنظام الخاص

ورشحه كبديل له فى قيادة النظام للخاص على إثر نقله إلى دمنهور ووافق المرشد وأخذ منه البيعة أمام محمود عبد الحليم ليقود النظام على ألا يقدم على أية خطوة عملية إلا بعد الرجوع إلى لجنة القيادة ثم إلى المرشد شخصيا .

### برنامج النظام

وكان برنامج هذا النظام الذى استمر متبعا لفترة طويلة كما يذكر محمود عبد الحليم يشتمل على دراسة عميقة مستفيضة للجهاد فى الإسلام وما جاء بشأنه فى القرآن الكريم والسنة النبوية والتاريخ الإسلامى ، وكان العضو يأخذ نفسه بأنواع العبادات المختلفة كالصوم والتهجد والذكر والتلاوة والتدريب على الأعمال الشاقة والتخاطب بالشفرة واستعمال الأسلحة وكما يقول أخيرا : المبالغة فى السمع والطاعة فى المنشط والمكره وكتمان السر .  
ويعلق صلاح شادى بأن آثار هذه "المبالغة" كانت إحدى ثغرات الفهم التى ترتبت عليها أخطاء أثرت على نجاح كثير من العمليات الفدائية التى قام بها النظام (٣٤٢) .

### روايات أخرى عن نشأة النظام

ولكن أحمد عادل كمال يروى عن نشأة النظام للخاص قصة أخرى فيذكر : أن الإخوان المسلمين قاموا ١٩٣٨ بجمع السلاح لفلسطين "وراح الإخوان يجوبون أفاق مصر وريفها فى حركة لجمع السلاح يمدون به إخوانهم المسلمين فى فلسطين ، فنتج عن عدم الخبرة بالسلاح أن كانت بين ما جمع الإخوان قطع غير صالحة ، وهنا فكر عبد الرحمن السندى لأول مرة فى إنشاء نظام خاص لاستيفاء هذه الدراسة وللقيام على أمرها .. اليوم لفلسطين وغدا لمصر وسوريا والعراق .. الخ وهكذا نشأ النظام الخاص ، مجموعات محدودة لمدة طويلة قبل أن يبدأ فى الزيادة والانتشار حوالى ١٩٤٥" ويقول أحمد عادل "هذه معلومتى عن نشأة النظام للخاص عام ١٩٣٨ الذى انضمت إليه عام ١٩٤٦ ، ولكن لمحمود عبد الحليم رواية تختلف بعض الشيء عن هذه ، وإن الأستاذ حسن البنا هو صاحب فكرة إنشاء النظام .. ويسرد رواية محمود عبد الحليم ، ثم يعقب عليها بأنه لا ينفىها ولكنه لا يعلمها ولم يسمع بها من قبل (٣٤٣) ويشير الدكتور محمد عمارة إلى نشأة هذا النظام فيحدها فى يوم الخميس من ربيع الأول ١٣٥٩ هـ ١٣ أبريل



١٩٤٠ م ويقول إنه في هذا اليوم تمت البيعة للعناصر الصالحة لحمل أعباء الجهاد" وانتظمت في "الكتائب الإخوانية" وأصبح لها نظام خاص في الدعوة - كما جاء في رسالة التعاليم - "صوفى بحث من الناحية الروحية وعسكري بحث من الناحية العملية" وصار شعارها فيهما "أمر وطاعة من غير تردد ولا مراجعة ولا شك ولا حرج" والدعوة في هذا للطور لم تكن "عامة" كما كانت في شعب الإخوان وأجهزتها ووسائل إعلامها ومجالات أنشطتها المرئية ، بل كانت دعوة خاصة "لا يتصل بها إلا من استعد استعدادا حقيقيا لتحمل أعباء جهاد طويل المدى كثير للتبعات" وسارت الجماعة بجناحيها هذين العام والخاص ، تسعى لليوم الذى تحين فيه وتأتى مرحلة التنفيذ .. مرحلة الجهاد الذى لا هوادة معه ، والامتحان والابتلاء للذين لا يصبر عليهما إلا الصادقون" (٢٤٤).

أما الدكتور محمد خميس نائب المرشد العام للإخوان المسلمين ، فقد حدد نشأة النظام الخاص - كما جاء في اعترافاته أمام محكمة الشعب - بأنه حوالى ١٩٤٢ أو قبل كدة .

ويعلق دكتور عبد العظيم رمضان على ذلك بأن هذا تاريخ يناسب مجرى الأحداث وأن الصاغ محمود لبيب كان في تلك الفترة مفتشا عاما للجوالة ، وقد كشفت محاكمات الإخوان عام ١٩٥٤ أنه صاحب الفكرة في تكوين هذا النظام (٢٤٥).

ويرى الدكتور زكريا بيومى أن الأقرب للصواب أن فكرة التنظيم السرى ذى الصفة شبه العسكرية قد ولدت مع الدعوة وفي السنة الأولى منها ، لأن البناء كان يرى أن الاستعداد بالأسلح والتدريب أمر ضرورى لاكتمال دعوته ، وقد تطور هذا التنظيم في مراحل وهو يرجح عام ١٩٤٢ كتحديد لظهور الجهاز الخاص .

وقد ورد هذا التحديد على لسان خميس حميدة الذى قاد هذا الجهاز فى رئاسة الهضيبي للجماعة ، كما أن الجهاز ظهر فى البداية كنظام استخبارات لجمع معلومات عن التنظيمات الشيوعية لمحاربتها ، كما أن البناء فسر سرية تكوينه بالاستعداد للتخلص من الجيش البريطانى العائد من العلمين ، وينسب إلى خميس حميدة أنه قد تم الاستعانة ببعض الألمان عند نشأة التنظيم (٢٤٦).

ويذكر صلاح شادى فى مقال له بجريدة الوطن فى ١٩ نوفمبر ١٩٨٠ رأيا للدكتور عبد العظيم رمضان فى تاريخ نشأة النظام الخاص ويفنده وهو أن هذه النشأة ترجع إلى أكتوبر ١٩٤١ إثر القبض على حسن البناء



وأحمد السكري وعبد الحليم عابدين في أكتوبر عام ١٩٤١ في وزارة حسين سرى (٣٤٧) .

ويؤكد ميتشيل وجهة النظر هذه فيذكر أن الجهاز السري لم ينشأ إلا في إثر الصدام الأول للبنا مع السلطة في السنوات الأولى للحرب ، وأنه بزغ كفكرة في المرحلة الأولى تحت تأثير مفهوم الجهاد ، وتم تشكيله بعد ذلك تحت ضغط الحماس الوطني الجارف ، ونظر إليه على أنه أداة للدفاع عن الإسلام وعن الجماعة .

وفي أواخر ١٩٤٢ أو لواتل ١٩٤٣ خرج النظام الخاص إلى الوجود ، وهو الأرجح بين كل التواريخ ، وفي عام ١٩٤٣ بدأ الجهاز يلعب دور المدافع عن الحركة ضد البوليس والحكومات المصرية ، وفي ١٩٤٤ بدأ في التسلل إلى الحركة الشيوعية التي بعثت فيها فترة الحرب حياة جديدة والتي ظلت في نظر الإخوان المسلمين أحد الأعداء الرئيسيين (٣٤٨) .

### تشكيلات الجهاز الخاص

رسم "قانون التكوين" كيفية تنظيم "النظام الخاص" فهو يتكون من هيئة قيادة وأركان حرب وجنود يشكلون على نظام الخلايا ، وكل خلية مكونة من خمسة أشخاص ، ولكل خلية أمير مهمته تلقى العضو بعد قبول ترشيحه وتعريفه بنوع العمل وإقناعه بشرعيته واشتراكه في جميع أوجه النشاط العامة للدعوة مع دراسة للجهاد في الإسلام والتدريب على الأعمال الشاقة وتوزيع المنشورات واستعمال الأسلحة ، وإن عليه الطاعة والكتمان والصمت ، وعليه أن يتعلم كيفية التصرف في المواقف وعدم التورط والثبات عند تأدية العمل ، وتهيئة ذهنه لاحتمال قيامه بعمل قريب وتكليفه بإحدى المهام ومراقبته السلي قبل الموعد ثم إلغاء التنفيذ وفي حالة نجاح العضو يقدم للبيعة وفي حالة الرسوب يلحق بإحدى الأسر أو بعض الأعمال العامة ، وأوجب القانون على الأعضاء الطاعة للقيادة ولأميرهم بعد البيعة وحدد قانون التكوين طريقة اختيار الأعضاء والشروط التي يلزم توافرها فيهم وطرق تكوين العضو وإعداداته ، وواجباته بعد قبول ترشيحه .

وكانت هناك ثلاث مراحل يرتقيها العضو داخل النظام الخاص ، وكانت الجماعة تطبع منشورات بكلام غير ذي هدف معين ، غير أنه كلام يلفت النظر ويثير الاستغراب ، وكان إخوان النظام يوزعونها على المنازل .. إلخ وكان هذا من باب التدريب للعضو .

## الإعدام لمن يفشى أسرار الجماعة

ونظم القانون وسائل التحقيق مع المتصرين عن طريق مجالس تشكل حسب الأحوال من أمير الجماعة ومندوب الأقاليم ومدير الأقاليم ومندوب القاهرة في الأقاليم ومدير للقاهرة وتصل عقوبة الخيانة أو إفشاء السر عن حسن قصد أو سوء نية إلى الإعدام أو إخلاء الجماعة سبيل العضو (٢٤٩) .

## إعداد العضو للاقتناع بمشروعية أعمال الجهاز

وعن الإعداد الروحي والديني والعمل للعضو لإقناعه بمشروعية الأعمال التي يكلف بها ذكر عبد المجيد حسن قاتل النقراشي أن أحمد حجازي كان يعطي المجموعة دراسات في الوطنية والنواحي الدينية ، كما كان يعطينا دراسات خاصة باستعمال السلاح وأخرى في القانون والإسعافات الأولية وكنا نؤدي امتحانا في هذه الدراسات " وكان التدريب على السلاح يتم في مناطق صحراوية مختلفة (٢٥٠) .

ويذكر أحمد عادل كمال أن النظام الخاص كان أكثر أجهزة الإخوان المسلمين فاعلية في تربية النفوس وصقلها بروح الإسلام ، وهم الذين وقع الاختيار عليهم لحمل العبء الثقيل للتضحية والفداء ، وأنهم كانوا صفوة منتقاة لصفات معينة ثم تعهدوا النظام بمزيد من التربية والتكوين والصقل والتأهيل فكانت الثمار رجالا لا يبالون ، وقعوا على الموت أم وقع الموت عليهم ، كما كانوا الروح الدافعة في المجال العام ، كانت التعليمات تصدر لأكثر إخوان النظام الخاص بالانسحاب من الميدان العام ثم شعرنا بأثر ذلك عليه فصدرت التعليمات إلى كثير منهم بالعودة إلى مواقعهم مرة أخرى (٢٥١) .

## صورة للبيعة تحفها الرهبة

وقد رسم أحمد عادل صورة للبيعة وحلف اليمين تحفها الرهبة ففي فبراير ١٩٤٦ دعى لمقابلة هامة ، وفي الموعد المحدد وجد رجلا لم يكن يعرفه في انتظاره ويدعى أحمد حجازي ، وفي حوار بينهما اتفقا على أن الأخذ بفريضة الجهاد هو الذي يميز الإخوان عن سواهم وأن عليهم أن يتجهزوا ويتدربوا " حدد لنا أحمد موعدا لقيناه فيه بمسجد قيسون بالحلمية

الجديدة في صلاة العشاء ، و بعد الصلاة انصرف أحمد ونحن نتبعه عن كُتب في خطوات سريعة وظل يسير في الطرقات الملتوية بالحلمية والصلبية حتى طرق بابا ضخما من الخشب لمنزل كبير قديم ، وفتح لنا فدخلنا وصعدنا على سلم مظلم إلى غرفة كان بها مكتب من الخشب القديم قرضت قوائمه ، فهو أشبه بالطبليّة على الأرض . كانت الغرفة مضاءة إضاءة قوية ، وتركنا بها أحمد وقام إلى غرفة مجاورة ثم عاد ومعه عبد الرحمن السندی فعرفنا به على أنه رقم واحد في هذا التنظيم ، وبعد أن حدثنا عن النظام وأهدافه واستوثق من استعدادنا استدعاني عبد الرحمن وحدي فقامت معه ، وإذ بدأت أخطو إلى الغرفة المجاورة وقد أمسك بيدي فوجئت بها في ظلام دامس وقد فاح في أرجائها روائح البخور والعطور الشرقية ثم أجلسني على الأرض وجاء صوت الرجل الجالس في الظلام - لا أتبين منه شيئا - يذكرني بمبادئ الدعوة التي جئنا أنفسنا لنصرتها وإلى أن الجهاد من أركانها وهو سبيلها وإلى أنني بأداء هذه البيعة أضع نفسي تحت تصرف القيادة سامعا مطيعا لأوامرها في العسر واليسر والمنشط والمكره معاهدا على الكتمان وعلى بذل للدم والمال وقد ذكر ثقة القيادة فينا ومع ذلك أشار إلى أن أي خيانة أو إفشاء سر سوف يؤدي إلى إخلاء سبيل الجماعة ممن يخونها .

وبايعت على ذلك عرقد مددت يدي فوضعتها على مصحف ومسدس وقد وضع يده فوق يدي ، ولئن لم نر شخص الرجل فلقد كان واضحا من صوته أنه الأستاذ صالح عشموي . ثم قام عبد الرحمن وأخذ بيدي في الظلام الذي مازلت لا أتبين خلاله شيئا فخطونا نحو باب الغرفة إلى الغرفة الأولى شديدة الإضاءة فجلست بها لا أكاد أرى شيئا من شدة الضوء لفترة في حين أخذ عبد الرحمن أخانا عبد المجيد فأدى بيعة مماثلة ثم عاد به وأخذ طاهر فبايع أيضا ثم عاد ، في تلك الليلة أعطانا أحمد أرقامنا السرية التي كان علينا أن نتعامل بها بدلا من أسمائنا فكان رقمي ١٦ ورقم عبد المجيد ١٧ ورقم طاهر ١٨ وانصرفنا إلى بيوتنا وسعدتنا لا تعد لها في الدنيا سعادة" (٢٥٢).

وعن واقعة البيعة هذه تحدث عبد المجيد حسن فذكر أنه توجه إلى أحد المنازل بالصلبية وهناك عند الباب قابلنا شخص اسمه عبد الرحمن السندی وصعدنا إلى الطابق الثاني ودخلنا غرفة مظلمة ثم أدخلنا غرفة أخرى فرد فردا ، وكان في الغرفة شخص ملثم هو الذي تلقينا عنه البيعة .، وكان أمامه مصحف ومسدس قال عنهما إنهما للوسيلة الوحيدة لنصرة الإسلام ، وإنه يجب على الطاعة والقسم على ذلك وأن الذي يفشى سرا من أسرار هذا

النظام الخاص فجزأوه للموت فى أى مكان يحتمى به ، وقد ذكر لى عبد الرحمن السندى أن هذا الشخص هو الصلة بين الأستاذ حسن البنا ، وقد أراد بذلك أن يثبت أن هذا النظام خاضع للنظام العام " وقد عرف عبد المجيد حسن من صوت الشخص المثلث وحجمه وهيبته العامة أنه صالح عشاوى وكيل جماعة الإخوان المسلمين ومدير جريدتها (٢٥٣).

### مخابرات للجهاز

وتشكل داخل التنظيم الخاص جهاز مخابرات على جانب كبير من المهارة ليمد القيادة بمعلومات وافية عن خصومها وأصدقائها ، وقد شمل نشاط هذا الجهاز جميع الأحزاب المصرية فى ذلك الوقت فضلا عن النقابات والجمعيات المختلفة والوزارات والجامعات والمدارس والأزهر وأقسام البوليس والمحال والمصانع اليهودية والأجنبية والمصرية .

ويذكر أحمد عادل أنه تمت عملية حصر كبيرة مضمّنة بالأسماء والعناوين لواقع مصر ، يبدو منه انتشار مصانع الخمور والخمارات التى كان يملكها ويديرها اليهود والشركات التى كان يرأس كلا منها مصرى باشا وجميع إدارتها من اليهود .

كذلك قمنا بعملية حصر مماثلة لرجال الأحزاب فى مصر فقمنا بحصرهم فى منطقتنا ودراسة مساكنهم ومعالكهم وماتيسر من المعلومات عنهم ، وأذكر أنى قمت ومجموعتى بدراسة بيت النقراشى باشا فى مصر الجديدة وغيره ، ونكرأن من بين أهداف هذه الدراسة تدريب الإخوان على هذا النوع من الدراسات ، ومنها احتمال الحاجة اليها فى يوم ما لعمل جاد ، كما تم حصر عدد من الأهداف المحتملة والعمليات الممكنة تنفيذها ، ويذكر أيضا أنه كانت عند الإخوان معلومات وافية عن الأنشطة الداخلية والظاهرة للأحزاب وكذا للجماعات الوطنية المصرية التى بدأت تظهر مع نهاية الحرب العالمية الثانية خاصة بمنطقتى للقاهرة والاسكندرية (٢٥٤).

ويذكر عصام حسونة - وكان يشترك فى تحقيقات قضية السيارة الجيب - أن تقارير مخابرات الإخوان كانت دقيقة عن محلات اليهود وعن السفارة البريطانية كانت التقارير تصف نوع وعيار السلاح الذى يستخدمه حراس السفارة الظاهرون منهم والمتخفون ، وكانت تحدد مكان الكابل الرئيسى لتليفونات السفارة والكابل الرئيسى لتغذيتها بالكهرباء اللذين يمكن منهما قطع خطوط التليفونات أو حرمانها من التيار الكهربائى ، لكن الذى

أذهلنى أن مخابرات التنظيم اكتشفت أن لدى السفارة أجهزة إرسال لاسلكى غير مرخص بها من حكومة مصر بالإضافة إلى الأجهزة المرخصة ، كذلك فإن مخابرات التنظيم كانت تتسلل إلى داخل قصور كبار الشخصيات العامة فتصفها حجرة حجرة وركنا ركنا ، وتصف صاحب القصر وصفا شاملا دقيقا ... سنة وطوله ثم تتابعه إلى أماكن لهوه السرية التى لايعرفها أحد" (٣٥٥) .

ويعترف أحمد عادل فى كتابه "النقط فوق الحروف" بأن النظام الخاص كان يتبعه قسم للمخابرات ويقول : يبدو أنه أنشئ مبكرا فأدخل بعض إخوان النظام فى الأحزاب والهيئات الأخرى بمصر" ويعال ذلك بضرورة أن تكون يقظين لما يجرى على الصعيد السياسى فى مصر" .

### التسلل داخل الأحزاب

وضرب مثالا لذلك بالتسلل إلى عضوية حزب مصر الفتاة للتجسس عليه - رغم ماكان بينهما من علاقة طيبة جعلتهما يفكران فى الوحدة - فالأخ أسعد السيد أحمد انضم إلى حزب مصر الفتاة حتى وصل إلى الحرس الحديدى الذى أنشأه أحمد حسين زعيم الحزب لحمايته ، وبلغ من ثقه أحمد حسين به أن أعجب بطلب هذا العضو المتسلل أن يندس فى صفوف الإخوان ليأتية بأخبارهم . ويعلق أحمد عادل على موافقة أحمد حسين بأن موسى رد إلى أمه. وحين لتكشف أمر أسعد بعد ذلك فى قضية السيارة الجيب تطوع أحمد حسين كمحام للدفاع عنه ، وكان أهم ما عنى به أن يتبين هل كان أسعد من الإخوان واندس على مصر الفتاة أم كان من مصر الفتاة واندس على الإخوان فقبض عليه معهم ١٢ .

ويبدو أن عملية التجسس والتخريب كانت متبادلة بين مصر الفتاة والإخوان رغم أنهما يزعمان أنهما يقفان على أرضية مشتركة وهى الإسلام ، فيذكر أحمد عادل أنه فى بعض فترات الخلاف بين حزب مصر الفتاة والإخوان أرسل حزب مصر الفتاة لثتين من أعضائه لتفجير عبوة وسط جموع مؤتمر كبير ومزدحم للإخوان فى دارهم بالحلمية الجديدة "وجاءنا العلم بهما فكنا فى انتظارهما ، وما أن جاءا وجلسا حتى قبض الإخوان عليهما وحبسوهما فى حجرة بيدروم الدار تحت الحراسة بعد تجريدهما من المفرقات ، وطال انتظار الأستاذ أحمد حسين دون أن يسمع الانفجار ، وبعد انتهاء المؤتمر اتصل به الأستاذ البنا تليفونيا وقال له " لك عندنا أمانة إن كان يهملك أن تستردها فلتحضر" وجاء أحمد حسين فسلمه الأستاذ البنا عضوى



حزبه وأكياس المفرقعات ، ولا أعلم مادار بينهما من حديث ولكنه كان درساً جعل مصر الفتاة لاتعود لمتلها أبداً" (٢٥٦)

ولم يقتصر تجسس الإخوان على مصر الفتاة وإنما شمل هذا التجسس كل الأحزاب والهيئات وخاصة من اعتبروه من أعداء الجماعة ، وقد خلعوا على هذا العداء مسحة دينية فهم قوى الباطل وإخوان الشياطين ، وقد استعرض أحمد عادل قائمة طويلة من الأعداء شملت السراى والوزارات الحزبية وغير الحزبية والأحزاب والانجليز والصهيونية واليهودية والشيوعية والإلحادية وأمريكا وروسيا وحركة جمال عبد الناصر أموال وإذاعات وصحافة وسجون وسلاح وأنتاب هؤلاء جميعاً ، وحتى النزعات القومية اعتبرها من الأعداء لأنها فى رأيه ظهرت لتحل محل الإسلام فى الميدان (٢٥٧) وهذا لا يتفق مع ما سجله الأستاذ البنا فى مقالاته من أن الحركة القومية ليست مناقضة للحركة الإسلامية .

وهذه النظرة العدائية التى شملت قطاعات واسعة من القوى السياسية الوطنية التى اعتبرها الإخوان حزبية وانتهازية كانت محل توجس وقلق من جانب هذه القوى ، وهذا التوجس والقلق يجد تأكيداً له فيما ذكره أحمد عادل من أوصاف أعضاء النظام الخالص فهو يقول عنهم " هذا الصنف من الرجال عرفه الصديق والعدو على السواء ، بل كان العدو أكثر إحساساً بوطأته وأكثر خوفاً ورهبة منه سواء كان صهيونياً أو مستعمراً أو حزبياً انتهازياً أو غير ذلك من الخيالات السياسية التى ظهرت " (٢٥٨) !! [ علامات التعجب من عندنا ] .

ومن الشروط التى يجب توافرها فى أفراد جهاز المخابرات الصحة الجيدة والمهارة والتنظيم الذاتى والمكر والقدرة على "التنؤب مع الذئب " وحددت التعليمات طرق إعدادهم رياضياً وفنياً وتدريبهم على الكهرباء واللاسلكى والتصوير والاختزال والتعميل وعمل المكياج وتغيير السرى وقيادة وسائل المواصلات والأعمال الفدائية وحرب العصابات والتدريب على قتال مولوتوف وتخريب المواصلات والسكك الحديدية واستخدام المفرقعات والألغام والأسلحة النارية وغيرها .

وجهاز هذا الجيش السرى بالرغم من المفكرة والعقول المدبرة والمال الوفير والأسلحة والمفرقعات والذخائر ووسائل النقل وأدوات التراسل والإذاعة ، فضلاً عن الأوكار فى مختلف الجهات فى المدن والريف .

وكان الهدف أن يتمكن هذا الجهاز السرى من الحصول على بيانات مفصلة عن منشآت الجيش المصرى والمنشآت الأجنبية من سفارات



وقنصليات ، فضلا عن المنشآت الحكومية من وزارات ومحافظات ومديريات وأقسام ومراكز ونقط البواليس والسجون ومكاتب للتغراف والتليفون والبريد وغيرها ، وعن المواصلات من سكك حديدية وترام وطرق زراعية وخطوط الأوتوبيس .

ويضيف عبد المجيد حسن : "وكنّا نتعلم أن مثل هذه الأعمال لا تخالف الدين لأن هذا هو للجهاد" (٢٥٩).

### ظل النظام الخاص سرّيا عن قيادة الجماعة

وقد استمر النظام الخاص سرّيا حتى بالنسبة لقيادة الجماعة ذاتها ، ويؤكد هذه الحقيقة أحد قادة الجهاز في اعترافاته أمام المحكمة وهو إبراهيم الطيب الذي يقول : " مكتب الإرشاد لم يكن يتعرض لمثل هذه المسائل (الجهاز الخاص) لأنها كانت تفهم على أساس المعمول به من أيام الشيخ حسن البنا ، فكان ليس له (مكتب الإرشاد) أن يتدخل في المسائل التي تعتبر مش من اختصاصه" (٢٦٠).

وكان الكثيرون من قادة الجماعة لا يعرفون بأمر وجود هذا الجهاز إلا بعد أن نشأ بفترة طويلة . يقول الدكتور خميس حميدة في اعترافاته أمام المحكمة حين سأله المدعى عن مركزه في الجماعة فأجاب : وكيل الإخوان المسلمين ثم سأله المدعى : إيه معلوماتك عن النظام الخاص ؟ فأجاب / إيوة يا أفندم دخلنا الإخوان المسلمين حوالي ١٩٢٩ - ١٩٤٠ وبعد فترة لغاية ١٩٤٦ فهمت من الأستاذ حسن البنا أن هناك شبّابا من الإخوان يتدربون على السلاح وحيث إن التدريب لا يبيحه القانون فكانوا يأخذوا بعض في أماكن بعيدة في قرى الصعيد أو في المقطم ويتدربون ، وهناك يجيلهم بعض ناس يفهموا في هذه الأمور ويدربوهم سرا (٢٦١).

ويقول منير الدلة عضو مكتب الإرشاد في اعترافاته أمام المحكمة " وحصل أن هذا الجهاز كان موجودا لما دخلنا للجماعة ، واحنا منعرفش إنه موجود لغاية ما حصلت حادثة الخازندار" (٢٦٢) وفي حوار مع مجلة المصور بعد اغتيال السادات سأل مندوب المصور عمر التلمساني هل كان كل جماعة الإخوان المسلمين تعرف شيئا عن عبد الرحمن السندى وعن التنظيم الخاص ؟ وأجاب التلمساني : أنا عضو بمكتب الإرشاد منذ الأربعينات ولا أستطيع أن أعرف كل الإخوان المسلمين .

فسأل مندوب المصور : وحتى في موقعك في مكتب الارشاد كنت لاتعرف أن هناك تنظيمًا خاصًا ؟ وأجاب التلمساني : انا لم أتتبع الاخوان حتى أعرف (٣٦٣) . ورغم كل هذه السرية عن قيادة الجماعة فقد كان حسن البنا - بشهادة الشيخ الباقوري - يعرف للشباب الذي انضم إلى النظام الخاص - في صفوف الشعب والجيش والبوليس - بأعيانهم وأسمائهم وأسرهم التي يتمتعون إليها وبلادهم التي يعيشون فيها " (٣٦٤) .

### تصاعد دور التنظيم الخاص في قيادة الجماعة

وقد تصاعد دور التنظيم الخاص في قيادة الجماعة في فترة الأزمة الداخلية التي عصفت بالجماعة حين حدث انشقاق بين قياداتها واتهامات للمرشد بالدكتاتورية أو الاستبداد بالرأى نتج عنها خروج ابراهيم حسن والسكري وأنصارهما على الجماعة فقد خرج ابراهيم حسن من الجماعة في ابريل ١٩٤٧ وبعده بفترة وجيزة فصل أحمد السكري مما أدى إلى فراغ في القيادة وزعزعة في الروح المعنوية العامة اضطرت البنا معه إلى الاستعانة بالتنظيم الخاص لملء هذا الفراغ ولردع المعارضين في الداخل ، فعين صالح عشاوي رئيس للتنظيم السري خلفا لأحمد السكري في منصب نائب المرشد العام . وهذا التعيين له دلالة على اكتمال التنظيم السري في ذلك الوقت هذا الاكتمال الذي تم بمساعدة حكومات الأقلية التي تحالفت مع الإخوان المسلمين لضرب حزب الوفد ، كما عبر هذا التعيين عن توسع نشاط التنظيم الخاص وامتداده للإشراف على النشاط العام للجماعة (٣٦٥) .

**طموحات البنا لا تسمح لغيره بمشاركته في صنع المستقبل**  
ونتيجة لهذا التزايد في القوة اتسعت طموحات حسن البنا إلى الدرجة التي لا يسمح بها لغيره من القوى الأخرى أن تشاركه في صناعة المستقبل وتشكيل ملامحه ، بل كان يريد أن يستقل بهذا التشكيل وحده ، ورغم أنه تعاون مع بعض القوى السياسية في بعض الفترات غير أن هذا التعاون يدخل في باب استثمار طاقات هذه القوى لصالحه .

ويذكر د. ميتشيل أن ثور المصادات كان يشعر بعدم اقتناع البنا تماما بفكرة قيام الجماعة بدور المساند المدني أو للشعبى لحركة عسكرية للتحرير من البريطانيين ، ورغم وجود نقطة خلاف نظرية بحتة فلم يمنع قيام مزيد من العلاقات المثمرة بين الجيش والإخوان ، ولكن ذلك خلق إحساسا بالريبة ظل سائدا بدرجة أو بأخرى على العلاقات بين المجموعتين ، وأدى في النهاية إلى تفويض هذه العلاقة (٣٦٦) .

### **الإخوان يقومون باستعراضات للقوة**

وفي عديد من المناسبات قام الإخوان باستعراض للقوة كما استعرضوها في حماية مؤتمراتهم وحماية المرشد أثناء جولاته في الأقاليم .

ففي زيارته لأحدى قرى الصعيد وهي أصفون المطاطنة في ٣ سبتمبر ١٩٣٩ في بداية إعلان الحرب العالمية الثانية استقبل باطلاق البنادق وعلق قائلا : "على رسلكم يا إخوان ليس الميدان هنا وليس اليوم ، وإن بطل بكم زمن فسترون الكثير ، فاصبروا وصابروا وانتقوا الله لعلمكم تغلحون" (٣٦٧) .

### **الإخوان يتدربون على السلاح تحت سمع الحكومة وبصرها**

وقد استطاع الإخوان أن يستغلوا كل القوى وكل الامكانيات المتاحة لأن الحقيقة أن حكومات الأقلية لم تكن جادة في محاربة الإخوان في اعوام ١٩٤٧/٤٦ بل تفاضت عن تدريبهم في جبل المقطم وحين قبض على بعضهم حفظت النيابة الدعوى ضدهم فيذكر عبد المجيد حسن قاتل النقراشى باشا أنه ذهب يتدرب في جبل المقطم مع آخرين على استخدام الأسلحة وهي بنادق ومسدسات وقنابل وكان يدرّبهم السيد فايز الذى كان يرتدى بنطلونا كاكي اللون ، وقصيصا كاكي للون أيضا بنصف كم وقبعة تشبه قبعات جنود

الجيش البريطاني "أى زى شبه رسمى" ووجد فى الجبل أسلحة وذخائر فى بعض الخيام وقد علم بعد يومين من زملائه أنه قد قبض على السيد فايز ومعه أفراد يتدربون فى الجبل على استعمال السلاح ، ولكن لم يلبث أن أطلق سراح المقبوض عليهم بعد يومين بدعوى أن هذا لا يخالف القانون ، وأن هذه الأعمال التى يقوم بها الإخوان تتفق وتعالىم الإسلام واستدل على ذلك بأن "هذا التدريب كان تحت اسم الحكومة وبصرها" واعترف عبد المجيد أن الإخوان كانوا يضعون القنابل فى الجامعة وقد شاهد بنفسه تسعا أو عشر قنابل فى أحد الدواليب الخاصة بكلية الزراعة وكانت مفاتيحها مع أحد زملائه من طلبة الإخوان (٣٦٨) .

وقد اتهم احمد حسين السلطة بتشجيع الإخوان المسلمين على ارتكاب الجرائم فقال : "إنهم عقب كل حادثة من هذه الحوادث كانوا يلقون تشجيعا وتأييدا ، لأنها كانت تظهر ماتوصلوا اليه من القوة ، وأنهم صالحون كل المصلحة للمهمة التى يراد منهم للقيام بها ، وهى القضاء على حزب يراد القضاء عليه بأى ثمن من الأثمان "لوفد" ولو على حساب القانون وعلى حساب الأمن والسلام (٣٦٩) .

### ويخزنون السلاح علنا

ويتضح من ذلك أن السلطة هيات لهم المناخ للتدريب وحتى التسليح فقد منحتهم الحكومة فرصة واسعة للتسلح من خلال قضية فلسطين فيذكر أحمد حسين أن الحكومات العربية استقر رأيها فى البداية عندما تطورت قضية فلسطين على عدم التدخل للسافر وترك الأمر للجامعة العربية لتقوم بهذا التدخل معتمدة على الهيئات والجماعات الشعبية واتخذت الهيئة العربية العليا مصر مقرا لها ونظم الأمر بين الهيئة والإخوان تحت إشراف الحكومة وموافقتها على أن يتولى الإخوان جمع السلاح لحرب فلسطين وأعطى مندوبو الإخوان التصريحات اللازمة لجمع السلاح فذهبوا إلى الصحراء الغربية بمعلونة رئيس أركان مصلحة الحدود وجمعت الأسلحة وحشدت ، وكان ذلك عملا قانونيا بحتا فى ذلك الوقت وكانت الهيئة العليا تتربث فى تسلل هذه الأسلحة أحيانا لعدم وجود مخازن لديها أو توفر وسائل النقل ! وأحيانا كانت تكلف الإخوان بمهمة اصطلاحها وجعلها فى حالة جيدة ! ولقد فتح الإخوان ورشا للسلاح للقيام بهذا العمل ، وكان تحت اسم الحكومة وبصرها (٣٧٠) .

ويعترف مؤرخ الإخوان بأن قضية فلسطين كانت الفرصة التي أتاحت لهم لجمع السلاح وتخزينه لصالح تنظيمهم الخاص ، وأنهم استخدموا مال فلسطين لتحقيق هذا الهدف ، وفي السنوات الأخيرة استخدم قيادة الجماعات الإسلامية التبرعات التي جمعوها لأفغانستان والتي جمعوها للبوسنة والهرسك لتسليح أنفسهم والقيام بالأعمال الإرهابية في الداخل هذا فضلا عن التدريبات والدعم المالي والمادي الذي تبين أن أمريكا أمدتهم به لمساعدتهم في حرب أفغانستان .

نعود إلى مؤرخ الإخوان الذي يقول " كانت المشقة الكبرى أمامنا هي الحصول على الأسلحة وقد اشتريناها من تجار الأسلحة بنقودنا القليلة ، وبما كان يصلنا من مال من الهيئة العربية العليا بفلسطين" (٣٧١) .

وكانت تجارة السلاح قد نشطت في صحراء مصر نتيجة وجود قوات الإنجليز في الصحراء في مواجهة قوات المحور في الحرب العالمية الثانية . وكان للبنا منذ وقت مبكر وفي المراحل الأولى من الحرب يجمع السلاح ويخزنه ، ففي مذكرات أنور السادات التي كتبها بعنوان "صفحات مجهولة" قال: "إن حسن البنا كان في ذلك الوقت يجمع السلاح ويشتريه ويخزنه ، ولم يكن أقرب للناس إليه من كبار الإخوان على علم بشئ من ذلك" (٣٧٢) .

وقد استعان البنا بإخوان من الشبان للصغار فيذكر السادات أيضا في كتابه "أسرار الثورة المصرية" ص ٦١ "كتاب الهلال نوفمبر ١٩٥٧" أنه عرف ذلك حين كان يجلس مع البنا في يوم من الأيام فدخل عليه جندي متطوع يحمل في يديه صندوقين مغلقين ، ولما رآه أجفل ، ولكن البنا أمره بأن يفتحهما ، وكان فيهما عشرات من أنواع المسممات (٣٧٣) .

ويعقب ميتشيل بأن السادات قد سر حينما رأى البنا قد شرع بالفعل في جمع السلاح قطعة قطعة عن طريق أتباعه في صفوف الجيش (٣٧٤) .

### الحرص على توجيه التنظيم الخاص إلى العمل الداخلي

وبهذا نجد أن الإخوان قد اتخذوا من قضية فلسطين ستارا يخفون خلفه تدريباتهم وتجميعهم للسلاح وتخزينه لأن هذه القضية كانت تستقطب حماس الشباب واهتمامهم ومع ذلك كانت قيادة الإخوان تمارس في طلبات التطوع للذهاب لفلسطين .

وقد عبر عبد المجيد حسن عن ذلك بقوله :

"بدأت مشكلة فلسطين تأخذ دورا جديا ، واعتقدت كما اعتقد جميع أفراد النظام الخاص أن وقت الجهاد الذي من أجله نعد وتدريب قد جاء ، وإنما سنرسل جميعا إلى فلسطين القتال هناك وكانت القيادة تبلغنا أن الوقت سيأتي قريبا للجهاد ، وأن الغرض من إعداد الفرق هو أن تجاهد في فلسطين بعد تدريب أفرادها على استعمال السلاح ، ليس السلاح بمعناه فقط ، وإنما كانت هناك إجراءات خاصة تتضمن دروسا وتعليمات عن الدبابات والقناصين ، وحرب العصابات وحقوق الألغام ، وكانت القيادة دائما تماطل في كثرة طلباتنا بالذهاب إلى فلسطين ، والظاهر أن أفراد المجموعة قد فكروا في الخروج على النظام ورغبوا في القتال في فلسطين

ولما شعرت القيادة بشدة الضغط عليها ، قالت لنا : إن الجهاد ليس مقصورا على فلسطين ، وإن للصهيونيين ليسوا فقط في فلسطين وإنما هم موجودون أيضا داخل البلاد المصرية ، وإن على "النظام الخاص" أن يوجه إليهم نشاطه وجهاده (٣٧٥) وكانت قيادة الإخوان حريصة على عدم كشف أعضاء "النظام الخاص" والإبقاء عليهم بمنأى عن العمل الجماهيري للظاهري والمكشوف والحفاظ عليهم كقوة سرية ضاربة لتحقيق أهداف الجماعة في الاستيلاء على الحكم ، لذلك عملت على ألا يتطوع إلا أعضاء النظام الظاهري وقلة من النظام السري ، وقد أكد ذلك البناء في منكرة له ذكر فيها أنه دفع بألف من الإخوان للتدريب في معسكر الحكومة بها كسبت انتخب منهم أكثر من ستمائة على دفعات جهزتهم الحكومة ودخلوا مع القوات النظامية (٣٧٦) وواضح أن هذا العدد الذي أرسل للتدريب لم يسبق له التدريب لا في الجواله ولا في التنظيم الخاص وإنما أغلبيتهم من الإخوان المتحمسين أما الأكثرية من أعضاء التنظيم الخاص فقد أبقى عليها كامنه للعمل الداخلي ولم يقتصر ذلك على قضية فلسطين والكفاح من أجلها ، وإنما امتد هذا الموقف إلى الجهاد ضد الاتجيز الذي حول للداخل تدريجيا ، وبذلك تم تحييد النظام الخاص تقريبا عن الجهاد من أجل القضيتين اللتين كانتا تمثلان الهدف المعلن للنظام الخاص .

### تبرير قتل المسلم

تؤكد اعترافات عبد المجيد حسن هذا التحول إلى الداخل فقد ذكر أنه بينما كان يحضر أحد الاجتماعات في بيت جمال فوزي : تلا علينا أوراقا



مطبوعة على الآلة الكاتبة على ما أذكر تتضمن قصصا وروايات حدثت في صدر الإسلام ، ومما ذكره أن قتل للمسلمين للذين ثبت أنهم يعاونون الأعداء ، مقرر في الشريعة الإسلامية في عهد سيدنا محمد . وكانت هذه أول مرة يشير فيها النظام الخاص إلى تبرير قتل أحد من المسلمين ، لأنه لم يكن معروفا لدى جميع الأفراد أن من تعاليم هذا النظام شيئا من هذا ، وكانت هذه أول مرة أسمع فيها مثل هذا الحديث ، وبأن الإسلام يجيز قتل المسلم الخائن إذا ثبت ذلك" وقد ذكر أن أشد وسائل للتأثير وقعا عليه كانت : الدراسات الروحية والبيعة والاعتقاد بمشروعية الأعمال (٢٧٧) .

وأصبح قتل المسلم الخائن في نظرهم جهادا يثاب القاتل عليه بدخول الجنة خاصة وأن الجهاد هو النعمة التي سادت أنشطة التدريب وأعطت للجماعة صفاتها المميزة لأن الجماعة أعلنت من شأن قيم الجهاد والشهادة بحيث أصبحت تلك القيم فضائل أساسية لدى العضو - كما يقول ميتشيل - مما نتج عنه أن تميزت الجماعة عن غيرها بطابع العنف ، وكانت خطب الجماعة وادبها يمثلان بالإيحاءات التي تحدد أهداف الجماعة مستخدمة في تلك المصطلحات العسكرية ، وقد ذكر حسن البنا مرارا وتكرارا لأعضاء الجماعة أنهم "جيش التحرير" وأنهم "كتاب الخلاص" لتحرير الأمة ، وبأنهم "جنود الرحمن" وبأن الأخلاق الإسلامية هي سلاحهم .

### الطبيعة العسكرية للحركة

ويذكر ميتشيل أن أوضح مثل على الطبيعة العسكرية للحركة يكمن في استخدام مفهوم الجهاد في كتابات الجماعة بمعنى "القتال" الذي قد يؤدي إلى الموت والشهادة ، وإن الجهاد واجب على كل مسلم "ويتأكد لدينا أن الجهاد له مفهوم عضلي أو بدني من الربط بينه وبين نهايته الممكنة أو الحتمية : الموت والشهادة ، فالموت نهاية هامة للجهاد ، ومن بين العبارات الشهيرة لحسن البنا عبارة "فن الموت" و"الموت فن" ... والوصول إلى النصر يكمن في إتقان فن الموت ، وحسن البنا يذكر أتباعه بقول النبي "من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات ميتة جاهلية" .

ثم يذكر ميتشيل أن مثل تلك الموضوعات كانت تشكل جزءا هاما من التدريب الرسمي وغير الرسمي للأعضاء ، وأن هذه الروح يخشاها مواطنو الإخوان من المصريين ، ولم تستطع الحكومات المصرية أن تتسامح معها خاصة حينما تقترن تلك الروح بنزعة سياسية نشطة (٢٧٨) .

ففى عام ١٩٣٧ حين احتدمت الثورة الفلسطينية كتب البنا مقالا عن الجهاد أسماه "صناعة للموت" وفى قمة نشاط للجهاز السرى ١٩٤٦ أعاد البنا نشر المقال بعد أن غير عنوانه ليصبح "فن للموت" (٣٧٩) .

وكان على الجهاز السرى أن يدرب أعضاءه لإتقان فن الموت وبعدها يتقدم إلى العمل ، وفى محاكمة محمود عبد اللطيف بتهمة محاولة اغتيال جمال عبد الناصر نقرأ للحوار التالى :

المدعى : فهمت إيه الفكرة من للنظام السرى ؟

المتهم (محمود عبد اللطيف) : الفكرة هي للجهاد فى سبيل الله ودراسة القرآن والسيرة . ده اللي فهمته .

المدعى : الغرض منه إيه ؟

المتهم : الغرض منه محاربة أعداء الدعوة الإسلامية

المدعى : ما تعرفش الخطأ ؟ انت رايح تقتل الرئيس مافكرتش تعمل إيه علشان تهرب ؟

المتهم : لامفكرتش وهنداوى قال لى الحرس بعد كده سيطلق عليك النار وتموت .

المدعى : كنت عارف إنك رايح تموت ؟ .

المتهم : ليوه .

المدعى : مافكرتش فى طريقة للهرب .

المتهم : لا (٣٨٠) .

### تحول الجهاز لضرب خصوم الإخوان لا الوطن

وقد تحول الجهاز الخاص لضرب خصوم الإخوان لاختصوم للوطن ، بل خرج الجهاز من يد صاحبه (٣٨١) معادعا حسن البنا إلى اصدار "بيان الى الناس" ثم بيانه الآخر للشهير "ليسوا اخوانا وليسوا مسلمين" يذكر ميتشيل ان عدد افراد الجهاز السرى عام ١٩٤٨ وفقا لمصدر مسئول قدر بقرابة الألف عضو أما فى فترة عام ١٩٥٤ فيتراوح بين ألف وثلاثة آلاف ، أما الحكومة فقد قدرت عدد أعضاء الجهاز السرى بأربعمئة عضو (٣٨٢) وذكر ابراهيم الطيب أن عدد الأعضاء ١٣ ألفا فى وقت ذكر فيه يوسف طلعت أنهم عشرة آلاف (٣٨٣) .

## اتهام الإخوان بالفاشية والإرهاب

وقد اتهم الإخوان من دوائر عديدة في الداخل والخارج - نتيجة أنشطتهم العنيفة - بالفاشية والإرهاب ، فبعد أن انتهت الحرب العالمية عام ١٩٤٥ كتب جون كيمش مراسل وكالة رويتر يقول : إن جماعة فاشيستيه في مصر هي جماعة "الإخوان المسلمون" قد انتهزوا فرصة الحرب فقاموا بتدريب جنودهم والاستيلاء على بعض الأسلحة من الجيش البريطاني أثناء معارك الصحراء ١٩٤١ ليثمنوا بها حربا على الانجليز ، وقد نفى البنا ذلك في مؤتمر صحفي فذكر أن الإخوان ليس لديهم جيش ولكن توجد فرق للكشافة ، وهي معترف بها ، وأقر أن مصر استفادت من الغرب في العلوم والنظم (٣٨٤) .

وكاتب غربي آخر لفت نظره نشاط الإخوان المسلمين وهو أرسكين تشيلدرز فتحدث عنها في كتابين من كتبه هما : ١- حول العالم العربي ٢- الطريق إلى السوريس وقد قال في كتابه الثاني والذي صدر عام ١٩٦٢ بالقاهرة : " وفي وسعنا القول بصورة عامة ان افكار هذا الجيل قد انعكست في ثلاث مجموعات ، فإلى اليمين مجموعة قوية من الإخوان المسلمين يقودها حسن البنا ، وقد دأب منذ عام ١٩٣٤ على تأسيس فروع للإخوان في خارج مصر ، ونادى إبان الحرب العالمية الثانية بالحياد ، وأنشأ جهازا إرهابيا وخلايا سرية مزودة بالسلاح والذخيرة ومدرية تدريباً عسكرياً وحقق للحركة سمعتها في حرب فلسطين في عام ١٩٤٨ عندما قاتلت وحدات متطوعة من الإخوان بشئ من التعصب والبسالة ، وحاول البنا في فترة الاضطراب التي وقعت في مصر شتاء ذلك العام الوصول إلى الحكم " (٣٨٥) .

ويذكر صلاح عيسى في مقدمته لترجمة كتاب ميتشيل عن الإخوان المسلمين ص ٢٦ أن حسن البنا سعى إلى بناء منظمة من الكوادر تتلقى تربية وإعداداً خاصاً وتعد لتكون "مليشيا سرية مسلحة مهمتها أن تستولي على الحكم بتحريك انقلابي" (٣٨٦) .

## دوافع تكوين التنظيم الخاص

وبعد هذا الاستعراض لتدرج التشكيلات العسكرية تتسامل عن الدوافع وراء هذه التشكيلات وبشكل خاص للتنظيم الخاص ، هل كان ذلك لسبب وطني يتعلق باخراج الانجليز من مصر أم لسبب داخلي خاص بالاستيلاء

على الحكم عند ما تحين الفرصة ؟ وللإجابة عن هذه التساؤلات نجد  
اجتهادات كثيرة في الساحة

### لمقاومة الإنجليز والصهيونية أم للوصول للحكم ؟

فعمر التلمساني يذكر أن سبب نشأة النظام للخاص أو مايسميه الناس  
النظام السرى هو الاحتلال الاتجليزي واغتصاب فلسطين ، فهو نظام أنشئ  
لمقاومة الاحتلال البريطاني بعد أن رأى الإخوان أن كل الأحزاب لا تفكر في  
المقاومة العملية ، مجرد خطب رنانة وسياسات ومنتخابات ، وإنما لأشئ أكثر  
من هذا ، كانت الفكرة في تشكيل النظام للخاص هي تحرير مصر من  
الاستعمار البريطاني وإنقاذ فلسطين من أيدي لليهود وانجلترا (٣٨٢) .

وفي حوار مع عمر التلمساني سأله مندوب مجلة المصور : بماذا  
تفسر إصرار الإخوان المسلمين كجماعة أو هيئة دينية على إنشاء جهاز  
سرى خاص لها ، يضاف إلى ذلك أن مايكتبه الإخوان المسلمون أنفسهم عن  
هذه الفترة يؤكد لنا أننا أمام حزب سياسي يتميز عن الأحزاب السياسية  
الأخرى بوجود جهاز سرى خاص له وإن اتصل الإخوان من ذلك ؟ ورد  
التلمساني بعدم إقراه للسؤال ، ثم سأله مندوب للمجلة أيضا: ما حاجة هيئة  
إسلامية إلى تنظيم خاص في وقت مبكر من نشأتها ويكاد يكون منشأ التنظيم  
هو منشأ الجماعة ؟ ويجيب التلمساني : بأن التفكير في إنشاء الجهاز الخاص  
كان بسبب تراجع الحكومات الإسلامية عن الدفاع عن فلسطين ولورجعت  
إلى قضايا الأوكار وسيارة الجيب وما ضبط فيها من صور وتقارير لرأيت  
أن ذلك كله كان من أجل فلسطين وليس لمحاربة حكومة مصر ... وهذا  
لايعنى أنني أنكر أن هناك أخطاء وقعت في الإخوان وفي التنظيم الخاص .

وتسأل مندوب المصور : إذن فأنت ترى أن التنظيم الخاص كان  
يستهدف الوجود الأجنبي في مصر أو في فلسطين ولم يكن يستهدف الحكومة  
المصرية ذاتها ؟ لأنكم لا تعتقدون بالعنف في مواجهة السلطة القائمة ؟ ولكن  
المدعش في هذا التنظيم فوق نشأته المبكرة أن استطاع عبد الرحمن السندي  
وفي فترة مبكرة أيضا أن يؤكد لاستقلاله بالجهاز بل وأن يعامل الإمام بقوة  
جهازه الخاص معاملة الند للند وأن يستخدم الجهاز لخدمة طموحاته الخاصة  
، ثم كيف يمكن لجمعية إسلامية أن يكون لها تنظيم سري يقر العنف أسلوبا  
له ؟ .

ويجب التمسائي بان التنظيم للخاص لم يوضع اساسا للعنف ، وإنما وضع لتربية الشباب تربية جادة ، ولما لا أنكر أن هناك بعض الأخطاء التي حدثت برغم أنني أريد أن أنبه إلى أن الكثير من القضايا التي حدثت كانت قضايا ملفقة ولم تكن صحيحة .

وحين سئل عن السبب في وجود بيعتين : بيعة للإمام وبيعة للتنظيم الخاص ، وأن بيعة التنظيم للخاص كانت تنشأ بالعنف ، وصلاح شادي يتحدث عن بيعة "السندی" ولما كانت تتم في حجرة مظلمة ويتم بالقسم على المسدس ؟ .

أجاب التمسائي إجابة تنسم بالتهرب حيث قال : الذي أعرفه أنني أعطيت بيعة للإمام الشهيد لبنا ولا أدري شيئاً عن بيعة النظام الخاص . وسئل : لماذا لم يفصل الإمام لبنا عبد الرحمن السندی وتركه حتى تستقر قوته ، ويستولي على هذا الجهاز ويصبح خطراً على الجماعة ؟ . وأجاب التمسائي أن الخطر قد لا يدرك إلا بعد أن يصل الأمر إلى منتهاه وهذا ما حدث ، لقد نشأ الجهاز لمقاومة الوجود الأجنبي ثم انحرف عن الطريق ولو أن الحكومات اعتقدت أننا أخطأنا واخذتنا بالحسنى وتفاوضت معنا بدل التعذيب فربما كان الحال الآن غير الحال ، إنكم لا تستطيعون أن تتصوروا ما حدث لنا في سجون مصر ، إنه شيء يشيب من هوله الولدان . ولأن الإجابة لم تكن مقنعة وكانت تنسم بالتهرب ، عبر مندوبو المصور عن حيرتهم بهذا التساؤل : نحن حائرون أمام السؤال الأساسي / لماذا كان الإخوان المسلمون وحدهم دون بقية الأحزاب حريصين على أن يكون لهم جهاز خاص ؟ ويكرر التمسائي بأننا لم نحرص على هذا .

### معظم حوادث العنف ارتكبتها الإخوان

وحاول التمسائي أن ينفي عن الإخوان عداوتهم للحكومات وأن يثبت تأييدهم لها فقال أيدنا النقراشي في مجلس الأمن فرد مندوب المصور بأن ذهاب النقراشي للأمم المتحدة كان أحد مبررات الإخوان لاغتيال النقراشي وحين قال مندوب المصور إن معظم اتجاهات للعنف خرجت من معطف الإخوان .

أجاب التمسائي بأن السبب التعذيب (٢٨٨) .

وإذا كان الأستاذ عمر التمسائي قد ذكر أن الهدف من تشكيل النظام الخاص هو مقاومة الاتجليز في مصر فإن الدكتور عبد العظيم رمضان ينفي



ذلك بل يذهب إلى القول بوجود مهادنة بين الإخوان المسلمين والسلطة البريطانية أثناء الحرب ، وبوجود اتفاق صامت بين البنا والإنجليز على محور أسطورة "الحاج محمد هتلر" في الجوامع والامتناع عن أى نشاط معاد للإنجليز في مقابل التفاوض عن نشاط الإخوان في القرى والمدارس ويدخل في إطار هذه المهادنة مهادنة الإخوان لحكومة الوفد التى تألفت في ٤ فبراير عام ١٩٤٢ ويصل على ذلك بقوله "من الثابت أن الإخوان المسلمين لم يتورطوا في أى دور من أدوار المقاومة السرية ضد الإنجليز أثناء الحرب العالمية الثانية" (٢٨٩) .

ويعد الإخوان - في الرد على ذلك - ثلاث حوادث اعتداء ضد الجنود الإنجليز قام بها أعضاء للنظام الخاص التابع للإخوان المسلمين وهذه الحوادث الثلاث الفردية التى وقعت خلال سنوات الحرب العالمية الثانية والتى بلغت خمس سنوات لا تعتبر دليلا على نضال الإخوان ضد الإنجليز أثناء الحرب .

ويساق كدليل على عدم تورط الإخوان في مقاومة الإنجليز أثناء الحرب ما شهد به أحمد حسين زعيم مصر الفتاة من أنه اتصل بالشيخ حسن البنا وعقد معه اجتماعا حضره مصطفى الوكيل وأحمد السكري للاستفادة من امكانيات الإخوان في تنفيذ خطة لتفجير ثورة شعبية ضد الإنجليز فكان رد البنا "إننا لا نبحث عن مغامرة قد تخيب وتفشل" (٢٩٠) .

والإعداد الروحي لفكرة الجهاد لدى الإخوان المسلمين وإن انصرف في البداية إلى الإنجليز غير أنه جرى تحويل أفكارهم إلى الداخل تدريجيا ويثبت ذلك حادث قتل أحمد ماهر باشا عام ١٩٤٥ وقتل النقراشي عام ١٩٤٨ ، فسيد سابق الذى اتهم بأنه افتى بقتل النقراشي نقل عنه قوله ان محمود العيسوي - قاتل أحمد ماهر - من صميم الإخوان .

وحين أصدر حسين البنا "بيان إلى الناس" يتبرأ فيه من قتل وقتلة النقراشي باشا انطلق عبد المجيد أحمد حسن "قاتل النقراشي" في اعترافاته وأخذ يبوح بما كان يكتمه ، قال : "إنه عجب لبيان الأستاذ حسن البنا الذى نفى فيه علمه بالجريمة وأنه يبرأ منها ومن مرتكبها مستندا في ذلك إلى أحاديث وآيات ، كما أنه علم أن هيئة كبار العلماء قد أصدرت بيانا عن هذا الحادث ، وأنه اطلع عليه ، وعقب ذلك أراد أن يعلن لجميع أفراد النظام الخاص أنه قد حرر بهم جميعا وليس هو وحده ! " .



وبينما يرى الدكتور عبد العظيم رمضان أن المرشد والجهاز الخاص قد أقرّا قتل النقراشي نجد الدكتور زكريا سليمان بيومي يرى أن هذه حالات فردية لا ينبغي معها إصااق تهمة لمتهمان للقتل بالجهاز أو الجماعة (٢٩١) . وهذا يجرنا إلى الحديث عن الهدف الداخلي لنشأة النظام الخاص وهو الاستيلاء على الحكم .

ونستطيع أن نلمس نية الإخوان في استخدام القوة لاستخلاص الحكم مما قاله حسن البنا: " أما والحال كما نرى ، التشريع الإسلامى فى واد ، والتشريع الفعلى فى واد آخر ، فإن قعود المصلحين الإسلاميين عن المطالبة بالحكم جريمة إسلامية لا يكفرها إلا النهوض واستخلاص قوة التنفيذ من أيدى الذين لا يدينون بأحكام الإسلام الحنيف " .

ثم يقول أن الحكم من منهاج الإخوان المسلمين " وسيعملون لاستخلاصه من أيدى كل حكومة لا تنفذ أوامر الله " (٢٩٢) .

## دوافع أخرى للعنف

وهناك اجتهادات أخرى عن سبب نشأة النظام الخاص منها الدفاع عن الدعوة ضد خصومها ، ومنها تدهور الحياة البرلمانية والضغط الاقتصادي فقد تكررت إقالة الوفد من الحكم واغتصاب حقوقه بقرار من القصر مما خلف شعورا بالاحباط دفع الوفد للجوء للأساليب غير البرلمانية مثل تكوين الفرق العسكرية (القمصان الزرق) وكان لهذا التصرف من الوفد أثره على الجماعات الأخرى ذات البنية الأقل رسوخا مثل الإخوان المسلمين ومصر الفتاة فقد اتجهت كل منهما إلى تقليد الوفد بإنشاء الفرق العسكرية . وكان سلوك الوفد . وهو فى السلطة يميل إلى دكتاتورية حزبية ، وكانت صحافته تغلف هذه الميول فقد أشارت حينما وصل الوفد إلى السلطة عام ١٩٤٢ برضا من الانجليز إلى أنه طالما أن الوفد فى السلطة فقد لا تكون هناك حاجة أخرى إلى حكومة حزبية ، وبررت ذلك بأن تعدد الأحزاب الذى تراه بعض البلاد ضروريا قد يصبح ضارا فى بلاد أخرى .

وهكذا نجد أن تذبذب السياسة المصرية بين الحكم الفردى للقصر - الذى كان رمزا للسلطة - والدكتاتورية الحزبية للوفد - الذى كان رمزا للديمقراطية - كانت من العوامل التى أدت إلى تدهور الحياة البرلمانية فى مصر وتقويض النظام السياسى ، وكان تقوؤه هذين الرمزين بعد حادثة ٤ فبراير سببا فى التعجيل بإحلال قوى سياسية أخرى محلها ، قوى سياسية تلجا

إلى العنف وتبذ الطريق البرلماني بعد أن شأهنت فساد هذا النظام الذي قام بعد الاحتلال وأثار الريبة والنشك فيه لسماحه باستمرار مقنع للسيطرة الأجنبية .

وإذا أضفنا إلى جانب هذا العامل أن للتجربة البرلمانية المصرية واكبت نضالا من أجل استقلال وطنى حقيقى ، وكان هذا مع الضغوط الاقتصادية والاجتماعية المتريدة من أجل التغيير ، والتي تعذرت السيطرة عليها ، من الأسباب التي دعمت اتجاه للعنف كوسيلة لتحقيق إرادة الأمة ما دامت الطرق الديمقراطية عاجزة عن ذلك .

من هنا "حلت الرصاصات محل صناديق الاقتراع غير المجدية في محاربة الاستعمار الداخلى والاستعمار الخارجى على حد سواء " - كما يقول ميتشيل -

ويدافع أنور السادات عن طريق العنف في الأربعينات بقوله إنه " كان الطريق الوحيد للنضال في ظل السفير البريطانى لورد كيلرن " .  
وتقول مجلة الدعوة في ٢٢ يونيو عام ١٩٥٤ موضحا سبب قتل النقراشى بأنه كان "تأجا لحالة نفسية خلفها حكمه الإرهابى وركوعه الخانع أمام الاستعمار والملك ، والأناية السياسية التي تملكته هو وقادة الأحزاب الأخرى " .

### تميز عنف الإخوان ببصمات الأرمة الثقافية

وإذا كانت هذه دوافع مشتركة بين جماعة الإخوان وغيرها من الجماعات التي أثرت العنف ، فقد تميزت جماعة الإخوان واختصت بعامل آخر دفعها للعنف كوسيلة سياسية ، وهو للواجهة الدينية الثقافية التي أثارت في الجماعة دوافع العنف الخاصة بها .

لذلك كان " عنف الجماعة يحمل البصمات الواضحة للأزمة الثقافية ، فالجماعة بمقاومتها لخيانة زعماء مصر العلمانيين كانت ترى خيانتهم الثقافية والدينية بنفس القدر الذي ترى به خيانتهم السياسية وكانت ترى في نضالها ضد الاستعمار مقاومة لحملة صليبية جديدة " .

وقد اتهم النقراشى بالاعتداء على الإسلام عندما حل الجماعة (٢٩٣) . ويرى اسحق موسى الحسينى أن للقوات شبه العسكرية للجماعة كانت الرد العملى على للفشل العلماني للسياسة ، بينما يرى العديد من أعضاء الجماعة بأنها أداة للدفاع عن التنظيم وأفكاره ، وقد حذر حسن البنا الحكومة

قائلا " فإن ثرتم علينا ووقفتم في طريق دعوتنا فقد آذن الله أن ندفع عن أنفسنا " .

### غرور وانغلاق وعنف ضد كل مناوئ للجماعة

لقد كان هناك دافع مزدوج للعنف السياسي : ديني ودنيوي ، وقد نتج عن الدافع الديني مع تزايد القوة والاعتقاد بالدفاع عن أهداف خالدة ، نتج عن ذلك - كما يقول ميتشيل - " إحساس ذاتي بالصلاح ، وغرور متصلب ، الأمر الذي ساعد على إيجاد فجوة لا يمكن تخطيها بين أعضاء الجماعة ومواطنيهم المصريين ، وهذا حقيقي تماما نظرا لأن الصورة التي خلقتها الجماعة لنفسها ورسالتها استبعت أي تعاون أصيل طويل الأمد بينها وبين الجماعات الأخرى ، فالإخوان المسلمون كانوا يعملون أكثر الوقت بمفردهم ، أو قل أنهم أصبحوا على ذلك ، وحسن البناء الذي أرسى دعائم النمط المميز للجماعة ، ولم يفعل ذلك بمفرده - وهو النمط المنغلق على نفسه والمكتفى بذاته - فقد صنف للناس إلى أربعة أقسام ، ونتج عن ذلك أن أصبح كل مناوئ للجماعة - أفرادا أو جماعات - هدفا للعنف الذي تقف وراءه الخصوصية الدينية التي لا تحتمل للتساهل مع من ليس أخا مسلما .. ولم يقتصر العنف على المعارضين السياسيين ، بل لقد امتد داخل التنظيم في صورة التوتر والخلاف حول دور التنظيم في مواجهة التدهور الأخلاقي ، هل يواجه بالإقناع أم بقوة اليد ، وعبر هذا الخلاف عن نفسه في صورة مبادرات فردية لتهديد المواطنين واستعمال العنف ضدهم باسم الإسلام وأخلاقيات الإسلام .

ورغم أن حسن البناء اختار طريق الإقناع إلا أن إصراره الحاذ على وضع تشريعات للأخلاق زود الجماعة بمبررات للحماس (٣٩٤) . وكان هذا أمرا طبيعيا ، فالعنف ليس ظاهرة طارئة على مثل هذه الجماعات المتطرفة وإنما هو جزء من تكوينها الذهني والنفسى - كما يقول الدكتور فؤاد زكريا - وهو وسيلتها الوحيدة لتحقيق أهدافها في المجتمع لأن أساس هذه العقلية هو الاعتقاد بامتلاك الحقيقة المطلقة ورفض الرأي الآخر ومعاملته على أنه خيانة أو كفر ، ويكمل ذلك الطاعة للعمياء والشجاعة الفائقة التي توجه حسب الاتجاه الذي يملأ عليها لا الذي تختاره هي بوعيا وفكرها التحليلي لأنها روضت على الطاعة وتكونت بحيث تسمع وتصديق

وتؤتمر ولانتاقتش (٣٩٥) وساعد هذا على خلق المناخ الذى تولدت عنه فيما بعد فكرة التكفير والهجرة .

### عودة للعنف بعد اليأس من الطريق البرلماني

وقد تأكد اتجاه الجماعة إلى العنف بل عودتها إليه بعد أن راودتها فكرة استخدام الطريق البرلماني للوصول إلى أهدافها وفشلت فيه ، فقد حاول حسن البنا دخول الانتخابات فى دائرة الاسماعيلية عام ١٩٤٢ ولكنه تنازل عن الترشيح بضغط من الحكومة مقابل مكاسب حصلت عليها الجماعة من وزارة الوفد تعطيتها حرية الحركة ثم رشح نفسه مع عدد قليل من جماعته فى وزارة أحمد ماهر مع نهاية عام ١٩٤٤ وبداية ١٩٤٥ ولكنهم هزموا بعد أن قامت الحكومة بتزوير الانتخابات فأصابهم الإحباط واليأس من الطريق البرلماني فاتجهوا إلى العنف أو عادوا إليه بعد أن تركوه حيناً - كما يقول صالح عشاوى - فى مقال له فى مجلة الإخوان المسلمين فى ٣١ يناير ١٩٤٥ تحت عنوان "صفحة جديدة فى تاريخ دعوتنا" جاء فيه :

" لا مناص من تشابه مجالسنا النيابية جميعاً ما دام قانون الانتخابات لا يدفع إلى مقاعد البرلمان إلا أصحاب الضياع للواسعة أو رجال الأعمال الأثرياء أو نفراً من المحامين الذين يكونون العنصر الغالب فى جميع الأحزاب ، لقد خاض الإخوان المسلمون المعركة الانتخابية الأخيرة ولمسوا العيوب بأيديهم ورأوا المفاصد بعيونهم وكنت تجربة لا بد منها لترى عملياً ما اقتنعنا به من قبل نظرياً ولنعتذر إلى الله وإلى أنفسنا وإلى الناس جميعاً ، ولقد خرج الإخوان من هذه المعركة بفوائد كثيرة وبدروس قيمة سيكون لها أبعاد الأثر فى تحديد وسائلهم وتحديد أساليبهم لنشر دعوتهم وتبليغ رسالتهم والوصول إلى أهدافهم وتحقيق آمالهم . أجل لقد خرج الإخوان من معركة مصر القديمة وعاد الذين اصطلوا بنارها من الاسماعيلية وهم يفكرون فى دعوتهم باتجاه جديد وأسلوب جديد أو إن شئت فقل بالتفكير القديم الذى تركوه حيناً فى غمرة من الأمل فى العدالة والحرية ، إن منطق الحوادث أقوى من منطق التدليل وقوة الوقائع الملموسة فى الإقناع أشد وأكبر من قوة النظريات ولو كانت بدهيات . هى صفحة جديدة إذا ولكن فى تاريخ دعوتنا نحن الإخوان المسلمين نفتتحها اليوم وقد جعلنا عنوانها (التضحية) وشعارها " أد الواجب ودع ما يكون " (٣٩٦) .

وفي نفس العدد من مجلة الإخوان المسلمين تحت عنوان " بعد المعركة الانتخابية " بقلم أخ مسلم يتحدث كاتب المقال عن أن طريق البرلمان ليس سهلاً وأن الإخوان سوف يسلكون كل السبل لحقهم وهذا يحتاج منهم إلى نضال وكفاح ثم يهدد باتباع طريق العنف فيقول : " وقديماً أراد قوم العير وأراد الله للتغير ويسعدنا أن تكون على هذا الأثر وأن يحملنا الله على إرادته " (٢٩٧) .

وفي نفس المجلة في العدد الصادر بتاريخ ٢٨ فبراير ١٩٤٥ تحت عنوان " خواطر حرة " بقلم أبو حامد يتحدث عن التفاؤل والتشاؤم معبراً عن يأسه من الجماهير لغفلتها ، فالأنبياء والمصلحون يحاربون في معركة التجارب ، ونتيجة محاولاتهم المتواصلة لم تزد على أن أكثر الناس كافرون وإن أكثر المؤمنين غافلون " ثم يتساءل متشائماً : فماذا يبقى من الناس ؟ وعن ماذا تمخضت المعركة المحتدمة منذ فجر التاريخ ؟ إنه يتحدث عن ثمار محدودة لكفاح شاق ومع ذلك يصر على مواصلة الكفاح بدعوى " أن تسعة أعشار المبطلين يموتون قبل أن يتذوقوا ثمرة كفاحهم من أجل الباطل ، فلماذا أكافح أنا عن الحق بغير منطق للكفاح " (٢٩٨) .

إنها حشرة الياس الذي يفقد حكمته فيلجأ إلى العنف متوهماً أنه أقصر الطرق لبلوغ الهدف ، وهو وتفكير انعزالي يفقد روح الثقة بالجماهير واستلهاهم مشاعرهما والاعتماد على حركتهما .

ولكن هذا العنف المتسار بالسرية والذي كان الإخوان المسلمون يظنون أنهم يخططون وهم في مأمن لم يدم طويلاً . صحيح أن الحكومة لم تكن على علم بأسرار الجهاز السري ، فقد استطاع البنا أن يخدعها تحت ستار تحالفاته مع السراي ومع حكومات الأقلية ، وحين حدث التصادم بين حلفاء الأمم بسبب تزايد قوة الإخوان إلى الحد الذي يصعب معه السيطرة عليها من قبل القصر علاوة على حوالت العنف والإرهاب التي ارتكبتها الإخوان اضطربت الحكومة واحتارت أجهزتها الأمنية وسقط في يدها لجهلها المزري بتنظيمات الإخوان وتخطيطهم .

### بالصدفة تكشف أسرار التنظيم الخاص

ولكن في خبطة حظ حدثت بطريق الصدفة كشفت الخبايا واستطاعت الحكومة في وقت قصير أن تضع يدها على أخطر تنظيم سرى مسلح أنشأه الإخوان في غفلة منها وذلك عندما ضبطت السيارة الجيب في ١٥ نوفمبر



١٩٤٨ وعندها عرفت مصر لأول مرة أن الإخوان المسلمين كانوا تنظيماً سرّياً هدفه العنف ، ولم يكن الإخوان وقتها قد دخلوا السجون ولا عانوا التعذيب في سجون السعديين في العهد الملكي ولا في سجون عبد الناصر بعد ثورة ٢٣ يوليو حتى يحتجوا بأن للعنف سببه التعذيب في السجون والمعتقلات.

واستطاعت الحكومة بعد ضبط السيارة الجيب أن تضع يدها على ٣٢ من قادة الجهاز السرى وعلى رأسهم عبد الرحمن السندي رئيس الجهاز ، ومن خلال الأوراق والوثائق التي وجدت في السيارة والحافظة الجلدية وملف المذكرات والاجنده ومحافظ الجيب والسجلات الشخصية الأخرى التي عثر عليها في منازل المقبوض عليهم تبينت في وضوح لأول مرة معالم التنظيم السرى (٣٩٩) .

ويذكر عصام حسونه أحد المحققين في القضية أنه ضبطت بالسيارة الجيب متفجرات واسلحة وألغام وكميات كبيرة من المواد الناسفة من أنواع مختلفة "كالجلجنايت" ومادة الـ "P.T.N" والقنابل ولفافات من فتيل الإشعال ومدفع "ستن وثلاثة خزانات لمدفع ستن ، ٢٧ مدسما من أنواع مختلفة وأربعة خناجر وعدد كبير من الطلقات النارية والمفجرات الكهربائية والطرقية وست ساعات زمنية وقنار اسود .

كما يذكر عصام حسونه أن الأخطر من الأسلحة هي الأوراق التي ضبطت بالسيارة واعترافات قادة للتنظيم والتي أرسى المبادئ والقيم والشعارات التي لا تزال تعتبر دستور جماعات التطرف الدينى حتى اليوم ، فهم وحدهم جماعة المسلمين " وكل من يحاول مناوأتهم أو الوقوف في سبيلهم مهدر لدمه وأن قاتله ماثب على فعله " وتحدث مؤسس التنظيم عن الأجانب يهودا كانوا أم نصارى وحذروا من خدعة أنهم زمينون وقالوا إنه إذا كان إعلان الحرب النظامية على أهل للذمة ليس في مقدور أعضاء الجماعة ، فإن عليهم ألا يترددوا في اغتيال أعداء رسول الله " وإن من سياستنا أن الإسلام يتجاوز عن قتل المسلمين إذا كان في تلك مصلحة " .

واعترف قادة للتنظيم بأنهم أعدوا لنسف تكتات الجيش المصرى وتعطيل أسلحته عن طريق العمال الموالين للتنظيم ، واستعمال القنابل المتفجرة لنسف مكاتب شركة قناة السويس وورشها ومعداتنا ، وإلى تعطيل خطوط السكك الحديدية ونسف القطارات بواسطة الألغام ، ونسف الطرق والكبارى ونسف أقسام إلبوليس والإستيلاء على أسلحتها وقتل خيولها عن



طريق وضع السم لها ، واعترف عبد المجيد حسن قاتل للنقراشي بأن التنظيم السرى هو الذى جنده فى الخلية السرية التى عهدت إليه بمهمة قتل رئيس الوزراء وهيات له الزى العسكرى والمسدس الذى ارتكب به الجريمة .

واعترف أحد قادة التنظيم - مصطفى مشهور - الذى كان يعمل بمطار المازة أنه سطر بخط يده خطة لتصف مخازن المطار ومعداته ، ووجد بين الأوراق تقارير عن البنك الاهلى وفروعه ونظام حراسه وطريقة مهاجمتها بواسطة أشخاص مسلحين بمدافع تومى / وقنابل يدوية .

وضبطت فى السيارة كراسة تحتوى على بيانات عن أماكن بمدينة الاسماعيلية ذكرت فيها أقسام البوليس وكيفية نسفها واغتيال ضباطها وجنودها وقطع الأسلاك للتليفونية كما ضبطت بالسيارة أوراق محررة بخط اليد معنونة " قانون التكوين " تتضمن بيانات عن كيفية تكوين وتنظيم الجماعة على نظام الخلايا من هيئة قيادة وأركان وجنود، كما ضبطت فى السيارة أوراق كثيرة منها ما يحوى تعليمات عن كيفية تعقب الأشخاص وما يتعين توافره فى الشخص المتعقب من سرعة الملاحظة والاستنتاج والتتكر ، ومنها أوراق تقول : " إن القتل الذى يعتبر جريمة فى الأحوال العادية يفقد صفته هذه ويصبح فرضا واجبا على الإنسان إذا استعمل كوسيلة لتأمين الدعوة " .

وعن سياستهم فى الإعلام تحدث قادة التنظيم فقالوا : إن الأمر قد يتطلب اغتيال شخصية معادية خارج القطر للفت أنظار العالم .. وأن برنامج إذاعتهم ينبغي أن يتم بسرد الإشاعات المثيرة لعواطف ومشاعر الجماهير على الطريقة الألمانية ، وبإصدار منشورات عن الحوادث التى يرتكبها أفراد للحركة بصورة مبالغ فيها تارة ، وبالنقد والتجريح للإبهام تارة أخرى .

وفى الحافظة التى ضبطت مع مصطفى مشهور وجدت أوراق عن برامج الدعاية الخارجية والداخلية وأنها تستلزم تعيين مندوبين فى البلدان الخارجية ، كما وجدها ثلاث ورقات عن " الإعانات والتعويضات والتهديب " فيها بيان عن وسائل التهريب بطرق المواصلات من طائرات وسفن وسيارات وقوافل ، وعن البضائع المهربة والعملية الصعبة ، وأنه يتعين تهيئة أشخاص للعمل فى بعض الأماكن والشركات والاشتراك فى أسهم الشركات أو تأسيسها للعمل فى مناطق الموانئ .

وضبط فى الحافظة تقريران عن حسن رفعت باشا - وكيل وزارة الداخلية - وعن حزب مصر للفتاة محرران من مخابرات التنظيم المختصة بالتجسس على الشخصيات المصرية العامة ، وعلى الأحزاب المختلفة .

ويذكر عصام حسونة أنه كان من نصيبه كمحقق في هذه القضية أن يفحص ما احتوته أوراق التنظيم السري من بيانات عن المحال المملوكة لليهود .. في القاهرة ... ولو تخفى أصحابها وراء أسماء مسيحية أو مسلمة .. وما احتوته تلك الأوراق عن السفارات الأجنبية ومنازل الشخصيات العامة من يهود ومسيحيين ومسلمين ، وكيفية القضاء عليهم (٤٠٠) .

ولقد تمكنت الحكومة بعد ضبط السيارة للجيب والقبض على قادة التنظيم السري من تفويض شبكة الاتصالات في التنظيم تماما ، كما قوضت كل وسائل الانضباط (٤٠١) وبلغ من ثقة النقراشي باشا في السيطرة على الأمور وعزل البنا عن التنظيم أنه رفض اعتقاله بعد حل الجماعة في ٨ ديسمبر ١٩٤٨ ومصادرة أموالها رغم أن البنا طلب اعتقاله وقال النقراشي "لاخطر منك بعد أن قصصنا أجنحتك" (٤٠٢) .

ولأهمية وثائق قضية السيارة الجيب حاول الإخوان التخلص منها بشحنة ناسفة وضعوها في محكمة الاستئناف يوم ١٣ يناير ١٩٤٩ لإتلاف أدلة الاتهام ضدهم ولكنها ضبطت وأبعدت حيث انفجرت خارج المحكمة وأصاب ٢٥ مواطنا بجروح مختلفة (٤٠٣) .

ولقد ضبطت السيارة الجيب وكشفت وثائقها الحجم الهائل من خطط التخريب والتدمير والعنف التي أعدتها الجماعة قبل أن يكون هناك سجون يتعذب فيها الإخوان ، ويعقب عصام حسونة على هذه القضية بقوله "إذا كانت شهادة ميلاد التنظيم السري قاطعة في أن مولد التطرف الديني نشأ في مصر في منتصف الأربعينات ، فقد كان لزاما على بناء هذا التنظيم ومؤرخيه أن يطمسوا بيانات شهادة الميلاد الحقيقية ، وأن يزيفوا وأنصارهم شهادة أخرى نقول : إن التطرف الديني قد ولد في حضن مجنون المبعدين وسجون عبد الناصر ولم يملوا وأنصارهم ومؤرخوهم الذين يعرفون - قبل غيرهم - الحقيقة من تكرار هذه للقاله ، وهكذا أخفيت شهادة الميلاد الحقيقية واستبدلت بها شهادة ميلاد زائفة (٤٠٤) .

## بعض حوادث العنف التي ارتكبتها الجماعة

اتضح من وثائق السيرة الجيب خطط الإرهاب والعنف التي أعدتها جماعة الإخوان المسلمين كوسيلة للوصول لتحقيق أهدافها . .  
وفي تعليق الأستاذ أحمد بهاء الدين في ١٠/٦/١٩٨٧ بجريدة الأهرام في يومياته على محاولة اغتيال الكاتب مكرم محمد أحمد وعلى الفكر المنشور والمذاع يوميا والخاطي أحيانا دينيا وإسلاميا والذي يؤدي إلى ظهور الإرهاب المسلح تحت ستار الإسلام كتب تحت عنوان "دفاعا عن الإسلام" يقول: "واعترف أنني حين يقع حادث من هذا النوع ، أتألم للضحية المستهدف بالاغتيال ، وأتألم أيضا لمن يرتكب الاغتيال : فهو على الأغلب شخص بسيط الثقافة ، وهو ضحية ملقن غير محيط بعلوم الدين ، أو شخص يعرف ذلك جيدا ، ولكنه يستثمر كل سلبيات المجتمع - وهي كثيرة وبعضها فاحش ، يستثمر ذلك لينكس جذوة المسخط ، في سبيل هدف سياسي محض لاعلاقة له بالإسلام ، والمنصب الضحية يرتكب جريمته ويعرض نفسه لحبل المشنقة معتقدا : أنه يدافع عن دينه وإسلامه ، وأنه يقتل ملحدا كافرا ، وهنا عمق المأساة ، وهنا بشاعة جريمة الذين يكتبون وينشرون كلاما غير مسئول غير صحيح إسلاميا عن جهل أو عن تجارة ودجل ، فالقاتل والقَتيل ضحية كلام غير مسئول ، وتضليل خطير باسم الإسلام" (٤٠٥)

مسئولية التيارات الإسلامية عن جميع الاغتيالات في نصف قرن وقبل ذلك وفي يومياته أيضا يوم ١٤ مايو ١٩٨٧ كتب أحمد بهاء الدين " إن الذين حملوا السلاح لتحقيق أغراض سياسية على مدى ما يقرب من نصف قرن كامل كانوا جميعا - على اختلافهم - ممن ينتمون الى هذه العبادة اللوامعة التي تسمى التيارات الإسلامية " (٤٠٦) ولقد أعد "التتظيم الخاص" للإخوان المسلمين عدته لاستخدام العنف في تحقيق أهدافه فقام كما سبق التوضيح بتجميع السلاح وتخزينه و بالتكريب عليه سرا في أماكن مختلفة من أرض مصر .

## ضباط الجيش يدرّبون شباب الإخوان على السلاح

وسبق أن تحدثنا عن قيام حسن البنا بجسع الأسلحة وتخزينها سرا وعن اهتمامه منذ وقت مبكر ومنذ تكوين فرق الرحلات بالتعرف على البندقية إلى درجة تكليف نجار بصناعة نموذج لها من الخشب ثم تطور هذا إلى التدريب على استعمال السلاح والتعاون مع ضباط الجيش على استعمال الأسلحة ، ففي أوائل عام ١٩٤٦ وبعد أن حلف بعض الضباط اليمين على المصحف والمسدس وأعطوا البيعة في الغرفة للمظلمة تفاهموا مع عبد الرحمن السندي على أن يقوموا بتدريب شباب الإخوان من أعضاء التنظيم السري على استعمال الأسلحة وتعهد السندي بأن يرسل لهم شخصا يتفق معهم على تنظيم هذه العملية ولكن حدث سوء تفاهم حين كان سبعة من الضباط مجتمعين في منزل جمال عبد الناصر بالعباسية إذ حضر شاب قصير نحيف اسمه الحركي حجازي وأخرج لهم من جيبه مسدسا صغيرا بمشط وأخذ يشرح لهم طريقة استعمال هذا المسدس ، وقد دهش الضباط لهذا التصرف العاذج والغريب وطلبوا من الشاب التوقف عن الشرح وإرسال عبد الرحمن السندي لهم في موعد ومكان محددين وحين التقوا بالسندي في الموعد المحدد تكلم جمال عبد الناصر فقال : نحن ضباط صناعتنا الأسلحة واستعمالاتها فإذا كنتم تريدون الاستفادة من خبرتنا فلا مانع لدينا فاعتذر السندي بأنه حدث خطأ غير مقصود ، وبدأ الضباط مرحلة جديدة من تدريب شباب الإخوان المسلمين وترجم خالد محي الدين وكمال الدين حسين وحسين حمودة كتابا عن حرب العصابات من اللغة الانجليزية إلى اللغة العربية وطبعه جمال عبد الناصر في مطبعة الكلية الحربية وقام عبد الرحمن السندي بتوزيعه على أفراد التنظيم السري المدني التابع له ، وكانت التدريبات تتم في صحراء حلوان وجبل المقطم وفي محافظة الشرقية ومحافظة الاسماعيلية وقد اشترك جمال عبد الناصر وحسين حمودة في تدريب شباب الإخوان المسلمين عامي ١٩٤٦، ١٩٤٧ وكان التدريب يتم على الأسلحة الصغيرة مثل الطبنجات والبنادق والرشاشات القصيرة والقنابل اليدوية وأساليب النسف والتدمير بأصابع الجيلونيت وأسلوب استخدام زجاجات المولوتوف ضد دبابات العدو ، والتدريب كان يتم لرؤساء الخلايا وهم يدرّبون الأفراد التابعين لهم بدورهم ، وذلك لأن معرفة أفراد التنظيم بالكامل لأي شخص غير مطلوبة للأمن السري (٤٠٧) .

ويذكر احمد عادل كمال انهم كلّفوا بالبحث عن مكان مناسب بجبل المقطم يصلح للتدريب على استخدام الأسلحة والمفرقات وأنهم بالبحث وجدوا الصفات المطلوبة في موقع الأسيريات وأن التدريب بدأ في ذلك الموقع بمعدل مجموعتين في اليوم الواحد ، مجموعة تذهب مع الفجر حتى العصر ، وأخرى تذهب مع العصر وتعود مع للفجر بحيث لا ترى مجموعة الأخرى وأن يكون هناك بصفة دائمة في مكان مرتفع من يرقب المجال حول الموقع بمنظر مكبر ، وكان للذهاب والعودة يتم بسيارة ستیشن واجن ، وكانت هناك حفر معدة ليوضع بها كل السلاح والذخيرة ويردم عليها لدى أول إشارة وبذلك تبقى للمجموعة في حالة معسكر وليس معها ممنوعات قانونية واستمر ذهاب للمجموعات وعودتها بمعدل مرتين كل يوم ولمدة طويلة حتى صنعت للسيارة مدقا واضحا مميّزا في الجبل .

وبمحض الصدفة اكتشف البوليس العملية وقبض على مجموعة يوم ١٩/١/١٩٤٨ وكان المتفق عليه مسبقا ان تستخدم قضية فلسطين كستار تخفي وراءه هذه التدريبات الخاصة وباعتراف أحمد عادل "أجاب اخوتنا المقبوض عليهم بأنهم متطوعون لقضية فلسطين ، وهي إجابة كان متفقا عليها ، وفي نفس الوقت كانت استمارات بأسمائهم تحرر في مركز التطوع لقضية فلسطين ، كما تم الاتصال بالحاج محمد أمين الحسيني مفتي فلسطين ، وكان متجاوبا معنا تماما ، فاقر بأن المقبوض عليهم متطوعون من أجل فلسطين ، وأن السلاح سلاح الهيئة ، وبذلك أفرج عن الإخوان وسلم السلاح إلى الهيئة العربية العليا .. كان للحادث أثر بعيد حيث عثر مع المسئول على كشف يحوي مائة اسم من أسماء إخوان النظام بأرقامهم السرية مرتبة في مجموعات ، وكان من قرائن الاتهام القوية" (٤٠٨) .

وكان هذا المسئول هو السيد فايز عبد المطلب ، وقد ثبت من تقرير خبراء الخطوط أن الورقة التي ضبطت معه كانت بخطه وهي عبارة عن جدول خلايا وكان بها كثير من أسماء المتهمين في قضية السيارة للجيب . كما ضبط البوليس في يوم ٢٣ من فبراير ١٩٤٩ أجهزة وأدوات لاسلكية مقامة في الفيلا رقم ٣١ شارع الأصبغ بضاحية الزيتون التي يستأجرها سعد محمد جبر التميمي المتهم في قضية الجناية العسكرية رقم ١٩٤٩/٤١ مصر القديمة ، وتبين من فحصها بمعرفة خبراء اللاسلكي بمصلحة التليفونات أنها تكون محطة إرسال لاسلكية لا ينقصها إلا بعض أدوات (٤٠٩) .



وفي إجابة عبد الرحمن عمار وكيل وزارة الداخلية على أسئلة وجهها إليه فيليب إيرلاند السكرتير الأول بالسفارة الأمريكية يوم ١٩ نوفمبر ١٩٤٨ صرح عمار بأن من المحتمل أن الإخوان استخدموا خبراء أجانب في المفرقات . وقال : إنه حذر الشيخ حسن البنا عدة مرات ليكبح جماح أعضاء الجماعة ، كما ذكر أيضا أن رجال الشرطة يعرفون أن الإخوان ومصر الفتاة قاموا بتخزين كميات ضخمة من السلاح ، وأن الشيوعيين توغلوا في صفوف الإخوان ومصر الفتاة والوفد ويمول السوفييت الإخوان بالمال ، وأن كانت الجماعة تزعم لأعضائها أن السلاح لشترى بالأموال التي جمعت من اشتراكاتهم (٤١٠) .

وقد ضبطت الشرطة ترسالة سلاح ضخمة في عزبة بالاسماعيلية يمتلكها الشيخ محمد فرغلي قائد كتائب الإخوان في فلسطين (٤١١) . وبهذا التسلح والتدريب عليه أصبح الإخوان مهيبين لأعمال العنف والتخريب والاختيال ومنستعرض هنا بعض الأعمال التي اشتركوا فيها أو قاموا بها وحدهم :

### اختيال أحمد ماهر :

لم ينس السعديون ولا القصر ولم يغفروا للإخوان مهادنتهم للوفد أثناء وزارته التي تآلفت بعد حادث ٤ فبراير ١٩٤٢ لذلك سعى أحمد ماهر الذي ألف الوزارة في أكتوبر ١٩٤٤ بعد الانقلاب الدستوري الذي قام به القصر وأخرج به الوفد من الحكم ، سعى أحمد ماهر في انتخابات مجلس النواب في يناير ١٩٤٥ إلى إسقاط المرشحين الستة من الإخوان المسلمين لعضوية مجلس النواب وكان هذا تحديا للإخوان (٤١٢) ويذكر أحد كتّاب الإخوان أن أحمد ماهر سعى لاستصدار فتوى من للشيخ محمد مصطفى المراغي شيخ الأزهر بأن الجماعات الإسلامية في مصر أكثر مما ينبغي وإنها تتعرض للفتوى في الدين بما لا يصبح ، وذلك تمهيدا لتصفية الإخوان وإعلان الحرب على دول المحور (٤١٣) وقد أعلن الإخوان معارضتهم لما اعتزمه أحمد ماهر من إعلان الحرب وكتبوا إليه يطلبون منه العدول عن ذلك متقنين في ذلك مع الوفد والقوى الوطنية الأخرى .

وفي ٢٤ فبراير ١٩٤٥ ذهب أحمد ماهر لمجلس النواب ليذيع قرار إعلان الحرب الهجومية على دول المحور فأنبرى له محمود العيسوي الطالب بالدراسات العليا للقانون وأطلق عليه الرصاص بينما كان يجتاز البهو



الفرعونى فاودى بحياته وتحول قرار المجلس إلى إعلان حرب دفاعية  
لاهجومية .

وألقي القبض على حسن البنا وأحمد السكرى وعبد الحكيم عابدين  
وبعض الإخوان الذين اعتقلوا بتهمة الاشتراك فى الاغتيال ثم أفرج عنهم بعد  
أن أعترف القاتل بانتمائه للحزب الوطنى .

ولكن هناك من يؤكد أن محمود العيسوى من غلاة الإخوان المسلمين  
وتستر تحت عداوة الحزب الوطنى ليحمى جماعته من الضرر .

ويسوق الدكتور عبد العظيم رمضان الأدلة على ذلك بما رواه محمد  
على أبو طالب من أنه سمع من الأستاذ خالد محمد خالد أن الشيخ سيد سابق  
- وهو من زعماء الإخوان والذي لفتى بمشروعية اغتيال النقراشى باشا - قد  
أخبره بعد مقتل أحمد ماهر باشا بأن محمود العيسوى كان من صميم الإخوان  
المسلمين، ولم يكذب خالد محمد خالد أو الشيخ سيد سابق هذا الكلام ،  
ويستدل أبو طالب على صحة رأيه بوجود وزيرين من زعماء الحزب  
الوطنى وهما حافظ رمضان باشا رئيس الحزب وزكى على باشا وهو من  
زعمائه منذ نشأته ، فى وزارة أحمد ماهر ، ولم يحاسبا على اشتراكهما فى  
قرار إعلان الحرب بل قرر حافظ رمضان بانه لا يرى ضررا فى ذلك ،  
ويميل عبد العظيم رمضان إلى احتساب محمود العيسوى من الإخوان - وهذا  
ما أرجحه على أساس أن كثيرا من المصريين كانوا يجمعون بين انتماءين :  
الانتماء إلى حزبهم والانتماء للإخوان المسلمين وان انتماء محمود العيسوى  
إلى الحزب الوطنى لا يحول دون انتمائه للإخوان المسلمين .

علاوة على أن الحزب الوطنى تحول إلى حزب رجعى موال للقصر  
منذ باع زعماءه مبادئهم واشتركوا فى برلمان صدقى الرجعى وفى  
الحكومات الانقلابية ، ويستبعد أن يجذب مثل هذا الحزب شابا ملتهب الوطنىة  
والحماسة أو يوحى اليه بفكرة اغتيال أحمد ماهر بل هذه الفكرة تلتقى مع فكر  
الإخوان الذين أعلنوا معارضتهم لإعلان الحرب ويملكون جيشا سريا مدربا  
ومؤهلا لمثل هذه الأعمال ، وهذا يتفق مع تاريخ الاغتيالات السياسية التى  
دلت على أنها لا تتبع عادة من فرد وإنما من تنظيم ، وإذا كان البوليس لم  
يستطع أن يثبت انتماء محمود العيسوى للإخوان المسلمين قائما يرجع ذلك  
إلى أن البوليس لم تكن لديه سجلات لأعضاء الإخوان قبل صدور قرار حلهم  
لأنه لم يكن قد اتخذ اجراء وقائيا ضد نشاطهم بسبب تحالفات القصر  
وحكومات الأقلية معهم وتجاوزها عن انشطتهم طمعا فى استخدامهم ضد  
الوفد .

وقد يكون لانتساب محمود العيسوي الى الحزب الوطنى قد نشأ بسبب أنه قضى فترة تمرينه كمحام بمكتب عبد الرحمن الراقى الذى لم يكن متحمسا له بل لم يكن راضيا عنه فقد وصفه عبد الرحمن الراقى بأنه "شاب رقيق الحال غير ناضج فى المحاماة ولا ملتفت لعمله" مما يدل على ان انتماء محمود العيسوي للحزب الوطنى كان انتماء صوريا يخفى انتماءه الحقيقى لجماعة الإخوان المسلمين (٤١٤) .

### اغتيال أمين عثمان :

كان أمين عثمان وزيرا للمالية فى وزارة الوفد وكان صديقا للانجليز وله تصريحات اعتبرها الوطنيون معادية للحركة الوطنية ومن هذه التصريحات "إن محالفتنا لبريطانيا زواج كلثوليكى" (٤١٥) وقد اغتالته جمعية سرية تزعمها أنور السادات فى يناير ١٩٤٦ على أعتاب فندق الكونتنتال بالقاهرة وكان أنور السادات حين اغتيل أمين عثمان مفصولا من الجيش ، وكانت جماعة الإخوان المسلمين تمده بمرتب شهرى فى فترة فصله الذى تم بسبب ضبطه فى عوامة على النيل بها جاسوس لألمانيا ، كان روميل قائد الجيش الالمانى فى الصحراء الخربية عام ١٩٤٢ قد اختاره لأنه يجيد اللغة العربية حيث ولد بمدينة الاسكندرية وأرسله إلى مدينة القاهرة بسيارة عسكرية بريطانية من الغنائم التى وقعت فى يده ، وزوده بالمال وبجهاز لاسلكى ، فلما تعطل الجهاز اللاسلكى الذى يتصل به الجاسوس الالمانى ، ذهب أنور السادات لإصلاحه فى عوامة على النيل كان بها الجهاز حيث تم القبض عليه وفصل من الجيش ١٩٤٢ .

وينكر حسين حمودة وهو ضابط من الإخوان المسلمين أن عبد المنعم عبد الرؤوف كلفه باغتيال أمين عثمان وكان المحرض على قتل أمين عثمان هو الفريق عزيز المصرى الذى كان يرى فى قتل للخونة أعوان المستعمر المدخل الصحيح لإجلاء المستعمر عن البلاد ، ولقد تدخل محمود لبيب فى آخر لحظة ، بعد أن نلم بالموضوع من عبد المنعم عبد الرؤوف وطلب منى عدم تنفيذ عملية اغتيال أمين عثمان خشية ان يؤدى التورط فى تنفيذ عمليات الاغتيال الى كشف التنظيم العرى للضباط ، وقال محمود لبيب ان تشكيلا مريا آخر سينفذ القتل فى هذا الخائن" (٤١٦) .

## متفجرات فى أماكن مختلفة :

بعد حادثى اغتيال أحمد ماهر وأمين عثمان وفى الفترة الممتدة من عام ١٩٤٦ حتى ١٩٤٨ تعددت حوادث العنف والتفجير فألقيت القنابل فى أماكن مختلفة من القاهرة والاسكندرية .

## قنابل على تجمعات القوات البريطانية :

يذكر كتاب الإخوان المسلمين أن أول عمل قام به النظام الخاص بعد تكوينه بخمسة أعوام هو إلقاء قنبلة فى ليلة عيد الميلاد على النادى البريطانى وأن هذه القنبلة لم تقتل احدا ولكنها بثت للرعب فى قلوب الجنود الانجليز العابثين الذين جأر منهم الاهالى بالشكوى من كثرة ماجنوه من قتل الأبرياء وهتك الأعراض وبذلك حققت القنبلة الغرض منها تماما كما يذكر صلاح شادى ومحمود عبد الحليم (٤١٢) .

ويذكر عبد المتعال الجبرى أن عدة قنابل أُلقيت على المعسكرات البريطانية فى الاسكندرية فى ليلة من ليالى عيد الميلاد بعد الحرب الثانية وأن الثبان الذين قاموا بهذا العمل قبض عليهم وحكم عليهم القاضى أحمد الجزار بالسجن عشر سنوات وأن هذا هو سبب اغتياله "لرهابا لمن يجعل من كرسى القضاء حصن حماية للاحتلال" (٤١٨) .

كما يذكر أحمد عادل كمال أن رجال النظام الخاص ألقوا القنابل فى ليلة عيد الميلاد على الجنود الانجليزية العسكرية فى الحانات والخمارات والكباريهات ، وقبض البوليس على ثلاثة فى قضيتين . اثنان معهما قنبلة والثالث قذف قنبلة على لورى جيش انجليزى فى شارع الملكة نازلى ، وظنت الحكومة أن ماحدث من عمل الجولة فقبضت على سعد الدين الوليلي مدرب عام الجولة ومحمد فريد عبد الخالق رئيس قسم الطلاب ، وقد حكم على حسين عبد السميع - الذى ضبطت معه قنبلة بالحبس ثلاث سنوات وعلى عبد المنعم عبد العال - الذى قذف العيارة اللورى بالقنبلة بالسجن خمس سنوات واستأنف الإخوان الأحكام .

ويذكر أحمد عادل أن هذه الحوادث نفذت رغم الصعوبات التى وجدوها فى التنفيذ ولولا ذلك لانتشرت حوادث إلقاء القنابل وهو يشير بذلك إلى أن قرار النظام الخاص بأن يكون التوقيت للمحدد لإلقاء القنابل من الساعة العاشرة الى العاشرة وعشر دقائق ثم الرجوع ولكن حدث شئ من سوء الحظ فبعد أن تم تسليم القنابل للإخوان وصدرت التعليمات إليهم ، حدث

فى حوالى الساعة الثامنة مساء أن مرت سيارة معسرة أمام نادى الاتحاد المصرى الانجليزى بالزمالك ، ولقى مجهول قنبلة يدوية من السيارة على النادى ولاذ بالفرار " وكان لهذا لثره فى اعلان حالة الطوارئ بين الشرطة مما جعل تنفيذ عملية الإخوان صعبة (٤١٩) ويبدو من هذا السرد أن القنبلة التى ألقى من السيارة ليست من عمل الإخوان المسلمين ويذكر أحد ضباط الإخوان أن القاهرة والاسكندرية ومدن قنل السويس قد شهدت خلال عامى ١٩٤٦، ١٩٤٧ حرب عصابات مسلحة ضد قوات الاحتلال البريطانى (٤٢٠) .

وفى جريدة "الاخوان المسلمون" اليومية فى عددها الصادر فى ٥ يناير ١٩٤٧ نقرأ عنوان :حوادث القنابل للحارقة ، إلقاء قنبلتين على دار أنطون الجميل باشا ، كما نقرأ عنوانا آخر : "النظر فى معارضة المتهمين فى قضية القنابل الأخيرة" وتحت هذا العنوان نجد : المعارضة فى أمر حبس سبعة من المتهمين وحضر معهم المحامى الأستاذ محمد طاهر الخشاب (وهو من قيادات الإخوان المسلمين ) وطلبت النيابة عدم حضور المحامى فى التحقيق لسريته وبعد المدولة رفضت المعارضة واستمر حبس المتهمين (٤٢١) .

وفى نفس الجريدة فى ١٨ يناير ١٩٤٧ نقرأ أن حوادث القنابل التى حققتها النيابة هى : حادث إلقاء القنبلة على دار الاتحاد المصرى الانجليزى بالزمالك وحوادث إلقاء القنابل على بعض الحانات بشارع توفيق وعلى جراج بشارع جلال وحادث إلقاء القنبلة على سيارة للتاكسى بشارع الملكة نازلى وحادث إلقاء القنبلة بشارع الملكة فريدة وحادث ضبط القنبلة بشارع عماد الدين وقد ربطت النيابة بين هذه الحوادث (٤٢٢) .

### زعماء الإخوان يعترفون الآن بارتكابهم للحوادث التى نفوها قبل ذلك

ورغم اعتراف قادة الإخوان فى كتاباتهم فى السنوات الأخيرة بنسبة الكثير من هذه الحوادث إليهم فقد وجدنا جريدة الإخوان المسلمين التى كانت تصدر وقت وقوع هذه الحوادث تنفى عن الإخوان القيام بها وتحاول أن تلصقها بالآخرين ، مرة تنسبها إلى الشيوعيين ومرة إلى الوفديين وأخرى لمصر الفتاة ونارة تنسبها للحكومات والأحزاب .

فجريدة الإخوان في ٢٣ يوليو ١٩٤٦ في عددها رقم ٦٩ تكتب :  
البوليس يقبض على الجناة في حادث إلقاء القنابل بالاسكندرية - القبض على  
١١ شخصا ، وبخصوص إلقاء القنابل على النادي البريطاني تقول الجريدة  
"وعلمنا ان ستة من المقبوض عليهم قد اعترفوا ، ويقال إنهم أعضاء في  
جمعية مصر الفتاة وهم من العمال والطلبة" (٤٢٢) .

### محاولة إلقاء التهم على الآخرين

وكانت نفس الجريدة في العدد السابق وهو رقم ٦٨ قد ذكرت احتمال  
ارتكاب هذه الحوادث من قبل المتطرفين من الوفديين لإحباط المفاوضات ،  
أو من قبل بعض المصريين ليحجل البريطانيون بإنهاء مفاوضات الجلاء  
أو جمعية رجعية سرية صغيرة مكونة من متعصبين أو بداية حركات يوشك  
أن يقوم بها الشيوعيون لإيجاد فوضى سياسية في مصر بعد تحريرها من  
بريطانيا (٤٢٤) .

ولكن نفس الجريدة في عددها رقم ٧١ أي بعد يومين من الكتابات  
السابقة حين وجدت أن الحقيقة قد اكتشفت وأن أعمال العنف قد عرفت  
الحكومة من الذي ارتكبها وقامت بتفتيش بعض شعب الإخوان وقبضت على  
بعضهم ، حين اتضح ذلك توصلت الجريدة إلى وزارة الداخلية ألا تهيج  
الأمنيين ودعت إلى الهدوء والاستقرار بلهجة ممزوجة بالتهديد ، فنشرت  
الجريدة تحت عنوان "هل هذا صحيح؟" "أشيع على إثر مهاجمة الحكومة  
لبعض شعب الإخوان بالاسكندرية أن في نيتها أن تهاجم دور الإخوان  
ومنازلهم في كل المناطق والبلدان ، وأنها تعد لذلك حملة تفتيشية واسعة  
النطاق ، وأنها قد طلب إليها ذلك من جهة غير مصرية تمهيدا لنتيجة  
المفاوضات ، فهل هذا صحيح ؟" وقالت الجريدة أننا نتوجه إلى وزارة الداخلية  
بهذا السؤال ، فليست إهانة الأمنيين بالشئ الهين في وقت نحن أحوج ما  
نكون فيه إلى الهدوء والاستقرار (٤٢٥) .

ثم عادت الجريدة مرة أخرى إلى محاولة إبعاد التهم عنها والصاقها  
بالآخرين لتبرئ الجماعة من ناحية وتتخلص من خصومها من ناحية أخرى  
فقد نشرت الجريدة في ٢ يناير ١٩٤٧ تحت عنوان "القبض على شاب  
موظف ، ضبط أوراق خطيرة معه تدل على تصميمه على قتل ثلاث  
شخصيات كبيرة" معلقة بأن هذا خبر يشير إلى بلاغ من رجال البوليس  
السياسي بأن اثنين من جنود حرس الوزرات قبضا على شاب أنيق الملبس



كان يحوم حول نادى محمد على فى خطوات مريبة ، فخشيا أن يكون قد اعتزم إلقاء قنبلة على للنادى ، وحدث عند تفتيش الشاب أن ضبطت معه ورقة تحتوى على اسم هنرى كورييل أحد المتهمين فى قضية الشيوعية التى تحققها النيابة ، كما وجدت فيها عبارات تشير إلى واقعة من وقائع القنابل وإلى قتل ثلاثة من كبار الشخصيات المعروفة فى مصر أحداها دولة النقراشى باشا رئيس الوزراء ، وبالتحقيق تبين أن الموظف بمصلحة الإحصاء ، وذكر فى التحقيق أنه عثر على الورقة المتقدمة فى الطريق (٤٢٦) .

ويبدو أن الخبر ملفق لو أن الحادثة نفسها مصنوعة ومُدبرة - لو افترضنا حدوثها - بهدف التغطية على أعمال الإخوان الإرهابية وأبعاد الأنظار عن اتهامهم بارتكابها .

وأمام أصابع الاتهام للكثيرة التى تشير إلى اتهام الإخوان بارتكاب حوادث العنف والإرهاب والعمل على قلب نظام الحكم ردت الجريدة بدورها هذا الاتهام وألصقته بالحكومات والأحزاب فكتبت مقالا فى ٥ إبريل ١٩٤٨ تحت عنوان " من هم الذين يقلبون نظام الحكم " وبدون توقيع تقول : نشرت إحدى الصحف المعارضة خبرا مؤداه القبض على شاب وجدت عنده أوراق تتضمن مهاجمة بعض البيوت المالية والإشارة إلى قلب نظام الحكم ثم قالت بعد ذلك إن هذا الشاب من الإخوان المسلمين وإن الإخوان المسلمين يريدون قلب نظام الحكم وإن على الحكومة أن تأخذ للأمر أهبة وتعد له عدته .

ثم تقول الجريدة : ونحن بدورنا نريد أن ندل هؤلاء وغيرهم عن الذين يريدون قلب نظام الحكم بل للذين قلبوا نظام الحكم فى هذه الأمة فعلا . وأشارت الجريدة إلى أن نظام الحكم الذى ارتضته مصر وسجلته فى دستورها هو النظام الديموقراطى كما نص الدستور المصرى فى مادته التاسعة والأربعين بعد المائة على أن دين الدولة الرسمى "الإسلام" ومعنى هذا أن الديمقراطية المصرية يجب أن تركز على تعاليم الإسلام .

وأشارت الجريدة إلى رؤساء الأحزاب ورؤساء الحكومات بأنهم الذين قلبوا نظام الحكم .. ليس لهذه الأحزاب وللهؤلاء الزعماء برامج ولامناهج يرضاهم الشعب ويؤمن بها .. وأشارت إلى الانتخابات المزيفة وإلى أن هؤلاء الزعماء تفرضهم الظروف على هذا الشعب وهم لا يمثلون إرادته ، فهم الذين قلبوا نظام الحكم فى هذا الوطن شكلا وموضوعا (٤٢٧) .



**حوادث البطولة يتنافسون عليها والعنف الداخلى يتذكرون له**  
ويبدو أن الأمور قد اختلطت فى نسبة حوادث العنف إلى أصحابها فحوادث القنابل التى تلقى على معسكرات وتجمعات الاتجلىز يتنافس الكثيرون حول نسبتها فلكل يدعى للقيام بها ، أما للحوادث الداخلية التى ينتج عنها ضرر يلحق بعامة الناس وممتلكاتهم فالكثيرون ينفون نسبتها اليهم .

فقد نشرت مجلة روزاليوسف فى ٢ فبراير ١٩٨١ تحت عنوان " شهادة فاروق حافظ . شباب الاسكندرية كانوا بعيدين عن الحزبية " توضيحا حول نسبة حوادث إلقاء القنابل على المعسكرات البريطانية عام ١٩٤٦ فى الاسكندرية فذكر فاروق حافظ أنه بعد حوادث ٢٢،٢١ فبراير ١٩٤٦ بالقاهرة قررت اللجنة القومية للمشكلة من الأحزاب والهيئات ( وهى اللجنة التى شكلتها جماعة الإخوان المسلمين بإيعاز من صدقى باشا لضرب اللجنة التنفيذية للطلبة والعمال التى قادت إضرابات ٢١ فبراير ١٩٤٦ ) قررت إعلان الإضراب العام يوم ٤ مارس ١٩٤٦ حدادا على الشهداء ودعت اللجنة إلى عدم التظاهر غير أن شباب الاسكندرية لم يستجيبوا لهذا النداء ولم يلبوا رجاء الزعماء فى ترك الفرصة للحكومة لإجراء مفاوضات فخرجت الاسكندرية عن بكرة أبيها يقودها محمد كمال سعد للمحامى وإبراهيم طلعت المحامى وكانت مظاهرة تحدث عنها العالم فاصطدمت جماهير الشعب بالجند الانجليز وأحرقوا كشك البوليس الحربى البريطانى بمحطة الرمل واقتحموا قلعة كوم الدكة الحصينة وسقط عشرات الشهداء .

ويذكر أن جماعة من الشباب الأصدقاء فكروا فى الانتقام خاصة وأنهم فقدوا صديقا لهم هو الشهيد سليمان أبوالمجد الشمارقة وكان أربعة من هؤلاء الشباب ينتمون لحزب مصر الفتاة ، ثم تركه ثلاثة منهم والباقيون الأكثرية لم ينتموا لأية هيئة أو حزب وفكروا جميعا بعيدا عن أى حزب أو هيئة فى تنظيم المقاومة السرية ضد المحتل . وفعلوا باعوا ساعات اليد التى يملكونها وكتبهم وملابسهم وجمعوا قروشا قليلة ، كانت هى نواة تسليحهم . وكانت أول عملية لهم هى حادث العبيارة السوداء الشهير ضد المغتصبين بحى رشدى وسرعان ما توقف نشاطهم ، وأخذوا يعيدون ترتيب أنفسهم ليبدأوا كفاحهم المسلح فى مساء ١١ يولية ١٩٤٦ وهى ذكرى ضرب الاسكندرية وقاموا خلال أسبوع واحد بأربع عمليات كان آخرها حادث النادى البريطانى فى شارع كورنته وسرعان ما قبض على أحد عشر شخصا منهم

إثر وشاية رخيصة بعد إعلان الحكومة عن مكافأة لكل من يدلى بمعلومات تؤدي إلى القبض عليهم .

وأشار إلى حادث الهرب من سجن الحدراء في ليلة ٢٦ نوفمبر ١٩٤٦ حين تمكن عبدالقادر عامر ومصطفى الدفرلوي وعبدالرحمن مرسى من الهرب والسفر إلى فلسطين وسوريا بعد ذلك .

ونفى فاروق حافظ أي صلة تربط بشباب الإخوان الذين اغتالوا المستشار أحمد الخازندار بشباب الاسكندرية الذين قاموا بأعمال فدائية ضد الانجليز والذين حكم عليهم المستشار أحمد الخازندار بأحكام قاسية (٤٢٨) .

وفي تعليق على مكتبة الدكتور عبدالعظيم رمضان في مجلة روز اليوسف في ١٩٨١/١٢/٨ عن تاريخ الإخوان المسلمين وعن حوادث الكفاح ضد الانجليز بالاسكندرية وعن الثلاثة الذين هربوا من سجن الحدره وانتماءاتهم كتب الدكتور محمد فؤاد منير عضو اللجنة التنفيذية للطلبة والعمال رسالة إلى الدكتور عبدالعظيم رمضان ينفي فيها نسبتهم إلى الإخوان المسلمين ويذكر " أن هؤلاء لم يكونوا من الإخوان بالمرّة ولكننا كنا مجموعة من الشباب غير المنتمين لأي حزب أو هيئة في ذلك الوقت إلا إتحاد الطلاب الذي تطور فيما بعد إلى اللجنة التنفيذية للطلبة والعمال . كنا فعلا نحارب الانجليز بالسلاح .. وقمنا بعملية في معسكرات سيدي بشر وكان معنا عبدالقادر عامر وكذلك على كورنيش سيدي جابر أمام الجامع كل ذلك تم سنة ١٩٤٦ وكان ثالث عملية لهذه المجموعة المستقلة هي الهجوم على النادي البريطاني بالقنابل ( ادعى الإخوان أنهم هم الذين قاموا بهذا الهجوم ) كما سبق أن ذكرنا . ثم أعتقل أعضاء هذه المجموعة وهربهم من سجن الحدره ، وفي الحقيقة أنهم لم يكونوا ثلاثة ولكنهم كانوا أربعة ، رابعهم مسجون عادى اسمه المشهور به هو عبدالله بيجر أي كبير ، اختة قامت بتهريب منشار في الخبز وكنا نتابع هربهم حتى أخرجناهم من مصر كلها في ذلك الوقت ولجأوا إلى سوريا .

ثم يذكر أن أحد الثلاثة وهو عبدالرحمن مرسى كان وفديا وكان يقوم بتدريب شباب الوفد في الجامعة لكنه في هذه العملية لم يكن يعمل . من خلال الوفد ولكن من خلال لجان الطلبة الثورية . وقد لجأ هؤلاء الهاربون من سجن الحدره لمدة كبيرة لمنزل أحد الأطباء وهو في الولايات المتحدة اليوم هو الدكتور كمال على حسن وكان بطل جامعات العالم في القفز من السلم الثابت والمتحرك في أحواض السباحة (٤٢٩) .

## تشكيلات الإخوان يدعى كلا منها نسبة الأعمال البطولية إليه

والتنافس على نسبة الأعمال ضد قوات الاحتلال لم يقتصر على الأحزاب والهيئات بل امتد إلى تشكيلات الإخوان نفسها ويظهر هذا واضحا في حادث ضرب القطار للحريي الانجليزى بالقنابل عند الشرايبة وهو قطار به جنود انجليز وكان متجها من قاعدة القرنص بالعباسية إلى القنابل ففلسطين ، وانتظره اثنان من الإخوان معهما سله بها قنابل فكان أحدهما يناول الآخر القنبلة ليسقطها في إحدى نوافذ القطار المتحرك فتفجر داخله وسط الجنود ثم يناوله غيرها وهكذا حتى مر للقطار وأدى هذا إلى مصرع عدد من الجنود الانجليز (١٢٠) فصلاح شادى ينسب عملية إلقاء القنابل على هذا القطار تفكيراً وتنفيذاً إلى قسم الوحدات العسكرية الذى كان يشرف عليه بينما ينسب عبدالرحمن السندى هذه العملية إلى نفسه وإلى رجاله من التنظيم الخاص.

يذكر صلاح شادى أنه أخبر المرشد بهذه العملية قبل تنفيذها وأن المرشد وافق عليها ، وتم التنفيذ بنجاح ، ويذكر أنه ذهب فى اليوم التالى ليخبر عبد الرحمن السندى بنجاة الإخوان ونجاح العملية ولكنه صدم إذ فوجئ بأن السندى يدعى أنه هو الذى " أمر بالإعداد لهذه العملية وأنها تمت بناء على تكليفه وإشرافه !! " . ويعلق صلاح شادى " وأصابنى الدهول مما أسمع فسألته مستوضحاً : وهل كنت تعرف توقيت التنفيذ ؟ فأجاب فى ثقة : طبعاً كنت أعلم . هل أنت باشرت هذا التنفيذ فعلاً ؟ فرد بالإيجاب كذلك .

ولم يعد هناك أمامى مفر من الصمت ! فماذا أقول والموقف لم يعد يحتمل إلا الأسى والألم ؟ وهل تصل الرغبة فى إظهار النفوذ والقدرة والهيلمان إلى هذا المستوى ؟ .

وخرجت من منزله كمصيف للخاطر مهزوز الوجدان تعصف بى كل الظنون ، وكأن الله أراد أن ينزع من قلبى هذه القداسة التى أضفيتها على من يحملون مثل هذه المسئولية ، وإنهم بشر يصيبون ويخطئون ويمرضون ! .

وكان الدرس قاسياً على ولكنه كان مفيداً كذلك لمن هم على مشاكلتى ممن يبدعون العمل فى صفوف الجماعة تحذوهم الرغبة ويعوقهم الحياء عن الرؤية الصحيحة للرجال !!

ويستطرد شادى : ولكن هل غابت عن المرشد طبيعة قائد النظام ؟ أو هو خطأ يغتقر ويقوم صاحبه ؟ وهل يقوم وهو فى رئاسة النظام أو تنزع عنه سلطاته ؟

لم تكن الإجابة عن هذه الاسئلة بالأمر الهين ، ولكن أدركت في نهاية الأمر أن المرشد لم يكن مخدوعا ، ولم يتوقف عن علاج أمراض أتباعه ، ولم يدخر وسعا في وضع الرجل للصالح في مكانه المناسب ، ولكن عاجلته منيته قبل أن يتم رسالته (٤٣١) .

ويعلق أحمد عادل كمال - وهو أحد قادة النظام الخالص - على رواية صلاح شادى بأنه شخصا لم يكن يعرف للفاعل في حادث القطار الحربى الانجليزى ويشكك في رواية صلاح شادى وأنها رواية تحتاج إلى شهود وإلا بقيت ضعيفة ويعلل لشكه فيها بأن صلاح أدار حوارا في كتابه " حصاد العمر " بينه وبين السندى وهو حوار من جانب واحد لأن عبدالرحمن السندى ليس حيا ليجيب فقد توفي سنة ١٩٦٢ فالميدان خال لبطل واحد ، ويذكر أنه كان بين صلاح شادى وعبدالرحمن السندى حب مفقود بسبب رغبة صلاح أن يكون ضمن قيادة النظام الخالص بينما كان عبدالرحمن يرى عدم صلاحية صلاح لهذا " ولم يكف صلاح عن رغبته هذه ولم يعدل عبدالرحمن عن رأيه ذاك حتى آخر عمره " (٤٣٢) ويعلل لذلك بأن صلاح يمتلئ قلبه حقدا على عبدالرحمن (٤٣٣) .

### ضرب أقسام البوليس بالمتفجرات :

في أواخر سنة ١٩٤٦ قام الإخوان بوضع قنابل فى ستة من أقسام البوليس بالقاهرة ، ويذكر صلاح شادى أن هذه القنابل غير متفجرة وأن المقصود بها إجهاض مشروع معاهدة صدقى - بين (٤٣٤) ولكن أحمد عادل يذكر أنها كانت لفائف متفجرة بكل لفافة بعض أصابع الجلجنايت وبها مفجر وإن كان قد تحفظ بأن المطلوب تفجير العبوات بحيث لا تصيب أحدا ، وفى مكان آخر يذكر أنها عبوات صوتية وليست للتدمير ولا لإصابة أحد !! (٤٣٥)

يقول أحمد عادل : وزعت أقسام البوليس بمدينة القاهرة على بعض الجماعات لدراستها ، وجلست مجموعتنا فى بيت أحنأ تعد اللفائف المتفجرة ، وكان بكل لفافة بعض أصابع الجلجنايت وبها مفجر . وكان المطلوب تفجير تلك العبوات فى أقسام البوليس ذاتها ، وفى كل قسم عبوة بحيث لا تصيب أحدا ، وتمت العملية وأعلنت وزارة الداخلية عن مكافأة ٢٥٠٠ جنيه لمن يرشد إلى الفاعل ، وعلى أثرها استقال صدقى فى ٨ ديسمبر ١٩٤٦ (٤٣٦) .

ويذكر ميتشيل في كتابه ص ١٥٠ أن النظام الخاص اتخذ مراكز الشرطة هدفا للتدريب ، وأن الجماعة كانت تتبارى في هذه الأحداث !! ولكن صلاح شادى ينفى ذلك (٤٣٧) .

### اغتيال الخازندار :

فى ٢٢ مارس ١٩٤٨ اغتيل المستشار أحمد بك الخازندار . بينما كان يغادر منزله بطوان ، وقام بارتكاب جريمة الاغتيال اثنان من الطلاب المنتسبين إلى جماعة الإخوان المسلمين وهما محمود زينهم وحسن عبدالحافظ وقد حكم عليهما بالسجن المؤبد فى ٢٢ نوفمبر ١٩٤٨ (٤٣٨) ويبدو أن مؤرخ الإخوان قد أخطأ حين ذكر أن تاريخ الاغتيال هو ٢٢ فبراير ١٩٤٨ (٤٣٩) .

ويقرر الإخوان ارتكاب هذه الجريمة بالأحكام القاسية التى حكم بها الخازندار على الشباب الذى لقي القنابل على المعسكرات البريطانية فى الاسكندرية ليالى عيد الميلاد فقد حكم عليهم بالسجن عشر سنوات بينما حكم على سفاح الاسكندرية ، الذى قتل عددا من المصريين بالحبس مدة أقل من ذلك ثم نقل إلى القاهرة لمحاكمة الشباب الذى قذف بالقنابل على جنود بريطانيا الذين يعربدون فى البارات وفى شوارع القاهرة ليلة عيد الميلاد ، وقد حكم على حسين عبدالسميع بالحبس ثلاث سنوات وعلى عبدالمنعم عبدالعال بالسجن خمس سنوات واستأنف الإخوان الأحكام ، وخوفا من أن تتكرر مثل هذه الأحكام قتله الإخوان " إرهابا لمن يجعل من كرسى القضاء حصن حماية للاحتلال " (٤٤٠) :

ويذكر كتاب الإخوان أن هذه الجريمة قد ارتكبت دون علم حسن البنا وبغير أذنه وإنه قد فوجئ بها وأن خبرها وقع عليه وعلى الإخوان وقع الصاعقة حتى أن الأستاذ البنا تنهد طويلا وأخذ يشكو إلى الله من هذا التصرف الأحقق والحماس الأعمى الذى شبيهه بإخلاص الدب لصاحبه ، ودفع هذا الشعور البنا إلى إعداد العدة لإعادة للنظر فى صفوف المنتسبين إلى الدعوة .. ولولا معالجة الأحداث له نفذ الخطة التى أعدها لذلك (٤٤١) .

ويذكر صلاح شادى أن البنا أراد أن يتأكد أن الحادث قد قام به السندى حيث ظن احتمال حدوثه من بعض الطلبة غير المسؤولين الذين يخضعون لقسم الطلاب وتأكد من نفي هذا الاحتمال .. وقد غضب المرشد وأسف وقال : إن هذا يعنى تدمير الجماعة التى قضى عمره فى بنائها ! وإن



الرصاصات التي أطلقت على الخازندار إنما أطلقت على صدره هو !! ولكن السندى - تبريرا لارتكاب الحادث - ادعى أن المرشد قال في مجلس عام : إن القاضي يستأهل القتل ، عندما سمع بالأحكام القاسية التي أصدرها الخازندار في الاسكندرية على الشباب الوطنى فى القضايا السابق الإشارة إليها . واعتبر السندى أن هذه العبارة من المرشد لنا ضمنا على الخازندار ويبدو أن السندى كان يستشعر الاستقلال بتنظيمه الخالص عن سلطان الجماعة وقائدها (٤٤٢) وأنه تحديا للمرشد العام قرر القيام بأعمال دون الرجوع إليه.

فقد دفع السندى - دون أن يعلن عن نفسه - بعض الإخوان إلى طلب فتوى غير مباشرة من الشيخ حسن البنا تسمح له بارتكاب حوادث الاغتيال وكان السؤال الموجه إلى الشيخ حسن البنا : ما رأيكم دام فضلكم فى حاكم ظالم يحكم بغير ما أنزل الله ؟ فرد حسن البنا كتابة بالآية الكريمة " إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض " .

ويعترف الشيخ الباقورى بأن السندى اتخذ قرارا منفردا بقتل الخازندار ولكن من الواضح أن بعض الإخوان كانوا يؤيدون هذه العملية ضد الخازندار نفسه . كما يذكر محسن محمد - وربما لإرهاب القضاة حتى يتهيبوا من إصدار أحكام ضد أعضاء الجماعة ، ويذكر محسن محمد أيضا أن " فهمى أبو غدير " المحامى قال له : لو كنت فتيا قويا لقتلت الخازندار .. ويضيف أبو غدير : أن مجلس إدارة الجهاز السرى وافق على الاغتيال فسأله محسن محمد : وما موقف الشيخ البنا من هذه الجريمة ؟ قال : نسب إلى الشيخ البنا أنه قال بعد صدور الأحكام العنيفة ضد شباب الإخوان " ربنا يريحنا من الخازندار " أو " ربنا ينتقم منه " وأضاف : ولكن الشيخ لم يأمر أبدا بقتل الخازندار ولم يعلم به قبل وقوعه (٤٤٣) .

ويعترف أحمد عادل كمال - وهو أحد قادة النظام الخالص - بأن اللذين قاما بالاغتيال هما من إخوان النظام وأن أمر القتل صدر من رقم واحد فى النظام ، وكان متجاوبا مع مافى نفوس بعضنا إن لم يكن كثير منا ، وبالرغم من كل ذلك فقد كانت العملية فردية ويذكر أن المرشد كان أكثر الناس مفاجأة بالحادث ، فلم يؤخذ رأيه ولم يخبره أحد مسبقا وقد غضب الأستاذ البنا وناقش السندى الحساب وكان من رأى البنا أن من حق القاضي أن يخطئ وأن اغتياله غير جائز شرعا . وقد ترك الحادث أثرا سينا لدى الدوائر القضائية واستخدمه الإخوان فى شن حملة قوية من الدعاية

ضدهم خاصة. وأن هذا الحادث قد تزامن مع أحداث اليمن التي اتهم الإخوان بالاشتراك فيها والتي بدلت باغتيال يحيى حميد الدين إمام اليمن ، وواجهت الجماعة حملة من الهجوم والتشهير ضدها ورسمت صحافة الأحزاب كاركاتيرا ظهر فيه الأستاذ حسن البنا يلعب بالسكاكين والمسدسات .

وقد استمر هذا الحادث ولفترة طويلة مدعاة للهجوم على الإخوان المسلمين واتهامهم بالعنف والإرهاب ففي جريدة الأخبار المصرية في ١٩٨٦/٤/٩ كتب نجل للفقيه الوزير المفوض محمد أحمد الخازندار / نائب مدير الإدارة الإفريقية بوزارة الخارجية يقول إن هذا الاغتيال ثم بيد اثنين من أعضاء التنظيم الخاص للإخوان المسلمين " لفئة المتعصبة " الخارجة عن خط الدين الاسلامي الصحيح (٤٤٤) .

وهذه الحادث دليل على الخطأ في نشأة الجهاز الخاص فقد نما إلى الدرجة التي هبات له التمرد على قائده العام ولارتكاب حماقات أضرت بالجماعة كلها وإن حاول بعض قائده التماس المبررات لذلك بادعاء أن وجود النظام الخاص كبح جماح كثيرين من أن ينطلقوا بدافع الحماس إلى أعمال التدمير والتخريب الأوسع ولا يقلل . من ايجابيات النظام أن افلتت عملية أو عمليتان ولو من مسئولين في النظام ففي موازين الإنصاف يمكن القول أن هذه مقابل تلك ، وفي النهاية يقر هذا القائد أن عملية اغتيال الخازندار لا يسعه إلا أن يقر بخطئها (٤٤٥) .

### العنف ضد ممتلكات اليهود :

فجر قسم الوحدات الذي يشرف عليه صلاح شادي عربية يد حملة بالمتفجرات في حارة اليهود بالقاهرة في ١٩٤٨/٦/٢٠ ومرة أخرى في ١٩٤٨/٩/٢٢ ونتج عن هذا التفجير اشتعال النيران في بعض منازل اليهود وتدمير بعضها الآخر واعترف بذلك أحد قادة النظام الخاص (٤٤٦)، ويعطى أحد كتاب الإخوان هذا التفجير بأن حارة اليهود تحولت إلى وكر للمفرقات الصهيونية وأن الشباب قام بتفجير هذه المفرقات في مخازنها السرية ، ويذكر أن الإخوان اتهموا بهذه الأحداث (٤٤٧) وفي ١٩ يوليو ١٩٤٨ فجر قسم الوحدات أيضا " تريسكل " ممثلنا بالمتفجرات أسفل محل شيكوريل كما تم تفجير محل أركو .

وبعد توقيع الهدنة الأولى في فلسطين بين العرب واليهود وفي الأسبوع الأخير من يوليو والأسبوع الأول من أغسطس ١٩٤٨ دمرت

محلات بنزايون وجاتينيو وشركة للدلتا التجارية ومحطة ماركوني للتلفراف اللاسلكي ثم وقع انفجار عنيف بمبنى شركة الإعلانات الشرقية في ٢٢ نوفمبر ١٩٤٨ وقد تعرض "البنا" للاعتقال بعد عودته من الحج بدعوى وجود دليل في سيارة الجيب بمسئوليته المباشرة عن حادث نسف شركة الإعلانات . لم تكن عمليات التفجير هذه ولقها على النظام الخاص أو قسم الوحدات بل لقد اشترك في هذه الأحداث إخوان آخرون متحمسون بصفة فردية ، وبأقوال "أحمد عادل" أن أخا من مصر الجديدة لديه دراجة ومسند كان ينتظر اليهود أمام بيوتهم بمصر الجديدة ثم يطلق عليهم الرصاص وينطلق بدراجته فقتل بعضهم وأصاب بعضا ، فعل ذلك في أيام ٨/١١ ، ٨/١٧ ، ٨/٢٦ ١٩٤٨ ولم يقبض عليه ، وكان هناك العديد من مثل هذا النشاط غير المنظم من شباب الإخوان ، وكان النظام الخاص يحاول أن يحد منه وأن يسيطر عليه ، بضم من يصلح منهم إلى صفوفه ومحاولة تثييط الآخرين عن نشاطهم .

ويذكر "أحمد عادل" أيضا أن شباب مصر الفتاة وآخرين قاموا بإلقاء المتفجرات أمام محل بنزايون بميدان مصطفى كامل وفي ٢٨/٧/٤٨ فعلوا مثل ذلك بمحل داود عدس بشارع عماد الدين وفي ٣/٨/٤٨ ألقي أحدهم قنبلة يدوية على مبنى شركة أراضي الدلتا بالمعادي (٤٤٨) ولم يكن الدمار والتخريب قاصرا على الأهداف المذكورة وإنما ترتب عليه تصدع وتخریب الكثير من العمارات والمنازل والخوانيت المجاورة وإصابة بعض المصريين نتيجة لتلك الحوادث ، وعلى الإخوان قيامهم بهذه الحوادث بتقاعس اليهود المصريين عن مشاركة المصريين في مساعدة الفلسطينيين بل وثبوت مناصرة كثير من العناصر اليهودية في مصر للصهيونيين في فلسطين ومساعدتهم بالسلاح والمال وهي أسباب صحيحة في مجملها .

وإذا كانت الجماعة قد حرصت على أبعاد عناصر النظام الخاص عن التطوع في حرب فلسطين بقدر الإمكان لتقر يفهم للجهاد الداخلي كما أسموه فقد وجد حسن البنا بعد غارات إسرائيل الجوية على مصر ضرورة إشراك أعضاء النظام الخاص في الهجوم على ممتلكات اليهود المصريين ويعترف بذلك عبد المجيد حسن فيذكر أنه بعد دخول الجيش المصري فلسطين بثلاثة أيام أو أربعة أيام ، أبلغ أن النظام سيبدأ للعمل ، وفي شهر رمضان سنة ١٩٤٨ - وكان فيه غارات جوية كثيرة من الطائرات الصهيونية - تقرر أن نقوم بمهاجمة محال اليهود في مصر ردا على الغارات الجوية . وقد بدأت الحوادث ومنها حادث نسف محل شيكوريل " (٤٤٩) .

ومع وجود هذه الاعترافات التي تؤكد قيام الإخوان بالهجوم على ممتلكات اليهود رأينا صلاح شادي يفكر مشاركة الإخوان في أحداث العنف هذه ثم يعزوها للطائرات الاسرائيلية أو إلى رد فعل الوطنيين على مذابح دير ياسين أو إلى مجهول .

ففي رده على مقالات الدكتور عبد العظيم رمضان يقول صلاح شادي " إن الإخوان المسلمين لم يشاركوا في أحداث أصابت جمهور المصريين سواء قصد بها اليهود أم الانجليز ، وايت الدكتور رمضان يثبت لنا حادثا واحدا أدین به احد الاخوان في نفس الوقت الذي قتل فيه أحد المصريين " ثم قال : إن ما أصاب اليهود في ٢٠ يونيو ١٩٤٨ بنسف بعض مساكنهم في حي اليهود كان بمثابة رد فعل لمذابح دير ياسين كما أن ما ألقت الطائرة الاسرائيلية التي حلفت في سماء القاهرة وألقت قنابلها على حي "البراموني" فقتلت كثيرا من المصريين بجوار حي عابدين ، كان رد الوطنيين عليه الانفجار الثاني في ٢٢ سبتمبر الذي دمر جزءا آخر من حي اليهود ، أما انفجار متجرى شيكوريل وأريكو فقد عزتها للتحقيقات الحكومية إلى قنابل الطائرات الاسرائيلية التي ألقتها في فترة الإنذار في ١٧ يوليو سنة ١٩٤٨ .. ولم تثبت إدانة الإخوان في أي من هذه الأحداث إلا ماجرى في روع النقراشي وعبدالرحمن عمار صاحب مذكرة حل الجماعة ١١ وجرت الصحف بعد ذلك على منواله في حملتها للعائنة ضد الجماعة " (٤٥٠) .

وقد وجد من بين المستندات المضبوطة في قضية السيارة الجيب تقارير مخابرات التنظيم السري عن المحلات التجارية التي يملكها اليهود في وسط القاهرة في شوارع قصر النيل وشريف وعماد الدين ، ويذكر عصام حسونه - وكان يشترك في تحقيق هذه القضية - أنه كان يمر على المحلات المشار إليها في التقارير محلا محلا .. وكان بعض هذه المحلات يحمل أسماء يهودية صريحة ، ولكن بعضها كان يحمل لأقنات بأسماء مسلمة أو مسيحية ، فكننت أحقق الأمر لأنتهى إلى دقة تقارير التنظيم السري ، فقد استبان - بعد التحقيق - أن ملاك هذه المحلات الحقيقيين يهود ، يتخفون لسبب ما وراء أسماء مسلمة أو مسيحية (٤٥١) . وواضح أن هذه التقارير لم تكتب عبثا وإنما تمهيدا لنجاح عمليات للعنف ضد هذه الممتلكات .

## أحداث عنف سبقت قرار حل الجماعة

كان مناخ العنف قد سيطر على كثير من قادة الجماعة حتى أن بعضهم أراد أن يكون لنفسه ميليشياته الخاصة ، فمثلا مصطفى مؤمن وكان زعيما لطلاب الإخوان في الجامعة حاول كثيرا أن يدعمه النظام الخاص لمواجهة رصاص البوليس باستخدام العنف ، ويذكر أحمد عادل أن الاستاذ المرشد لم يكن يوافق على التصعيد للمؤي مع من لالئب له فلم يجبه إلى طلبه غالبا ، ونتيجة لعدم الاستجابة لكل طلباته بدأ مصطفى مؤمن في تكوين مجموعتين له خاصة لتلقيان لوامرهما منه ، ونما علم ذلك إلى النظام وبدأ التحري عن أفرادهما ، ولإبعاد مصطفى مؤمن عن هذا النشاط كلفه المرشد بالسفر إلى الولايات المتحدة للدعاية لقضية مصر أثناء عرضها على مجلس الأمن ، أما بالنسبة للنظام الخاص بـ مصطفى فقد تم فرز أفرادهم وضم بعضهم إلى النظام الخاص للإخوان واستبعد الآخرون . ويذكر أحمد عادل أن مصطفى مؤمن حين عاد من سفره فأتبعه المرشد في موضوع تنظيمه الخاص .

قال المرشد : " مصطفى أنت المرشد أم أنا ؟ "

فأجاب : " فضيلتك طبعا ! "

وشرح المرشد أن الجماعة لا يصلح لها مرشدان ، فإما أن يلتزم وإما أن يطلب منه أن يتخلى ليتولى مصطفى منصب المرشد للعام ، وانتهى الأمر بحل المجموعتين وتعهد مصطفى بلزوم الصف والالتزام بخط الجماعة . ويضيف أحمد عادل : أن ذلك الحادث لم يكن حدثا مفردا وإنما نشأت عدة من مثل هذه التنظيمات كان النظام الخاص يبادر بتصفيتها بفرز عناصرها حتى لا يبقى سوى تنظيم الجماعة وحتى لا تنفرط السيطرة على التصرفات في جو مشحون بالحماس (٤٥٢) .

وفي هذه الفترة لم يقتصر مناخ العنف على الإخوان فقط بل لقد حاولت السراى قتل النحاس باشا فقام عملاؤها بتفجير سيارة مليئة بالمتفجرات أمام منزله وتناثرت أجزاء السيارة وتعلق رفرها بناموسية سريره وقد نجا النحاس من الموت (٤٥٣) .

وكانت تحالفات الإخوان مع السراى وأحزاب الأقلية قد دفعت البوليس إلى التفاوض عن تتبع نشاطهم ومعرفة تشكيلاتهم للداخلية ، ولذلك حينما كثرت حوادث العنف سقط في يد البوليس وعاش فترة من الحيرة والقلق ، ولكن في ١٥ نوفمبر ١٩٤٨ وفي ضربة من ضربات الحظ



ضبطت سيارة الجيب وإستطاع البوابيس بالوثائق التى عشر عليها وبكوادى الجهاز السرى التى تساقطت فى يده أن يتعرف على كثير من الأسرار التى كان يفتقدها ، وتكشفت أمامه الكثير من خفايا حوادث العنف التى وقف حائرا حيالها ، وقد جاء فى عريضة الاتهام فى هذه القضية أن المتهمين شاركوا - ومعهم آخرون - فى " مؤامرة إجرامية " هدفها " الاستيلاء على السلطة بالقوة " وأن ثلاثة عشر من بين المتهمين الأثنين والثلاثين شكلوا فيما بينهم " وحدة إرهابية " كما اشتملت للعريضة أيضا على تهم بتكديس المتفجرات والأسلحة غير المرخصة ، والاستخدام غير المرخص لأجهزة اللاسلكى ، كما اشتملت على أن الجهاز السرى إنما أنشئ ودربت فرق الجواله للمساعدة على تحقيق للهدف السياسى وهو الاستيلاء على السلطة وأن فلسطين لم تكن سوى واجهة لتغطية مقاصدهم الحقيقية والتى تتمثل فى التدريب استعدادا للثورة فى مصر . ولم ينف الدفاع فى القضية أعمال العنف بل قال إن الشبان الذين ارتكبوا أعمال العنف انحرفوا عن المبادئ التى وضعها لقادة وأن التنظيم ليس مسئولا عن أعمال أعضاء المتطرفين فالخطأ لا يكمن فى الجهاز السرى وإنما فى بعض أعضائه الذين هم " بعض الافراد " أساءوا فهم تدريبهم وشكلوا فيما بينهم تنظيم إرهابيا . وقد رفضت المحكمة فى حيثيات حكمها كثيرا من الإدعاءات غير أنها اتجهت فيما يتعلق ببعض المتهمين إلى أن الأوراق التى عشر عليها فى الجيب تشكل دليلا على ارتباطهم بأحداث العنف التى وقعت فى صيف وخريف عام ١٩٤٨ وبالتالى تدل على وجود " مؤامرة إجرامية للقتل والتخريب " (٢٥٤) .

ولكن سقوط السيارة الجيب لم يوقف حوادث العنف ففى ٤/١٢/٤٨ اغتيل اللواء "سليم زكى" مدير الأمن العام فى القصر العينى ، وقال اللواء حسن طلعت مدير المباحث العامة " أمن الدولة " فى كتابة " فى خدمة الأمن السياسى " إنه ثبت إقدام أفراد الجهاز السرى للجماعة على اغتيال اللواء سليم زكى .

ولكن محسن محمد يذكر أن " فهمى أبو غدير " قال له إن الإخوان لم يقتلوا سليم زكى وإنما قتله طالب بكلية الطب اسمة مصطفى أمين ليس عضوا فى الجماعة .

وقد أحس حسن البنا بخطورة الحادث فأرسل أبو غدير والشيخ أحمد شريت فى اليوم نفسه ٤ من ديسمبر إلى حامد جوده رئيس مجلس النواب يطلبان منه التوسط بين النفراتى والحكومة لبدء صفحة جديدة بين الحكومة

والجماعة قال الرجلان : نحن نبرأ إلى الله مما حدث اليوم ، ونرجو أن تكون حماسة السلام بين الإخوان والحكومة .

ولكن حامد جوده رفض بإصرار قائلاً : الجماعة قتلت اليوم سليم زكى ومايينها وبين الحكومة لا يمكن الوساطة فيه أبداً (٤٥٥) . وفى يوم ٦ من ديسمبر تجمع طلبة المدرسة الخديوية الثانوية فى الفناء يهتفون ضد الملك ولصالح الملكة ، والقوا قنبلتين على الشرطة خارج الأموار ونجا عبد الرحمن عمار وكيل الداخلية من الموت بأعجوبة (٤٥٦) وكان السكرتير الأول بالسفارة الأمريكية - فيليب إيرلاند - قد توجه يوم ١٩ من نوفمبر ١٩٤٨ إلى عبدالرحمن عمار وكيل وزارة الداخلية ليسأله عن الحوادث التى وقعت قبل هذا التاريخ فصرح عمار بأن البولس قد عرف منذ فترة طبيعة العنف السياسى للإخوان المسلمين ولكن الذى عرقل حركة الشرطة أن عدداً كبيراً من موظفى الحكومة انضموا إلى الجماعة أو قدموا للحماية لها ، وقال عمار : أنه مقتنع بأن الإخوان هم المسئولون عن حوادث الانفجارات التى وقعت فى العامين الأخيرين (٤٥٧) .

وقالت تقارير المخابرات البريطانية إن الإخوان مسئولون إلى حد كبير عن إثارة الهجمات التى تعرض لها الأجانب .

وفى أول ديسمبر ١٩٤٨ سأل الوزير البريطانى المفوض مصدراً مسئولاً فى وزارة الداخلية : هل صحيح أن حسن البنا قد اعتقل ؟ أجاب المصدر بأن النقراشى أصدر قراراً بذلك - ولكنه سحب خشيته العواقب . وبعث السفير البريطانى السير رونالد كامبل إلى لندن برقية طويلة يوم الجمعة ٣ من ديسمبر ١٩٤٨ يقول فيها : ليس من المرجح اعتقال حسن البنا إذ تخشى السلطات احتمال صدور رد فعل بالغ العنف من جانب أنصاره .

وتأكد ، الآن - بما لا يدع مجالاً للشك - أن أعضاء الإخوان مسئولون عن كل المحاولات التى جرت لتسيف المنشآت لليهودية " (٤٥٨) . وكتب حسن البنا فى اليوم ذاته فى صحيفة " الإخوان المسلمون " يقول " الأمة الإسلامية اليوم بين منحه ومحنة " إن صبرت على الشدة وواصلت السير فى قوة إلى الغاية فهى واصلت بإذن الله تبارك وتعالى إلى ماتريد مهما أُرعد برقها وعظم هولها ، سمعت أحدهم بالأمس يخاطبني فى حماسة فيقول : إتنا لسنا مجهولين إلا فى وطننا ، فعلينا أن نرحل " .

ويختتم حسن البنا مقاله : " ستكشف الغمة " وتقول المحنة - فأصبروا وصابروا وربطوا " (٤٥٩) .

وفى اليوم التالى - ٤ ديسمبر ١٩٤٨ - منعت الحكومة صحيفة الإخوان من الصدور واتهمت صحفية " النداء " الوفدية التى يصدرها يس سراج الدين شقيق سكرتير عام الوفد الإخوان بأنهم وراء الانفجارات الأخيرة .

قالت النداء : " تلقى المركز للعام للإخوان المسلمين الوف الاستقالات من شتى جهات القطر " وصورت " النداء " مجموعة من القنابل اليدوية وخلفها صورة ترمز إلى شخصية المرشد العام للإخوان المسلمين . وعلقت النداء على ذلك كله بتوقيع " المصرى أفندى " الذى يبدى إعجابه ودهشته لأن تلك القنابل لها نقرن " (١٠١١) . ولقد توسعت الجماعة فى أعمال العنف نتيجة لاستشعارها للقوة واستفحال شأن قوتها بعد أن استطاعت - من خلال قضية فلسطين واشترائها فى الحرب هناك - أن تنشئ أقوى تنظيم سرى عسكرى ، وقد دفع هذا للتنظيم الجماعة إلى صدام مروع مع الحكومة مما كان له أثره فى مسيرة الجماعة وفى مستقبلها .

قال مرتضى المراغى مدير الأمن العام : " عجزت قيادة الإخوان عن وضع التنظيم المارد - أى التنظيم السرى - فى القمم بعد خروجه وانطلاقه ، لقد أصبحت الهيئة العليا للإخوان بلا حول ولا طول إزاء هذا التنظيم ، وكان الشيخ البنا غير قادر على الحد من قوة الجهاز السرى والتسلط عليه (١١١) .

ويعترف المستشار صالح ابورقيق - عضو مكتب الإرشاد - فى مقال نشره بجريدة الأحرار المصرية فى ١١ من أغسطس عام ١٩٨٦ بأنه لا يستطيع إنكار ما قام به الإخوان من أعمال صاحبها العنف ، ولكنه يبرر ذلك بأنها كانت كلها وطنية تتجلى فيها الفدائية .

ويعترف صلاح شادى - أحد كبار المسؤولين فى الجماعة - بأنه لا يمكن إعفاء قيادة الإخوان من مسئولية عدم مساعدة عبدالرحمن السندى ، وكان من المحتم إبعاده عن منصبه ، ولو تم ذلك لتجنببت الجماعة الهزة التى حدثت فى صفوفها .

ويقول التلمسانى : إن عبدالرحمن السندى تمرد على قيادته وأخذ الشيخ حسن بطاوى ويعالج! . وأعترف عبدالرحمن السندى بقيام النظام الخاص بقتل الانجليز والصهاينة فى البداية ، ثم ارتكاب الانفجارات داخل مصر وقتل المصريين (١٢٢) .

ويقول صلاح شادى إن المرشد عاجلته منيته قبل أن يقرر تقويم رئيس النظام الخاص أو نزع سلطته .

ويعترف التلمساني بأن النظام للخاص أخطأ وإن فسره بأن بعض الشباب كان يأخذ المسائل بعنف وبغير فهم أو دراسة للقانون كما حدث في اغتيال الخازندار .

ويقول الشيخ الباقرى : " حسن البنا أتعبه بطائفة ، أو بعض بطائفة ، ولو قدر له أن يتعد عنه هذه البطائفة السيئة لكان قد بلغ مانحبه لأمثاله " ١ (٤٦٣) .

ولكن يبقى السؤال : هل كان حسن البنا يعلم بجرائم النظام الخاص ؟ وأجاب كثيرون بأن قيادة للنظام تمردت على المرشد العام . فالشيخ الباقرى يرى أن قيادة النظام بزعماء السندى ارتكبت تلك التصرفات الضارة والحوادث الفاجعة دون الرجوع إلى المرشد العام وهو المسئول أمام الإخوان والرأى العام . وفى الحكم الذى أصدره أحمد كامل رئيس محكمة للجنايات فى قضية " سيارة الجيب " قال : " إن بعض أعضاء الجماعة فقدوا توازنهم وتكبدوا السبيل الذى ملكه زعماء الجماعة لتحقيق أهدافها " (٤٦٤) .

لقد كان أمرا طبيعيا - بعد هذه الأحداث العنيفة التى تشير كل المؤشرات بمسئولية الإخوان المسلمين عنها - أن تتجه الحكومة إلى اتخاذ قرار بحل الجماعة .

قالت المخابرات البريطانية فى مصر : " إن محمود فهمى النقراشى باشا رئيس الوزراء أصدر فى ١٨ من نوفمبر ١٩٤٨ أمرا بإغلاق كل شعب الإخوان ، ولكن رئيس الوزراء رأى تأجيل اتخاذ هذه الخطوة حتى تنتهى التحقيقات فى الانفجارات وتتضح أبعاد مؤامرة الإخوان ويتم القبض على زعمائهم " ويتضح من ذلك أن قرار الحل قد اتخذ سرا ولكن لابد أن يسبقه اعتقال كل زعمار الجهاز العرى .

ويرى الشيخ الباقرى أن حادث سيارة الجيب جعل الحكومة تتنفس الصعداء فأخذت تعد قرارها بحل الإخوان . وفى برقية للوزير البريطانى المفوض " تشايمان أندروز " أكد أن للقصر كان المحرض الأساسى لحل الجماعة (٤٦٥) .

وفى تفسيره لقرار الحل ذكر حسن البنا فى " بيان للناس " الذى أصدره بعد اغتيال النقراشى باشا - أنه قد وقعت أحداث نسبت إلى بعض من دخل هذه الجماعة دون أن يتشربوا روحها أو يلتزموا نهجها مما ألقى عليها ظلا من الشبهة فصدر أمر عسكري بحلها (٤٦٦) .

ولكن هل كان حسن البنا يعلم بفكرة الحل وأنها مثار بحث جدى بين الحكومة والقصر ؟ الأغلب أنه لم يكن يعلم ، ولو علم فربما فكر فى

المواجهة ، على كل ، فقد كان حسن البنا يرى الأفضل عدم البدء بالصدام وتأخير ساعة المواجهة بقدر ما يستطيع .

وفي يوم ٨ ديسمبر ١٩٤٨ صدر قرار حل جماعة الإخوان المسلمين ، وواجه الإخوان حملة إرهاب بوليسية لم يشهدها من قبل ، فضمت المعتقلات الآلاف منهم وعانوا من التعذيب والتشريد قفصل من الموظفين ١٥٠ موظفا وشرّد من القاهرة إلى الوجه القبلي ٥٠٠ موظف وأبعد عن المدارس الثانوية وكلّيات الجامعة نحو ألف طالب (٤٦٧) .

وتقطعت خطوط اتصال الجهاز السري وفقد البنا الاتصال به كما فقد السيطرة عليه وعلى تصرفاته ووجد جماعة تتهاجر أمامه وهو يعيش حالة من العزلة دفعتة للمطالبة باعتقاله ولكن السلطة وقد قصت أجنحته ترفض إلا أن يبقى في حالة العزلة والحصار بغية تصفيته سياسيا في النهاية .

ويعترف منير الدلة في محكمة للشعب بأن البنا ذكر أن بعض الإخوان انحرفوا فقال : شفت الأستاذ حسن بعد ما حصلت حادثة الخازندار ، وكان مرهق ومتعب من الحكاية دي ، وقال لى الإخوان قاموا بإرتكاب الحادثة دي إزاي . دي جريمة بشعة ، وبهذه المناسبة شكالى من أن الفكرة من إنشاء أو تكوين الجهاز كانت تفهيم الإخوان معنى الجهاد فى نفوسهم ولكن بعض الأفراد انحرفوا ، وقال إن هذه الحوادث حصلت من غير ما يعلم بها وكان فى غاية الأكم " ويستطرد منير الدلة أمام المحكمة حين سئل عن تبعية الجهاز السرى " إن هذا الجهاز المفروض أنه يكون خاضع له (الحسن البنا) ولكن هو مكاش خاضع له ، وإنه ارتكب الحوادث اللى ارتكبها من غير أمره وفى فترة الحل تجددت شكواه (البنا) ثانى مرة ، وقال على حد تعبيره الحمد لله اللى انحلت للجماعة علشان نخلص من البلوى دي ونصفيها " (٤٦٨) .

ومما يجدر ذكره أن حل الجماعة وماواجهته من إرهاب وتعذيب لم يلق استهجابا أو استنكارا من الأحزاب والهيئات الأخرى بل لقد شمت فيهم البعض ووجدوهم يستحقون هذا المصير بسبب حوادث العنف التى ارتكبوها وبسبب مباركة الإخوان قبل تلك حملات الإرهاب والاعتقال التى شنتها الحكومة فى ١٥ مايو ١٩٤٨ بمناسبة حرب فلسطين وشملت الوفديين والتقدميين والشيوعيين ، بل لقد شارك الإخوان فى تحريض الحكومة على اعتقال ومطاردة خصومهم السياسيين ولذلك حينما واجهوا محنتهم لم يجدوا من يتعاطف معهم من السياسيين الآخرين .



## اغتيال النقراشى باشا

اعتبر الإخوان أن قرار الحل بمثابة إعلان للحرب عليهم خاصة وأن السلطة رغم أنها لم تلق القبض على المرشد العام غير أنها ضيقت عليه الخناق وحدثت من حركته ، وتصاعد شعور الإخوان العدائى ضد النقراشى باشا الذى أصدر قرار الحل واعتبروا هذا القرار استفزازا لهم لقتل النقراشى باشا .

فبعد عشرين يوما من قرار الحل وفى ٢٨/١٢/١٩٤٨ اغتيل النقراشى باشا بوزارة الداخلية على يد أحد أعضاء الجهاز السرى للإخوان المسلمين وهو "عبد المجيد أحمد حسن" وهو طالب بكلية الطب البيطرى ويذكر القاتل فى بداية التحقيق معه ثلاثة أسباب لإقدامه على عملية الاغتيال وهى : تهادن النقراشى باشا فى شأن قضية وحدة مصر والسودان ، وخيائته لقضية فلسطين ، واعتدائه على الإسلام بحل جماعة الإخوان المسلمين . ويقال إنه كان هناك تخطيط لاغتيال ابراهيم عبد الهادى وعبدالرحمن عمار حين يحضران على إثر مصرع النقراشى ، وتوصل التحقيق إلى من وصفه رئيس المحكمة بأنه "مهندس الجريمة" وهو ضابط البوليس أحمد فؤاد عبدالوهاب الذى قتل أثناء مطاردة البوليس له (٤٦٩) .

وقد توقع مصطفى أمين أن حل الإخوان سيدفعهم إلى اغتيال النقراشى باشا ولذلك قابله وحذره من ذلك فيذكر الأستاذ أحمد حسين فى مرافعته أمام المحكمة العسكرية العليا فى قضية اغتيال النقراشى فى جلسة ١٩٤٩/٩/٢٠ أن جريدة أخبار اليوم نشرت " أن مصطفى أمين قابل النقراشى باشا وحذره من الاقدام على حل الإخوان لأنه سيقتل ، فلما أصر ، خرج باكيا عليه ، فلما قتل بعد ذلك بأسبوع لم يبك عليه ، فقد بكاه من قبل (٤٧٠) .

## فرحة الإخوان بالاغتيال

وقد استقبل الإخوان نبأ اغتيال النقراشى بالرضا . قال التلمسانى عندما قتل النقراشى باشا فإن الإخوان الذين لايقرون الاغتيال استقبلوا النبأ مع الرضا تلمما كما حدث عند اغتيال السادات ، أن ديننا لايسمح بذلك ولكن طغيان النقراشى فى أواخر أيامه جعل الناس يستريحون لأى عمل ضده (٤٧١) .

## محنة قاسية

وباغتيال النقراشي لتسعت دائرة الاعتقالات على يد خلفه ابراهيم عبدالهادي فقد اعتقل ٤٠٠٠ معتقل واجهوا تعذيباً وحشياً لم تشهده مصر له مثيلاً من قبل .

وكان قاسياً على الإخوان المعتقلين وهم يرون أجهزة الأمن وقد علقت في زنازين التعذيب اللعينة الآية للكرامة " إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم " وقد ازداد ألمهم وتضاعفت اللبلة في صفوفهم حين علموا بفتاوى مفتي الديار المصرية وبيانات شيخ الأزهر التي تدعو أعمال العنف والإرهاب التي ارتكبتها الإخوان المسلمون (٤٧٢) .

في مواجهة ما يعانون من تعذيب وحشي ، بدأت الشكوك تتآكل أعضاء الجهاز السري حول فكرة الجهاد ومدى انطباقها على عمليات الإرهاب التي قاموا بها ضد خصومهم .

لقد ارتكب الإخوان بعملياتهم الإرهابية خطأ فادحاً برر للدولة استخدام العنف في أقصى صورة ضدهم وأتاح لها مناخاً واسعاً للهجوم على الإخوان وفضح مخططاتهم في مختلف وسائل الإعلام التي تسيطر عليها الدولة ومكنها من عزلهم عن كثير من القوى حتى التي كانت تعطف عليهم ، ولقد صدرت الكتب والنشرات التي تندد بهم .

وفي كتاب " جرائم عصاة الإخوان " نقرأ في ص ١٩٣ فتوى مفتي الديار المصرية وهي تدعو أفعال الجماعة وتتهم القائمين بها بالكفر ، وتتساءل : لم رخصت حياة المصريين على المصريين ، يقال إنها إنما رخصت بأمر الإسلام الذي لم يحرم شيئاً كما حرم القتل ولم يفه عن شيء كما نهى عن التعاون على الإثم والعدوان .

وفي نفس الكتاب ص ١٩٢ أيضاً يقول كامل الشناوي " إنني حزين أن يوجد إنسان واحد لاجماعة منظمة يصنع الموت للناس ، ويحترق التخريب والتدمير ، إن قلبي ليقطر حزناً إذا كانت هذه الجماعة ترتكب جرائمها باسم الإسلام ، وتجد من يصدقون دعواها ، إن الإسلام الذي يقول كتابه الكريم " وجادلهم بالتي هي أحسن " لا يقر الجدل بالمسدسات والمدافع والمتفجرات " (٤٧٢) .

## أثر بيانات البنا على معنويات الإخوان

ولقد كانت الكارثة الكبرى التى عصفت بمعنويات الكثيرين من أعضاء الجهاز السرى وهم يعلنون وحشية التعذيب هى استنكار حسن البنا نفسه لما قاموا به من أعمال إرهابية ، وذلك فى بيانه الأول الصادر فى ١١ من يناير ١٩٤٩ تحت عنوان " بيان للناس " ثم فى بيانه الثانى الذى صدر بعد حادثة محاولة نصف محكمة الاستئناف يوم ١٣ يناير ١٩٤٩ والذى اتهم فيه القائمين بهذه الحوادث بأنهم " ليسوا إخوانا وليسوا مسلمين " وكان هذا البيان بنفس هذا العنوان ولم ينشر إلا مع اغتيال البنا وكانت النتيجة هى انهيار المتهمين ، لقد صمدوا فى البداية فى مواجهة الإرهاب ثم انهارت معنوياتهم بعد هذه البيانات وتوالت اعترافاتهم .

وقد كان وراء هذه البيانات قصص والأعيب وخطط متعارضة أرادت منها الحكومة تعرية البنا أمام أتباعه وتصفيته سياسيا تمهيدا لتصفيته جسديا ثارا لاغتيال النقراشى ، وأراد بها حسن البنا إنقاذ ما يمكن إنقاذه من بناء الجماعة المنهار .. أرادت الحكومة التفرير بالبنا واستخدام الوساطة كمصيدة له يستخرج فيها للتنازل خطوة خطوة وإصدار بيانات تصفى حسن البنا سياسيا ثم جسديا هذا من جهة . ومن جهة أخرى يضغطون بها على المتهمين حتى ينهاروا ويعترفوا ، وقد حققت الحكومة أهدافها كاملة .

وبدأت القصة حين أحس حسن البنا بالقترب الخطر فأخذ يتردد على الوزراء فى مكاتبهم ومنازلهم فكثروا يتهربون من لقائه ، ولكن صالح حرب باشا رئيس جماعة الشبان المسلمين وكان صديقا لحسن البنا - تجاوب معه وحاول القيام بدور الوساطة بينه وبين الحكومة ويؤكد ذلك شهادة السيدة منيرة عامر حرم صالح حرب باشا أمام المحقق فى اغتيال حسن البنا بجلسة ١٨ نوفمبر ١٩٥٣ فنقول : " الشيخ حسن البنا كان يحضر لمقابلة صالح حرب باشا لكى يتفق مع الحكومة ، وكان الوساطة بين الطرفين الأستاذ مصطفى مرعى ، وأنا كنت أسمع أن الأستاذ حسن البنا متالم ومالته قال إنه بعد قتل الخازندار إن المسألة خرجت من يده وأنا عاوز أمسكهم ولكن مش قادر " (٤٧٤) .

وبعد ٤٨ ساعة من تشكيل وزارة إبراهيم عبد الهادى اتصل صالح حرب بمصطفى مرعى وزير الدولة وقال له " للشيخ حسن البنا يريد أن يلتقى

بك في بيتي .. ووافق مصطفى مرعي وكان رئيس الوزراء قد عهد لمصطفى مرعي بالفتون التي ترتبت على حل جماعة الإخوان .

وفي لقاء الرجال الثلاثة قال مصطفى مرعي : جماعة الإخوان أصبحت ملاذا للجرائم والمجرمين وقد اهتز الأمن في البلاد وكان من الواجب حل الجماعة ... قال الشيخ : إن الذين أجمعوا فعلوا ذلك من غير إرادتي ، وقد فكرت في حل الجماعة ولكن شق على أن أهدم بناء أقمته في عشرين عاما ، قال مصطفى مرعي : لنذع بيانا يتضمن هذه المعاني . وأخذ يملأ على الشيخ ما يجب أن يتضمنه البيان .

ووافق الشيخ البنا وجاء في اليوم التالي ومعه البيان فوجده مصطفى مرعي غير مأرأد ، فطلب أن يبرأ الشيخ البنا من قاتل النقراشي وممن دبروا أو نفذوا الجريمة وتم تعديل البيان بالاتفاق بين الوزير مصطفى مرعي وبين المرشد العام ، قال الشيخ البنا معزيا نفسه : إذا كان ذلك ثمن إعادة الإخوان والنظام مع الحكومة فما للمانع ؟ (٢٧٥) .

وهذه بئس سؤال : من الذي طلب الوساطة ؟ البنا أم الحكومة ؟ والراوية السابقة هي رواية من يقول بأن البنا هو الذي سعى للوساطة .

ولكن هناك رواية أخرى تقول إن الحكومة هي التي سعت لهذه الوساطة . كأداة صيد لابتزاز البنا واستخدام تنازلاته للضغط بها على القاتل لاستنارته حتى ينهار ويعترف وفي شهادة عبدالكريم منصور صهر البنا وأقرب المقربين إليه ومن أسماء البنا يوما ما " أخو خديجة " أمام محكمة الثورة في محاكمة ابراهيم عبدالهادي يقول : " علاوة على ذلك استخدمت الحكومة الأستاذ مصطفى مرعي كأداة صيد ، لأن مصطفى مرعي اتصل بصالح حرب ، وقال له أنا عاوز أفوض الإمام الشهيد وأخذ الأستاذ مصطفى مرعي بأساليب ملتوية مقبولة يعمل على إبقاء الإمام الشهير بالقاهرة موهما إياه بأسلوب بهلواني بأن الحكومة مستغنى أمر الحل وتتصالح مع الإخوان وتعود الأمور إلى ما كانت عليه " . ثم استعرض عبدالكريم منصور طريقة الضغط والابتزاز لكي يصدر البنا " بيان للناس " وبيان " ليسوا إخوانا وليسوا مسلمين " ثم يستطرد فيقول : وبعد ذلك بمجرد ما أخذ البيان منه أعطاه لقاتل النقراشي وقال له شوف الشيخ حسن البنا أهو أصدر بيان ضدك وقعد يستثير به المتهم القاتل وكان من نتيجة هذا الأسلوب الذي اتخذها مصطفى مرعي أن قاتل النقراشي قد يتكلم كلام فارغ كثير وأصبح أداة مطواعه في يد التحقيق يقول ما يمليه عليه للمحقق ورجال البوليس السياسى (٢٧٦) .

ماذا قال " بيان للناس " ؟ لنسجل منه بعض الفقرات .

" وقعت أحداث نسبت إلى بعض من دخلوا هذه الجماعة دون أن يتشربوا روحها أو يلتزموا نهجها مما ألقى عليها ظلا من الشبهة فصدر أمر بحلها وتلا ذلك هذا الحادث المروع حادث اغتيال دولة رئيس الحكومة محمود فهمى النقراشى باشا الذى أسفت للبلاد لوفاته وخسرت بفقده علما من أعلام نهضتها وقائدا من قادة حركتها ومثلا طيبا للنزاهة والوطنية والعفة من أفضل أبنائها، ولسنا أقل من غيرنا أسفا من أجله وتقديرا لجهاده وخلقه ، ولما كانت طبيعة دعوة الإسلام تتنافى مع العنف بل تنكره ، وتمقت الجريمة مهما يكن نوعها ، وتسخط على من يرتكبها فنحن نبرأ إلى الله من الجرائم ومرتكبيها " .

ثم تحدث البيان عما تجتازه البلاد من مرحلة خطيرة ، وحاجتها إلى الأمن والاستقرار ودعا إلى مساعدة الحكومة فى ذلك ، والانصراف إلى الأعمال ، ودعا الله بحفظ الملك ورعايته .

وفى التعليق على هذا البيان أبرق إلى لندن الوزير البريطانى المفوض (تشابمان أندروز) يقول : تبدو لهجة التصالح للبيان ، الذى نشر على نطاق واسع فى الصحافة المحلية واضحة فى كل من الإشارة إلى للنقراشى باشا الراحل ، وفى الحث على القيام بكل ما هو ممكن لمساعدة الحكومة بالمحافظة على النظام والأمن ، وحسن البنا أساسا انتهازي ، وربما يكون غرضه تخدير السلطات بشعور من الأمن المزيف . على أمل أن تتراخى تدريجيا جهودها للقضاء على الإخوان " .

وفى تعليق للقائم بالأعمال الأمريكى (جيفرسون باترسون) يقول : " حظى البيان باهتمام قليل على المستوى المحلى ، وقد نشأ عن رغبة حسن البنا لاسترداد موقعه الذى أهتز أمام للرأى العام ورغبته الواضحة فى إعادة الجماعة ، ولكن نظرا لتوتر الأمن فليس من المحتمل أن تحقق الحكومة رغبته " .

وفى تعليق لابراهيم عبدالهادى رئيس الوزراء على البيان قال لتشابمان أندروز : الانطباع الذى أخذته من بيان حسن البنا أنه بدأ يتراجع أمام تصرف الحكومة وأضاف : إنى واثق من الحصول على أفضل مالى الإخوان ، ولكنى مستعد للقضاء عليهم .

وقالت السفاره البريطانية : " يمكن لجماعة الإخوان أن تنهار إلى الأبد - إذا أزيح حسن البنا عن قيادتها لأى سبب ، مع غياب أى خليفة له نفس القدر من الشخصية القيادية والذكاء للذين يتمتع بهما حسن البنا " .



واضح أن حسن البنا هو الهدف لأنه باختفائه تتلاشى الجماعة (٤٧٧).

ونذكر أحمد حمين في مرافعة في قضية مقتل النقراشي أن الحكومة غررت بحسن البنا فقال : " ولقد دهش الناس وقتئذ لصدور هذا البيان الذي يدل على قرب عودة المياه إلى مجاريها بين البنا والحكومة ، فلما سألت واحدا من كبار السعديين العاملين عن تفسير هذا البيان وهل هو مقدمة لعودة الإخوان ؟ إذا به يقهقه ساخرا ويقول : لقد غررنا بحسن البنا لنحصل منه على هذا البيان للتأثير به على عبدالمجيد من ناحية وليكون مقدمة لما سيحل بعد ذلك بحسن البنا " (٤٧٨) .

### انهيار القاتل بعد صموده

ونعود إلى القاتل عبدالمجيد احمد حسن لنرى أثر هذا البيان عليه . لقد صمد عقب حادث الاغتيال ستة عشر يوما رغم التعذيب الوحشي الذي عاناه وتعرضت له أسرته معه ولكن هذا الفتى للعنيد تغير فجأة عندما قدم إليه النائب العام محمود منصور صباح يوم ١١ من يناير ١٩٤٩ صحف الصباح وفيها "بيان للناس" الذي كان حسن البنا يهدف منه إلى إقناع الحكومة بأن الجماعة ليست طرفا في جريمة اغتيال النقراشي.

شعر عبدالمجيد بأنه قد خدع وأن الإخوان قد خانوه وتخلوا عنه فتكلم في نفس اليوم ، قال : عجبت كل العجب بعد أن قرأت " بيان للناس " وعلمت أن هيئة كبار العلماء أصدرت بيانا عن هذا الحادث فاطلمت عليه ، وعقب ذلك أردت أن أعلن جميع أفراد النظام الخاص بأنه غرر بنا ولمست وحدي ، كان نفس التأثير الذي وقع على واقعا عليهم ، وكنت أعتقد ، بحسب تعاليم هذا النظام الخاص أن كل أمر ، يكلف بارتكابه أفراد نظامنا ، يوافق عليه حسن البنا شخصيا بصفته للقائد لهذا النظام وأعتقد أن المسئول الأول عن جميع هذه الحوادث هو حسن البنا بشخصه ، ولكني لا أملك سوى أدله سماعية فقط . وأضاف عبدالمجيد أن خطة اغتيال رئيس الوزراء وضعت يوم ١٨ من ديسمبر واتفق على التنفيذ في ٢٣ ديسمبر أي بعد أسبوعين من قرار الحل ؛ ثم أرجىء التنفيذ إلى أن نتخذ التدابير لحماية الشيخ حسن البنا إن اتجه التفكير إلى قتله لنقلنا لاغتيال النقراشي .

وقد اعترف عبد المجيد في ٢٢/٣/٤٩ على ضابط البوليس أحمد فؤاد عبدالوهاب مهندس الجريمة كما اعترف على محمد مالك الموظف

بمطار القاهرة وقد طارده البوليس وجد في البحث عنه حتى قبض عليه في ١٤ مايو ١٩٤٩ . قال محمد مالك لعبد المجيد : إن الناس ينتظرون عملاً يقوم به الإخوان ضد من حل الجماعة واقتراح أحد أعضاء الجهاز مهاجمة منزل النقراشي فرد مالك قائلاً : الشيخ حسن البنا لا يريد أن يضحى بأكثر من واحد مقابل اغتيال النقراشي .

وقد نفى حسن البنا معرفته بهوية للقائل ولم يره قبل ذلك ولا يعرف إذا كان من الإخوان أم لا .

وقال والد حسن البنا إن ابنه ظل يردد أن اغتيال النقراشي ليس من مبادئ الجمعية وأن الاغتيال تم على غير رغبته وبدون علمه ، وكان يستكره بشدة (٤٧٩) ولكن " فهمى ابو غدير " قال إن للتنظيم الخاص هيئة تأسيسية توافق على كل عملية ومن بين أعضائها مصطفى مشهور وأحمد حسنين وأحمد زكي وقال : لا يستطيع أحد - السندى أو غيره - أن يتمرد على المرشد العام ، ولكن يمكن القول أن هذه الهيئة ، أو بعض أفرادها ، ربما فهموا أن الشيخ البنا راض عن عملية الاغتيال (٤٨٠) .

وهنا نتساءل : هل هذه الأمور الخطيرة تترك للأستنتاج !! قال ابو غدير : قتل النقراشي والجماعة بلا قيادة ، وعبدالرحمن السندى في السجن ويبقى السؤال : من حرص على قتل النقراشي ؟

### من المسئول عن الاغتيال ؟

قال الضابط الكندي هاردي في بحثه دفاعاً عن المرشد العام : " يدعى المصريون المعارضون للإخوان أن الجماعة ذاتها " - سواء كان البنا جزءاً من المؤامرة أم لا - مسئولة عن اغتيال النقراشي .

ولكن المرشد العام شديد الذكاء ، ومن المستبعد أن يكون قد تخيل أن مثل هذه الخطوة يمكن أن تسفر عن تقدم لجماعته .

وقال هاردي " تخيل البنا أنه يستطيع تهدئة الموقف ولكن آماله تحطمت عندما اغتيل النقراشي " .

ويؤكد كثيرون تشابه موقف البنا من موقف سعد زغلول من اغتيال السردار ويستنتجون أن الأقرب للعقل والمنطق أن تكون الجريمة قد تمت بغير علم الشيخ البنا (٤٨١) .

## هل الاغتيال دليل على فقدان مصر للنضج السياسى ؟

وفى رأى الدوائر البريطانية أن الاغتيال دليل على فقدان مصر للنضج السياسى ففى أول برقية إلى لندن عام ١٩٤٩ وصف السير رونالد كامبل السفير البريطانى رد فعل مصر إزاء اغتيال النقراشى فقال : لم يكن النقراشى باشا رئيس وزراء شعبيا ... ومع ذلك فإن اغتياله يحظى بالرثاء على نطاق واسع بوصفه حلقة أخرى من سلسلة الأعمال الإجرامية التى أعلنت على العالم افتقار مصر للنضج السياسى والاستقرار "

وقال الوزير البريطانى المفوض ( تشابمان أندروز ) وافقت الحكومة على متابعة السياسة الصريحة المعلنة ضد الإخوان المسلمين لتحقيق استقرار الأمن العام وهى توضح سبب عدم تكليف أحمد خشبة بتشكيل الوزارة وكان مرشحا لرئاستها وهو اقتناعه بالحل الوسط مع الإخوان المسلمين الذى عرضه عليه حسن البنا تحت شعار الوحدة والائتلاف الوطنى ، وهذا يدل على أن الملك والانجليز تخطوا عن خشبة باشا لأنه يريد التصالح مع الإخوان.

وقال أندروز للمهمة الرئيسية لحكومة عبدالهادى هى تحطيم الإخوان.

وقال عمرو باشا سفير مصر فى بريطانيا لبينن معطلا إتباع الإخوان لطريق الإرهاب بالأموال الطائلة التى يتلقاها الإخوان من روسيا وأنهم أحرزوا تقدما كبيرا بفضل الأموال والمنشورات بين الفلاحين وأنهم أصبحوا خطرا حقيقيا والحكومة مصممة على القضاء عليهم وصودرت كل أموال الإخوان وأغلقت مراكزهم وعبدالهادى سيوالى قمعهم حتى النهاية (٤٨٢)

## هل كان البنا واهما حين سعى للوساطة ؟

وكل هذه الآراء تدل على أن حسن البنا كان واهما حين تخيل أن الوساطة مع الحكومة والتنازلات التى قدمها يمكن أن تعيد المياه إلى مجاريها مرة أخرى بينه وبين السلطة القائمة .

ومن هنا لثار " بيان للناس " استياء أعضاء الجماعة بالسجون حتى قيل إنهم وجهوا إليه رسالة إنذار بأنهم يعتقدون أن البيان مدسوس وإلا فإن كان صحيحا فإن يوم الحساب آت بعد الإفراج عنهم (٤٨٣) .

هذه التطورات والتصرفات كانت تعنى للتصفية السياسية لحسن البنا والتى مهدت لتصفيته جسديا بحادث اغتياله فى ١٢ فبراير ١٩٤٩ .

ولكن حسن البنا قبل اغتياله وأثناء سعيه للوساطة لإنقاذ بقايا جماعته حلول الدفاع عن نفسه وعن جماعته فكتب آخر رسائله " للقول الفصل " والتي بدأها بقوله :

" لقد سمع للرأى العام للمصرى والعربى والإسلامى قضية الإخوان المسلمين من جانب واحد هو جانب الحكومة التى اعتنت على الهيئة بإصدار أمر عسكري بحلها وهو الجانب الذى يملك كل وسائل الدعاية من الصحف الخاضعة للرقابة كل الخضوع ، ومن الإذاعة التى تديرها وتسيطر عليها للقلة ، ومن الخطباء فى المساجد للذين هم موظفون حكوميون ، لكن الرأى الغام لم يسمع من الطرف الآخر لم يسمع من الإخوان المسلمين الذين حرموا كل وسائل الدفاع عن أنفسهم وصودرت صحفهم وعطلت أقلامهم وكمنعت أفواههم ، واعتقل كل خطيب لهم ، واعتبار اجتماع كل خمسة منهم فى أى مكان جريمة أقل عقوبة لها السجن ستة أشهر . ولهذا كان من الواجب أن نتقدم بهذا البيان للرأى العام للمصرى والعربى والإسلامى وللضمير الإنسانى العالمى حتى لا يقع فى خطأ ما ويظلم فى الحكم " (٤٨٤) لكن هذه الرسالة بقيت مخطوطة ولم تنشر إلا بعد وفاة حسن البنا .

### الهجوم بضراوة على الإخوان

وفى قضية عبد المجيد حسن قاتل النقراشى مثل النيابة النائب العام محمد عزمى ومحمد عبد السلام الذى رقى بعد ذلك الى نائب عام . هاجم محمد عزمى فى مراقبة النيابة ، المتهمين والإخوان المسلمين بعنف وضراوة شديدة فقال إنهم قوم أغراهم الشيطان فتفاقمت أطماعهم ولم يجدوا - لتحقيق مآبئوا به يحلمون - أيسر من الافتراء على الله ورسولة خديعة للجهلاء واستلابا لعقول الدهماء . وقال محمد عبد السلام : إن مقتل الخازندار بك حمل فى تضاعفه مقتل للنقراشى باشا وإن جماعة الإخوان تحصل وزر الجريمتين معا . فإن هذه الجماعة قد احتضنت الإرهاب بل على الأصح كمن الإرهاب فى تكوينها نفسه ، فإن شعار الإخوان ينطق بالعنف ، فهو سيفان بينهما مصحف وتحتهما الآية الكريمة " وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة " وكان هذا الشعار حريا بأن يثير الظنون فى هذه الجماعة غداة تكوينها منذ عشرين سنة لولا حرص القاتن عليها ، فى مبدأ أمرهم ، على التظاهر بالتزام الدين وحض الناس على العبادة والبعد بهم عن السياسة . وأشار إلى كتب رسالة لحسن البنا تحت عنوان " رسالة للتعالم منى لإخوان الكتائب "

فقال إن الشيخ حسن البنا أوصى الإخوان بمقاطعة المحاكم الأهلية ، وهذا يدل على فكرة العنف والتحفز والتربص للوثوب والغدر بالنظام الدستوري .  
وقال عن النظام للخاص إن أفرادهم أعدوا إعداد تاما للبطش بأعداء الحركة ، وقد أخفوا حقيقتهم وبقي أمرهم سرا لا يعلم أمره سوى قادتهم وزعمائهم ، وقال إن الإخوان اغتصموا فرصة مطالبة الأمة بحقوقها القومية للفت الأنظار عن طريق العنف والجريمة فالتقوا القنابل في جهات متفرقة في القاهرة والاسكندرية والاسماعيلية وبورسعيد ثم جاء حادث مقتل الخازندار بك ، وهيا للجماعة استمرار هذا الإرهاب لدلاع الصراع في فلسطين . ولما وقع حادث شركة الإعلانات الشرقية تساعل الناس إلى متى تنتظر الحكومة ، وقد بات كل شخص لا يامن على حياته . وأثار الإخوان الشغب في الجامعة يوم افتتاح الدراسة وتابعوا خطتهم فوق شغب آخر في المدرسة الخديوية ، وقتل الحكمدار وألقيت القنابل على رجال البوليس ، وعندئذ لم يبق في قوس الصبر منزع ، ولم تجد الحكومة أمامها إلا حل جماعة الإخوان ولم تقابل الجماعة هذا القرار بالطاعة ، بل اعتبرته تحديا لها .

### حكم الإعدام وردود أفعاله

وفي يوم ١٣ من أكتوبر عام ١٩٤٩ صدر الحكم بإعدام عبدالمجيد حسن وكان حسين سرى رئيسا للوزراء .  
وأدانت حيثيات الحكم الجماعة نفسها لا المجموعة التي قتلت النقراشي فحسب ففي هذه حيثيات ، قال المستشار مختار عبدالله : " اتخذت جماعة الإخوان المسلمين من ظاهرها شكل جماعة مشروعة تعمل للخير ولتحقيق أغراض دينية.... وكان هناك نشاط سرى إلى جانب هذا النشاط الظاهري يرمى إلى إعداد هيئة مدربة تدريباً عسكرياً لتحقيق الأغراض البعيدة للجماعة كما تضمنتها رسائل المرشد العام إلى الإخوان ، وخطبه العديدة صريحة في إقامة نظام ديكتاتوري شامل " .  
وكتبت السفارة الأمريكية إلى واشنطن تقول معقبة على الأحكام : " واختلف رد الفعل الشعبى على الأحكام وفقا للمشاعر السياسية .. ولا يمكن القول أن هناك مشاعر بغض عامة لعبد المجيد كقاتل " !

وفي اليوم التالى لصدر حكم الإعدام نشرت صحيفة "المصرى" الناطقة باسم حزب الوفد تقول : نرجو أن يقضى هذا القرار على وساوس



الشيطان التي تدفع بشباب نافعين إلى عالم الجريمة وللقتل لمعتقدات سياسية .

وقد نفذ حكم الإعدام في عبدالمجيد أحمد حسن طالب الطب البيطري وقتل النقراشي باشا في يوم ٢٥ من إبريل ١٩٥٠ وكان مصطفى النحاس رئيسا للوزراء ! (٤٨٥) .

وإذا أردنا أن نلخص ونبلور هدف الإخوان من حادث اغتيال النقراشي باشا فنحن نتساءل : هل كان مجرد رد على قرار النقراشي بحل الجماعة أم كان الهدف أوسع من ذلك بكثير . وفي رأي اللواء حسن طلعت مدير مباحث أمن الدولة أن الإخوان تعجلوا الاستيلاء على السلطة . أما الشيخ أحمد حسن الباقوري فقد قال إن القواعد التي وضعها البنا تدور في أقطاب ثلاثة أحدها لايعنى إلا الاستيلاء على الحكم بالقوة القاهرة والثورة الظاهرة ، التي يخطط لها فلاسفة - مؤمنون ، وينفذها شجعان صادقون

وبناء على ذلك هناك شعب لها غاية واحدة وكل يعمل في مجاله غير حريص على الظهور ، شعبة في الجيش قوامها الضباط والجنود لهم رئيس مسئول عنهم ، وشعبة في الشرطة لهم رئيس مسئول عنهم أيضا ، وشعبة الدعاة القادرين على البحث والدرس ، ورؤساء الشعب الثلاث مسئولون أمام المرشد العام للإخوان المسلمين .

أما الكاتب السوفيتي " سيرانيان " فيرى أن الإخوان استعدوا " تمام الاستعداد للاستيلاء على السلطة " ويذكر ريتشارد ميتشيل في كتابه " الإخوان المسلمون " بأن الجماعة كانت " تخطط سرا للقيام بثورة .

ويقول الضابط الكندي هاردي : إنه وضعت خطة عام ٤٨ لتدبير انقلاب وإعلان البنا خليفة للمسلمين ، ومن المؤكد أن هذا الانقلاب نوقش بعد اغتيال النقراشي (٤٨٦) وفي مقابلة للورد دوجلاس قائد سلاح الطيران البريطاني مع الملك يوم ١٩ من يناير ١٩٤٩ أخبره الملك باكتشاف مؤامرة لقلب نظام الحكم في الفترة بين يومي ١٨ ، ٣١ من يناير تبدأ باغتيال الملك . وتعلق السفارة الأمريكية في القاهرة على حديث للورد دوجلاس فتقول برقية فيليب سكرتير السفارة إلى واشنطن : لست متشائما تماما مثل المسئول البريطاني حول احتمالات حدوث " ثورة " في مصر .. ورغم أن الإمكانيات المادية لحدوث ثورة ، والتي تتبع من الصراع بين من يملكون ومن لا يملكون ، هي إمكانيات قائمة بالتأكيد ، وتزايد حدة المشكلات الاجتماعية والاقتصادية في البلاد ، ولكن العناصر الأساسية في الموقف ظلت قائمة لفترة طويلة من الوقت دون أن يحدث ذلك انفجارا و يخلص سكرتير السفارة

بأنه يميل " إلى الاعتقاد بأنه مالم تتوافر شرارة إشعال فإن هذا "الديناميت" قد يظل ساكنا لفترة من الزمن " ويقول : " وفي اعتقادي أن استيلاء الوفد على السلطة لن يسفر عن أية تغييرات كبيرة جدا في الهيكل الإقتصادي والاجتماعي ، ففي الحكومات السابقة التي سيطر عليها الوفد ، لم يظهر اهتماما كبيرا بالإصلاح الاجتماعي والاقتصادي ، كما اتسمت حكومته الأخيرة بالفساد . ثم أشار إلى احتمالات قيام ديكتاتورية عسكرية من خلال مؤامرة عزيز المصري أو قيام حيدر باشا بالاستيلاء على السلطة وذكر أن هذه الديكتاتورية ستعتمد على نفس طبقة كبار الملاك والمؤجرين للحصول على تأييد . ثم تحدث عن الإخوان المسلمين ومصر الفتاة فذكر أنهما يبدوان محافظين من حيث الجوهر إن لم يكونا فاشيين جديدين في لهجتهما ، فالجماعة الأولى تدعو إلى الجامعة الإسلامية بينما الحزب الأخير متشدد في طلبه ، واشترك أي من الجماعتين في حكم مصر سيسفر عن ميول أكثر يمينية وربما لا يحدث تغييرا كبيرا في الهيكل الاجتماعي والاقتصادي من حيث الجوهر ، ولكن حكومة يسيطر عليها الإخوان أو مصر الفتاة ستكون أكثر تشددا تجاه المصالح والرعايا الأجانب إذا حكمنا بمواقف هاتين الجماعتين ، ويتحدث عن مطامع بعض زعماء المعارضة فيقول إن كثيرا جدا من زعماء المعارضة الفعليين أو المحتملين يملكون أو يسعون لامتلاك نصيب من ثروة البلاد مما لا يرجح حدوث تغيير كبير في الاستعمار الداخلي لاستغلال الفلاحين الذين يشكلون ٨٠ ٪ من السكان ، والذين يبدو حاليا أن المشاعر الثورية اليمينية واليسارية مفقده بينهم (٤٨٧) .

وفي نهاية هذا الفصل الذي نتحدث فيه عن العنف والإرهاب والاعتقال الذي مارسه للنظام الخالص للإخوان المسلمين لاتجد أفضل من اعتراف حسن الهضيبي خليفة حسن لبنا أمام محكمة الشعب والذي يصم هذا الجهاز بارتكاب الجرائم فيقول "لما جيت في الإخوان المسلمين في ١٩٥١ تبين لي أن عندهم شيء اسمه للنظام الخالص فأنا سألت إيه الغرض من هذا النظام ؟ وإيه مرماه ؟ وتعلموا بيه إيه ؟ خصوصا بعدما ثبت أنه ارتكب جرائم قبل تلك في السنوات ٤٦ - ٤٧ - ١٩٤٨ وكل هذه الجرائم ارتكبت طبعا انحراف أو خروج عن الغرض الأصلي " (٤٨٨) .

## محاولة نسف محكمة الاستئناف

بعد يومين من إصدار حسن البنا " بيان للناس " وبالتحديد فى يوم ١٣ من يناير ١٩٤٩ حاول شفيق إبراهيم أنس - وهو أحد أعضاء الجهاز السرى ، إحراق غرفة التحقيق لقضية السيارة للجيب وفيها ملف القضية وكافة أحرارها فى دولا ب بمحكمة الاستئناف بميدان باب الخلق ، والهدف إعدام الدليل على التهمة التى تلحق بالأشخاص المدونة أسماؤهم فى أوراق التحقيق ، سلم شفيق القنبلة لأحد السعاة لوضعها داخل للمحكمة ولكن السعاة اشتبهوا فيه فحملوا الحقيبة إلى خارج المبنى فى ميدان باب الخلق حيث انفجرت وأصيب من جراء الانفجار ٢٥ شخصا من المارة فى الشارع وألقى القبض على شفيق إبراهيم أنس . وقال الباقورى " هذه المحاولة للحمقاء كانت سبب حرج شديد أخذ على المرشد العام منافذ الفكر وجعل الدنيا على سعتها أضيق فى عينيه من سم الخياط " وأعلن المرشد العام أن مسئولية حادث المحكمة تقع على عاتق من قاموا به وليس على عاتق الجماعة (١٨٩) .

وهنا يثور سؤال : من الذى أمر بارتكاب هذا الحادث ؟ هل هو السندى ؟ أم السيد فايز ؟ وهل كان حسن البنا على علم به فى الوقت الذى كان يبذل فيه الجهد من خلال الوساطة " المصيدة " لإنقاذ بقاليا الجماعة من تحت الأنقاض ؟ .

يختلف قادة الإخوان فى الإجابة على هذا السؤال إلى حد تبادل الاتهامات فصلاح شادى ينسب الأمر بتنفيذ هذه العملية إلى عبد الرحمن السندى ويتهمة بفقد الشعور بالمسئولية ويبرئ السيد فايز منها ، ويذكر أن عبد الرحمن السندى كان فى ذلك الوقت محبوسا احتياطيا بسبب اتهامه فى قضية سيارة الجيب وكان سيد فايز فى غيبة للسندى قد أصبح مسئولا عن إدارة النظام تحت إشراف حسن البنا ، ويذكر صلاح شادى أن سيد فايز كان يحدوه الحرص على الالتزام بكل ماأمر به المرشد وكان يدرك خلل روابط السندى بالقيادة ويشارك حسن البنا فى هذا الإدراك ويعلم أن حسن البنا تشغله قضية الإصلاح وأن الظروف - بمسئوليته عن النظام - ربما أتاحت له الفرصة لتنفيذ هذا الإصلاح ، ولكن السيد فايز كان يدرك الصعاب التى يواجهها فى نقل الاختصاصات إليه وانتهى أمره إلى الفشل فى ذلك وكان تخطيطه لهذا الإصلاح سببا فى إيغار صدر السندى عليه ، مما أدى فى النهاية إلى اغتياله ويذكر صلاح شادى أن السيد فايز قد تحدث إليه عن هذه الصعوبات وأن المرشد علم بعزم السندى على تدبير إحراق مستندات قضية

السيارة الجيب بمحكمة الاستئناف فكلف صلاح شادي بإبلاغ سيد فايز برفض هذه العملية والالتزام بالهدوء الكامل بعد أن عانت الجماعة من آثار قتل الخازندار والنقراشي ويقول صلاح شادي "وأكدت على سيد فايز هذا المفهوم الذي أبلغني أنه أكد به دوره على إخوان النظام !! " ولكن السندی كان قد أبرم أمره وهو في السجن - بضرورة تنفيذ العملية ! من وراء ظهر سيد فايز ومن وراء مرشد الجماعة " .

وينتهي صلاح شادي إلى اتهام السندی بالانحراف وعدم الصلاحية لقيادة النظام الخالص ولأن الاستاذ البنا كان يتجه لإبعاده ، ولكن صلاح شادي لا يعفى حسن البنا من مسئولية عدم مبارته إلى مساءلة السندی . وعلى النقيض من هذا الرأي نجد أحمد عادل كمال - وهو أحد قادة النظام الخالص - يسند مسئولية حادث المحكمة إلى السيد فايز فيذكر أن " حادث المحكمة نفذة شفيق إبراهيم أنص بأمر من السيد فايز رحمه الله شخصيا ، وفوجيء عبدالرحمن السندی بالحادث ولم يكن لديه علم مسبق " .. ثم يقول : حادث الخازندار أنفذه عبدالرحمن السندی دون استئذان المرشد ، وحادث المحكمة أنفذه السيد فايز بعد رفض المرشد " (٤٩٠) وبسبب هذه المحاولة أنهارت المفاوضات مع الحكومة .

وتأثر حسن البنا بالحادث حين علم به واتصل به بعض المسئولين في الحكومة وحصلوا منه على بيان " ليسوا إخوانا وليسوا مسلمين " . فماذا قال حسن البنا في هذا البيان ؟ لنقرأ بعض نصوصه التي كتبها حسن البنا بيده فيقول :

" وقع هذا الحادث الجديد ، حادث محاولة نسف مكتب سعادة النائب العام وذكرت الجرائد أن مرتكبه كان من الإخوان المسلمين ، فشعرت بأن من الواجب أن أعلن أن مرتكب هذا الجرم الفظيع وأمثاله من الجرائم لا يمكن أن يكون من الإخوان ولا من المسلمين ، لأن الإسلام يحرمها والأخوة تأباهما وترفضها .

ومن المرجح بل من المحقق أنه إنما أراد به أن يتحدى الكلمة التي نشرت قبل ذلك بيومين تحت عنوان " بيان للناس " ، ولكن مصر الأمنه لن تردعها هذه المحاولات الأثيمة وسيتعاون هذا الشعب للحليم الفطرة مع حكومته الحريصة على أمنه وطمانينته في ظل جلالة الملك المعظم على القضاء على هذه الظاهرة الخطيرة . وإيعليم أولئك للصغار من العابثين أن خطابات التهديد التي يبعثون بها إلى كبار الرجال وغيرهم لن تزيد أحدا منهم إلا شعورا بواجبه ، وحرصا تاما على أدائه فليقلعوا عن هذه السفاسف

ولينصرفوا إلى خدمة بلادهم كل في حدود عمله ، إن كانوا يستطيعون عمل شيء نافع ومفيد " (٤١١) .

وهذا البيان لم ينشر إلا يوم ١٢ فبراير ١٩٤٩ وهو يوم اغتيال حسن البنا وقد يكون الهدف من هذا التوقيت هو الاتهام بأن أعضاء من الإخوان المسلمين هم الذين قتلوا حسن البنا بسبب هذا البيان ، ولكن هناك رواية أخرى فيروى بكر درويش الذي كان رقيباً بمراقبة النشر بوزارة الداخلية بيان أن "ليسوا إخواناً وليسوا مسلمين " سلم إلى الرقابة بعد اغتيال حسن البنا بيومين لتسليمه للصحف لنشره ، وقال توفيق صليب مدير الرقابة للرقباء " الهدف أن يلقى في الأذهان أن الجناة من الإخوان المسلمين المتذمرين من الشيخ حسن البنا لموقفه من الحكومة وأن هذا التذمر أدى إلى ارتكاب الحادث " (٤١٢) .

### محاولة اغتيال حامد جوده وتفكير لاغتيال الملك

كان إبراهيم عبد الهادي يسكن في حي المعادي وكان حامد جوده رئيس مجلس النواب في عهد وزارة إبراهيم عبد الهادي وهو أحد أقطاب الحزب السعدي يسكن في المعادي أيضا ، وكان كل منهما يمر في موكبه من بيته إلى رئاسة مجلس الوزراء أو مجلس النواب أو للعكس بجهة " فم الخليج " ودبر الإخوان كميناً لاغتيال إبراهيم عبد الهادي وحين مر حامد جوده بموكبه قبل مرور موكب إبراهيم عبد الهادي ومن نفس الطريق ظنه الإخوان موكب إبراهيم عبد الهادي فأطلق عليه الإخوان نيران أسلحتهم بكثافة من التومبي جن والبرن والقنابل اليدوية في يوم ٥ مايو ١٩٤٩ من أحد الأوكاز التي كان الإخوان يستأجرونها ويستخدمونها في الاختفاء وفي تخزين الأسلحة ، في بيت بجهة فم الخليج ، وقد أصابت النيران بعض المارة ولم تصب حامد جوده .

ولم يكتف الإخوان بتخطيطهم لهذه الاغتيالات بل فكروا في اغتيال رأس النظام وهو للملك .

يقول أحمد عادل كمال " كان هناك تفكير بالفعل عند بعض الإخوان لتوجيه ضربتهم إليه " (٤١٣) ، ورغم هذا التفكير الذي يحمل قمة العداء للملك - مع التظاهر بالولاء له - ورغم أن الملك سبقهم فدبر اغتيال حسن البنا المرشد العام في ١٢ فبراير ١٩٤٩ فإن الباحث - كما يقول الدكتور رفعت السعيد - ليكتف دهشته إذ يجد في سجل تشريفات قصر عابدين يوم ١٤



نوفمبر ١٩٥١ أسماء عديدة من قيادة الإخوان أتوا إلى أبواب قصر الملك  
ليعربوا - مرة أخرى لقاتل شيخهم ربما عن ولائهم ، وربما عن نسيانهم لدم  
شهيدهم ، والتوقيعات ذات دلالة : المرشد الجديد حسن اسماعيل الهضيبي -  
عبدالرحمن البنا شقيقه وصهره عبدالحكيم عابدين وسكرتير عام الجماعة ،  
وصالح عشاوى ، وعبدالقادر عودة - وحسين كمال الدين ، محمد الغزالي ،  
عبدالعزیز كامل . وكلهم أعضاء في مكتب الإرشاد العام ، وحتى السكرتير  
الخاص للإمام الشهيد وكاتم أسرارهم ورفيق رحلتهم للطويلة سعد الدين الوليلي ،  
أتوا به معهم ليوقع أيضا معربا عن ولائه للملك فاروق ؟ (٢٩٤) .

## العنف يتحول إلى نظرية لها دوافع ومبررات

استعرضنا قبل ذلك في الصفحات السابقة بعض حوادث العنف التي ارتكبتها جماعة الإخوان المسلمين عن طريق الجهاز الخاص في الفترة من ١٩٤٦ - ١٩٤٩ وهي الفترة التي استتسعت فيها الجماعة قوتها ، فقد نشأت للجماعة عام ١٩٢٨ وكان ظهورها غير ملحوظ لصغر حجمها في البداية وتركيزها على الدعوة الدينية ، ثم بدأت تنمو ويتزايد عدد أعضائها وساعد على ذلك التحالفات التي عقدتها مع القصر وحكومات الأقلية حيث حاول كل من الطرفين استثمار الآخر لصالحه مما حقق نموا هائلا للجماعة وظهرت ملامح قوتها التنظيمية مقارنة بالأحزاب السياسية للقائمة والمتهاكمة ، وإذا كانت حرب فلسطين أحد أسباب محنة الجماعة ، الكبرى فقد كانت هذه الحرب قبل هذه المحنة سببا في كسب سياسي ضخم حققته الجماعة فقد أظهرت هذه الحرب لكل ذي عينين أن الجماعة تمتلك جيشا مسلحا وأن هذا الجيش إذ يقاتل في فلسطين فهو يستطيع أن يقاتل أيضا في مصر .

ويؤكد هذه الحقيقة ماكتبه أحمد حسين في كتابه " واحتترقت القاهرة " إذ يقول إن حرب فلسطين أمدت الإخوان "بفرصة ذهبية لحشد السلاح والتمرن على استعماله بدعوى أنه من أجل فلسطين " وأن الإخوان كان لديهم كميات من الأسلحة والذخائر جمعوها تحت ستار تجهيز المتطوعين إلى فلسطين وهم يعدونها لإحداث انقلاب في مصر بالقوة " (١٩٥) .

ويقول د. محمد حسين هيكل إنه خلال حرب فلسطين " قويت شوكة جماعة الإخوان فأصبحوا قوة يخشى بأسها " (١٩٦) .

ويستند هذا التطور في حياة الجماعة على إيمان ركيز لدى حسن البنا على ضرورة القوة كوسيلة للوصول إلى تحقيق أهدافه لذلك عمل على الإعداد لها وهو القائل " يتساعل كثير من الناس هل في عزم الإخوان المسلمين أن يستخدموا القوة في تحقيق أغراضهم والوصول إلى غايتهم ؟ " ويجيب حسن البنا على هذا التساؤل : " أما القوة فشعار الإسلام في كل نظمه وتشريعاته ! فالإخوان لابد أن يكونوا أقوياء ، ولابد أن يعملوا في قوة .. وأول درجة من درجات القوة : قوة العقيدة والإيمان ، يلي ذلك : قوة الوحدة والارتباط ، ثم بعدهما قوة المساعد والسلاح ؟ " (١٩٧) .



## الفصل الرابع

---

موقف الجماعة

من الاستعمار ومن الأحزاب

---





كتابات معادية للاستعمار



كتابات معادية للاستعمار :

لابد أن نسلّم منذ البداية بأن جماعة الإخوان المسلمين جماعة معادية للاستعمار، سواء بحكم برامجها وشعاراتها للمعللة، أو بحكم الطبيعة التطبيقية التي تتكون منها هذه الجماعة - والتي تتراوح ما بين البرجوازية الصغيرة في رأى بعض المفكرين، أو الطبقة المتوسطة عند غيرهم - ولكي نلقى ضوءا على هذا التصور فلنستعرض بعض الآراء النظرية وبعض المواقف للشيخ حسن البنا، لعل في نكرها جلاء لما قلناه :

ففي "حديث الثلاثاء" يتحدث حسن البنا عن معنى الاستعمار فيذكر أن الله تعالى جمع الاستعمار في كلمتين : "إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها" أفسدوها : الفساد العلمي، والفساد الاقتصادي والفساد الصحي والفساد الأخلاقي .. ومن مظاهره : الذل، والفقر، والمسكنة . "وجعلوا أعزة أهلها أذلة" فإذا فقد الإنسان عزته وكان أمره فرطا فقد كل شيء في حياته ...، وكلما ظهرت قوة المستعمر في بلد كلما ظهر بطشه وغطرسته) وكذلك يفعلون "سنة الله في خلقه، ولن تجد لسنة الله تبديلا . ثم يصف حسن البنا الاستعمار (بالاستخراب" فيقول : "هذا الاستخراب كلما دخل بلدا سلب الذمة من أهله ففسد خلقه، وضعفت نفوس أهله، وشاع الظلم فيه، ومات العلم وفشا الجهل، ثم تتلاشى الأمة بعد ذلك . هذا هو الاستعمار الحديث، وذلك أثره ومظهره" (٤٩٨)

وقد مزج حسن البنا الوطنية بالعقيدة محاولا بذلك خلق قاعدة ثابتة تتبع منها الحمية والحماسة المبنية على الإيمان المطلق ضد الاستعمار؛ فتحدث في أحد المؤتمرات الشعبية الذي انعقد لتأييد المطالب الوطنية بجلاء الإنجليز عن أرض مصر - وذلك سنة ١٩٤٦ - وعبر عن حاجتنا إلى بغض الأعداء، بحيث يصبح هذا البغض نابعا من قلوبنا، ومن (فقه عقيدتنا)، فقال : "إنه لا يمكن خروج الأعداء بالمعنى السياسى وحده ولا المصلحة وحدها، ولكن لابد من عامل العقيدة أولا، فلابد من أن يدفعنا إلى ذلك شعور من البغض، وهل الإيمان إلا الحب والبغض ؟! ولهذا فإني أقول لكم : إذا سلم عليكم : إنجليزى فاغسل يديك سبع مرات، إغداهن بالتراب" . وحاول أن يزيل من النفوس هيبة بريطانيا والخشية منها فقال : "ليعلم كل مصرى أن بريطانيا خرجت من الحرب العالمية الثانية فقيرة ومدينة لجميع الدول، وأصبح مثلها الآن - فى نظر الشعوب - (كخيال المائة) الذى يضعه المزارعون فى وسط المزارع ليرهبوا به العصافير والطيور، أو مثل رجل غنى أصابه الفقر، وياع كل ما يملكه سوى بدلة (ريد نجوت)، أبقى عليها

وحدها ليلبسها في الحفلات الكبرى ليظن الناس حين يخرج بها أنه لا يزال بجاهه وغباه .

وختم حسن البنا خطابه بقوله : ' إتنا يجب أن ترضع أطفالنا كراهية وبغض الإنجليز ، وسنجعله من قنوتنا في الصلاة ' .. ثم قال بكل قوة وحماس : ' سوف تعلم أولادنا الحرية والوطنية كما تعلمهم السورة من القرآن ' (١٩١) .

وكتب حسن البنا بجريدة الإخوان المسلمين - في ٢١ أكتوبر ١٩٤٦ - مقالا بعنوان ' بين الحب والبغض ' تحدث فيه عن خداع الإنجليز لنا وسلبهم لحریتنا وثروتنا، وأنهم دخلوا مصر والهند والجزيرة العربية بالخدعة والمكر، وتصنعوا الإحسان وأسرفوا في الوعود فصدقنا، فإذا هي كلها سراب خادع، وإذا بنا بعد قليل من الوقت نفیق على حریتنا وقد سلبت، وعلى استقلالنا وقد ضاع، وعلى ثروتنا وقد انتقلت إلى أيدي الأجانب والمشرکات وإلى أسواق لندن ولانكشير ومانشستر وإيفربول، ومع هذه الأضرار البالغة - سياسيا واقتصاديا - فقد فقدنا كذلك خلقنا وتقاليدنا وأوضاعنا السليمة القوية . ثم تحدث عن كناحننا من أجل استعادة حقوقنا فقال : ' إتنا جاهدنا بالأنفس وقمنا بالثورات وخذعنا مرة ثانية، وسلكنا سبيل التناهم ووقفنا إلى جانبهم في ساعة العسرة، ولكن ذلك كله لم يغير من تلك الطبيعة المادية التجارية، ولم يؤثر في هذه النفوس الوصولية النفعية، وكان جزاؤنا بعد هذا كله : ثنى الأعطاف، وهز الأكتاف، واللف والدوران !

وحذر حسن البنا من أن غضب الشعب على الإنجليز سيتحول إلى عداه، كما أعلن أن لا تعاون بعد اليوم مع الإنجليز (٥٠٠) .

لقد هاجم الإخوان الاحتلال البريطاني ولعبوا دورا إيجابيا في التوعية بمخاطره، فأرجعوا مظاهر التدهور في مصر في كافة نواحيها إلى تدبير الإنجليز، ورأوا أن سياسة الإنجليز تتبع من كره دفين للإسلام وللحضارة الإسلامية مما دفعهم إلى محاولة نيش تاريخنا وتشويهه . وأثار الإخوان العرب والمسلمين ضد الاستعمار باعتباره رأس البلاء ومصدر الشقاء، وأنه لن يعود للإسلام مجده ولن تقوم للعرب قائمة إلا إذا تحررت الشعوب الإسلامية . وأعتبر الإخوان معارضة الاحتلال جزءا من الجهاد ؛ لأن الاستعمار - كالكفر - ملة واحدة وشر واحد . وبذلك أذاع الإخوان فكرتي الجلاء ووحدة وادي النيل لدى الجماهير . ولم يقتصر دورهم على المطالبة بالجلاء عن مصر فقط ، بل ربطوا بين الاستعمار في مصر والاستعمار في

العالم الإسلامى ' فكله لون واحد من العذاب وهم واحد نزل بساحة العرب والمسلمين فاستذلهم بعد عزة (٥٠١) .

وفى مواجهة عناد الإنجليز ومرلوقاتهم التى تحول دون حل القضية الوطنية وتهادن الحكام واستسلامهم للاحتلال وإرهابهم للحركة الوطنية بحاول حسن البناء أن يحافظ على شعلة الأمل فى نفوس للجماهير حتى تستمر فى كفاحها لنيل مطالبها ؛ فيكتب فى جريدة الإخوان المسلمين - فى ١٢ ديسمبر سنة ١٩٤٦ - فى مقاله 'حديث الجمعة' بعنوان 'بين اليأس والأمل' بأنه لا يتصور أن مؤمنا بالله وبالقُرآن يجد اليأس إلى قلبه مسيلا مهما أظلمت أمامه الخطوب واشتدت عليه وطأة الحوادث ووضعت فى طريقه العقبات . ويذكر الناس بأن القرآن يضع اليأس فى مرتبة الكفر ويقرن القنوط بالضلال . قال تعالى ' ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون ' . وأن الأيام دول بين الناس ' وتلك الأيام نداولها بين الناس ' وأقرب ما يكون هذا النصر إذا اشتد الضيق وزاغت الأبصار . ويتعجب مستكبرا قول من يقول : ماذا نصنع ونحن ضعاف وخصومنا أقوياء ؟؟ (٥٠٢) .

وفى العدد الصادر فى ١٦ يناير ١٩٤٧ يتعجب من تخاذل الحكومات الإسلامية - وبخاصة الحكومة المصرية - محاولا شد العزائم وتقويتها حتى تواصل السعى لتحقيق الأمنى الوطنية فيقول : ' لا شك أننا عزل ضعفاء من حيث قوة للمادة والسلاح والمال والرجال والعتاد، ولا شك أيضا أن خصومنا كذلك قد أنهكتهم الحرب وأكلت منهم الأخضر واليابس وأنقلتهم بالدين وألحت عليهم بالجوع والخوف ودمرت المدن والقرى وحطمت النفوس والجسوم ؛ فهم يألون كما نألم، بل فوق مانألم ؛ ولكننا أقوياء بحقنا، وهم ضعفاء بباطلهم وعدوانهم ' (٥٠٣) .

#### مفارقة بين النظرية والتطبيق :

ومع وضوح هذه الكتابات فى العداء للاستعمار لم تكن السياسات العملية والتطبيقات الفعلية التى انتهجتها جماعة الإخوان المسلمين منسجمة فى كل الأوقات مع طبيعة ومصالح هذه الطبقة أو تلك ممن كان الإخوان يعبرون عنهم .

#### تدرج فى الأهداف :

بدأت الدعوة فى سنواتها الأولى دينية تهذيبية : قام تتعرض للقضية الوطنية، ولم تقف عند المشكلات السياسية . ومع تزايد قوتها تدرجت على



استحياء لطرق هذه الموضوعات، وتدرج الإخوان في وسائل تعبيرهم :  
فبدأوا أولا بكتابة الرسائل إلى رؤساء الحكومات المتعاقبة لإصلاح الأوضاع  
الاجتماعية والاقتصادية والسياسية . وما أن اشتدت شوكتهم حتى عقدوا  
المؤتمرات العامة للضخمة، وحركوا للمظاهرات العنيفة . وتحولت شعب  
الإخوان إلى مدارس للوطنية والجهاد فشاركوا في محو الأمية السياسية من  
الأوساط الشعبية وحثوها على للمشاركة في الأعمال الوطنية، ونشروا الروح  
العسكرية بين الشباب (٥٠٤) .

ففي رسالة ' نحو النور ' - وقد كتبت بعد عقد معاهدة ١٩٣٦  
ومثلت البدايات الأولى للدخول في المعترك السياسي - نجد برنامجا تهذيبيا  
اهتم بالفرعيات وأهمل القضايا الأساسية، فقد اشتملت الرسالة على خمسين  
مادة كبرنامج للإصلاح : - منها عشر مواد عالجت النواحي السياسية  
والقضائية والإدارية في أولها : مادة ١ - القضاء على الحزبية وتوجيه قوى  
الأمة السياسية في وجهة واحدة وصف واحد ' . وفي المادة رقم ٤ - ' تقوية  
الروابط بين الأقطار الإسلامية جميعا - وبخاصة العربية منها - تمهيدا  
للتفكير الجدي والعمل في شأن الخلافة الضائعة ' . ولم يتعرض هذا  
البرنامج للاستعمار بكلمة واحدة، رغم أن الاستقلال الحقيقي شرط أساسي في  
أية خطوات عملية نحو الخلافة . ويرجع هذا الخلل إلى أن الإخوان اعتبروا  
مطلب إقامة الدولة الإسلامية مقدما على التخلص من الاستعمار . -  
وثلاثون مادة عالجت الناحية الاجتماعية والعملية : منها المادة رقم ٧ وتنص  
على ' إعادة النظر في مناهج تعليم البنات ووجوب التفريق بينها وبين مناهج  
تعليم الصبيان في كثير من مراحل التعليم ' .

ونصت المادة التاسعة على ' تشجيع الزواج والنسل بكل الوسائل  
المؤدية إلى ذلك، ووضع تشريع يحمي الأسرة ويحض عليها ويحل مشكلة  
الزواج ' .

- وعشر مواد عالجت الناحية الاقتصادية (٥٠٥)

ولهذا قلنا إن هذا البرنامج ' تهذيبى ' أكثر منه ' سياسى اجتماعى '،  
اهتم بالفرعيات وأهمل القضايا الجوهرية في السياسة والاجتماع والاقتصاد  
وهي القضايا التي كانت ملحة في ذلك الوقت : كالموقف من الاستعمار، ومن  
الإقطاع، ومن الرأسمالية الكبيرة، ومن الديمقراطية .

**موقف معاد للاستعمار فى المؤتمر الخامس :**

ثم تصاعد اهتمام الإخوان بالقضايا السياسية وانغمسوا فى معاركها بعد ذلك : ففى رسالة المؤتمر الخامس المنعقد فى ١٣ من ذى الحجة سنة ١٣٥٧ هـ الموافق سنة ١٩٣٨ م حدد حسن البنا موقف الإخوان من الدول الأوروبية، وبشكل خاص : إنجلترا، وفرنسا، وإيطاليا - وهى الدول التى تحتل أجزاء من الوطن العربى - فذكر أن ' كل دولة اعتدت وتعدى على أوطان الإسلام دولة ظالمة لابد أن تكف عدوانها، ولابد من أن يعد المسلمون أنفسهم ويعملوا متساندين على التخلص من نيرها . إن إنجلترا لاتزال تضيق مصر رغم محالفتها إياها .

(ثم أشار إلى إساءة إنجلترا لفلسطين) .

وعن فرنسا التى ادعت صداقة الإسلام حينما بنى الدهر : ذكر أن لها مع المسلمين حسابا طويلا ' ولا تنسى لها هذا الموقف المخجل مع سورية الشقيقة، ولا تنسى لها موقفها فى قضية المغرب الأقصى والظهير البربرى' .

وعن إيطاليا : تحدث عن أن الدوتشى 'موسوليني' ورجاله يعملون على إفناء طرابلس العربية المسلمة، وإيادة أهلها واستئصالها، ومحو كل أثر للعروبة والإسلام فيها .

**إهمال المشاكل الاقتصادية :**

وإذا كانت القضية الوطنية قد شددت انتباه حسن البنا إلى الحديث عنها - لأولويتها فى الاهتمام الشعبى فى ذلك الوقت - فإنه لم يعط فى هذا المؤتمر المساحة الواجبة للمشاكل الاقتصادية والاجتماعية لجماهير الشعب، واكتفى بالقول بأنه كان يجب أن يستعرض ' بعض المشاكل الاجتماعية والاقتصادية القائمة فى المجتمع المصرى - وإن شئتم فقولوا الإسلامى فإن الداء يكون واحدا فى الجميع - لولا ضيق الوقت ' ثم حصر الداء فى : ضعف الأخلاق، وفقدان المثل العليا، وإيثار المصلحة الخاصة على المصلحة العامة، والجبن عن مواجهة الحقائق ، والهروب من تبعات العلاج، والفرقة - قاتلها الله - هذا هو الداء .

' ثم وصف الدواء بأنه ' كلمة واحدة أيضا هى : ضد هذه الأخلاق، هى علاج النفوس أيها الإخوان وتقويم أخلاق الشعب ' (٥٠٦) . وبهذا اكتفى فى الحديث عن القضايا الاقتصادية والاجتماعية بمثل هذه الكلمة التى تشبه كلمات الرثاء، ولم تحظ بالاهتمام الواجب لها مثلما حظيت القضايا الداخلية

والفكرية للجماعة في مثل هذا المؤتمر الهام الذي توضع فيه الخطط وتبحث المشاكل للوصول إلى قرارات ومواقف واضحة .

وقد لاقى هذا الظهور السياسى لجماعة الإخوان المسلمين معارضة شديدة من خصومها ؛ فاتهموها بالمتاجرة بالدين، وغمزوا الإخوان فى وطنيتهم ، وزعموا أنهم صنيعة للتصير ولأحزاب الأقلية .

وقد رد حسن البنا فى جريدة النذير على هذه الاتهامات فى مقال بعنوان : ' إلى الذين لم يعرفونا ' نفى فيه أن تكون دعوة الإخوان دعوة حزبية أو صنيعة لحزب، ونفى عن الإخوان التتبع والتفرغ للعبادة وإهمال الشؤون الخاصة، ونفى اشتراط الإخوان فى الأعضاء أن يلبسوا لباسا خاصا، فقال : ' ويظن كثير من الناس أن الإخوان يتاجرون بالدين، ويستترون وراء دعوتهم الإسلامية دعوة أخرى خفية غير ظاهرة . . . وكثير من هؤلاء لم يجربوا ما جرب الإخوان، ولم يحيطوا بأطراف الدعوات وشؤونها ومستلزماتها ما أحاط الإخوان، ولم يفكروا فى عواقب الأعمال ونتائجها وثمراتها ما فكر الإخوان، وقد يكون كل ما عندهم حماسة مشكورة أو جهالة معذورة ' (٥٠٧) .

#### الهجوم على معاهدة سنة ١٩٣٦ :

وعن معاهدة ١٩٣٦ بين مصر وإنجلترا، والتي تم التوقيع عليها فى ٢٦ أغسطس ١٩٣٦ ذكر حسن البنا أنها حققت جزءا ضئيلا جدا من الأمن المصرى، ولا زالت مصر تكافح لاستكمال الباقي (٥٠٨)، ولذلك دعا حسن البنا إلى تعديل المعاهدة، وانسحاب القوات البريطانية من القلعة وقصر النيل إلى صحراء العباسية وتكناتها (٥٠٩) .

وبينما اعتبرت الأحزاب الموقعة على المعاهدة أن الإنجليز حلفاء أو أصدقاء دعت الجماعة إلى تصحيح هذا المفهوم لدى الجماهير باعتبار الإنجليز أعداء محتلين لا سبيل لإخراجهم إلا بالسلاح (٥١٠) . وقد عبر حسن البنا أيضا فى رسالة المؤتمر عن أن المعاهدة غل فى عنق مصر، وأن طريق التخلص منها هو العمل والتسلح بلسان القوة، وهو أبلغ لسان، يقول حسن البنا : ' إن إنجلترا لا تزال تضايق مصر رغم محالفتها إياها، ولا فائدة فى أن نقول إن المعاهدة نافعة أو ضارة، أو ينبغى تعديلها، أو يجب إنفاذها ؛ فهذا كلام لا طائل تحته، والمعاهدة غل فى عنق مصر وت قيد فى يدها ما فى ذلك شك، وهل نستطيع أن نتخلص من هذا القيد إلا بالعمل وحسن الاستعداد ؟

فلسان القوة هو أبلغ لسان، فلتعمل على ذلك، ولتكتسب الوقت إذا أرادت الحرية والاستقلال ' (٥١١).

وقد كان لهذه المعاهدة سلبياتها التي فرضها تدهور الموقف الدولي وإصرار إنجلترا على أن تحصل بالمعاهدة على المميزات التي كانت ترجو الحصول عليها من عدم إبرامها، وقد ساعدها على ذلك ضعف موقف المفاوض المصري . ومن أهم سلبيات المعاهدة : أنها عجزت عن إنهاء الاحتلال من الناحية الفعلية، فرغم أن المعاهدة قررت إنهاء الاحتلال العسكري إلا أنها ربطت هذا بشروط خامضة وغير محددة حيث ربطت الجلاء بوصول الجيش المصري إلى القدرة على الدفاع - بمفرده - عن حرية الملاحة وسلامتها في قناة السويس .

ولكن المعاهدة حققت بعض الإيجابيات، وهي :

- ١- سحب جميع الموظفين البريطانيين من الجيش المصري .
- ٢- إلغاء وظيفة المفتش العام والموظفين التابعين له .
- ٣- إلغاء إدارة الأمن العام الأوروبية .
- ٤- خروج العنصر الأوروبي من البوليس في مدى خمس سنوات .
- ٥- أطلقت حرية الحكومة المصرية في الاستغناء عن المستشارين القضائي والمالي .

٦- اعترفت إنجلترا بأن المسئولية عن أرواح الأجانب في مصر مسئولية الحكومة المصرية دون سواها .

٧- نص فيها على إلغاء جميع الاتفاقات والوثائق المنافية لأحكامها، ومنها : تصريح ٢٨ فبراير بتحفظاته الأربعة .

٨- أعطت مصر حرية عقد المعاهدات السياسية مع الدول الأجنبية بشرط ألا تتعارض مع أحكام المعاهدة .

ولقد كان مكسب إلغاء الامتيازات الأجنبية أخطر هذه المكاسب الداخلية . وبناء على هذه المعاهدة انضمت مصر إلى عصبة الأمم في ٢٦ مايو ١٩٢٧ بإجماع آراء أعضاء جمعيتها العمومية .

آراء بعض الزعماء في معاهدة ١٩٣٦ :

ولقد عبر بعض الزعماء السياسيين الذين قبلوا المعاهدة عما اشتملت عليه من سلبيات وإيجابيات، سواء عن النصوص العسكرية التي تتعارض مع استقلال مصر والتي فرضتها الظروف الدولية، أو عن المزايا التي تضمنتها المعاهدة .

يقول محمد محمود باشا وهو أحد أعضاء وفد المفاوضة : ' إن الالتزامات العسكرية تتعارض مع استقلال مصر، ولولا ظروف خاصة بنا في مصر، ولولا ما في المعاهدة من مزايا، ولولا ظروف دولية قائمة في الوقت الحاضر، تحيط بنا، وتدعونا لنفكر في الواقع، وألا نقتصر على الحرص على آمالنا ومطالبنا، وتمنعنا من أن نركز جهودنا في تحقيق آمالنا وأماننا - لما جال قبول هذه المعاهدة بخاطري .

كما قال الدكتور أحمد ماهر رئيس مجلس النواب : ' إننا مضطرون إلى قبول هذه الشروط نظرا إلى الظروف القاهرة التي تحيط بنا والتي لا مفر منها ' . وقال الدكتور محمد حسين هيكل : ' إن كنتم تريدون لمصر استقلالاً تاماً فالمعاهدة لا تحقق استقلالها التام فرفضوها، وإن كنتم تريدون لمصر أن تتمتع بحقوق الممتلكات البريطانية المستقلة ( الدومينيون ) فالمعاهدة لا تتيحكم إياها ؛ فرفضوها، وإن كنتم تريدون تغيير الحالة التي سنمناها دون اهتمام بنتائج هذا التغيير - لعل في الحركة بركة - إذن فاقبلوا المعاهدة على أن تعدل بأسرع ما يستطاع تعديلاً يزيل مآبها من مساس باستقلال مصر ' (٥١٢) .

#### تعاطف الإخوان في بداية الحرب مع دول المحور :

وعندما اشتعلت الحرب العالمية الثانية تعاطف الإخوان في بدايتها مع دول المحور، واتخذوا موقف العداء من الإنجليز، متفقين في ذلك مع ميول القصر وبعض الشخصيات المستقلة المؤيدة لألمانيا وإيطاليا . وقد اتهم البنا بالعمل لحساب إيطاليا، ونقلته وزارة المعارف إلى الصعيد . ولكن السراي عن طريق النواب الدستوريين تمكنت من إعادته إلى القاهرة (٥١٣) .

وقد سبق أن أشرنا في مواضع سابقة إلى أن الفكرة الفاشية والنازية كانت تجد لها أصدقاء داخل جماعة الإخوان المسلمين، وقد كتب حسن البنا سنة ١٩٣٨ في مجلة النذير تحت عنوان ' كلمة الأسبوع ' متحدثاً عن تفكير إيطاليا وألمانيا واليابان في الإسلام . ورغم أنه استشعر من هذا التفكير الخداع، وعبر عن وعيه بالأهداف الاستعمارية التي تتستر وراء تطلعاتهم للإسلام ، فقد عاد لينخدع بادعاءاتهم، وليحسن الظن بهم .

يقول حسن البنا : ' ذكرت بعض الجرائد أن إيطاليا وألمانيا بفكران في الإسلام، وقررت إيطاليا تدريس اللغة العربية في مدارسها الثانوية بصفة رسمية إجبارية، ومن قبل سمعنا تفكير اليابان في الإسلام، وقد تجددت هذه



الإشاعة في هذه الأيام، ولاشك أن هذه الدول الثلاث قد وضعت في برنامجها التقرب التام إلى العالم الإسلامي والتتودد إلى العرب والمسلمين، وقدمت لذلك عدة مقدمات كبناء للمساجد، ودعوة الشباب العربي إلى المدن والعواصم ... ثم يعلق على ذلك بقوله : ' ولاشك كذلك أن هذه دعاية سياسية ومحاولات تستر وراءها أغراضا استعمارية واسعة النطاق، فليس ذلك للعرب ولا للإسلام، ولكنه لخدمة المقاصد الاستعمارية والآمال والأمتى التي تطمح إليها هذه الدول ' .

ولكنه عاد بعد هذا الشك والتحذير ليحسن الظن بهم، فقال : ' هذا استعداد طيب تعلنه هذه الدول، إذا أضفنا إليه موقف الدول المسيحية منها من الكنيسة، وخروجها على تعاليمها، وموقف اليابان من ديانتها الوثنية وتبرمها بطقوسها - وأضفنا إلى ذلك كله أن هذه الدول إنما تعجبها القوة والكرامة والقوة والسيادة، وأن هذه هي شعائر الإسلام ' .

ثم يقول : ' لقد كتب الإخوان المسلمون إلى ملوك المسلمين وأمرائهم وعلمائهم وحكامهم بوجوب التبليغ رسميا إلى هذه الأمم باسم الإسلام ' (٥١٤) .

وفي نفس العدد من النذير نداء من حسن البنا إلى شيخ الجامع الأزهر يدعوه فيه إلى تبليغ ألمانيا وإيطاليا واليابان بالإسلام، أو دراسة الإسلام دراسة علمية صحيحة مع إمدادهم بالعلماء لشرح مفهوم الإسلام، أو تمنحنا هذه الدول حق التبشير بالإسلام، وحق إقامة المؤسسات الإسلامية (٥١٥)

#### التضيق على الإخوان لتعاطفهم مع دول المحور :

وقد قوبل تعاطف الإخوان مع دول المحور بمراقبات ومضايقات عديدة من قبل الإنجليز ووزارة حسين مرعي، خاصة بعد إقالة وزارة علي ماهر في يونية سنة ١٩٤٠ . وقد اعتقل حسن البنا واعتقل معه عدد من قيادات الإخوان، وتتدخل السراى مرة ثانية بواسطة السعديين الذين عملوا على احتواء الإخوان - ويزور حامد جودة - سكرتير حزب السعديين وأحد وزرائهم - حسن البنا في المعتقل، وبعد أيام يخرج حسن البنا وزملاؤه من المعتقل لينشط ويتنقل في طول البلاد وعرضها يدعو لجماعته وقد ازداد جاها وسلطانا، كما تحدث بذلك أحمد حسين .

القصر والسعديون يعملون على لحتواء الإخوان :

وفي لقاء بين السير / والتر سمارت - المستشار الشرقي للسفارة البريطانية - مع وكيل وزارة الداخلية المصرية حسن رفعت في أول نوفمبر ١٩٤٥ لمواجهة ما يخشى من تدهور الأمن بمناسبة ذكرى وعد بلفور في ٢ نوفمبر - صرح وكيل وزارة الداخلية بأن حسن البنا تلقى إعانات من الإيطاليين والألمان والقصر والوفد .

وبينما يؤكد حسن رفعت أن حسن البنا لم يحصل على هذه الأموال لنفسه، بل استخدمها لتطوير أنشطة الجماعة، نجد أن محمود الغزالي بك مدير الأمن العام يقول لسمارت - الذي زاره بعد زيارته لحسن رفعت - : ' لا أتفق مع حسن رفعت في رأيه حول الأموال التي حصل عليها حسن البنا، أرى أن البنا يحتفظ بجزء من هذه الأموال لنفسه ' (٥١٦) وحسن البنا في تحركاته خلال الحرب ابتعد عن كل نشاط سياسي . وبذلك كان الإخوان المسلمون هم التنظيم الوحيد الذي أخذ فرصته في النشاط خلال الحرب، وحصل على الرضاء التام من سلطات الاحتلال الإنجليزي في مصر، وكان ذلك في لظـر صلاح عيسى - وهو يتحدث تحت عنوان ' الإخوان المسلمون في حماية الأقليات ' - يرجع إلى نكاء الإخوان وتعاملهم مع الاحتلال الإنجليزي بحجمهم الحقيقي لا بأهدافهم .

الإخوان يستفيدون من فترة الحرب :

يقول صلاح عيسى : ' ثبت أن نكاء الإخوان السياسي فوق مستوى الشبهات، وهو ما تأكد من الطريقة التي تعاملوا بها مع الاحتلال الإنجليزي في مصر، إذ تعاملوا بحجمهم الحقيقي لا بأهدافهم التي أعلنوها تدريجيا وفيما بعد . وكما نجحوا في خديعة شركة قناة السويس وحصلوا منها على منحة تصل إلى خمسمائة جنيه - رغم أنها شركة تعمل لمصلحة الاحتلال الإنجليزي - فقد أثروا ألا يتدخلوا لسحق كل خصومهم السياسيين إبان الحرب العالمية الثانية إنهم لم يكفوا فقط خلال سنوات الحرب عن أي نشاط سياسي يعرضهم للعصف بهم، بل على العكس من ذلك : أخذوا فرصة للانتشار والتوسع، وتصرفوا بنكاء جعل سلطات الاحتلال الإنجليزي في مصر ترضى عنهم رضاء تاما . ففي بداية الحرب العالمية الثانية ضيقت هذه السلطات على كل القوى السياسية الوطنية في مصر - سواء القوى الديمقراطية أو القوى التي كانت تعادى الإنجليز من منطلق فاشستي - ولم ينج من هؤلاء سوى الإخوان المسلمين . ويؤكد ذلك ما سبق أن ذكرناه من

أنه في عام ١٩٤١ اعتقل حسن البنا زعيم الإخوان المسلمين لفترة قليلة وأودع في معتقل - الزيتون وكانت مصر أيامها تحت حكم مجموعة من أحزاب الأقليات السياسية من السعديين والأحرار الدستوريين - وفي أحد الأيام زار حامد جودة سكرتير الحزب للسعدي معتقل الزيتون، حيث التقى بالشيخ حسن البنا، وقضى معه عدة ساعات، واعتذر له عن اعتقاله، ثم مالبث حسن البنا أن خرج من المعتقل بعدما بقليل (ولا يعرف أحد ما دار بينهما) . لكن كان العمل السياسي العلني في مصر مصانرا بقسوة خلال الحرب، بينما الإخوان - وكانوا في ذلك الوقت جمعية دينية صغيرة - قد توسعوا وانطلقوا خطبائهم في المساجد يهاجمون النازية ويفضحون أكذوبة ادعاء هتلر بأنه أسلم، وأنه سيؤسس المسلمين بعد انتصاره، مساندين - بقوة وبلا شروط - الحلفاء في صراعهم ضد النازي . وفي مقابل هذه الخدمة الإعلامية الضخمة فإن الحرب قد انتهت ليفاجأ السياسيون في مصر بالإخوان المسلمين وقد كونوا مئات الشعب في القرى، وتغلغلوا في المدارس تحت اسم ويصر وزارة الاحتلال الإنجليزي في مصر، وأصبحوا قوة سياسية ينبغي أن يعمل حسابها، خاصة أنهم قد تميزوا منذ البداية بقدرة مذهلة على التنظيم الحديدي، اكتسبها حسن البنا من دراسة متعمقة للحركات السرية التي نشأت في الدولة الإسلامية في عهد بني أمية وما تلاه، والتي ميزت نشاط الفرق الإسلامية المتعددة وخاصة الشيعة (٥١٧) .

**البنا . يطالب - بعد نهاية الحرب - بالاستقلال والجلء :**

وبعد أن وضعت الحرب العالمية الثانية أوزارها طالب حسن البنا الدول الظافرة بالاستجابة إلى مطالب مصر في الاستقلال والجلء ووحدة وادي النيل، فكتب في مجلة الإخوان المسلمين في ٢٣ أغسطس سنة ١٩٤٥ تحت عنوان ' كلمتان بعد الهدنة العامة ' مذكرا الدول المنتصرة بصحوة الشعوب العربية ومطالبتها بحقوقها، وأنها لن ترضى بالقشور منها، وأن من حق هذه الشعوب الحصول على حريتها واستقلالها، لإخلاصها لقضية الحلفاء في الحرب ومعاونتها لهم في المجهود الحربي، وأن الاستقلال الذي تطالب به الشعوب العربية يتطلب جلء القوات الأجنبية جلء تاما، مع الاعتراف لها بحدودها الطبيعية، وفيما يخص مصر فالحدود الطبيعية تعني بالنسبة لها : وحدة مصر والسودان، باعتبار السودان هو النصف الجنوبي لمصر الذي ربطه بها النيل رباطا لا انفصام له . وهو يطالب الدول

المنتصرة بأن تترك للبلاد العربية الحرية فى داخل بلادها فى إقامة الحكم فيها على قواعد صالحة من دينها وفضائلها ' .

ثم هو يعد الدول المنتصرة باستعداد الدول العربية بالتعاون معها ومع العالم ؛ لأن الشعوب العربية والإسلامية لتدرك تمام الإدراك أنه من المستحيل الآن على أمة من الأمم أن تعيش فى معزل عن العالم أو بمنجاة من تيارات الحوادث العامة التى صارت تتعرض لها الأمم على السواء .. وهى لهذا مستعدة تمام الاستعداد للتعاون مع غيرها، بل إنها لتذهب فى هذا التعاون إلى أبعد حدوده .. ولكنها تريد تعاوننا يعترف بوجودها، ويحفظ حقوقها ' . وحاول أن يطمئن الدول المنتصرة من حصول الدول العربية على حريتها واستقلالها ؛ فذكر أنه لا محل مطلقا للخوف من تقوية هذه الشعوب وإنها ضيها بعد تطور العلاقات الإنسانية بين الناس ( ٥١٨ ) .

#### استعداد البنا للتحالف العسكرى مع الغرب ضد تيار الثورة :

وقد ألقى حسن البنا الأضواء على مفهوم للتعاون الذى أشار إليه فى مقاله السابق واستعداده لأن يذهب فى هذا التعاون إلى أبعد حدوده، وذلك فى حديثه الخطر مع مستر مبنسر المراسل الحربى الأمريكى والذى نشرته مجلة الإخوان المسلمين فى ٢ فبراير سنة ١٩٤٦ حيث أبدى استعداداته للتحالف العسكرى مع الغرب، وبرر ذلك، ببيانته بعد الاستقلال لاستغنى دول الشرق عن الغرب، ويمكن التحالف معه ضد تيار الثورة . فقد سأل المراسل حسن البنا السؤال التالى : إذا فرضنا أن روسيا حاولت إيقاد نار ثورة ( لبلشفة ) الشرق الأوسط فكيف يمكن لهذه الدول - على فرض أنها تجمعت فى وحدة كبيرة متمتعة بكامل حريتها - أن تقاوم هذه الثورة ؟ وهل العقيدة الدينية تكفى فى هذه الحالة بدون عمل سياسى أو عسكرى من الخارج ؟ وأجاب حسن البنا : ' أحب أن يفهم الغربيون أنه إذا أعطيت الحريات لدول الشرق بواسطة الدول الغربية لاغيرها فسوف لاستغنى هذه الدول عن الغرب فى تقوية كيائها، فمن الممكن بإرشاد الدول الغربية أن تتكون جيوش محلية وصناعات عسكرية تتمكن من صد تيار الثورة مؤقتا، حتى يقوم الغربيون بإرسال المدد بمقتضى محالفات من الممكن عقدها، فإن الحياة العسكرية الحديثة لاستدعى أبدا أن ترابط قوات أجنبية داخل البلاد، فى حين أن وسائل النقل الحديثة أصبحت تكفى لنقل الجيوش فى أسرع وقت ممكن، ولينص فى المحالفات على ذلك . ' وأراد المراسل أن يتعرف على موقف الإخوان من

الشيوعية فسأل حسن البنا هذا السؤال : كيف تتقارب أو تتباعد فكرة الإخوان المسلمين من فكرة الشيوعية ؟ .

وأجاب حسن البنا : أما الشيوعية كمبدأ، فنحن نعتقد أن في فلسفة الإسلام وأفكاره وتشريعها ما يغنينا عن الشيوعية وبخاصة والإسلام يعتمد على الإقناع لا على العنف، وهو ليس مخدراً للأمم أو داعياً لها إلى التواكل، بل نحن نرى في الدين دافعاً للحصول على الحقوق، وإذا وجد في الشيوعية إخاء أو نحو ذلك ففي الإسلام من هذا المعنى ما يغنيها، وفكرة إلغاء الطبقات إلغاء تاماً فكرة غير ممكنة، كما أن المساواة المطلقة بين الناس ضرب من الخيال، والأديان في الواقع تقرب بين الطبقات وتقلل الفوارق بينها ... هذا من حيث المبدأ . وأما من حيث روسيا كدولة، فإن الأمم الإسلامية تحب أن تعيش في سلام مع كل الأمم، لا يعتدى عليها أحد ولا تعتدى هي على أحد (٥١١)

#### الحكومة الإسلامية قبل القضية الوطنية :

وقد حكم موقف الإخوان من الاستعمار والقوى الرجعية الداخلية المتحالفة معه في كثير من المواقف - حكم هذا الموقف : تنافس الإخوان مع حزب الوفد على كسب النفوذ الشعبي، وحرصهم على بقاء تنظيمهم بمنأى عن مطاردة الحكومة له، وتقديمهم للحكومة الإسلامية - كما يتصورونها - على القضية الوطنية، وقد حددت هذه العوامل تحالفاتهم : فابتعدت في معارك كثيرة عن جبهة القوى الوطنية والديمقراطية والتقدمية، وتحالفت مع الشخصيات المستقلة الانتهازية، ووقفت في صفوف أحزاب الأقلية، وتهادنت مع القصر . وبذلك خدمت جبهة القوى الرجعية الممالة للاستعمار، بهدف إزاحة الوفد ومهاجمته، ولم تتوقف عن الهجوم عليه أو مهادنته إلا وهو في الحكم لاتقاء ضرباته لها، وكان لهذا التهادن ثمنه أيضاً : إذ حصلت على كثير من الميزات والمساعدات من حكومة الوفد سنة ١٩٤٢ مقابل تنازل حسن البنا عن ترشيح نفسه في دائرة الإسماعيلية استجابة لطلب النحاس باشا

وبمناسبة تعاون حسن البنا مع وزارة الداخلية في التقليل من حجم المظاهرات التي اندلعت في القاهرة يوم ٢ نوفمبر سنة ١٩٤٥ بمناسبة ذكرى وعد بلفور ودوره في نصيح المتظاهرين بالتفرق والاعتصاف كتب السير/ والتر سمارت - المستشار الشرقي للسفارة البريطانية في مصر - يقول : "يشعر الوفد بالضغط تجاه موقف الإخوان الذين قاموا بتهذية أعمال الشغب



التي وقعت بين صفوف الطلاب، واعتبر الوفد موقف الإخوان نوعاً من الخيانة .

وقد تلاعب فؤاد سراج الذين بالإخوان المسلمين لبعض الوقت . .  
ولاشك أنه قدم إليهم بعض المال .

#### الملك يشتري ولاء الإخوان :

وأضاف سمارة "وعلى أية حال فإن حكومة النفراسي تبدو كما لو أنها نجحت في الوقعة بين الإخوان والوفد، وكانت سياسة الإخوان المسلمين تتمثل في السعي لتحايش وقوع أى صدام مع الحكومات المتعاقبة بينما يدعم الإخوان موقفهم .

وعلى نحو مشابه نجدهم يحاولون استمالة - أى : استمالة الإنجليز - خوفاً من أن نقوم بالتحريض على أى عمل ضدهم ' .

وكتب الملحق العسكري الأمريكى إلى واشنطن يوم ١ نوفمبر يقول :  
"اشترى ثمة ولاء الإخوان" (٥٢٠) .

ولأن الإخوان من جانبهم كانوا يعطون الأولوية لاسترداد الخلافة الضائعة، فيبدو أنهم كانوا يعلقون الآمال على الملك الفاسد (فاروق) لكى يضم إلى عرش وادى النيل لريكة للخلافة، وقد أكد حسن البنا هذه الآمال قبل ذلك حين كتب في العدد الأول من النذير في مايو ١٩٣٨ ' إن لنا فى جلالة الملك المسلم - أيدى الله - أملاً ' وقد قال السير والتر سمارة فى لقائه مع حسن رفعت باشا - وكيل وزارة الداخلية - الذى أشرنا إليه سابقاً - فى أول نوفمبر ١٩٤٥ ' يتحرق حسن البنا شوقاً ليحل محل النحاس باشا والوفد "ورد حسن رفعت : "لا يمكن أن نعارض أمراً يمثل التطور الطبيعى" . وأضاف : "تعلن الإخوان المسلمون معنى للتكليل من حجم المظاهرات التى ستجرى غدا بشأن قضية فلسطين، لقد صاروا الآن أقوياء للغاية، كما أن البنا قائد ملتزم تماماً، وهو خطيب مفوه ولديه قدرة عالية على التنظيم"

وقال حسن رفعت : "لا يعيب الملك فاروق أن يمد الإخوان بتكليل من التأييد، خاصة أنهم أفضل الأسلحة للحرب ضد الشيوعية "رد والتر سمارة محذراً من استعمال الإخوان كسلاح قتل : "من الخطر مساندة الإخوان واستخدامهم كسلاح ؛ حتى لا يأتى يوم تجد فيه هذه الحكومة - وكل الحكومات - أن تتعامل معهم صار أمراً عسيراً ؛ فهم جماعة تعمل فى الظلام ومعادية للأجانب، واستخدامهم كسلاح يؤدي بالتأكيد إلى نمو قوتهم وبالتالي تصبح السيطرة عليهم أمراً مستحيلاً". قال حسن رفعت : "إذا كانت



مظاهرات الطلاب قد اختفت، فالفضل في ذلك يرجع إلى جهود الإخوان المسلمين الذين أصبحوا حالياً أكثر قوة وأنصاراً من الوفد في الجامعات (٥٢١) .

#### الإخوان يسعون للتحالف مع الإنجليز :

وقد سعى الإخوان للتحالف مع الإنجليز على أساس أنهم أكثر نفعا لهم، وعبروا عن عدم ثقتهم في الزعامات القائمة ففي اللقاء الثاني لحسن البنا مع السير والتر سمارت بدار السفارة البريطانية يوم ١٧ أكتوبر ١٩٤٥ - وكانت المرة الأولى قبل ١٨ شهرا - قال حسن البنا : إن الشعب لم يعد يؤيد أولئك الذين يسمون قادة، وليس لدى الإخوان المسلمين النية لتأييد أحد من هؤلاء القادة : سواء النحاس، أو النقراشي .

واستمر (حسن البنا) يؤكد نظريته القديمة التي قالها لسمارت من قبل، قال : "الإخوان المسلمون هم أكثر الحلفاء نفعا لكم في مجتمع يتهدده الاحتلال، وهم أشد الحولجز صلابة في وجه الشيوعية، ومن أفضل العوامل المساعدة على الاستقرار، والإسلام رغم أنه ديمقراطي إلا أنه قوة محافظة" . وقد أبرق السفير البريطاني إلى لندن قائلًا : "يحاول حسن البنا في الوقت الحاضر التقرب منا، ونحن لا نرغب في إثارة عداة الإخوان لنا في هذه المرحلة، ومن الأفضل أن نتتظر ونرقب ما تسفر عنه الأحداث" (٥٢٢) . وتؤكد السفارة البريطانية ارتباط جماعة الإخوان بخيوط مع الحكومة، ومباركة الحكومة والقصر لهم في معارضتهم للوفد وذلك في كتابها إلى لندن أثناء عرض قضية مصر على مجلس الأمن سنة ١٩٤٧ والذي جاء فيه : "ولكن السفارة ترى أن قوة الإخوان تتركز في معارضة الوفد بشدة مما يضمن للجماعة قدرا من التأييد وتسامح الحكومة والقصر معهم" .

#### الإخوان يشقون وحدة القوى الوطنية :

وقد ظهر التنافس بين الإخوان والوفد بأجلى صورته على قيادة الحركة الطلابية التي انقسمت بين مؤيدي الوفد ومعهم الطلاب الشيوعيون من جانب، ومؤيدي الإخوان ومعهم طلاب الحزب الوطني ومصر الفتاة وأحزاب الأقلية من جانب آخر : فقد قررت اللجنة الوطنية للطلبة عقد مؤتمرها في ٧ أكتوبر سنة ١٩٤٥ : فأصرع طلبة الإخوان وعقدوا مؤتمرا لهم في اليوم السابق (٦ أكتوبر ١٩٤٥)، واتخذوا قرارات أرادوا فرضها على مؤتمر ٧ أكتوبر، ورفض ممثلو الوفد والشيوعيون، فأنحسب الإخوان

وقررو العمل وحدهم ثم عادوا مرة أخرى في ديسمبر ١٩٤٥ لحضور اجتماعات اللجنة الوطنية التي غيرت اسمها إلى "اللجنة التنفيذية" ولكن الوحدة لم تلتئم، ومع ذلك تأجل للنزاع بسبب رد الحكومة البريطانية المتصلب في ٢٦ يناير ١٩٤٦ ورفضها الاستجابة للمطالب المصرية واعتبارها معاهدة ١٩٣٦ "سليمة في جوهرها"؛ فتوحد الطلاب في مظاهرات ٩، ١٠ فبراير ١٩٤٦ (حادثة كوبرى عباس) واستقال النقراشي في ١٤ فبراير ٤٦ ليليه إسماعيل صدقي. ولكن سرّيعا ما عاد الانقسام إلى صفوف الطلبة - بل والعمال - وذلك حين شكل الوفد والشيوعيون جبهة متحدة من العمال والطلبة في شكل اللجنة الوطنية للعمال والطلبة؛ فقد حددت هذه اللجنة يوم ٢١ فبراير يوما "لجلاء ووحدة وادي النيل" ودعت إلى إضراب عام في هذا اليوم لوضع مطالب البلاد أمام حكومة صدقي وإجراجه. وقد رفض الإخوان والشيوعيين الانضمام إلى الوفد في هذا اليوم، وكانوا يرون إعطاء حكومة صدقي مهلة لدراسة الموقف، وأعطوه وعدا بتأييده؛ فذهب وفد من هذه اللجنة وزار الأستاذ حسن البنا، وطلب منه المساعدة والمشاركة في هذا اليوم. فاجابهم: أن الإخوان غير جاهزين، وقد فسر ذلك بعمالة الإخوان لحكومة صدقي، ولكن يقال إن الإخوان قد اشتركوا في هذا اليوم، خاصة في مدينة الإسكندرية - خرجوا على أنفائهم مع صدقي - تحت ضغط حماس بعض أعضائهم، ويفسر أحد كتاب الإخوان اشتراكهم في المظاهرات بأنه للتعبير عن المطالب الوطنية ومنع الشيوعيين من القيام بحوادث تخريبية (٥٢٣) .

ومما يذكر أن يوم ٢١ فبراير قد اعتبر يوما عالميا لنضال شعوب المستعمرات، خاصة وأنه صادف يوما لنضال البحارة الهنود من أجل استقلال الهند.

وقد أراد الإخوان - كرد على نجاح هذا اليوم ومزايدة عليه - أن يثبتوا تميزهم وقدرتهم على قيادة الجماهير؛ فنشر حسن البنا يوم ٢٧ فبراير ١٩٤٦ نداء يدعو فيه إلى تكوين لجنة موحدة لتنظيم إضراب في ٤ مارس ١٩٤٦ باسم يوم الحداد الوطني، ولم يستجب له أحد من خصوم الإخوان، بل هاجموا الإخوان واتهموهم بأنهم يقودون حركة مضادة للحركة الوطنية ويتوجيه من حكومة صدقي. وقد شكل الإخوان "اللجنة التنفيذية العليا" للإعداد لهذا اليوم مكونة منهم ومن الهيئات المؤيدة لهم.

وفي شبرا الخيمة قاد الشيوعيون إضرابا كبيرا وطويلا، وقد شارك الإخوان في البداية في هذا الإضراب، ثم خرجوا عليه وانقسموا عن التحالف، واتهموا بشرخ الجبهة المتحدة المتماسكة، وبالعمالة لصدقي في مناهضة

الحركة الوطنية، وأنهم أدوات الإمبريالية، وأن اشتراكهم في الإضراب إنما كان للتجسس لصالح الحكومة ؛ فهم أعداء الطبقة العاملة، ويعملون في خدمة الرأسمالية والمستغلين .

**صدقي باشا يمنح الإخوان تسهيلات لتأييدهم له :**

وقد استطاعت جماعة الإخوان الحصول على بعض التسهيلات من حكومة صدقي من أهمها: ترخيص بإصدار صحيفة يومية في مايو ١٩٤٦، وامتيازات في شراء ورق للطباعة بالأسعار الرسمية، وتسهيلات خاصة بالجواله تتمثل في تخفيض سعر زيتها للرسمي وحرية استخدام المعسكرات ومنح قطع من الأرض في المناطق الريفية لتوسع لنشاطهم، كما ضمت الحكومة محمد حسن العشماوي كوزير للمعارف - وهو معروف بميوله الدينية - وتمنعت الجماعة ببعض المساعدات غير المباشرة من وزارتي التعليم والشئون الاجتماعية، وفسرت هذه التسهيلات من جانب الحكومة على أنها محاولة لمناهضة الوفد والشيوعيين (٥٢٤)

**الصراع بين الإخوان والوفد :**

ومن مظاهر الصراع والتنافس بين الإخوان والوفد : إصدار الإخوان مجلة تخصص في الهجوم على الوفد، وهي مجلة "الكشكول الجديد" التي صدرت يوم ٨ من سبتمبر ١٩٤٧ وتولى رئاسة تحريرها الدكتور محمود عساف مدير شركة إعلانات الإخوان الذي استقال من عضوية الهيئة التأسيسية للجماعة ؛ حتى لا يقال إن الإخوان يهاجمون الوفد بنفس أسلوبه، بل ينسب الهجوم إلى صحيفة لا تنتمي للجماعة . وقد هوت الصحيفة في هجومها على الوفد وزعيمه إلى مستوى هابط (٥٢٥) .

ويعبر مؤرخ الإخوان عن رأيهم في الوفد : فهو يرى أن الوفد وإن كان يقوم على قاعدة شعبية لكنه لا يرى في تاريخه ما يؤهله لقيادة شعب، ويرى أن سعد زغلول عمل على إخماد جذوة الثورة، واستغل براعته الخطابية وثقة الشعب فيه استغلالا عكسيا ، ثم يهاجم الشعب لثقته في سعد زغلول فيقول : "فلا عجب أن ينخدع الشعب - كدأب الشعوب البدائية - في الثقة بزعمائها، ويختار رأى سعد لمجرد ثقته المطلقة في شخصه"

ثم يعقب على ذلك بقوله : "وهكذا استطاع سعد أن يبيع الثورة المصرية التي قلما يتاح مثلها، وأن يستطعبها لنفسه، وأن يخدم جذوتها، وأن يقف بتيارها الجارف الهدار عند حد، وأن يحقن السياسة المصرية بمكروب

خطير هو : ماسمى بعد ذلك بأسلوب المهانة والمفاوضات . ولا يخفى على القارئ أن هذا الأسلوب إذا كان بين ضعيف وقوى، ومسلح وأعزل، فليس له معنى إلا التخاذل والذل والاستجداء ' (٥٢٦) .

ويلاحظ أن الإخوان - قبل أن يكتب هذا المؤلف هذه الكلمات - أيدوا صدقي والنقراشي في مساعيها إلى المفاوضات سنوات ٤٦، ١٩٤٧ .

### الإخوان يهاجمون ثورة ١٩١٩ :

ولم يكتف الإخوان بالهجوم على الوفد وزعمائه، بل دفعهم العداء والتنافس غير الموضوعي إلى الهجوم على ثورة ١٩١٩ باعتبارها من ثمرات كفاح الوفد الذي قادها وأشعل جذوتها : فقد كتب حسن البنا في جريدة ' الإخوان المسلمون ' في ١٤ أكتوبر ١٩٤٦ يقارن بين الحال في مصر قبل ثورة ١٩ وبعدما فيرى أن السياسة المصرية الوطنية قبل ثورة ١٩١٩ كانت تقوم على مصارحة الإنجليز بالعداوة، وجاءت ثورة ١٩١٩ بزعماء ارتضوا التفاهم مع الإنجليز، وانصرفوا عن تربية الشعب إلى التشكيلات السياسية الصورية للوصول للحكم .

تحدث حسن البنا عن أن هدف الإنجليز منذ قرنين هو احتلال البلاد، وأنهم حققوا ما أرادوا، وأن الشعب أدرك أن هذا الاحتلال دائم فأخذ يقاومه. ثم قال ' وكانت السياسة المصرية الوطنية حينذاك تقوم على دعائم قوية قديمة : كانت تقوم على مصارحة الإنجليز بالعداوة والبغضاء، ومجاهبتهم بكذبهم وريائهم ومظالمهم واعتداءاتهم، وما ارتكبوا من فظائع وجرائم في هذه البلاد، وما ترك احتلالهم من آثار سود في الأخلاق والأوضاع والعقائد والأفكار والثروات وكل مرافق الحياة، وكانت تقوم على تربية الشعب تربية وطنية صحيحة، وإمداده بالمعلومات للحقة، ورفع مستواه الفكري والروحي والمادى بالمنشآت العلمية والاقتصادية والوطنية، فكان الزعماء يؤلفون ويكتبون ويصدرون الجرائد والمجلات، ويفتحون الأقسام الليلية والمدارس النهارية لتعليم الشعب، ويحضون على المشروعات الاقتصادية ، ويشجعونها بكل سبيل . وكانت تقوم على انتهاز كل فرصة لطرح القضية المصرية على كل مجمع دولي أو مؤتمر سياسي في الداخل أو الخارج، وعلى الدعاية المستمرة القوية الواضحة للقضية المصرية في كل مكان .

على هذه الدعائم كانت تقوم السياسة المصرية حتى جاءت ثورة ١٩١٩ وأثبتت في مصر ما أثبتت من زعماء وأحزاب وحكام ارتضوا أن يدخلوا مع الإنجليز في تفاهم ومفاوضات ، ونقلوا ميدان القضية من المحيط

الدولى الواسع إلى المحيط الثنائى المحدود، محيط المفاوضات والمداورات، وانصرفوا عن تربية الشعب وإعداده الإعداد الروحى والعملى إلى التشكيلات السياسية السورية التى تجهز للنجاح فى الانتخابات والظفر بكراسى البرلمان، ومن وراء ذلك الحكم بالطبع، واستتبع ذلك - بحكم الضرورة - أن ينصرف الناس عن المعانى للوطنية العليا العامة إلى المعانى الحزبية الشخصية الخاصة، وأن تكون بضاعة السياسيين هذه المهارات التى لا أول لها ولا آخر، ولا تتفق مع دين أو خلق، ولا تفيد قضية ولا وطنًا . وتكررت كلمات الصداقة والمحالفة والمصالح المشتركة والتعاون بين الحليفين إلى آخر هذه العبارات : عبارات المجاملة والرياء التى قتلت الوطنية وخدعت الشعب عن الحق، وصرفت عن الإعداد والاستعداد . وكانت تلك نقطة التحول فى السياسة المصرية ' (٥٢٢)

يتهمون الوفد بالتهادن مع الاستعمار ويتحالفون مع القوى الأكثر تهانا : وهذا التحليل، وإن كان يتضمن بعض الصواب، فقد تجاهل إيجابيات الثورة والمكاسب التى حققتها . والأهم من ذلك أن الإخوان يهدفون من هذا الهجوم إلى التقليل من دور الوفد وسلبه فخار قيادة ثورة ١٩١٩ مع أنه التيار الأكثر شعبية واقترابا من الأماني الوطنية، بينما الأجنحة الأخرى التى كانت جزءا من الوفد وشاركت فى الثورة ثم انقسمت على الوفد وشكلت أحزاب الأقلية - كانت أكثر تهانا مع الاستعمار وأقرب إلى الخضوع له، وأبعد عن الاستجابة لأمانى الشعب الوطنية : هذه الأجنحة التى تحالف الإخوان معها فى فترات كثيرة ضد الوفد بل واستخدمت - هى والسراى - الإخوان فى سبيل تحقيق أهدافها فى زحزحة الوفد ومحاربته .

وقد اعترف بذلك مؤرخ الإخوان، وأقر بتعاون الإخوان مع السعديين فى نهايات ١٩٤٥ وبدايات ١٩٤٦ وخلف ذلك بمصلحة البلاد، وأنه لا يمكن تحقيق شىء إلا عن طريق الحكومة القائمة : فهو يذكر أنه مع ما كان يعلمه الإخوان من سوء نية السعديين وما يضمرونه من حقد عليهم فإن الإخوان كانوا يتجاوزون عن ذلك حين يذكرون حق بلادهم عليهم ... ولا يمكنهم أن يحققوا ذلك إلا عن طريق الحكومة القائمة ؛ إذن فليتجاوزوا عن كل شىء، وليتعاونوا مع هذه الحكومة فى سبيل تحقيق هذا الهدف الأسمى .

وهو إذ يتحدث عن هذا التعاون يؤكد تهادن هذه الحكومة مع الاستعمار وعدم إيمانها بالمطالب الوطنية وذلك حين يقول، إن هذه الحكومة أخذت تسوف وتتهاون وتزجل، وأخيرا تقدمت إلى الحكومة البريطانية على



استحياء وخجل بذاكرة هزيمة تشعر بأنها تطالب بما هي ليست مؤمنة به، مما أطمع الإنجليز وجعلهم لا يردون حتى يرفض هذه المطالب الهزيمة ' (٥٢٨) .

وتصدر الهيئة التأسيسية للإخوان بيانا نشر في الصحف يوم ٤٦/٢/٥ يستعرض المذكرة المصرية لحكومة السعديين والرد البريطاني، ثم يقول البيان ' الذي يلفت الأنظار في المذكرة للمصرية أنها سلكت مسلك الضعف والاستجداء في أسلوبها، مما يسر للإنجليز التهرب من الاعتراف بحقوقنا التي انعقد إجماع الأمة عليها ' (٥٢٩)

وقد انتقد هذا البيان تصريح أحد وزراء الحكومة السعدية، وهو وزير الخارجية عبد الحميد بدوي باشا، الذي ساند وجهة النظر البريطانية - مما يؤكد تهائن هذه الحكومة مع المستعمر - فقال : ' إن مشاكل مصر والعالم العربي ليست مما تمخضت عنه الحرب، وأنها لهذا لا تدخل في اختصاص مجلس الأمن ' !! (٥٣٠) .

ومن هنا يتضح أن جماعة الإخوان هادنت القصر في كل الأحوال، وساندت، وتحالفت مع أحزاب الأقلية في أغلب فترات حكمها، ولم تؤيد الوفد إلا وهو في الحكم . أما وهو خارج الحكم فقد وقفت منه موقف المعاداة على طول الخط .

ومما يؤكد هذا الزعم مقاله كيرك - الوزير الأمريكي المفوض - في برقية رقم ١٤٢ بتاريخ ١٣ من مارس ١٩٤٤ ( وكان الوفد في ذلك الوقت في الحكم ) يصف تأييد الإخوان للوفد، فيقول : ' ... وتساند الجماعة الحكومة بصورة غير مباشرة عن طريق تأكيد اهتمامها بالقضايا ذات الطابع الديني ... ويقال إن الجماعة تتقاضى إعانة من الحكومة، وقد تزايدت الإعانة في الفترة الأخيرة مما ساعد الجماعة على إصدار صحيفتها بصورة منتظمة، ويصعب التنبؤ بمستقبل نشاط مثل هذه الجماعة في حالة تغيير الحكومة طالما أنها مستعدة للمزايدة على ولائها لمن يدفع أكثر ' .

### خطورة الإخوان :

ويبرق جاكوبس - القائم بالأعمال الأمريكي - إلى واشنطن في ٢٩ من إبريل ١٩٤٤ قائلا : ' ينظر النحاس إلى البنا باعتباره قوة يحسب لها حساب، وقيل إنه منح الجماعة إعانة مالية كبيرة . ومن الواضح أن الإخوان مستعدون للتعاون مع الحكومة الحالية الموجودة في السلطة، ومن المشكوك فيه أن يتبع الإخوان هذه الحكومة إلى المعارضة في حالة سقوط الوزارة . '



وقالت السفارة البريطانية : ' يصبح الإخوان خطرا داهما إذا استغلتهم شخصية قوية مثل الملك أو على ماهر، أو حتى النحاس باشا، وربما يكون الوقت في صالح الإخوان ؛ فهم يسعون إلى تحقيق إصلاحات تربية واجتماعية وأخلاقية، في الوقت الذي ينفذ فيه الوفد شعبيته ببطء، وسيفقدونها بالتأكيد . وقد يأتي يوم يتصارع فيه الإخوان مع الوفد للوصول إلى الحكم طبقا لبرنامجهم .. وقد ألمح الناس إلى أن حسن البنا منافق .. وقد نفى أنه ديماجوجي مثل أحمد حسين، وأن طباعه وثقافته الدينية تجعله يفضل سياسة التطور السلمي، لا العنف الذي يؤدي إلى دمار الجماعة ' .

ثم حذرت السفارة من المتطرفين داخل الجماعة فقالت : ' يجب علينا في جميع هذه الحالات أن نأخذ في اعتبارنا احتمالا هاما، وهو : أن الجماعة قد تمتنع كليا عن الاشتراك في الاضطرابات الآن، إلا أن المتطرفين من أعضائها - وهم يشكلون جزءا لا يستهان به - قد يقومون من تلقاء أنفسهم بأعمال تخريب خطيرة (٥٣١)

ومع اقتراب نهاية الحرب وقبل ثلاثة شهور من إقالة النحاس التي حدثت في ٨ أكتوبر ١٩٤٤ تنبأ المخابرات البريطانية بصورة لمستقبل العلاقات بين الوفد والإخوان، فتكتب في ٢٥ من يوليو سنة ١٩٤٤ تقول : ' يحتمل أن يبقى حسن البنا ملتزما بالهدوء نسبيا طالما ظل الوفد في السلطة، وسيركز على الاستفادة من ميزة الحرية التي يتيحها النحاس لجعل من جماعته القوية بالفعل جماعة أكثر قوة ' .

ثم يتصور تقرير المخابرات البريطانية أن البنا سيواجه بدلا من عندما يترك الوفد الحكم، وهما : إما أن يجرب حظّه مع الوفد ويسعى لمناصرته وهو في المعارضة، أو يعرض خدمات الإخوان على الحكومة الجديدة أملا في الحصول على معاملة تفضيلية مثل التي كان يتمتع بها في حكم الوفد (٥٣٢) .

وفي الموقف العملي بعد ذلك اختار الإخوان البديل الثاني : فأيّدوا حكومة النقراشي وحكومة صدقي، ووقفوا ضد الوفد .

**رفض الإخوان سياسة الجبهات فأضعفوا القوى الوطنية :**

وقد رفض الإخوان سياسة الجبهات وحرصوا على العمل المنفرد، وهم إن اشتركوا مع غيرهم من الهيئات والتنظيمات في إطار واحد لم يستمروا فيه طويلا، وإنما سريعا ما ينسلخون منه .

ففى مواجهة اللجنة التنفيذية العامة للطلبة شكل الإخوان لجنة الطلبة التنفيذية العليا تفتيتاً لحركة للشباب، وفى مواجهة اللجنة الوطنية للعمال والطلبة التى قادت مظاهرات يوم الجلاء ووحدة وادى النيل فى ٢١ فبراير سنة ١٩٤٦ : باذر الإخوان إلى تشكيل اللجنة القومية فى اجتماع بالمركز العام للإخوان المسلمين تشكلت منهم ومن مصر الفتاة وحزب الفلاح الاشتراكى وجبهة مصر التى أنشأها على ماهر منذ سنة ١٩٤٥ وبعض شباب الأحرار الدستوريين والحزب الوطنى، وقابلت اللجنة صدقى فى أول مارس فإظهر عطفاً عليها وأعلنت بياناً باعتبار ٤ مارس يوم الحداد العام، وأفسحت الحكومة للجنة نشر بيانها فى الصحف فى نفس الوقت الذى منعت فيه نشر بيانات وأخبار اللجنة الوطنية .

وحتى هذه اللجنة القومية التى كونتها جماعة الإخوان كانت هى أول من خرج عليها : فأصدرت الجماعة بياناً مستقلاً فى ٤ مارس بانتهاء مهمة هذه اللجنة ، وهو إظهار شعور الأمة بانتهاء هذا اليوم ، وأنه لا علاقة للإخوان بها ولا بغيرها، وقد ردت اللجنة القومية فى اليوم التالى بأنها باقية ولن تنتهى مهمتها إلا بتحقيق المطالب الوطنية بالجلاء والوحدة .

ويعلق طارق البشرى على ذلك بأن بيان اللجنة القومية يتسم بنبرة من المواجهة الصريحة لحكومة صدقى تتسق مع الموقف الوطنى العام وقتها . ولعل اتجاه اللجنة إلى هذه المواجهة هو ما لى بجماعة الإخوان إلى إعلان استقلالها عنها لعدم تورط الجماعة فى هذا الموقف المناوئ للحكومة مما يتعارض مع مبادئهم بتأييد صدقى عند مجيئه للحكم وزيارته لمركز الإرشاد واعتماده عليهم فى تفتيت الوحدة التى ظهرت بين الشباب فى مظاهرات هذه الفترة، مستغلاً موقفهم التقليدى المعادى للوفد وللتنظيمات الشيوعية والشباب التقدمى .

وفى ٢١ مارس أصدر مكتب الإرشاد العام للإخوان بياناً ذكر فيه أنه مع حرصه على وحدة الأمة ' يعتذر عن عدم الاشتراك مع أية هيئة أو حزب أو جماعة فى تشكيلات أو لجان لاتحمل طابع الوحدة الكاملة الحقيقية لجميع الهيئات التى تمثل الشعب ' هى محاولة لتبرير رفضهم الدائم للعمل المشترك مع غيرهم .

ولم تستمر اللجنة القومية طويلاً بعد خروجهم منها، بينما تمتعت اللجنة الوطنية بتأييد واسع ونجاح فى قيادة الإضرابات والمظاهرات (٥٢٢) وحين تكونت لجنة الاتصال بين الأحزاب المعارضة لمشروع معاهدة صدقى / بيفن وهاجمت بعض الصحف موقف الإخوان واتهمتهم بالتعنّت

حاولت جريدة الإخوان في مقال لها بعنوان ' بيان ودعوة ' في ٢٨ ديسمبر ١٩٤٦ أن تدافع عن موقف الإخوان وتلتصق له المبرر : فنكرت أن جبهة شباب وادي النيل أحضرت ميثاقا يتكون من بنود تتلخص في إعلان بطلان معاهدة ١٩٣٦، وعدم الدخول في مفاوضات مع الإنجليز في ظل الاحتلال، وعدم التقيد معهم بأية مخالقة عسكرية لا تحقق الجلاء التام الناجز عن الوطن وتحفظ وحدته الحقيقية، والمطالبة بإجراء لانتخابات حرة تسفر عن حكومة تمثل البلاد تمثيلا صحيحا . ونكرت الجريدة أن الإخوان، رغم أن لهم رأيهم في الانتخابات والحكومات، فبتهم رأوا في هذا الميثاق أساسا صالحا للوحدة، وتوجيهها جديدا للسياسة المصرية التي اتجهت - منذ ثورة ١٩١٩ إلى الآن - إلى المفاوضة والتفاهم فلم تجن من ورائهما إلا هذا التفكك، وأن الإخوان لم يريدوا أن يفوتوا هذه الفرصة على البلاد ، فوافقوا على الميثاق كما هو، وعلى أن تتألف لجنة الاتصال على أساسه . ودعى ممثلو الهيئات في دار الشبان المسلمين أولا، ثم في مكتب سعادة فؤاد باشا سراج الدين . وذكر المقال أن الأساس الذي كان الاجتماع مخصصا من أجله قد تغير، وأريد أن يكون الاتفاق على صيغة مبهمة، وظهر أن الأمل المرتجى من هذا الاجتماع وهو توجيه السياسة المصرية توجيهها جديدا مدعما بميثاق من هذه الهيئات كلها لم يتحقق، وأنه مازالت هناك فكرة الرجوع إلى المفاوضات والمباحكات التي أضاعت الفرص وحرمتنا الانتفاع بالزمن ... ورفض مندوب الحزب الوطني وأيده في ذلك مندوب الإخوان المسلمين (٥٣٤)

يتضح من العرض السابق أن منافسة الإخوان للوفد دفعهم إلى رفض تكوين الجبهات مع القوى الوطنية والديمقراطية والتقدمية كما دفعهم إلى مهادنة القصر وأحزاب الأقلية . وحتى تحالفات الإخوان مع القوى والتيارات ذات الاتجاهات الإسلامية كانت مؤقتة ولم تستمر طويلا ؛ لحرصهم على العمل المنفرد ورغبتهم في التميز والسيطرة وخلق المناخ لهم، وكانت النتيجة المترتبة على ذلك إضعاف القوى الوطنية المعادية للاستعمار . وقد غلغوا في أحيان كثيرة سياستهم هذه بأن الوفد وثورة ١٩١٩ قد خلقا جرثومة المفاوضات في السياسة المصرية .

فهل صحيح أن جماعة الإخوان قد رفضت دائما المفاوضات ؟ . للإجابة على ذلك نستعرض بإيجاز موقف الإخوان المسلمين من حكومات الأقليات التي حكمت مصر بعد الحرب العالمية الثانية، وهي : حكومة النقراشي باشا الذي تولى الحكم بعد اغتيال أحمد ماهر باشا في سنة ١٩٤٥، وحكومة صدقي التي تشكلت في ١٨/٢/٤٦ بعد استقالة النقراشي في

١٥/٢/٤٦ . وبعد استقالة صدقي في ٨/١٢/٤٦ تشكلت وزارة النقراشي الثانية واستمرت حتى اغتيال أحد الإخوان النقراشي باشا في ٢٨/١٢/٤٨ بعد أن أصدر قرارا بحل الإخوان المسلمين في ٨/١٢/٤٨.

### موقف الإخوان أثناء حكومة النقراشي الأولى :

لم يرفض حسن البنا لتجاء النقراشي للمفاوضات، بل وافقه وباركه، واعترف هو بذلك حين كتب في جريدة الإخوان المسلمين في ٧ مايو ١٩٤٦ مقالا بعنوان ' جول المفاوضات أيضا ' يقول فيه : ' قابلت دولة النقراشي باشا في أثناء وزارته للماضية، وتحدثت إليه ساعة كاملة ، وأذكر أنني قلت لدولته حينذاك : إن شعور الأمة قوى ووعيتها ناضج كامل، وإن الفرصة سانحة، والجميع ينتظرون قولا فصلا وعملا حازما، فقال دولته : اليس من حق أن أتبصر في الأمور وأتخير أحسن الأساليب، وأجس النبض حتى لا تفاجأ بما لم تكن تنتظر ؟ فقلت : لك طبعاً يا باشا . وإنني أشعر بأن من واجبي الوطني أن أقول لك سر على بركة الله فإن عبرت الطريق أمامك ويسر الأمر بين يديك فالحمد لله رب العالمين، وإن كانت الأخرى فقد أدبت واجبك، وعليك أن تكاشف الأمة وأن تدعوها للجهاد، ولن تجد منها إلا سامعا مطيعاً .

وحين قال النقراشي : ' إذا لم أوفق فسأسبّيل ' فقلت : ولماذا تستبيل؟ إن من الخير لك وللأمة معك أن تقودها إلى الجهاد . وأنت حاكم والحكم سلاح، فلماذا تدعه يسقط من يدك ؟ ( ٥٢٥ ) -

وقد سبق أن أشرنا إلى دور الإخوان في الانقسام داخل الحركة الطلابية، ومناواتهم للجنة الوطنية للطلبة - يؤيدهم في ذلك طلاب أحزاب الأقلية - وكيف اشتد صراعهم مع هذه اللجنة : هذا الصراع الذي كان يخدم السراي وحكومة الأقلية، وقد توقف هذا الصراع مؤقتاً حين استشعر الجميع الإهانة من رد الحكومة البريطانية في ٢٦ يناير ١٩٤٦ على المذكرة الهزيلة والضعيفة للحكومة المصرية، وقد اتسم الرد البريطاني بالمعاطلة والتسويق والمراوغة، ولم يستجب لمطلب الحكومة المصرية، واعتبر أن معاهدة ١٩٣٦ ' سليمة في جوهرها ' . وقد حشد الطلبة جميعهم صفوفهم في مظاهرات يومية ٩، ١٠ فبراير ١٩٤٦ ( حادثة كوبري عباس ) وكان أثر ذلك استقالة النقراشي في ١٥ فبراير ١٩٤٦ .

## موقف الإخوان من حكومة صدقي :

ألف صدقي الوزارة في ١٨/٢/٤٦ من أحزاب الأقلية ومن المستقلين، وكان معروفا عنه الاستبداد والمعاداة للدستور والديمقراطية، وقد ارتبط قديما بإلغاء دستور ١٩٢٣ وتزييف الانتخابات وسياسة الاستبداد، وهو رجل القصر والإنجليز وصاحب القبضة الحديدية، وهو من كبار الرأسماليين وله ارتباطاته الاقتصادية بالمصالح الاستعمارية، وكان عضوا في مجالس إدارات كثير من الشركات الاستعمارية، وهو معاد للوفد والقوى الوطنية والديمقراطية والتقدمية، وقد أتى به لكي يعصف بهذه القوى ويصفي الحركة الوطنية ويكقم الأفواه، ويوقع المعاهدة التي تبقى على الاحتلال وتربط مصر بعجلة الاستعمار وأحلافه .

وكان صدقي يعرف مقدما كراهية الشعب له ونفور القوى الوطنية من حكمه، كما يعلم طموح الإخوان ومنافستهم للوفد والقوى التقدمية ؛ فعمل على استثمار هذا المناخ لصالحه واستقطاب الإخوان لصفه، ورأى الإخوان فيه الرجل القوي الذي يستطيع أن يزيح منافسيهم من ميدان العمل السياسي لينفردوا هم به مستغلين حاجته لغطاء شعبي يستر عوراته .

## هل حصل صدقي على تأييد الإخوان أولا ؟

لذلك كان من أول الأعمال التي قام بها صدقي بعد أن تولى الوزارة زيارته للمركز العام لجماعة الإخوان المسلمين للاعتماد عليهم في مساندته وتفتيت الوحدة التي ظهرت بين الشباب في مظاهرات هذه الفترة، وقد بادر الإخوان بتأييده وروجوا لما قاله في البداية عن عزمه على خدمة البلاد وعدم استعمال العنف (٥٣٦) .

ويذكر مؤرخ الإخوان أن هذه العلاقة تمت عشية إسناد الوزارة لصدقي، أي : قبل أن يتولى الوزارة لا بعدها، وكانت شرطا لقبولها، فقد بدأ حكايته بالثناء على صدقي وإطرائه وكيل المديح له : فهو أحد كبار الساسة المصريين القديرين، وهو أكبر من أن يكون تابعا لحزب، وهو عدو لحزب الوفد وكان الوفد يخشى بأمره لأنه كان قديرا في عمله جريئا في إجراءاته وكان الوفد حريصا على تشويه كل إصلاح يأتي عن طريقه معتمدا على شعبيته وعلى جهل أكثر المواطنين (!!) ثم يحكى : وبعد سقوط وزارة السعديين ورؤى إسناد الوزارة إلى إسماعيل صدقي الذي كان رجلا واقعا، ولمس في واقع الحياة المصرية أن الإخوان للمسلمين صاروا العنصر الفعال والقوة الشعبية المسيطرة، ورأى أنه مقبل على مواجهة موقف خطير يتوقف



عليه مستقبل البلاد، فقرر ألا يقبل هذا المنصب إلا إذا اطمأن إلى تأييد من هذه الهيئة الشعبية . ويبدو أن القصر الذي رشحه لهذه المهمة كان مسلماً بهذا الواقع الجديد ، فترك له الفرصة الكافية للتباحث مع الإخوان في هذا الشأن. اتصل صدقي بالأستاذ المرشد وكاشفه باتجاه النية إلى اختياره لرئاسة وزارة غير حزبية لمفاوضة الإنجليز، وبأنه أرجأ رده بالقبول أو الرفض حتى يعرض الأمر على الإخوان المسلمين، وينتهي معهم على وضع معين، فصارحه الأستاذ المرشد بقوله : إن ما شاع بين الناس عن تاريخك السياسي قد يبعث على النفور منك، ولكننا نحن الإخوان المسلمين مقيدون بقول الله تعالى ' ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً ' فسنسمع إليك ونزن ما تقول بميزان دعوتنا . فقال للرجل : إنني أعلم ما أشاعه أعدائي عني وإن كان كل إجراء اتخذته ضدهم كان له ما يبرره من وجهة النظر الحزبية المصرية التي لا تتقيد بأداب ولا بمثل ولا بخلق، وإنما هي كيد شخصي يكيد به فرد لفرد وحزب لحزب، وهكذا كانت الحياة السياسية في مصر .. أما وقد تطورت هذه الحياة السياسية ونشأت فيها هذه الهيئة التي تقوم على الدين والخلق، فلا يسعني حين أتقدم إليها إلا أن أخلع الثوب الذي لبسته طوال حياتي وأعلن لها توبتي، وافتتاح صفحة جديدة، والهيئة أن تأخذ على ما تشاء من موثيق، وأن تجربني هذه المرة .

#### الإخوان يقررون التفاهم مع صدقي :

أخذ الأستاذ المرشد من الهيئة التأسيسية قراراً بالموافقة على التفاهم مع صدقي، ثم اجتمع المرشد مع صدقي مرة أخرى، وأبلغه قرار الهيئة بقبول مبدأ التفاهم معه، واتفق مع صدقي على الحد الأدنى من المطالب التي سيطلبها من الإنجليز في المفاوضات، وفشل صدقي في تحقيق ما اتفق عليه، وحاول البقاء في الحكم وسحب الإخوان تأييدهم له . وعلى الرغم من تشبته بالحكم إلا أنه اضطر للاستقالة تحت ضغط المقاومة الشعبية (٥٢٢)

هذا عن موقف الإخوان باعتراف مؤرخهم وأحد قادتهم، أما على الجانب الآخر - وهو الوفد وأنصاره - فقد استشعروا الخطر، وفور تعيين صدقي بادروا بالسعي إلى توسيع الجبهة التي يقودها الوفد عن طريق ضم الطلاب والعمال الصناعيين في مجموعة أطلق عليها اسم ' اللجنة الوطنية للعمال والطلبة ' . وقد تكونت هذه اللجنة من اندماج ' اللجنة الوطنية للطلبة ' مع ' لجنة العمال لتحرير الوطني ' والتي ظهرت في أكتوبر ١٩٤٥



نتيجة لنشاط الشيوعيين ؛ لتشرف على إضرابات عمال الصناعة بشبرا الخيمة التي بدأت في سبتمبر سنة ١٩٤٥ واستمرت عدة أشهر .

### الإخوان ينقسمون على اللجنة الوطنية:

وقد رفض الإخوان الارتباط رسميا بهذه اللجنة، وحاربوها، وانقسموا عليها، ورفضوا الاشتراك في الإضراب العام الذي دعت إليه هذه اللجنة في ٢١ فبراير ١٩٤٦ . وحين ذهب وفد منها إلى البنا لمطالبته بالمساعدة في هذا اليوم رد عليهم بأن الإخوان غير جاهزين، ومع ذلك اشترك الإخوان في إضراب هذا اليوم - تحت ضغط الحماس الوطني لكثير من الأعضاء - بشكل مستقل في الإسكندرية، رافضين التعاون مع الشيوعيين أو العمل تحت قيادة الوفد (٥٣٨) .

### ويؤيدون صدقي في بطشه بالمد الوطني :

وأيد الإخوان صدقي في بطشه بالمد الوطني الجارف، وباركوا - رسميا - الحملة الهمجية من الاقتراءات والاعتقالات والسجن وتكميم الأفواه ومصادرة الصحف وإغلاق النوادي التي تسنها صدقي على الوفديين والديمقراطيين واليساريين والنقابيين والشيوعيين تحت ستار ما أسمى في ذلك الحين ' قضية الشيوعية الكبرى'، وخصصت جريدة الإخوان بابا يوميا لمتابعة هذه الحملة وتكريطها بعنوان ' مكافحة الشيوعية' .

ويقول ميتشيل : ' إن مخابرات الجماعة أمدت الحكومة بمعلومات مفيدة خلال التفتيش المستمر عن الشيوعيين المعروفين والمشتبه فيهم، وبوجه خاص في الدوائر العمالية والطلابية ' (٥٣٩) .

وقد ظهر تأييد جماعة الإخوان لصدقي في الجامعة وفي وسط العمال، ويرمز لهذا التأييد في الجامعة بخطاب زعيم طلبة الإخوان ' حسن دوح' وحديثه عن إسماعيل ' الذي كان صديقا'، وفي وسط العمال بانسحاب الإخوان وقطع اتصالهم للرسمي وغير للرسمي بقيادة الإضراب في منطقة شبرا الخيمة، بعد مظاهرة الرابع من مارس ١٩٤٦، وكثرت انضماموا لهذا الإضراب فور إعلانه في سبتمبر ١٩٤٥، وقد لقيهم الإخوان بمشاركة صدقي عواطفه المناهضة للحركة الوطنية، وتحولهم إلى ' أدوات للامبرياليين ' بكسرهم للإضراب والتجسس على العمال، كما اتهموا بالعداء للطبقة العاملة، والعمل في خدمة الرأسماليين المستغلين (٥٤٠) . وقد اشتد العداء بين الإخوان

وبين الوفد بسبب موقفهم المؤيد لصدقى وابتعادهم فى عامى ٤٦، ٤٧ عن الخط الوطنى .

#### صدقى بكافى الإخوان بتسهيلات مغبية :

يقول ميتشل : ' وعلى أية حال فإنه طوال عامى ٤٦ - ١٩٤٧ من الواضح أن جماعة الإخوان كان ينظر إليها باعتبارها أداة لمناهضة الوفد والشيوعية، ويبدو أن البنا قد حصل من صدقى على مجموعة من التسهيلات الرسمية (١) شجعتة على القيام بهذا الدور . ومن بين هذه التسهيلات ترخيص بإصدار جريدة يومية رسمية للجماعة هى ' الإخوان المسلمون ' التى صدرت فى مايو ١٩٤٦، وكذلك تراخيص ورق طباعة بالسعر الرسمى بما يعنى توفير حوالى ٢٠ أو ٣٠ ٪ من أسعار السوق السوداء، وأيضا امتيازات هامة لفرق الجواله التى تقرر منحها زيا رسميا وأدوات ومعدات بأسعار مخفضة أو رمزية، ومنحها أرضا لإقامة معسكراتها عليها، وكذلك حرص صدقى على تعيين محمد حسن العشماوى وهو أحد الأصدقاء المقربين للشيخ البنا وزيرا للمعارف العمومية .. ومن الأرجح أن المعونة المالية قد قدمت للجماعة من خلال وزارتى المعارف والثئون الاجتماعية بوصفها مساهمات أو إعانات حكومية للخدمات التعليمية والاجتماعية والخيرية التى تقوم بها الجماعة ' (٥٤١) .

#### الوفد ومصر الفتاة بهاجمان حسن البنا :

وقد هاجمت صحف الوفد الشيخ البنا وأسمته ' الشيخ حسن راسبوتين ' . وقالت ' صوت الأمة ' فى ١٩٤٦/٨/٢٨ فى وصف زيارة لحسن البنا لأحد الأقاليم ' هتف الناس بسقوط الشيخ صنيعه الإنجليز ' وكتب أحمد حسين فى جريدة ' مصر الفتاة ' فى ١٩٤٦/٧/١٧ بهاجم حسن البنا قائلا : ' حسن البنا أداة فى يد الرجعية وفى يد الرأسمالية اليهودية وفى يد الإنجليز وصدقى بامنا ' . وفى ٦ يوليو ١٩٤٦ وقع صدام بين الإخوان والوفد فى بورسعيد استعمل الإخوان فى هذا الصدام الرصاص، وألقوا ثلاث قنابل ؛ فأسفرت عن قتل واحد من الوفديين وإصابة ٣٥ شخصا (٥٤٢) .

الموقف من الأحزاب  
والحزبية



انطلاقاً من منافسة جماعة الإخوان المسلمين لحزب الوفد على الزعامة الشعبية وإثباتاً لولائها للقصر تحدد موقعها من الأحزاب والحزبية.

### التشهير بالحزبية ومهاجمة الوفد

فمع بداية اهتمام الجماعة بالسياسة وتصديها للمسائل السياسية دعت إلى مجموعة من المبادئ السياسية العامة مثل مهاجمة الحزبية والزعامة ولم يتم هذا من خلال الصراعات الحزبية للصريحة وكان الهدف الكامن وراء هذه الحملة هو الهجوم على الوفد وعلى زعامته لأن الوفد كان هو الحزب الشعبى وصاحب الأغلبية الشعبية الكاسحة وكان هو المستفيد من إقرار شرعية النظام الحزبى وكان هدف الرجعية أن تحطمه باصطناع أحزاب تنافسه أو بالدعوة لإلغاء الحزبية .

ففى البداية - وعلى استحياء - جاء فى رسالة "تحو النور" التى أرسلها حسن البنا بعد عقد معاهدة ١٩٣٦ إلى الملك فاروق وإلى مصطفى النحاس رئيس الحكومة وإلى ملوك وأمراء وحكام بلدان العالم الإسلامى المختلفة .. جاء فى هذه الرسالة فقرة مقتضبة ضمن خطوات الإصلاح العملى تقول : "القضاء على الحزبية وتوجيه قوى الأمة السياسية فى وجهة واحدة وصف واحد "

وفى مذكرات الدعوة والداعية يهاجم حسن البنا الزعامة الوفدية بطريقة مستترة وغير مباشرة فيقول : "يجب أن يكون الزعيم زعيماً تربى ليكون كذلك ، لازعيماً خلقت الضرورة وزعمته الحوائث فحسب أو زعيماً حيث لازعيم" ويقول أيضاً :

"بيد أن زعماء خلقتهم الظروف أرادوا أن يستعجلوا النتائج قبل الوسائل وخذعتهم غرارتهم بقيادة للشعوب ومكاند للسياسة فظنوا السراب ماء .. " "مثل أى زعيم سياسى ، رئيس الوفد أو رئيس الأحرار أو رئيس حزب الشعب أو رئيس حزب الاتحاد عن المنهج الذى أعده للنهوض بالأمة والسير بها إلى نوال أغراضها" (٥٤٣)

وحين صدرت مجلة النذير سياسية أسبوعية فى مايو ١٩٣٨ اتخذت أسلوباً سياسياً -سافراً وقامت الجماعة بحملة تشهير مستمرة ضد الحزبية

والأحزاب واتخذت الحملة أشكالا متعددة من رسائل ومقالات وخطب ومؤتمرات تطالب كلها بتعديل الدستور وإلغاء الأحزاب وكانت حكومة الوفد قد أقيمت وكان يرأس الوزارة محمد محمود باشا ففى العدد الأول من النذير الصادر فى ٣٠ ربيع الأول ١٣٥٧ هـ من السنة الأولى تجد العنوان التالى :

" وفد الإخوان المسلمين يدعو إلى الوحدة والإصلاح على أساس تعاليم الإسلام القوية " .

وتحت هذا العنوان نقرأ أن وفد الإخوان المسلمين تقدم فى الثامن عشر من ربيع الأول ١٣٥٧ هـ بخطاب إلى جلالة مولانا الملك يلتمس فيه العمل على إجماع الأحزاب المصرية السياسية فى هيئة واحدة ذات برنامج إصلاحى إنشائى تركز على قواعد الإسلام وتعاليمه ، وبمذكرات فى الإصلاح الاجتماعى موقعة من مئات الآلاف من الإخوان المسلمين فى كل أنحاء القطر ووجهت خطابات إلى رؤساء الأحزاب السياسية بوجوب تعديل موقفهم واندماجهم وحسبنا ما لقينا من بلاء الحزبية وعناء الانقسام السياسى ، وتوجه مكتب الإرشاد العام بالرجاء لصاحبى السمو الأميرين الجليلين الأمير محمد على توفيق والأمير عمر طوسون باشا وصاحب السعادة رئيس النواب والشيخ برجاء للتدخل لتحقيق الوحدة بين الزعماء حتى نواجه مطالب النهضة بقوة موحدة وفكرة ناضجة مشتركة .

#### الجماعة تهتد وتفتدى بالفاشية

ولاكتفى الجماعة بهذه المطالب وإنما تشفعها بالتهديد والوعيد فتقول المجلة : " وسوف لا يفت الإخوان عند المذكرات والكلام بل هم سيعملون بعد أن أدلوا بحجتهم وأبأنوا عن مقصدهم " وتقول أيضا : " على أنهم ( الإخوان ) سيجدون أنفسهم مضطرين إذا لم تجد النصيحة وحدها ولم يقد الأدب والهدوء إلى أن يسلكوا كل سبيل إلى غايتهم وأن يناضلوا فى سبيل تحقيق فكرتهم بكل سلاح وأن يخاطبوا الناس بلسان هذا العصر المادى " ( ٥٤٤ ) .

وتنشر النذير فى عددها الثانى خطاب حسن البنا إلى الملك يطلب فيه حل الأحزاب ويتخذ من النماذج للفاشية قدوة له ، وقد جاء فيه : " حضرة صاحب الجلالة الملك الصالح فاروق الأول . أيد الله ملكه وأعزبه دولة الإسلام ... يا صاحب الجلالة : مصر الناهضة فى حاجة إلى الوحدة



والاستقرار حتى تنفرغ للإصلاح الضروري في كل مظاهر حياتها .. ولكن الحزبية السياسية التي نشأت بين الناس فرقت الكلمة ومزقت الوحدة ... الحزبية السياسية يامولاي أفسدت كل الأعمال وعطلت كل النواحي .. يامولاي : إن الأحزاب السياسية للقتمة في مصر الآن أوجدتها ظروف وحوادث وغايات قد انتهت كلها ولم يبق منها شيء ، وليس هناك من يخالف جوهرى في برامجها يدعو إلى تعددها وتكثورها ، وكل حزب منها يدعى أنه يعمل للإصلاح في كل نواحي الحياة مع أن الحقيقة أنها لم تفكر بعد في أى برنامج عملى منتج لعمل على أساسه . فلا معنى لبقاء هذه الأحزاب بهذه الصورة الشكلية الجوفاء .

ثم يقول : يامولاي : لقد برهنتم جلالكم فى كل موقف على اعتزازكم بـعالم الإسلام وحرصكم على أن تسود الروح الإسلامى النبيل مظاهر حياة شعبكم المخلص وكنتم فى ذلك خير قدوة .. يامولاي : إن الأمم الغربية التى ليس فيها كتاب قيم ككتابنا وليست لها شريعة مطهرة كشريعتنا أدركت بحكم مصلحتها الحيوية ضرر الخصومة الحزبية فقضت عليها من أساسها واستأصلتها من ديارها ، وإن حكومات الشرق التى نهضت بعد الحرب العظمى لم تتركز نهضتها إلا على أساس من الوحدة العاملة المتعارفة ، وهذه جاريتنا العراق تسير على نظام الحزب الواحد وتتقدم بخطى واسعة إلى الإصلاح والإنتاج . يامولاي إن الإسلام الذى يحرم هذه العصبية الحزبية يشجع حرية الراى ويدعو العقول إلى التفكير والنظر ويوجب النصح والبيان وكل ذلك فى حدود الوحدة المتعاضدة .

لهذا يامولاي : يلتزم الإخوان المسلمون من جلالكم أن تعملوا بسامى حكمتكم وثاقب نظركم على جمع كلمة الزعماء بتأليف هيئة قومية واحدة من جميعهم ومعهم كل أهل الكفليات والمواهب تضع برنامج الإصلاح والنهضة فى كل النواحي على أساس من الإسلام القوى العزيز مع تنازل كل حزب عن اسمه الخاص واتدماج الجميع فى تلك الهيئة الواحدة . وفى نفس العدد من النذير نشرت صورة أيضا من خطاب "حسن البنا إلى صاحبه السمو الأميرين الجليلين محمد على توفيق وعمر طوسون" وفى الخطاب إشادة بالأميرين وتحريض لهما ضد الأحزاب فقد جاء فيه :

"يا صاحب السمو : موافقكم الاسلامية المجيدة وعطفكم العظيم على الشعب المصرى الذى يدين لكم بالولاء والإخلاص ، ورغبتكم الأكيدة فى صلاح الشعب ورخائه كل ذلك دفعنا إلى التقدم إلى سموكم بهذا الخطاب

يا صاحب السمو إن الحزبية السياسية قد مزقت أوصال الأمة .. إلخ.

وفى نفس العدد أيضا صورة من الخطاب المرسل إلى رئيس مجلس الشيوخ والنواب ومؤرخ فى ٨ ربيع الأول ١٣٥٧ هـ الموافق ٨ مايو ١٩٣٨ م بداه حسن البنا بقوله : يا صاحب السعادة : موافقكم المجيدة ورغبتكم الأكيدة فى صلاح الشعب ورخائه كل ذلك دفعنا إلى التقدم إلى سعادتكم بهذا الخطاب

يا صاحب السعادة : إن الحزبية السياسية قد مزقت أوصال الأمة .. إلخ (٥٤٥).

وفى العدد الثالث من النذير يكتب حسن البنا مذكرة الإخوان المسلمين إلى رفعة رئيس الوزراء محمد محمود باشا يطالبه فيها بالأخذ بتعاليم الإسلام وإلغاء الأحزاب وينكره بما تركه "مظهر جلالة الملك الصالح فى النفوس من أثر قوى فعال أيده الله " .

وإن تحقيق للغايات وسير الأمة "صفا واحدا إلى الهدف المنشود إنما يكون بالقضاء التام على الحزبية السياسية بشكلها الحالى البغيض ثم بمستحثة على اتخاذ هذه الخطوة فيقول : "وانتم الآن يا صاحب الرفعة فى موضع يمكنكم من التقدم بهذه الخطوة : خطوة الدعوة إلى الوحدة ، فالأحزاب القائمة كلها معكم وليس بعيدا عنكم إلا أحزاب واحد هو حزب الوفد " (٥٤٦) .

### يهاجمون الدستور والحياة النيابية

وكانت حملة الإخوان ضد الأحزاب تتجاوب مع رغبة السراى وعدائها لحزب الوفد ومما يؤكد ذلك ما ذكره صالح عشاوى فى مقال له بجريدة النذير فى ١٩ من جمادى الثانى ١٣٥٧ هـ بعنوان "أيها الزعماء : اذهبوا ودستوركم فالرسول زعيم الأمة والقرآن دستورها" . فقد أشاد بالسراى ودافع عنها وهاجم صحف الوفد لحملتها ضد رجال السراى وبعض المقامات العليا وأشار إلى غضب للجهات العليا والتفكير فى وقف الدستور والحياة النيابية وحل جميع الأحزاب ثم قال : "ولكننا نذكر أنه لو صح ما قيل عن وقف الدستور وحل جميع الأحزاب السياسية فهذا ما نادى به الإخوان المسلمون من زمن غير قصير ولقد سجلته مؤتمراتهم ومذكراتهم التى

رفعوها إلى جلالة الملك للمصالح وأصحاب السمو الأمراء ورفعة رئيس الوزراء ... فإذا فكرت الجهات العليا في حل الأحزاب السياسية جميعا فإن هذا التفكير صحيح ومنطق سليم وتحقيق لرغبات الأمة ، أما عن الدستور فقد قال بعضهم إنه "ثوب فضفاض" ولكننا نقول إنه "ثوب أجنبى" دخيل علينا لا يتفق ونوقنا ولا يناسب علاقتنا ولا تقاليدنا ولا ينسجم مع ميولنا وأفكارنا" (٥٤٧) .

ويتجاوب مع هذا الاتجاه ككتب إسلامي آخر قريب من جماعة الإخوان المسلمين فهو يهاجم ثورة ١٩١٩ لأنها في نظره أحدثت رجعة عظيمة انتهت بفجيرة مزقت الأمة تمزيقا - فرعا وينسب هذا التمزيق للدستور والانتخابات وتعدد الأحزاب (٥٤٨)

### ويرفضون الائتلاف والجيّهات

وفي المؤتمر الخامس للإخوان المسلمين الذي انعقد بسرّاي آل لطف الله بالجزيرة في ١٣ من ذى الحجة ١٣٥٨ هـ الموافق ١٩٣٨ أرسى حسن البنا الأساس الأيديولوجي لفكرته عن إلغاء الأحزاب محاولا تصيل هذه الفكرة ومنحها الحجج النظرية التي تبررها فهي (الأحزاب) لم تحدد برامجها وهي متهاكة على الحكم أفسدت على الناس حياتهم وأتلفت أخلاقهم ، والنظام النيابي غنى عن نظام الأحزاب ، وهو يضيف على مطلبه رداء إسلاميا محاولا أن يصنع بذلك تناقضا بين الإسلام وفكرة الأحزاب ، وهو لهذا لا يطالب بإلغاء الأحزاب فقط بل يرى عقم فكرة الائتلاف والجيّهات بقول حسن البنا في رسالة المؤتمر الخامس التي نشرت بالننير بالعدد ٢٥ في ١٧ ذى الحجة ١٣٥٧ هـ "والإخوان المسلمون يعتقدون أن الأحزاب السياسية المصرية جميعا قد وجدت في ظروف خاصة ولذواع أكثرها شخصى لا مصلحي .. ويعتقدون كذلك أن هذه الأحزاب لم تحدد برامجها ومناهجها إلى الآن ، فكل منها سيدعى أنه يعمل لمصلحة الأمة في كل نواحي الإصلاح ، ولكن ما تفاصيل هذه الأعمال ، وما وسائل تحقيقها ؟ وما الذى أعد من هذه الوسائل ، وما العقبات التي ينتظر أن تقف في سبيل التنفيذ ، وما أعد لتذليلها ؟ ، كل ذلك لا جواب له عند رؤساء الأحزاب وإدارات الأحزاب ، فهم قد اتفقوا في هذا الفراغ ، كما اتفقوا في أمر آخر هو التهاك على الحكم

وتسخير كل دعاية حزبية وكل وسيلة شريفة وغير شريفة في سبيل الوصول إليه ، وتجريح كل من يحول من الخصوم الحزبيين دون الحصول عليه . ويعتقد الإخوان أن هذه الحزبية قد أفسدت على الناس كل مرافق حياتهم ، وعطلت مصالحهم ، ولتفت أخلاقهم ، ومزقت روابطهم ، وكان لها في حياتهم العامة والخاصة أسوأ الأثر . ويعتقدون كذلك أن النظام النيابي ، بل حتى البرلماني ، في غنى عن نظم الأحزاب بصورتها الحاضرة في مصر ..

كما يعتقد الإخوان أن هناك farkا بين حرية الرأي والتفكير والتمثلية والإقصاح والشورى والنصيحة - وهو ما يوجب الإسلام - وبين التعصب للرأي والخروج على الجماعة والعمل الدائب على توسيع هوة الانقسام في الأمة وزعزعة سلطان الحكام ، وهو ما تستلزمه الحزبية ويأباه الإسلام ويحرمه أشد التحريم ، والإسلام في كل تشريعاته إنما يدعو إلى الوحدة والتعاون (والإخوان لهذا طلبوا من الملك) حل الأحزاب القائمة حتى تندمج جميعا في هيئة شعبية واحدة تعمل لصالح الأمة على قواعد الإسلام . يظن رجال بعض الأحزاب أننا إنما نقصد بهذه التعاليم هدم حزبهم خدمة لغيره من الأحزاب وجريا وراء منفعة خاصة ، وليس أدل على خطأ هذه النظرة من أن هذا الوهم قد سرى إلى نفوس الأحزاب جميعا .

وبهذه المناسبة أقول : إن الإخوان المسلمين يعتقدون عقم فكرة الائتلاف بين الأحزاب ويعتقدون أنها مسكن لأعلاج وسرعان ما ينقض المؤتلفون بعضهم على بعض فتعود الحرب بينهم جزعة على أشد ما كانت عليه قبل الائتلاف ، والعلاج الحاسم الناجع أن تزول هذه الأحزاب مشكورة فقد أدت مهمتها وانتهت الظروف التي أوجدتها ، ولكل زمان دولة ورجال كما يقولون (٥٤١) ..

وتأكيدا لرفض الإخوان لأي ائتلاف ذكر حسن البنا في ٢٥ ديسمبر ١٩٤٦ أن الإخوان أصدروا قرارا منذ ستة أشهر أو تزيد بالاعتذار عن عدم الاشتراك مع أي هيئة أو حزب في ائتلاف دائم إلا أن تكون وحدة كاملة تجمع كل هيئات الأمة وأحزابها (٥٥٠)

## والأئمة من الأنظمة الشمولية : للفاشية والنزية

وقد أعادت مجلة الإخوان المسلمين في ٢ إبريل ١٩٤٦ نشر خطاب قديم لحسن البنا ذكرت المجلة أنه منذ عشر سنوات وتشره لتكرار الاتهام بأن الإخوان يخلطون الدين بالسياسة ويذكر المقال أن الحزبية لا تجوز في مصر أبدا وأن التداخل الأجنبي في شئون الأمة ليس له من باب إلا النظام الحزبي وأن الحوادث العالمية قد ألجأت الأمم جميعا إلى التجرد من الحزبية مطلقا أو الإبقاء على حزبية صورية تقليدية مع الوحدة في كل الاتجاهات واستدل على ذلك بقيام بعض النظم الشمولية بإلغاء الأحزاب مثل تركيا والعراق ورومانيا وبعضها سبق وأن هاجم حسن البنا أنظمة الحكم فيها مثل تركيا .

ويتساءل حسن البنا في استنكارا ، عن أى معنى يلزم مصر بالتمسك بالنظام الحزبي ثم ينتهي إلى أن الإسلام لا يقر الحزبية ولا يرضاه وأنه قد آن الأوان لأن ترتفع الأصوات بالقضاء عليها ليحل محلها تجمع حول منهاج قومي إسلامي (٥٥١)

ورغم أن الحزبية من دعائم النظام للنيلبي فهو يقول بإمكانية تطبيق هذا النظام بدون الحزبية ، وهو يحاول أن يقيم تعارضا - وهو تعارض مصطنع - بين وحدة الأمة وبين وجود الأحزاب بحجة أن الأحزاب تفرق الأمة وبما أن الوحدة قرين الإيمان والفرقة قرين الكفر فالحزبية بناء على ذلك كفر يجب التخلص منه .

"وإنما لازمت الحزبية والفرقة والخلاف هذا للنظام للنيلبي في أوروبا وغيرها " وهذا رأى أثبتت الخبرة التاريخية تهافتة وضرره البالغ بحياة الشعوب التي ابتليت بالأنظمة الشمولية التي ألغت الأحزاب ورفضت السماح بتواجد الرأى الآخر ، وحاولت - دون جدوى ومصادمة مع ضروريات الحياة - أن تصب الأمة في قالب واحد فخلقت فراغا خطيرا وضياعا أخطر لمستقبل الأمة .

فقد أثبتت التجربة أن تصارع الآراء هو الوسيلة الأجدي للوصول إلى الرأى الأصوب واستئارة روح الأمة وفاعليتها ومنع الطغيان والتسلط على رقاب الشعوب ، وبذلك تصل الأمة إلى وحدة لرقى وأكثر فاعلية .



ويحاول حسن البنا أن يدعم موقفه المعادي للأحزاب بالقول أن الحكم النيابي في أعرق مواطنه لم يقم على هذه الحزبية المسرقة ويستشهد على ذلك بانجلترا وأنه لا يوجد بها إلا حزبان يتداولان فيها الأمر وأن حزبيتهما داخلية بحتة بينما تجمعهما للمسائل القومية المهمة ولأمام هذه المسائل لا نجد للحزبية أثرا .

وهو تحليل ليس دقيقا للتطور الحزبي في انجلترا التي شهدت أحزابا متعددة وإن كان قد تبلور داخلها حزبان رئيسيان فلا زال يوجد بجوارهما أحزاب أخرى تتصارع وتتحد

ويطالب حسن البنا بأن من الواجب أن تتحول سريعا إلى الوحدة بعد أن أهلكت الحزبية - بعبارة - في مصر الحرث والنسل وهو يرى أن الأحزاب المصرية هي سينة هذا الوطن الكبرى وهي أساس الفساد الاجتماعي وأنها ليست أحزابا حقيقية بل سلسلة انشقاقات أحدثتها خلافات شخصية وهي بلا برامج ولا مناهج ولا أخلاق بينها في شيء إلا في الشخصيات

وهو يرتب على ذلك نتيجة هي أنه لامناس من أن تحل هذه الأحزاب جميعا وتجتمع قوى الأمة في حزب واحد (٥٥٢) وهي فكرة مثالية تتجاهل الصراع الاجتماعي وتجسده في أحزاب ، وتؤدي هذه الفكرة في النهاية إلى فرض الرأي الواحد والدكتاتورية ، ومن الممكن - مع وجود الأحزاب - أن تتحقق الوحدة عن طريق الجبهات

لقد استثمر حسن البنا عيوب النظام الحزبي في مصر - وهي عيوب كثيرة وحقيقية - ليصف بالنظام الحزبي نفسه ، وكان الأجدد السعي لإصلاح هذه العيوب ، فلم يكن من العدل مقارنة الأوضاع الحزبية في مصر في ذلك الوقت بمجتمعات قطعت شوطا طويلا في مراحل التطور الديمقراطي ، بل يقاس ذلك عندنا بدرجة تطور مجتمعا ، ومع ذلك فقد أثبتت التجربة بعد مشوار طويل أنه لا بديل لنا عن طريق تعدد الأحزاب وحسن البنا يشفق على الحكومات من أثر الحزبية فالروح الحزبية -

في رأيه - تقوم بتجريح الحكومات بالحق وبالباطل مما ينتج عنه فقدان الحكومات لهيبتها ، وهو يصف الحزبية بأنها عمياء توجع نار الخصومة والحق في نفوس الحاكمين والمحكومين على السواء ، وقد أنتجت التحطيم



فى المعنويات والفساد والاضطراب فى الملايكة ، وقد بلغ الأمر منتهاه ، ولم يعد فى قوس الصبر منزع ، ولا بد من تغيير حازم حاسم سريع ، وهو يحرض أولى الأمر فيطالبهم بالإسراع إلى إجراء للتغيير الصالح برأيهم وعلى أيديهم والإسبقته الحوائث وأقلت من يدهم الزمام (٥٥٢) .

وإزاء هذا التحريض من الإخوان لإلغاء الأحزاب اتهموا بأنهم مصدر تفرقة ، ويدفع حسن البنا هذا الاتهام عن جماعته بأن مصر بلد منكوب ولن يصل إلى شئ إلا إذا توحدت كلمته واتحدت غايته ونسى الناس أنفسهم فى سبيل هذه الغاية ، ونفى لاختلاف الجماعة مع مصرى حاكما كان أو محكوما مادام الكل يعمل بإخلاص ونريد أن يعلو هذا المعنى فوق الأحزاب ، ثم تساءل : فعلام للخلاف ؟ أعلى الجلاء ووحدة وادى النيل وهو غرض الجميع ؟ علام للخلاف إذن والطريق معروفة أمامنا ؟ إما مفاوضة تنتج أو جهاد حتى نموت ، فالتنازع من أجل الأهواء ، والمستعمر يتاجر بنا فى بلادنا يدفع قليلا ويأخذ كثيرا (٥٥٤)

وعلى عكس ما كتب صالح عشموى قرر حسن البنا عدم تعارض النظام البرلماني ولا الدستور المصري مع الإسلام وذلك فى رسالته "مشكلاتنا الداخلية فى ضوء النظام الإسلامى" ولكنه عاد ليدعو فى "النذير" إلى استبدال النظام البرلماني إذا كان لا يقوم إلا على أساس الحزبية بنظام نيابى آخر تجتمع عليه كلمة أولى الراى ، وهو يحتج على ذلك بأن "الحائل دون النهضة والمانع من تقدم الأمة والمعول الذى يهدم كل خير فيها ويحطم كل عنصر سليم شئ واحد فقط هو الحزبية البغيضة هو التفرق الشنيع

#### يستنفر الفكرة القومية ضد الأحزاب

وحسن البنا رغم هجومه أحيانا على الفكرة القومية فى أعداد سابقة من "النذير" يحاول أن يستفيد منها فيستحثها على مشاركته فى المطالبة بإلغاء الأحزاب ، فيذكر أنه قامت فى الأيام الأخيرة دعوة إلى الفكرة القومية ويصفها بأنها دعوة كريمة وخطوة إلى الإصلاح وإلى الوحدة المنشودة ، ثم يتساءل : هل تتجح هذه الدعوة ؟ وعلى فرض نجاحها ، فهل تبقى طويلا ؟ ثم يحذر هذه الدعوة من وجود الأحزاب ، فيشير إلى أن هذه الأحزاب لو بقيت وحدات قائمة فلن تتجح هذه الدعوة ولن يضمن بقاؤها إن نجحت نجاحا

وقتيا .. فإن اعتزاز كل حزب بأنصاره ورغبته في سوق غيره في تيار وحدات سيحول دون التعاون المنشود أو دون استمراره على الأقل ، فخير لهؤلاء الدعاة الفضلاء أن يضموا صوتهم إلى صوت الإخوان في المناداة بحل هذه الأحزاب القائمة جميعا والتفكير في نظام نيابي يقوم على أساس الوحدة لا الفرقة والاجتماع لا للحزب (٥٥٥) .

### ثم يهاجم القومية ويربطها بالحزبية والكفر

ولكن حسن البنا يعود بعد ذلك فيهاجم القومية ويرتبطها بالحزبية ويجعلها مناقضتين للإسلام فينكر في تفسيره آيات من سورة آل عمران أن خصوم الإسلام يعملون على تمزيق وحدة المسلمين "بالتجزئة والتقسيم وإثارة القومية الموضعية بين الأقطار الإسلامية والحزبية بين أفراد الأمة الواحدة" وهو يحول للتفكير من الحزبية والقومية بربطها بالكفر "حتى كانت تنقطع صلة المسلمين بالإسلام ويرجعون كفارا بضرب بعضهم وجوه بعض" (٥٥٦) .

ويستمر البنا في الإلحاح على دعوته لإلغاء الحزبية فيتهم بمعارضة الحكم النيابي الشورى ولكنه يصرع إلى نفي هذا الاتهام فيكتب في النذير تحت عنوان : "الدستور والقرآن" بأنه لا يعترض على الحكم الشورى النيابي لأن الإسلام قد وضع الأساس للشورى وللتناصح ولحرية الرأي والسلطة الأمة ولتبعة الحكام وهي أركان الدساتير العصرية "ولكن الذي نعترض عليه ونطالب بالتححرر منه هذه الشكليات الفارغة التقليدية التي جربناها عشرين سنة فلم نجن منها إلا الفرقة والخلاف والشرك والحسك والصاب والعقم .

وطالب بتعديلات في النصوص والأشكال توفق كما يقول بين تعاليم الإسلام وما نحن عليه وتخلصنا من هذا قبلاء الداهم الذي وقعنا فيه من جراء تقليد الغرب من غير تبصر ولا تفكير لعواقب الأمور وهو يوجه السؤال للفقهاء الدستوريين : هلا يكون المعنى النيابي قائما صحيحا إذا وضع للانتخاب ولمحاسبة الحكام نظام غير هذه الحزبية المفرقة ؟ ووضع للبرلمان نظام غير نظام المجلسين وهلا البلاد التي توحدت فيها الأحزاب والمجالس وتغير نظام الانتخاب ليست بلادا دستورية نيابية ؟

وطالب حسن البنا بتقييد حرية الاعتقاد حين دعا إلى تغيير المادة الثانية في الدستور المصري التي تتحدث عن حرية الاعتقاد فطالب بتقييدها بالقوانين بحجة إخراج المرتد من حماية الدستور (٥٥٧) .  
وهو بهذا التقييد إن كان سيحد من حرية فرد معوج فسوف يستخدم هذا التعديل لاضطهاد الآلاف من الأبرياء .

ويستمر البنا في حملته على الاتجاهات والأحزاب الأخرى وقادلتها فهو يحذر الشباب فيوجه نداءه إليهم بأن من أخطر للنواحي في حياة الأمة وهي في فجر نهضتها اختلاف الدعوات واختلاط الصيحات وتعدد المناهج وتباين الخطط والطرائق ، وكثرة المتصندين للقيادة والترغم ، وكل ذلك تفرقة للجهود وتوزيع للقوى يتعذر معه الوصول إلى الغايات « (٥٥٨) » .

#### اهتمام بالشكل وتجاهل للتناقض الاجتماعي

وهو يخطب في مؤتمر طلبة الإخوان في مساء الخميس ١٩٤٨/٤/٨ فيعتبر الخصومات الحزبية هي أول الوهن في تاريخ الكفاح الوطني وطالب الشباب بتطهير جهادهم من هذا الوهن : (٥٥٩) وهو في موقفه هذا تعرض للحزبية وهي شكل وتجاهل جوهر للتناقض الكامن في المجتمع وهو التناقض الاجتماعي الذي يعبر عن نفسه في شكل الأحزاب ورغم أنه كان يتأسى بالنظم الفاشية والنازية في مطالبته بإلغاء الأحزاب قبل الحرب الثانية فقد عاد ليهاجم للفاشية بعد هزيمتها ويندد بتجاربها التي اتخذها قدوة قبل ذلك ففي مؤتمر الطلاب هذا يقول : « لقد كنا نواجه الدكتاتورية مع الديمقراطية والشيوعية فانقرضت واستراح للعالم من شرورها وتجاربها الفاشلة » (٥٦٠) .

#### إلهام العداء للأحزاب والديموقراطية ثوبا إسلاميا

وجماعة الإخوان تحاول أن تعطى لعدائها للأحزاب بعدا إسلاميا فتشتر جريدة الإخوان المسلمين بتاريخ ١٨ إبريل ١٩٤٨ مقالا تحت عنوان : معسكرات ثلاثة وعلى الأمة أن تختار والكلمة لها وتحدث المقال عن معسكرات ثلاثة : الحكومة ومن يناصرونها والوفد ومن يشايعونه والإخوان المسلمون ومن يؤمن بدعوتهم .

وعن الحكومة ذكر المقال أنها بأصل الوضع وبحكم الشرع هي القائد الطبيعي للأمة ، ولا يعترف الإسلام بقيادة ثنائية "ولا يقر المعارضة الشعبية أو الزعامة الأهلية إلا في حالة واحدة وهي انحراف القيادة - أي الحكومة - عن الصراط المستقيم" .

وعن احتراف المعارضة يقول إنها بدعة أوروبية جاءت مع الديمقراطية العصرية المشوهة والحزبية السياسية البغيضة

ثم وضع المقال مقدمات خرج منها بنتائج تعني تقي ماعدا الإخوان ليقتصر حق القيادة عليهم ، فالحكومة لم تؤد واجبها فقد أخفقت في سياستها الداخلية والخارجية والوفد - وهو القوة المعارضة الأساسية - فشل في الحكم وفي المعارضة وانتهى " جهاده في سبيل الحرية إلى معاهدة الشرف والاستقلال التي سجلت الاحتلال الإنجليزي وأعطته الصفة المشروعة وانتهت أساليبه في الحكم إلى مثل ما ظهر في الكتاب الأسود وبذلك فشل في تحقيق الاستقلال كما فشل في فن الحكم .. وفي فن المعارضة كذلك .. وأخيرا أصبح دوره وتشكيلاته ستارا لهذه الشرنمة من المتظاهرين بالمادية المدمرة والإلحادية المخربة والاستعمارية الجديدة في ثوب شفاف من المبادئ والدعوات" وانتهى إلى أن الإخوان يختلفون عن الحكومة والوفد في أصل الفكرة أو أساس المنهج والغاية والوسيلة فهم ينادون بالجهاد لتحقيق الحرية والتكافل لتقوم في المجتمع "اشتراكية فاضلة" أساسها الإخاء الإنساني

وينتهي المقال إلى دعوة المتقنين والمتفرجين إلى الانضمام لمعسكر الإخوان لترجح كفته (٥٦١) ومن هنا كانت دعوتهم إلى إلغاء كل الأحزاب وحرمان الآخرين جميعا من حق العمل السياسي مع استثناء حزبهم وهم لا يجدون حرجا في قصر العمل السياسي على جماعتهم ولا يتأتى الإصلاح البرلماني الأصيل في رأيهم إلا بعد إلغاء الأحزاب السياسية .. والأحزاب ليست ضرورية إذا ما أردنا تأليف حكومة ممثلة للشعب .. فالحياة البرلمانية تستقيم تماما بدون الأحزاب وبهدى من تعاليم الإسلام ، كما أن الأحزاب لا تتفق مع الإسلام نظرا لأنها تبتث الفرقة داخل الأمة ، وقد ذهب حسن البنا إلى أن إلغاء الأحزاب للسياسية لا بد وأن يتبعه إقامة حزب واحد له برنامج إصلاحى إسلامي (٥٦٢) .

ويستشهد حسن البنا بتجربة الحزب الواحد في روسيا وفي تركيا وكلاهما دولتان تعترض جماعة الإخوان على نهجهما (٥٦٢) .

وفي المؤتمر الخامس بعد أن استشعر قوة الجماعة دعا رجال الأحزاب إلى تصفية أنفسهم والالتزام إليه يقول : "ونحن الآن - وقد اشتد ساعد الدعوة - وصاب عودها وأصبحت تستطيع أن توجه ولا تتوجه وتؤثر ولا تتأثر ، نهيب بالكبراء والأعيان والهيئات والأحزاب أن ينضموا إلينا ويسلكوا مسيلنا وأن يعملوا معنا ويتركوا هذه الظاهرة الفارغة ويتوحدوا تحت لواء القرآن العظيم ويستظلوا براية النبی الكريم ومنهاج الإسلام القويم" (٥٦٤) .

وفي نظام الأمر ورسالة التعاليم دعا إلى حل الأحزاب وتكوين حزب واحد فيقول : "لا تدري ما الذي يفرض على هذا الشعب الطيب المجاهد المناضل الكريم هذه الشيع والطوائف من الناس التي تسمى نفسها الأحزاب السياسية ١١٩ إن الأمر جد خطير ، ولقد حاول المصلحون أن يصلوا إلى وحدة ولو مؤقتة لمواجهة هذه الظروف العصيبة التي تجتازها البلاد فينسوا وأخفقوا ولم يعد الأمر يحتمل انصاف الحلول ولا مناص بعد الآن من أن تحل هذه الأحزاب جميعا وتجمع قوى الأمة في حزب واحد يعمل لاستكمال استقلالها وحريتها" (٥٦٥) .

وتتسع دائرة المنددين بالحزبية ويصبح العداء للأحزاب مدرسة وتتسع دائرة كتاب الإخوان الذين ينددون بالحزبية ويطالبون بالأخذ بنظام الحزب الواحد معشاهدين أيضا بالفاشية والنازية

فمحمد حلمي نور الدين وهو عضو قيادي بارز في الإخوان في سنواتها الأولى يكتب في النذير في ١١ ذي القعدة ١٣٥٧ هـ مقاله الرابع عن "الحياة النيابية في الإسلام" يرد فيه على ما نشرته جريدة المصري من "أن الدعوة إلى الاحزبية ليست سوى دعوة فاجرة إلى الخيانة وقتل شخصية الإنسان "

فيقول : "ومالي أحدثكم عن برنامج المسلمين الأولين وغرضهم وبين أيديكم أحاديث الذين فتنتهم بهم ولثيتهم على أعمالهم ومجدتهم عبقريتهم .. ألا تذكرون تركيا " الرجل للمريض" وقد اعتدت عليها الأمم الغربية فقسمت



التركة قبل أن تبلغ الروح الحلقوم - الا تنكرون المانيا وقد احيط بها وضيق عليها الخناق ومزقت شر ممزق - الا تنكرون ايطاليا وقد كانت مفككة تهددها الشيوعية وتكتنفها القوضى ... قولوا لى بربكم من بعث تركيا من مرقدها ؟ ومن احيا موتها ؟ ومن ذا اعاد لها مجدها وارهب عدوها ، وحدثونى بربكم من فك عن المانيا الأغلال ؟ ومن أنقذها من هاربة الاضمحلال ؟ ومن رد عليها ما لتقص من أطرافها . واذكروا لى بربكم من أنقذ ايطاليا من خطر كان محيقا بها ؟ ومن رفع عنها كابوس الشيوعية ؟ ووجد كلمتها فجعل منها دولة تتحدى دول الأرض .

هل كان ذلك من تعدد الأحزاب ، وكثرة البرامج وتنوع الأغراض ؟ أم أن ذلك كان لوجود حزب واحد فى كل دولة منها توحد برنامجه ولم يتشعب غرضه ؟

ولعمر الحق ما كان قيام الحزب الواحد فى هذه البلاد جريمة وما كانت الدعوة إليه دعوة فاجرة إلى الخيانة " وكان للكاتب بهذا يرد على جريدة المصرى وهى فيما تنشره تعبر عن حزب الوفد

**للوفا يرد : الدعوة إلى اللاحزبية دعوة فاجرة إلى الخيانة**

كانت الدعوة إلى الغاء الأحزاب موجهة فى الأساس ضد حزب الوفد، لذلك هاجم الوفد هذه الدعوة فنشرت "المصرى" فى ٣٠ رمضان ١٣٥٧ هـ تقول : إن النظام الحزبى دعامة من أقوى الدعائم فى بناء الديمقراطية والحياة البرلمانية ، ولهذا نرى علماء الدستور يقولون إنه لا يتصور وجود حياة نيابية بلا أحزاب والرجل الذى لا حزب له ، لا برنامج له ولا غرض له ، ولا جدوى من انتخابه .. إن الدعوة إلى اللاحزبية ليست سوى دعوة فاجرة إلى الخيانة وقتل شخصية الإنسان والقضاء على كرامة الإنسان ورأيه بحيث يصبح سلعة تباع وتشترى لكل رجل تكون القوة فى جانبه "

وقد أعادت مجلة "النذير" نشر هذه العبارة فى يرواز بها ليرد عليها

الكاتب (٥٦٦) .



## التشنيع على المعارضة

وبكتب صالح عشموى بمجلة "الإخوان المسلمون" تحت عنوان "الطابور الخامس" يهاجم المعارضة ويتهمها بالعمالة وبأنها طابور خامس لمعارضتها حكومة النقراشى ومهاجمة أشخاص الحكام ، وأنها تهدف إلى إسقاط الحكومة والوثوب على أنقاضها إلى كراسى الحكم ، وهو يرى أن تعدد الأحزاب لا معنى له ، ما دامت مصر لم تستكمل استقلالها " ولكنها انانية الزعماء وحب الرئاسة التى جعلت الأمة شيعا وأحزابا . وإذا كان موقف المعارضة فيما مضى جريمة فإنه اليوم خيانة عظمى" ثم هاجم رجال الوفد ، وتسائل : هل بين رجال المعارضة وطنى يفهم واجبه ! أو معارض يعرف حق أمته ؟ لقد كشفت المعارضة عن وجهها قناع النفعية والرياء ، وظهرت خيانتها سافرة بغير طلاء" إلى أن قال : "فلماذا يمكن أن يفعل الطابور الخامس أكثر من هذا ؟ (٥٦٢) .

## غواية وتوريط لثورة يوليو

لقد مهد الإخوان بحملة التشهير هذه ، لإلغاء الأحزاب ، ومع أن رجال ثورة يوليو - والعسكريون عموما - ليسوا فى حاجة لمن يجبر لهم ذلك ، فقد نهض الإخوان بالتحضير الايديولوجى لهم ، وسلحوهم بالجرأة والإقدام ، وبالتبرير الفكرى لإصدار قرار حل الأحزاب . وكان الإخوان يتصورون أن إزاحة الأحزاب من الساحة السياسية سوف يفتح لهم الطريق وحدهم لاحتلالها ، ولم يدركوا أنهم "أكلوا يوم أكل الثور الأبيض"!! لقد شارك الإخوان فى صنع الشرك الذى وقعت فيه ثورة يوليو حين أصدرت قرارها بإلغاء الأحزاب وفرض للحكم الشمولى ، وكان هذا كارثة لحرية الرأى والإبداع فى مصر فى العقود الأخيرة مما احتاج إلى فترة طويلة من المعاناة حتى ثبت بالتجربة خطل هذا الاتجاه وتكميره للحياة الحضارية وإحاقه الضرر بالأهداف الأصيلة لثورة يوليو .

## الثورة والأحزاب

وعمل رجال ثورة يوليو - مستقيدين من دعايات الإخوان ضد الأحزاب - على التخلص من الأحزاب تدريجيا .

فبدأوا فى ١٠ سبتمبر ١٩٥٢ بإصدار قانون لتنظيم الهيئات والأحزاب يفرض عليها إعادة للتكوين وتطهير نفسها والتقدم بإخطارات جديدة مؤيدة بالوثائق لتسجيلها .

وعن موقف الإخوان من هذا القانون يشير صلاح شادى إلى وجود رأيين داخل الإخوان رأى يقول إن الإخوان المسلمين يجب تسجيلهم كحزب سياسى لأن السياسة جزء من منهاجهم ، ورأى آخر يقول إن الإخوان المسلمين ليسوا حزبا سياسيا ولكنهم هيئة إسلامية تقوم على أسس إسلامية لا تنطبق عليها التقسيمات التى تتلادى بها للنظم القائمة غربية أو شرقية ، ويقول: إن الأستاذ الهضيبى مرشد الإخوان كان من أصحاب الراى الأخير (٥٦٨).

ويذكر الأستاذ عمر التلمسانى المرشد الثالث - بعد أن انجلت الأمور وحدث ماحدث من صراع بين الإخوان والثورة - أن الأستاذ الهضيبى أدرك الهدف من هذا القانون وأنه مجرد لعبة أراد بها عبد الناصر التخلص من الأحزاب بطلبه أن تظهر نفسها ثم يترك الإخوان - بعد أن يتخلص من الأحزاب - لينفرد بهم ، وأن الهضيبى قال للذين يحسنون الظن بجمال عبد الناصر : لا تفرحوا بعمل الأحزاب فالدور آت عليكم وفعلما حصل ما توقعه الأستاذ الهضيبى ، فعندما تخلص عبد الناصر من الأحزاب التفت للإخوان وانقلب عليهم وفعل بهم ما فعل بعد ذلك (٥٦٩) .

ومع كل هذه التحليلات التى قبلت مؤخرا فقد اجتمعت الهيئة التأسيسية للإخوان المسلمين مساء يوم ١٩٥٢/١٠/٢ كما ذكرت الأهرام فى عددها الصادر فى ١٩٥٢/١٠/٣ وأعادت للنظر فى نظام الجماعة فى ضوء القانون المذكور وأدخلت بعض تعديلات على لوائحها ونظمها منها أن تكون مدة رئاسة الرئيس ثلاث سنوات بدلا من أن يكون رئيسا مدى الحياة ، وقرروا أن عدد الأعضاء المؤسسين (الهيئة التأسيسية) ١٥٠ عضوا وقدم الإخوان إخطارهم الأول مصحوبا بالوثائق المناسبة لوزارة الداخلية وأعلنوا أنهم (إلى جانب الأشياء الأخرى) حزب سياسى .

ويذكر أحد الباحثين من المتعاطفين مع الإخوان أنهم عادوا فرأوا أنهم كهيئة إسلامية عالمية لا يحسن أن يقيّدوا أنفسهم بقانون الأحزاب فى مصر ، فاجتمعوا ثانية وقرروا أنهم لا يعتبرون للحكم من وسائلهم فى الوقت

الحاضر ، وعلى هذا قلن يدخل الإخوان الانتخابات كهيئة إذا أجريت الانتخابات مع الاحتفاظ لأنفسهم بحق التوجيه والنقد في الأمور السياسية والوطنية ، وقدموا إخطارهم للثاني بذلك في ١١/٧/١٩٥٢ فخرجوا من نطاق قانون الأحزاب السياسية (٥٧٠) .

ويبدو أنهم أيقنوا من عزم رجال الثورة على قرار حل الأحزاب فاردوا أن يكونوا بمنجاة من أن يشملهم هذا القرار فقدموا الإخطار الثاني .

### لثورة تحل الأحزاب والإخوان يهتنون عبد الناصر بذلك

ويقال إن جمال عبد الناصر أشار عليهم بذلك حتى لا ينطبق عليهم قرار الحل الذي صدر في ١٧ يناير ١٩٥٣ بحل جميع الأحزاب ، وقد استثنى الإخوان فعلا من هذا القرار حين صدر .

ويعلق د. ميتشيل على ذلك بأنه لا يمكن تفسير استثناء الجماعة من قرار حل الأحزاب إلا بتحولها إلى حزب نتيجة للقرار الذي اتخذته وكان ذلك ما اقتنع به الأعضاء .

ويقول : ومهما يكن من أمر الخلاف بين هؤلاء الأعضاء ، فقد توفرت أسباب اتفاق المجموعتين حول مسألة إلغاء الأحزاب ، فمن وجهة نظر الإخوان كانت تلك هي الخطوة الأولى والأكثر أهمية في اتجاه الإصلاح السياسي ، وبالنسبة لعبد الناصر فإن الواقع المر للحكم في مصر فرض إعادة تشكيل المؤسسات السياسية (٥٧١) وبعد صدور قرار حل الأحزاب زار وفد صغير من الإخوان عبد الناصر لتهنئة الحكومة على خطوتها ولمناقشة مستقبل الموقف في البلاد ، وكان واضحا أن الإخوان يطالبون بصوت مسموع لهم في شئون البلاد .

### الإخوان يسعون للتوصاية على الثورة

ويذكر الدكتور عبد العظيم رمضان (الصراع الاجتماعي والسياسي في مصر ص ٨٢) كما جاء ذلك أيضا في عريضة الاتهام التي قدم بها قرار حل الإخوان في ١٥ يناير ١٩٥٤ في البند السادس :

إنه في صبيحة يوم الحل حضر إلى مكتب جمال عبد الناصر - كما يقول بيان مجلس قيادة الثورة في هذا الشأن - كل من صلاح شادي ومنير

الدلة ، ودار بينهما وبينه حديث مثير بدأه الاثنان بقولهما " الآن وبعد حل الأحزاب لم يبق من مؤيد للثورة إلا الإخوان .. ولهذا فباتهم يجب أن يكونوا في وضع يمكنهم من أن يربوا على كل أسباب التساؤل ! وقد سألهما عبد الناصر عما هو الوضع المطلوب فأجابا بأنهما يقصدان الاشتراك في الوزارة، فرد عليهما عبد الناصر قائلا "إننا لسنا في محنة وإذا كنتم تعتقدون أن هذا الظرف هو ظرف للمطالب وفرض الشروط فأنتم مخطئون "

فاقترحا عليه حلا آخر يشركهم في الحكم من وراء ستار ، ويقضى بأن تتكون لجنة من هيئة الإخوان تعرض عليها القوانين قبل صدورها للموافقة عليها ، واعتبر أن هذا الحل " هو سبيلنا لتأييدكم إن أردتم التأييد ". ولكن جمال عبد الناصر أجابهما بأنه قد سبق أن قال للمرشد : "إننا لن نقبل الوصاية وإنه يكررها اليوم مرة أخرى في عزم وإصرار "

ويطلق الأستاذ عمر التلمساني - بعد أن روى ذلك- بأن هذه الوقائع رويت من جانب واحد هو جانب مجلس قيادة الثورة وكان لزاما على الكاتب أن يسأل الطرف الآخر (٥٧٢) .

وصلاح شاذي ينفي علم الإخوان السابق أو اتفاقهم مع الحكومة على قانون حل الأحزاب كما ينفي اتفاقهم المسبق معها على استثنائهم من تطبيق هذا القانون عليهم وهو يحاول أن يوحى بغضب الإخوان من هذا القانون فيحدث عن مقابله ومعه منير دلة مع جمال عبد الناصر :

وجلسنا نتحدث عن قانون حل الأحزاب وتناولنا الموضوع من زاويتين الأولى : أن مفاجأتنا به منعنا من عرض وجهة نظرنا فيه ما دام يرغب في الحفاظ على تأييدنا لخطواته السياسية ، وإلا فلأغضبه منا موافقتنا السلبية إزاءه والتي كان يعتبرها مقدمة قطعية . والثانية : هي السؤال عن هدفه من هذا القانون إذا اعتبرنا حزبا يجري عليه مايجزى على الأحزاب ! وأغضبه حديثي حين أدرك أنني ألومه على مفاجأتنا بهذا القانون . وتساءل : هل يلزم أن أعرض عليكم قرارات مجلس الثورة قبل صدورها ؟ وإلا منعتم عني تأييدكم ؟ (٥٧٢) ورغم هذا الحوار المثير فقد خلق قانون حل الأحزاب فراغا سياسيا وأصبح الإخوان من الناحية الموضوعية في مركز قوة وكان واضحا أن إقلاهم من الحملة ضد الأحزاب قد استقر بهم في موقف مرموق في البلاد .

## الإخوان وهيئة التحرير ولمن تكون القيادة والسيطرة ١٢

وعرض جمال عبد الناصر على الإخوان تشكيل هيئة واحدة هي هيئة التحرير على أن تضم إليها الإخوان وتذوب فيها وهو اقتراح شبيه باقتراح حسن البنا الذي قدمه للملك وطالب فيه بحل الأحزاب وتكوين هيئة واحدة ، ولكن الفرق بين الاثنين هو لمن تكون القيادة .. الإخوان يريدون النفوذ والسيطرة وهو نفس مايريد عبد الناصر ومن أجل هذا لم يتفقا رغم أن إبراهيم الطحاوي - كما يقول صلاح شادي - عرض عليه رئاسة هيئة التحرير والقيام على نشاطها لتكون رئاسة أحد قادة الإخوان ضمانا لتحقيق المضمون الإسلامي المطلوب .

يقول صلاح شادي : إن الأمر عرض على المرشد العام فرأى أن هذه الهيئة لا تمثل فكرا جديدا وإنما تمثل تكتلا حكوميا جديدا يريد عبد الناصر أن يذيب فيه جماعة الإخوان المسلمين في معرض اندفاعه إلى النفوذ والرئاسة فلا يبقى في الأمة صوت سوى صوته . "

وبناء على اقتراح عبد الناصر تم في نهاية ديسمبر لقاء في منزل أحد الإخوان حضره من الإخوان منير دلة وفريد عبد الخالق وصالح أبو رقيق وحسن عشاوي وعبد القادر حلمي وحضر مع عبد الناصر كل من عبد الحكيم عامر وكمال حسين وصلاح سالم وعبد اللطيف بغدادى وأنور السادات وأحمد أنور .

وافتح عبد الناصر حديثه عن هيئة التحرير وأبدى رغبته في أن تتكون هيئة تنصهر داخلها جماعة الإخوان المسلمين فلا يعود لها شكلها المعروف وإنما تذوب بقيادتها في الهيئة الجديدة لتكون تنظيمًا جديدًا تتخله جميع الأحزاب بدون حسابات تمنع حاليا انضمام أى منها إلى هيئة الإخوان المسلمين .

وأجاب صالح أبو رقيق قائلا : إن مثل هذه التنظيمات المفتعلة لن يكون لها من القوة الشعبية مايرجوه الثورة .

وطالب عبد الناصر أن يتجاوب معه الإخوان بإرسال دعاة ينضمون إلى هذه الهيئة لينهضوا بعبء الدعوة فيها فقبل الإخوان ذلك .. على أن يظل لجماعة الإخوان كياناتها الخاصة .. وبدا من عبد الناصر عدم الارتياح حتى



بعد هذه الموافقة ، فقد قال عبد الناصر لفريد عبد الخالق "أنا بأقولكم ادخلوا هيئة التحرير وتولوا أمرها وتصبح هي مسرح نشاطكم وانتو بترفضوا ، عايزين إيه أمال ؟" . وجاء في رد فريد عبد الخالق : "أما اندماج جماعة الإخوان المسلمين مع هيئة التحرير فهذا أشبه بالضبط بمن يضع زيتا وماء في زجاجة ويحاول مزجها ببعض فلا يمكن إتمام هذا المزج " (٥٧٤) .

وفي أغسطس ١٩٥٣ عين البهي الخولي وهو أحد أعضاء الجماعة والذي كان مناصرا للحكومة ضابطا للاتصال بين الجماعة وهيئة التحرير ومديرا للإرشاد الديني بالهيئة .

وفي سبتمبر ١٩٥٣ أنكر الهضيبي علنا وجود أي خلاف أو سوء تفاهم مع النظام (٥٧٥) .

وقال المرشد العام لعبد الناصر عند بدء الخلاف : "يا جمال عندما تشعر بضيق من الإخوان أبلغني وأنا أسلم لك مفتاح المركز العام ونقلها حتى لا تقع فتنة " (٥٧٦) .

### حل جماعة الإخوان المسلمين دون أن يندم عليها أحد

ومع هذا التهادن الذي يظهر أحيانا من المواقف غير ما يبطن فقد تفجر الصراع بين الإخوان وهيئة التحرير في الجامعة وأحرقت عربة جيب في ١٢ يناير ١٩٥٤ وفي ١٣ يناير قرر مجلس الوزراء حل جماعة الإخوان المسلمين وأعلن القرار في ١٥ يناير متذعرا بأن الجماعة أعلنت نفسها حزبا سياسيا وبالتالي أصبحت عرضة لأحكام قانون يناير ١٩٥٣ الخاص بإلغاء الأحزاب وتمت اعتقالات لبعض الإخوان ، وفي أزمة مارس ١٩٥٤ وبعد الإفراج عن الهضيبي والتقاء جمال عبد الناصر به في منزل الهضيبي اتفق معه على تشكيل لجنة اتصال بالحكومة للتفاوض بشأن نقط الخلاف المعلقة ، وتحدث للهضيبي في اجتماع المركز العام للجماعة عن الحاجة إلى صفوف متراسة في الأمة وإلى حياة نيابية نظيفة ، وصدر بيان رسمي للصحافة يتضمن تلميحات بأن الإخوان لن يؤيدوا الاتجاه الذي ينادى بعودة الحياة البرلمانية الفاسدة للعهد البائد .

واستمر الإخوان مخلصين لمبدأ الحياة البرلمانية دون وجود أحزاب فلم يرفع أحد من الإخوان صوته في الجامعة مطالبا بعودة الأحزاب السياسية



واكتفوا بجنيهم المؤقت والعارض لثمرة التميز السياسى فجلبوا على أنفسهم  
ازدراء وكراهية زملائهم فى الجامعة (٥٧٢) .

ولكن هذه الثمار لم تدم طويلا فسرعان ما بلغ الصراع الذروة فى  
الربع الأخير من عام ١٩٥٤ خاصة بعد حادثة محاولة اغتيال جمال عبد  
الناصر فى ميدان المنشية بالاسكندرية .

### جنور العداء للديموقراطية

ولنا أن نتساءل عن هذا الموقف المتراوح بين التأييد والمهادنة بل  
والمداهنة والمعارضة ، وقد تكون الإجابة فى ليدولوجية الإخوان التى تقوم  
على فكرة القومية الإسلامية والدولة الدينية المعادية للفكرة القومية والعلمانية  
ولكل الاتجاهات الديموقراطية ، وفى صياغتهم لتحالفات غير مبدئية مع  
القوى السياسية الأخرى ، فتحالفوا مع الكل من أجل تقوية أنفسهم .  
إن منهج الإخوان هو رفض تعدد الآراء والاجتهادات فى الفكر  
والسياسة ، فقد رفضوا منذ نشأتهم الحزبية وطالبوا بإلغائها بحجة أن الإسلام  
يدعو إلى الوحدة بينما الحزبية تدعو إلى التعصب .

الإخوان آخر من يعترض على الحكم البوليصى - حوارهم العضلى مع  
خصومهم .

ولذلك كان الإخوان المسلمون آخر القوى السياسية التى يحق  
لها التنديد بالحكم البوليصى والنظم الشمولية المستبدة فقد تعرضت  
قوى سياسية عديدة قبل الثورة وفى العامين الأولين منها لأنواع من القهر  
على يد الإخوان المسلمين الذين تميز سلوكهم بالحوار العضلى مع  
خصومهم السياسيين (٥٧٨) .

إصرار على استمرار الخطأ ورفض الاستفادة من الخبرة .  
ورغم ما أصاب الإخوان من كوارث ، وما أثبتته الخبرة التاريخية  
من خطأ سياستهم من الأحزاب ، ومن معاداة الراى الآخر ، ورغم أنهم  
وقعوا فى نفس الحفرة التى حفروها لغيرهم ، فقد استمر قادتهم مصريين .  
وقعوا على نفس السياسة القديمة فى معاداة الأحزاب ونشويه مبدأ التعدد

الحزبي والتشنيع عليه ، والمطالبة بإلغائه اوحظر السماح به ، ولم يستفيدوا من الخبرة المريرة التي مرت بهم .

فالاستاذ عمر التلمساني وهو المرشد العام الثالث يقول : إن الأحزاب ماهي إلا لعبة استعمارية ، كما أن الدستور في رأيه فكرة استعمارية أيضا . فيقول : فاستقر رأيي أخيرا على أن فكرة قيام دستور وإنشاء أحزاب أصلا كانت فكرة استعمارية قصد منها الوقعة بين أبناء الوطن الواحد ، وجعلهم يتشاحنون ويتقاطعون بغية الوصول إلى الحكم وذلك مما أساء إلى الحركة الوطنية لثورة ١٩١٩ ، فبعد أن كانت تسمى وأنظف الحركات الوطنية في العالم تمزقت شيئا وذهب كل فريق وراء زعيم وأصبح كل واحد من هؤلاء لا يهمه إلا تحقيق مصلحته الشخصية " (٥٧٩)

ويقول في مكان آخر " رأى الإخوان أن الأحزاب ما هي إلا لعبة استعمارية هدفها إنكاء نار الصراعات بين أبناء الوطن وتقسيمهم إلى وفدين وأحرار وسعديين ودستوريين وغيرهم " .

ويستشعر التلمساني الحاجة للدفاع عن هذا الرأي وتبريره فيرد على ما طرحه فاروق عبد السلام (الإسلام والأحزاب السياسية ص ١٧) الذي أفرد فصلا عن الإخوان المسلمين والمسألة الحزبية وقال : "إلا أنها - أي جماعة الإخوان المسلمين - وضعت نفسها موضع الشبهات بموقفها غير المدروس من قضية الحزبية ، وربما تعددت الأسباب وراء ذلك كله إلا أن ما يعنينا منها بالدرجة الأولى ، وما يعتقد أنه أهم الأسباب جميعا وراء هذا الموقف المتناقض ، هو اعتقاد الجماعة بأن الأحزاب السياسية لا تتفق وروح الشريعة الإسلامية ، وأن النظام الحزبي حرام ومرفوض من وجهة نظر الشريعة " .

ويحاول التلمساني الرد بكلام مرسل وغير محدد ومتناقض أحيانا ويخلو من المنطقية والإقناع فيذكر أن من يقرأ مذكرات الإمام الشهيد حسن البنا يجده قد حدد موقف الإخوان من هذه المسألة وأن الإخوان لم يكن واردا في تخطيطهم الوصول لكرسي الحكم وهو أحد الأهداف الرئيسية لتكوين الأحزاب ونشاطها (٥٨٠) وهذا يتعارض مع ما ذكره حسن البنا في رسالة المؤتمر الخامس من أن الحكم من أهدافهم فقد قال : " وهذا الإسلام الذي يؤمن به الإخوان المسلمون يجعل الحكومة ركنا من أركانه ويعتمد على

التنفيذ كما يعتمد على الإرشاد .. فالإسلام حكم وتنفيذ كما هو تشريع وتعليم، كما هو قانون وقضاء ، لاينفك واحد منها عن الآخر " (٥٨١) .

ويواصل التلمساني تبرير العداء للأحزاب بأن للحزب برنامج ونحن ليس لنا برنامج أو منهاج" ثم يتناقض مع نفسه في نفس الفقرة فيقول " وما جاء في كتاب الله هو برنامجنا وما جاء في سنة رسوله صلى الله عليه وسلم هو منهاجنا" وقد أشار التلمساني في مناسبات أخرى إلى أن حسن البناء وضع برامج متعددة في رسائله ، ويقول أيضا : "إن الإخوان المسلمين لا يقيمون حزبا ولا يرضون عن الأحزاب جميعا ، لأنهم لم يرضوا عن منهاج يخالف كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، أما مسألة دخول مجلس النواب فهذا أمر آخر ليس فيه اعتراف بالأحزاب ولا اعتراف بصواب منهاج الأحزاب . ومن قال إن رفض قيام الأحزاب في الإسلام يوقع في حيرة شديدة عن كيفية ترشيح الحاكم ويقود إلى الحكم المطلق فإنه لم يدرك ؟ ! جيدا بدعوة الإخوان المسلمين ، فالحكم المطلق القائم على غير شريعة الله مرفوض من الإخوان المسلمين (٥٨٢) .

وأخيرا يعترف التلمساني بأنه رفض تسجيل الجماعة كجمعية خيرية وطالب بأن تسجل كحزب سياسي في عهد السادات فقال : لقد كنت أرفض أن تكون الإخوان مجرد جمعية خيرية وعندما قال لي الرئيس السادات توجه إلى الدكتور أمال عثمان وزيرة التأمينات والشئون الاجتماعية قلت للرئيس السابق .. إنني مع احترامي الكامل للسيدة أمال عثمان فأنا أرجو أن ترسلني إلى النبوي اسماعيل (وزير الداخلية) أو إلى منصور حسن ( وكان وزيرا للثقافة ومسئولا عن التنظيمات السياسية) ولكن لاداعي للسيدة أمال .. ومن نافلة القول : أن الإخوان المسلمين لم يسعوا لعودة الجماعة في شكلها القديم " (٥٨٣) .

ألا يعني هذا الرغبة في تسجيل الجماعة كحزب سياسي مما يتعارض مع دعاياتهم السابقة ضد الحزبية والتعدد الحزبي ؟!  
نقول هذا دون اعتراض على طلب تسجيلهم كحزب سياسي ، ولكن كان يجب أن يفترن هذا بنقد وتحليل لموقفهم السابق من التعدد الحزبي ومن الرأي الآخر .

## اتسعت الساحة لتتويع الآراء

ولأن هذا النقد لم يحدث اتسعت الساحة في السنوات الأخيرة . لآراء متعددة لكتاب الإخوان فترى في أدبياتهم من لا يزال يتمسك بالرأى القديم الداعى لرفض التعددية الحزبية ورفض الجبهات واعتبار الحزبية من مظاهر الجاهلية ومن يجمع بين المتناقضات فهو يرى الخلاف في فروع الدين أمرا لابد منه وفي نفس الوقت يضيق صدره بأى خلاف فى أمور الدنيا ويرى أن مصر لا يصلحها إلا إلغاء الأحزاب وهناك من أصبح يقبل بالتعددية الحزبية بل ويحاول تأصيلها بإعطائها بعدا عقيديا مستشهدا بالقرآن الكريم .

فمحمود عبد الحليم مؤرخ الإخوان وأحد قلائدتهم يروى بإعجاب تحت عنوان "رفض الإخوان الدائم للجبهات" عن مقابلة رتبها على ماهر الذى رأس الوزارة بعد حريق للقاهرة مع رؤساء الأحزاب فى مكتبه فى نفس موعد له مع المرشد العام وأراد بذلك أن تبدو كل القوى الوطنية متضامنة معه أمام العالم وأمام الإنجليز والنقطة المصنوعة صورا لهم وفى وسطهم رئيس الوزراء ونشرت جريدة المصرى أن المرشد هو الذى ألقى بالبيان المشترك عن الاجتماع برفقة على ماهر باشا وكان البيان يتضمن أنهم تبادلوا الراى فى الموقف السياسى والجميع متفقون على تحقيق أهداف البلاد .

وقد سأل مندوب الجريدة للمرشد العام : هل يفهم من هذا البيان أن المجتمعين فيه كونوا جبهة واحدة معا ؟ فرد المرشد بأن إلقاءه للبيان لا يحمل أى معنى ، وليس معنى ما حدث أننا كونا جبهة واحدة ، والإخوان المسلمون مستقلون فى إبداء آرائهم ولن يكونوا جبهة مع أحد (٥٨٦) .

وهناك من يستكبرون فكرة المعارضة ويعتبرون أنفسهم "حزب الله" وهو الاسم الذى استخدم وتردد فى السياق القرآنى وحملوه بمفهوم الحزب المتداول فى الخطاب السياسى الحديث وخرجوا باستنتاج أنه لايجوز أن يوجد بجوار "حزب الله" حزب آخر .

وفى أدبيات جماعة الجهاد المصرية - وهوتنظيم خرج من معطف الإخوان - وفى دراسة غير منشورة بعنوان "لزمة النظام السياسى المصرى" يدعى منظروها أن تعدد الأحزاب يختلف مع الإسلام اختلافا جذريا .

بينما يعتبر "عبد الجواد ياسين" مؤلف "فقه الجاهلية المعاصرة" أن النظام الحزبى من مظاهر الجاهلية "ص ١٨٢ .

وهذه المواقف الموعظة في التطرف والتعصب يفسرها الشيخ محمد الغزالي بأنها عودة إلى الماضي ومحاولة أن يكون هو المستقبل فقد اعتبر هذه المواقف من جملة ما جنت عليه العادات العربية للموروثة منذ كان للقبيلة سيد أو شيخ له رأى واحد ، وألممه لا يتصور أن يكون هناك "آخر" (٥٨٥) .

أما من يجمع بين المتناقضات فهو يرى أن الخلاف في فروع الدين أمر لابد منه ولا يمكن أن نتحد في هذه الفروع الآراء والمذاهب ، وهو يعتبر أن الإجماع مستحيل بل هو مطلب يتناقى مع طبيعة الدين .

وهو برحابة صدر في هذه الناحية يلتمس للخلاف أسبابا كثيرة منها:  
١- اختلاف العقول في الفهم والاستنباط قوة وضعفا ، وإدراك الأدلة أو الجهل بها .

٢- كثرة العلم والاطلاع على الأدلة عند قوم وقلته عند آخرين .

٣- اختلاف البيئات والظروف التي يعيش فيها المجتهد .

٤- اختلاف الاطمئنان القلبي عند تلقى الأدلة .

٥- اختلاف العلماء في تقدير الدليل .

ومع هذا الاعتراف بالخلاف في الأمور الدينية وأن هذا الخلاف أمر لابد منه نجد هذا الاتجاه لا يعترف بالخلاف في الأمور الدنيوية التي تتفاوت فيها المصالح والاجتهادات وهي أولى بالخلاف وأكثر قبولا من الأمور الدينية ، كذلك يرى هذا الاتجاه - دون أن يشعر بتناقض - أن الأحزاب السياسية المصرية يجب أن تزول وأن مصر لن ينقذها إلا أن تحل هذه الأحزاب ليحل محلها هيئة واحدة وهي جماعة الإخوان المسلمين لتقوم الأمة (٥٨٦) .

شعار "لأحزبية في الإسلام" مدسوس على الإسلام

وردا على شعار حسن البنا الشهير بأنه "لأحزبية في الإسلام" يحاول الأستاذ فهمي هويدي وهو من الكتاب الإسلاميين تاصيل التعددية إسلاميا بإعطائها بعدا عقديا ،

فقد تحدث عن "إشكالية الآخر في التفكير الإسلامي" ودافع عن التعدد فقال : "إن الإسلام بنصوصه وبنراته الفكرية والفقهية العريضة يستطيع أن

يتقدم في هذا المضممار بقدم راسخة وباع كبير من حيث إنه يعطى هذا التعامل الإيجابي المنشود بعدا عقيديا يستند إلى التوجيه والتكليف الإلهيين .  
ويذكر أن مبدأ الاختلاف بين الناس ثابت في القرآن الكريم وواقع بمشيئة الله تعالى وهو إحدى سنته في الكون ، ويقول : إن قبول الإسلام للاختلاف في العقائد الدينية ، وهي الأهم والأعظم يؤدي بالضرورة إلى قبوله واحتماله لأي خلاف آخر على المستويين الاجتماعي أو السياسي وأورد آيات من القرآن الكريم تقرر أن الاختلاف بين الناس ثابت بإرادة الله وحكمته : "ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين " (هود ١١٨) - "لو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين" - (يونس ٩٩) - في الوقت ذاته قررت نصوص القرآن أنه " فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر " - (الكهف ٢) - "لكم دينكم ولي دين" - (الكافرون ٦) - .

ثم يعقب على الآيات فيقول : هذه في مجملها صورة نقول لنا بصريح العبارة إن حرية الاعتقاد مكفولة وحرية الضلال مكفولة أيضا ! أي إن التعدد على مستوى العقيدة يقره الموقف الإسلامي ويعترف به وأشار إلى أن الآية الكريمة "لا إكراه في الدين" نزلت في قوم أرادوا أن يجبروا أبناءهم على الانتقال من اليهودية إلى الإسلام ، وكان ثمن الالتزام بهذا المبدأ أن بقوا على يهوديتهم ولم يدخلوا الإسلام ! .

أما التعددية على مستوى الفكر السياسي والاجتماعي فيفترض أنها أيسر لأن الخلاف في شأنها يدور حول المسائل الدنيوية التي هي أقل خطرا من العقائد الدينية .

ويرى هويدى أن المشروع الإسلامي يحتمل وجود أحزاب علمانية طالما أنها لا تحارب العقيدة ولا تجرحها ، وإن الأستاذ راشد الغنوشي زعيم حركة الاتجاه الإسلامي في تونس ذهب إلى أبعد من ذلك وهو أن المشروع الإسلامي يحتمل أيضا حزبا ماركسيا لا يجاهر بنفي العقيدة ، وأنهما أعلننا هذا الرأي في مؤتمر الشباب الإسلامي الفلسطيني الذي عقد بولاية "سانت لويس الأمريكية" في شهر ديسمبر ١٩٨٨ وأنهما واجها جدلا ومعارضة شديدة من مجموعة من شباب حزب التحرير الإسلامي ، وكان مما جاء في رد الغنوشي على أحد الشباب أنه إذا كانت التجربة الإسلامية المبكرة قد قبلت



المجوس في إطار الشرعية واعتبرتهم ممن تشملهم رعاية نعمة الله ورسوله فلماذا لا نقبل الماركسيين ونستوعبهم في إطار مشروعنا السياسي؟".  
ومما هو جدير بالتسجيل هنا أن هذا الاعتراض على وجود أحزاب أخرى صادر من شباب يمثل تيارا مضطهدا وغير شرعي ، ولم يتسلم السلطة فما بالنا لو سيطر عليها؟! كما يلاحظ أن هذه المعارضة صادرة من فلسطينيين يعانون الحرمان لامن مجرد الاعتراف لهم بحزب بل بوطن!، ولكن يبدو أن التعصب قد حجب العقول حتى عن مجرد العبرة بالخبرة الأليمة والمرة !! (٥٨٧).

### الشيخ الغزالي يهاجم التعصب والانغلاق

ويهاجم الشيخ محمد الغزالي التعصب والانغلاق ومن يرون الحق حكرا عليهم فيرى أن "التبعية ليست على رعا ع يمزقون شمل الأمة بتعصبهم ، وإنما تقع التبعية على علماء يعرفون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حكم بأن للمجتهد أجرين إذا أصاب وأجرا واحدا إذا أخطأ .. وإذا كان من يخالفنا في الرأي مأجورا فلم نسبه ونخرجه ونضيق عليه الخناق ؟؟ .  
المشكلة التي نطلب من أولى الألباب حلها هي معالجة نفر من الناس يرون الحق حكرا عليهم وحدهم وينظرون إلى الآخرين نظرة انتقاص واستباحة!" ويقول مستكرا متعجبا أيضا : "أحيانا نتحرك في موضعنا ، وأحيانا نسير في طريق مسدود ! وأحيانا نضرب عن يمين وشمال وكان بيننا وبين الصراط المستقيم خصومة !! في عالم يبحث عن الحرية تصور الإسلام دين استبداد ، وفي عالم يحترم التجربة ، ويتبع البرهان تصور الدين غيبيات مستوردة من عالم الجن وتهاويل مبنوثة الصلة بعالم الشهادة ، وفي عالم تقارب فيه المتباعدون ليحققوا هدفا مشتركا فلابأس أن يتناسوا أمورا ليست ذات بال ، في هذا الوقت نرى ناسا من الدعاة يجسرون أفكارا بشرية باعدت بين المسلمين من ألف عام ليشقوا بها الصف ويمزقوا بها الشمل !! .  
إن الثقافة الإسلامية المعروضة تحتاج إلى تنقية شاملة ، وأن الدعاة العاملين في الميدان التقليدي يجب أن يغربلوا لنعدم السقط وننقى الغلط . (٥٨٨) .

راشد الغنوشي ينتقد سياسة حسن البنا

وينتقد راشد الغنوشي سياسة حسن البنا في عداته للأحزاب واعتبار حركته وصية على المجتمع فيقول : هنالك خطأ سياسى شنيع ارتكبه حركة البنا ، ولا يزال متواصلا وهو أن الحركة الإسلامية تقدم نفسها وصيا على المجتمع وليس طرفا سياسيا أو فكريا يستمد مشروعيته من قوة الحجة وإقناع الجماهير ببرامجه ، إن الحركة الإسلامية مازالت تستتكف بشدة أن تعتبر نفسها كغيرها من بقية الأطراف السياسية - شيوعية أو اشتراكية أو ديموقراطية - طرفا من المجتمع - ومن هذا المنطلق طلبت حركة البنا بحل الأحزاب ومازال ضمير الحركة الإسلامية - في وعيه أو لا وعيه - يستتكف أن يكون حزبا ويشتمز من قضية الأحزاب ويصر على أن يكون ناطقا رسميا باسم المجتمع ، باسم الإسلام ، باسم المسلمين .

وحين حكم على راشد الغنوشي في تونس بالسجن مدى الحياة وقدمت حركة الاتجاه الإسلامى بتونس شكرها لحزب التجمع لدفاعه عنه قال الدكتور اسماعيل صبرى عبد الله : إن راشد الغنوشي كان يؤمن بالشعب إيمانا لا حدود له وبضرورة التعددية السياسية وبانتهاج الديمقراطية كأساس للتغيير . ويضيف - على لسان راشد الغنوشي - إن حركة الاتجاه الإسلامى ليس عندها أى تحفظ تجاه أى طرف آخر سواء كان هذا الطرف إسلاميا أو غير إسلامى إننا لم نقدم أنفسنا على أننا نمثل الإسلام ولكن لنا رؤية للإسلام كما لغيرنا رؤيته (٥٨٩) .

ندوة التعددية السياسية في الوطن العربى

وقد أثبتت خبرة الشعوب العربية وشعوب العالم الثالث مع الأنظمة المتسلطة التى صاحبت مرحلة الاستقلال أنه ما من سبيل لعلاج مشكلاتها إلا بالتعدد والديموقراطية وأصبحت هذه القضية من المسلمات البديهية في الوقت الحاضر فتحت عنوان "التطبيع بين الأنظمة والأهالى" كتب فهمى هويدى فى الأهرام مقالا عن ندوة " للتعددية السياسية في الوطن العربى" التى دعا إليها منتدى الفكر العربى خلال شهر مارس ١٩٨٩ ، ذكر فهمى هويدى : إن مبدأ التعددية السياسية لم يكن موضع جدل ولكن محور المناقشة دار حول الصيغة والحدود والضوابط والدروس ، وعرض لبعض الأوراق التى قدمت فى

الندوة ، فأجدها حول التعددية فى التراث العربى الإسلامى للدكتور أحمد صدقى الدجاني (فلسطين) والثانية حول الصيغ التقليدية والحديثة للتعددية فى مصر ، للمستشار طارق البشرى ، والثالثة حول الصيغ التقليدية للتعددية فى الجزيرة العربية للدكتور محمد الرميحي (الكويت) والرابعة حول التعددية فى المشرق من الصيغ التقليدية إلى الصيغ الحديثة للدكتور غسان سلامة .

يرى طارق البشرى أن معيار التعددية ليس هو الأشكال التى تقدم ولكنه الأداء الفعلى للمؤسسات فى سياق حركة المجتمع وأنه رغم شيوع مقولة أن النظام الإسلامى لا يعرف توزيع للسلطات ، وأن الأمر كله بيد الحاكم إلا أن إنعام النظر فى نظام عمل الدولة والتصور الفقهي لها يعطى انطبعا معاكسا تماما .

ومما يعزز رأى البشرى أن عمر بن الخطاب فصل بين السلطة الإدارية التنفيذية وبين السلطة للقضائية .

ويرى البشرى أن التعددية لكى تكون فاعلة ينبغى أن تركز على البناء الفكرى للمجتمع ، وحاول أن يدلل على فكرته فأشار إلى أن دعوة الإصلاح الدينى فى التاريخ العربى المعاصر (الوهابية والمهدية والسنوسية مثلا) لم تترجم إلى بدائل عملية ومستعدثة للتغيير الاجتماعى ، ودعوة الإصلاح من خلال المؤسسات الحديثة ( السلطان العثمانى محمود الثانى ومحمد على باشا فى مصر ) لم تركز على النسق الفكرى للمجتمع ، وكانت النتيجة - حسب تعبيره - أن صار القديم أبتر مقطوعا لم يفض إلى جديد ، وصار الجديد أجنبيا لقيطا وفد من نسق عقيدى آخر ومن أوضاع اجتماعية وتاريخية مختلفة !!.

وذكر البشرى أن استيراد نظم التعددية من بيئة إلى بيئة أخرى قد يؤدى إلى عكس النتائج المرجوة منه ، وحاول أن يطبق ذلك على مصر فأشار إلى أن النظم الوافدة ساهمت فى تفكيك أواصر الوحدات الاجتماعية القائمة ونثرت الناس أفرادا ، وضربت الرابطة الجامعة بين تلك الوحدات ، ولو أصلحت المؤسسات والتكوينات الاجتماعية التقليدية لأدت وظيفة التعددية ولحلت من هيمنة السلطة المركزية ، ولأتاحت للجماهير المشاركة الفاعلة .. ولكن النظم البديلة المستوردة هدمت تلك المؤسسات التقليدية فعطلت دورها، ولم تتجح فى ملء فراغها !

ولنا أن نتساءل هل هذه عيوب للوافد أم عيوب من عجزوا عن تأصيل تكويناتهم مع تفاعلها مع الوافد واستفادتها من الإيجابي فيه .  
ويبدو من هذا التحليل حساسية مفرطة من الوافد وربط كل السلبيات به واستبعاد حتمية وضرورة التفاعل بين الحضارات خاصة في عالم تتقارب أطرافه وتتفاعل بقوة لاتقاوم - شئت أم أبيتنا - وفي هذا تكون الخصوبة والحضارة وإلا كان الانغلاق والمزيد من التخلف .. إن هذا التحليل يتجاهل عوامل القهر والاستبداد الداخلى والاستعمار الخارجى ، والتطور الاجتماعى والاقتصادى للمجتمع الذى يعمل على تحلل أواصر وتكوينات قديمة لتحل محلها أواصر وتكوينات أخرى أكثر تطورا وملاءمة للعصر ، وإذا كانت هذه التكوينات لم تتضح بعد فبسبب القهر والتسلط الذى لم يكن فى الماضى أقل منه اليوم .

وقد حاول طارق البشرى بحق أن يؤصل التعددية السياسية وأن يلتبس جذورها فى تعدد الاجتهادات والمصالح حول المسائل السياسية وفى تنوع المؤسسات الاجتماعية التى تتفاوت فكريا وسلوكيا ، فهو يرى أن التعددية السياسية لاتجد سنادها فقط فى مسألة سياسية تنقسم القوى حولها ، ولكن سنادها الآخر القوى يتأتى من شيوع التعدد فى المؤسسات الاجتماعية ، بالمعنى الواسع والشامل ، وهى التى ترتبط بالتكوين الفكرى والسلوكى السائد فى المجتمع والقادر على تحقيق وحدة انتماء متماسك بين الأفراد داخل كل جماعة ، والضامن لذلك أن تتبنى الصياغات التعددية الحديثة على ترابط مع الصياغات التقليدية ، وليس على حسابها ، وليس على أنقاضها .  
ويتحدث فهمى هويدى عن ورقة الدكتور غسان سلامة ويصفها بأنها متشائمة حذرة لخصت حالة القرف العربى الفلتت فى ثلاثة عناوين: ليبرالية كاذبة فى بدايات الاستقلال - ثم مرحلة الدولة السلطوية ، ثم لحظة الحلم التعددى .

ويشير إلى أنه أيد طارق البشرى فى أن الجديد الوافد دمر القديم والموروث ، وأضاف أنه تحت شعار السلطة الوطنية جرى التسلط والقمع ، والدستور صار ورقة أدنى قيمة من قرار قيادة حزبية أو زعيم ملهم ، والديموقراطية يتذكرها القادة بعد أن يبعدوا عن الحكم ، والمتطرفون فى المعارضة يريدون إزاحة الحاكم المستبد لينفردوا هم بالاستبداد ! .

وأغلب الأنظمة تفضل التعامل مع المعارضة المتطرفة المغالية في عدائها عن التعامل مع الفئات الراشدة المعتدلة ، لأن الأخيرة هي الخطر الحقيقي ، الذي يهدد أفرادها بالسلطة ، وبعض تلك الأنظمة يسعى إلى تفكيك المجتمع كتنظيم ، ليتم التشديد من قبضة الدولة عليه ، والدعوة إلى الوحدة حتى العربية أصبحت مربية أحيانا لأنها صارت تستخدم ستارا لاختفاء معالم التسلط والقمع .

في ختام بحثه حول التعددية في الشرق من الصيغ التقليدية إلى الصيغ الحديثة قرر أن التحدي الحقيقي في المستقبل من الزمن هو بالذات قيام قوى جديدة راشدة تصير على حماية الوحدة للوطنية وعلى تحقيق الوحدة العربية من خلال الممارسة الديمقراطية والتعددية السياسية الواسعة في مواءمة غير كاذبة بين هدفى الوحدة والتعددية (٥١٠) .

#### الإسلام صيغة عظمى تحتمل تعدد الاجتهادات

إن شعار حسن للبنا بأنه "لاحزبية في الإسلام" يتعارض مع واقع جماعة الإخوان المسلمين لأنها كانت بحكم التركيب والبرنامج والحركة قوة حزبية وشاركت في العمل الحزبي وأثرت في مسيرته (٥١١) .

كما يتعارض هذا الشعار مع واقع المسلمين وتاريخهم ومع طبيعة الإسلام ، وإذا كان البعض يتوهم بأن وضع مصائر المسلمين في أيديهم دون سواهم وارتهان أمور الناس في إرادتهم دون غيرهم يؤدي إلى توحيد الرأي وجمع الكلمة وتجانس الفكر بما يفيد الإسلام ويقوى أمتة ويعيد حضارته ، فهذا "وهم شديد وادعاء يخالف التاريخ ويجانب وقائعه ، ذلك أن الإسلام صيغة عظمى غنية لا بد أن توجد فيها مدارس شتى ومذاهب مختلفة ، وأراء متعددة .. والقول بغير هذا حصر للإسلام في جمود الفهم وحجر عليه في بريق اللفظ ، ومنذ فجر التاريخ حدث الخلاف بين العلماء في الألفاظ وفي المعاني وفي الأحكام في مسائل قد يتصور البعض أنه لا مجال للخلاف فيها .. ويكون معنى ذلك - طبقا لمنطق النطرف - أن يعد الرأي الآخر كفرا وأن يكون معتقه كافرا والحقيقة أن الألفاظ والعبارات والآيات لا تنطق بذاتها ولا تشرح مآعنيها وإنما يستتقها كل مفسر بما يراه ويؤولها كل شخص حسب فهمه أو ما يريد .



ويندلل المستشار محمد سعيد العشماوى على ذلك بأن الصلاة الوسطى فى الآية الكريمة "حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى" [البقرة ٢٣٨ : ٢] فسرت على عشرة أقوال مختلفة .

وأن لفظ الروح فى الآية الكريمة "ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي" [الإسراء ١٧ : ٨٥] فسرت بروح الانسان والحيوان وبجبريل وبالقرآن ، ويعلق المستشار على ذلك بأن هذه الآراء المختلفة حدثت أثناء نهضة الإسلام العارمة "وإيان غلبته وانفصله ، رأى برأى واجتهاد باجتهاد فى مسائل بالغة الخطورة شديدة الحساسية ، قبلته الأمة جميعا بصدر رحب وأفق واسع وعقل ثاقب وفهم مستبصر ، فلم يكفر أحد أحدا فى رأى ولم يقتل أحد أحدا فى قول ، وإنما كان التكفير فى التاريخ الإسلامى دائما وكان القتل بالرأى على الدوام عندما تختلط السياسة بالدين " (٥٩٢) .

#### التعامل مع الدنيا بقوانينها

وعن ضرورة الرأى والرأى الآخر وخطر التعصب للرأى كتب الدكتور محمد شعلان فى الإهرام تحت عنوان "الحوار مع الآخر من أجل الإسلام" . يحذر من مقاطعة الكتابات الإسلامية أو الكتابات الناقدة للإسلام ومن الامتناع عن الدخول فى حوار مع غير مسلم لأن من يفعل ذلك يحرم غيره من فرصة فهم الإسلام بعقله والاقتناع به أو على الأقل احترامه ، كما يحرم نفسه من فرصة شحذ قدراته العقلية بما يجعله فاهما مبدعا لامنغلقا أو متعصبا كما حدث على أن نخفف من ميلنا للوصاية على عقول الشباب ، ودعا إلى الاستماع إلى النقد من الداخل ومن الخارج لحفزنا على التفكير العلمى والمنطقى الذى يثرى فكرنا الإسلامى ، كما دعا إلى التعامل مع الدنيا بقوانينها لا بالقوانين التى نرى أنه من الواجب وجودها حسب أمانينا وإلا فالبديل هو الاتغلق ثم الانتثار (٥٩٣) .

#### تأصيل التعددية عقديا وعربيا وحضاريا

وإذا كان بعض الكتاب والمفكرين قد حاول تأصيل التعددية عقديا فأدونيس - وهو من أبرز المفكرين والشعراء العرب - حاول أن يؤصلها عربيا وحضاريا .



فيكتب في "الأهرام" تحت عنوان "تعريب للعروبة" يقول : "إن الخاصية الأساسية للعروبة لا تكمن في الواحدية وإنما تكمن على العكس في التعددية".

ويستشهد على هذه التعددية بالشعر وهو أساس العروبة الأكبر والأغنى فهو المثال الأول لهذه التعددية أي لما يمكن أن نسميه بديموقراطية القول (التي اتخذت في الإسلام اسم للشورى على الصعيد السياسي) .

"هوية لغوية واحدة تقصح عن نفسها تعدديا باتجاهات فنية فكرية متباينة حتى درجة التعارض أحيانا" وكان هذا التعارض "يشكل جزءا عضويا من البيئة الاجتماعية" فالفكرة والفكرة الأخرى المتباينة هما معا ، دون أن تنفي إحداها الأخرى ، قول للمغامرة اللغوية - الشعرية .

ويمثل لذلك بعبثية طرفة أو امرئ القيس وأنها كانت تتداخل في بنية اجتماعية - ثقافية واحدة ، مع مناخ من الحكمة والتعقل عند زهير بن أبي سلمى أو الأفوه الأودي ، ويستشهد أيضا : "وكانت صعلكة الشنفرى من أجل نفسه تتجاوز مع صعلكة عروة بن الورد من أجل الآخرين وكان لهو الأعرشى يعيش في تآلف مع فروسية عنثرة .

ثم ينتقل باستدلاله من العصر الجاهلي إلى العصر الإسلامي وإلى الفترة المزدهرة منه بشكل خاص .

يقول : "أخذت هذه التعددية الثقافية شكلا حضاريا متكاملا بين بدايات القرن السابع ونهايات القرن العاشر حيث تعايشت الأطراف وتفاعلت واتفقت واختلفت : الفقهية والصوفية (ثقافيا) النقلية والعقلية (حضاريا) السماعية والقياسية (لغويا) وكان هذا يتأصل ويتعمق في مناخ من التباين الحاد بين الموقف الذي يمثلته ، بخاصة ، الجاحظ والذي يؤكد على ثقافة العروبة - لغة وشعرا - مما لا يقارن بغيره ولا يسترج ولا يتفاعل بل هو نسيج وحده والموقف الذي كان يؤكد على حضارية للعروبة استنادا إلى الوحي الإسلامي الذي نزل باللغة العربية ، لكن لا يخاطب العرب وحدهم ، بل لكي يخاطب البشر جميعا ، وهو إذن حضارة يتساوى فيها الجميع ، تساويهم في الإسلام سواء كانوا عربا أو غير عرب .

وهكذا تم التداخل بين الثقافة والحضارة في المجتمع العربي والحياة العربية ، فمنذ نشأت العروبة ثقافيا دخلت في الحضارة ، والإسلام هو الذي أتاح لها ذلك .

نظرت العروبة بثقافتها الذاتية إلى الآخر - الذي تقدمها أو الذي يعاصرها - على أنه هو أيضا مصدر معرفة وعلى أن ماتستقيبه منه يكمل معرفة الذات ويفنيها ويوسع حدودها ، وبهذا التفاعل بين الذات والآخر ، أوبين الخاص والعام ، أنتج العرب حضارتهم الفريدة المتميزة : الفلسفة والمنطق والنزعات الإنسانية والعقلانية ، العلوم وتطبيقاتها التقنية ، الهندسة المعمارية ، الهندسة الآلية (بناء للسفن - فن الملاحة) "التكنولوجية" الكيميائية : صناعة النسيج والورق والجلود ، صناعة المعادن وفن استخراجها ، الزراعة وفنون الري والتغذية .. الخ .

ثم يتحدث عن التعصب وأضراره : إن التعصب ، والتصلب والاتغلاق ، ورفض الآخر لاتؤدي - على العكس مما يظن بعضهم - إلا إلى مزيد من انكماش الذات - أي إلى مزيد من التراجع حضاريا ، وانحسار الإبداع والطاقت الإبداعية ثقافيا .

إن الفترات الظلامية هي تلك التي ساد فيها الرأي الواحد طامسا غيره ، أما فترات الإثراق فهي تلك التي سادت فيها الآراء المتباينة - المتعددة ، فالتعارض ، مثلا بين التيارات العقلية من جهة على تنوعها ، والتيارات العقلية ، على تنوعها من جهة ثانية ، هو الذي خلق أجمل وأغنى حقبة في تاريخ الحضارة العربية - الإسلامية .

ويصف الخاصية العميقة لهذه الحقبة والتي هي خاصية كل مجتمع خلاق بأنها الحق بالوجود والتعبير لجميع المفاهيم والآراء ، بحيث تتصارع وتتفاعل بالحوار ، وبحيث يتعذر على أي منها أن يفرض نفسه بالقوة .. ثم يختم مقاله بأن تعريب العروبة يكمن في ترسيخ التعددية القائمة أصليا في الثقافة العربية من ضمن فكر يتمثلها معرفيا ويعمق جذورها في أفق الحداثة ، واستنادا إلى ذلك ينبغي على هذا الفكر أن يحدد بشكل جديد جذرى وشامل الجسم الاجتماعي العربي ، بحيث تصبح للمواطنة - بعد ذاتها - وفي معزل عن الانتمائية - إيا كانت - قاعدة الحياة الاجتماعية السياسية (٥٩٤) .

بدأ الإخوان يقبلون باشمئزاز للتعدد الحزبي

ونتيجة لهذا التحول للعارم في الفكر السيلامي نحو الإقرار بالتعددية باعتبارها الوسيلة الأولى لبناء المجتمعات العربية بناء عصريا متحضرا بدأ الإخوان المسلمون - ولو في الظاهر - يقبلون بالتعددية الحزبية ، ويشير الأستاذ فهمي هويدي إلى هذا التحول حين يقول :

إن المدونات التقليدية للإخوان المسلمين والجامعة الإسلامية في باكستان تؤيد خلو الحياة السياسية الإسلامية من الأحزاب وإن طرأ بعض التعديل على هذا الموقف مؤخرا حين قبلت الجماعتان - مؤقتا - بالمشاركة في الحياة السياسية في ظل التعددية الحزبية (٥٩٥) .

وهذا للقبول المؤقت يؤكد ماسبق أن أشار إليه راشد الغنوشي من أن ضمير الحركة الإسلامية مازال يستكف ويشمئز من قضية الأحزاب ١١ ومن اعتبار نفسها كغيرها من الأطراف السياسية طرفا من المجتمع .

فالأستاذ محمد حامد أبو النصر المرشد العام الرابع للإخوان المسلمين يقول : "نحن مع تعدد الأحزاب ولاشورى حقيقية بدون حرية" وذلك في حديث له مع جريدة الأحرار في يونيو ١٩٨٦ تحت عنوان "الأحرار تتفرد بأول حديث مع المرشد العام للإخوان المسلمين" فقد سألته مندوب الجريدة : ما هو موقفكم من الديمقراطية وتعدد الأحزاب السياسية الموجودة في مصر الآن ؟

قال : "إننا نريد الديمقراطية ونطالب بأن تكون على وجه أكمل وأشمل يستظل بها الجميع - (يلاحظ هنا أن حركة الإخوان ليست حركة شرعية قانونية حتى الآن وأن قاتنون حلها لازال ساريا ) - وأنها (الديموقراطية) ثمرة من ثمار الإسلام ولا يعترض الإخوان المسلمون على تعدد الأحزاب " .

قلت له : هل الديمقراطية تناظر الشورى في الإسلام ؟ .

قال أبو النصر : نظام الشورى يشب ويتزعزع في ظل الحرية ، فإذا لم تكن هناك حرية في المجتمع ومتوافرة للجميع فليست هناك شورى حقيقية " (٥٩٦) .

والمرشد في هذا الحديث لا يطلب بالتعدد الحزبي ولا يقول بضروره للحياة الديمقراطية ، ولكنه من موقعه غير الشرعي وغير القانوني يقول بعدم اعتراضه على تعدد الأحزاب ويطلب بأن تكون على " وجه أشمل يستظل بها الجميع " لتمتد الشرعية إلى جماعته ، ولا تدرى ماذا سيكون موقفه من التعدد الحزبي لو هيئ له وأصبح في السلطة ، إن للتجارب العديدة في العالم الإسلامي في العصر الحديث نقول إن الحركات التي تنسب نفسها إلى الإسلام ما إن تصل إلى السلطة إلا وتتفنى غيرها وتطارد كل رأى آخر لا يتجاوب معها ويندمج فيها .

### تَحَفُّظَاتٌ عَلَى التَّعَدُّدِ الْحَزْبِيِّ

وبعد الحديث السابق للمرشد العام بشهر واحد وضع الرجل الثاني في قيادة الإخوان المسلمين عدة تحفظات على موافقته على التعدد الحزبي ففي حديث له مع جريدة الأهالي في ٢ يوليو ١٩٨٦ تحت عنوان "الرجل الثاني في قيادة الإخوان يجيب على أسئلة الأهالي " .

سأله مندوب الجريدة : ما هو موقفكم من حق الطبقة العاملة في الإضراب ومن حقوق للتظاهر السلمي وإطلاق حرية تكوين الأحزاب ؟ .  
فأجاب (مصطفى مشهور) : الإسلام يقرر الحرية للإنسان في أروع مظاهرها : حرية التفكير .. حرية الاعتقاد وحرية القول ..  
ثم أضاف : ولكن حرية القول ليست مطلقة ..

وهذه المقولة وإن كانت صحيحة لكن استخدامها مطاط بتسع لكل الاجتهادات حتى الفاشي منها

ثم يقول ؟ : والإسلام ضد إثارة الأحقاد بين طبقات الشعب المختلفة ويدعو إلى الألفة والمحبة والتآلف بين الجميع .

وهذا تحفظ آخر يمكن استخدامه للعصف بحرية الأحزاب وبكل أشكال الحريات !! .

وسأله مندوب الجريدة : هل أنتم مع قضية التعدد الحزبي كتكتيك أم كموقف استراتيجي ؟ .

فأجاب : ليس لنا ظاهر وباطن ، ونحن مع التعددية الحزبية مادامت تحقق مصالح الوطن ولا تؤدي إلى تمزق الأمة وفتتها .

وواضح مافى هذا التحفظ من مساحة واسعة لتفسيرات ذاتية تطيح بمبدأ التعددية ذاته ، وحين سألته المندوب :

ماهى القضايا التى تقبلون فيها التعاون والتنسيق مع القوى السياسية الأخرى فى مجال العمل الوطنى العام ؟ وما هو موقفكم تحديدا من قضية الجبهة ؟

فأجاب : نحن نقبل التعاون مع القوى السياسية الوطنية الشريفة فى كل مايدعم قضية الحريات ويرفض التبعية لأى من القوتين العظميين ، ويحقق للشعب المصرى أمنه واستقراره ورفاهيته ، وبما يتفق مع تعاليم الإسلام ومصلحة الدعوة .. أما عن قضية الجبهة فنحن نعتبر الإسلام هو الجبهة الأصلية التى تجمعنا مع كل من يرتضيها .

وهو بذلك يكرر نفس الموقف التقليدى القديم للاخوان من رفض الجبهات وهو الموقف الناتج من رفض الاعتراف بالرأى الآخر وتعدد الاجتهادات فى أمور الدنيا ووجه إليه مندوب الجريدة السؤال التالى :

هل توافقون على تنوع فصائل التيار الإسلامى ؟ .

وماموقفكم من اليسار الإسلامى الذى يؤمن بالاشتراكية والاقتصاد الموجه والتخطيط وما إلى ذلك ؟ .

وأجاب : نحن لا نعرف يمينا أو يسارا فى الإسلام ونعتقد أن الإسلام نظام كامل ليس فى حاجة إلى غيره من النظم الوضعية . (٥٩٢) .

وهى إجابة لاتزال تصر على احتكار الإسلام لصالح الجماعة واعتبار ماعداها ليس مسلما وأن الجماعة تقدم نفسها بذلك على أنها وصية على المجتمع وليس طرفا سياسيا أو فكريا يستمد مشروعيته من قوة الحجة وإقناع الجماهير ببرامجه .

إن الرجل الثانى فى الإخوان المسلمين يرفض أن تكون آراء جماعته مجرد رؤية للإسلام كما لغيرها من الجماعات رؤيته .

وهو أيضا يحاصر الإسلام ويضيق عليه الخناق محاولا تجميده وعزله عن كل ما يحيط بالمسلمين من تطورات مستثيرا روح التعصب والعداء للغير وهى نظرة ضيقة الأفق تتعارض مع سلوك النبى صلى الله عليه وسلم وسلوك المسلمين الأوائل الذين بنوا حضارة متقدمة بانفتاحهم على الحضارات الأخرى .

## النظام الحزبي دعامة الديمقراطية

وإذا كان الكثيرون من دعاة التيار الإسلامى قد أدرك بعضهم مؤخرًا خطأ الدعوة إلى إلغاء الأحزاب وضرورة الاعتراف بالرأى الآخر ، واضطر البعض الآخر - مؤقتًا - إلى الموافقة على تعدد الأحزاب فإن هناك الكثيرين من مفكرى التيارات السياسية الأخرى قد أدركوا منذ وقت مبكر ضرورة الحياة النيابية وتعدد الأحزاب وأهمية هذه المؤسسات فى تحقيق التطور الديمقراطى والاجتماعى والاقتصادى للشعب والاستقلال للوطن .

فقد بذلت الطليعة الوفدية جهودًا متواصلة للدفاع عن الحياة النيابية ومهاجمة شعار الإخوان المسلمين "لاحزبية ولا أحزاب" .

فكتب الدكتور محمد مندور يقول :

إن الحزبية ضرورة وطنية ونستورية وإن الدعوة القومية المجردة واللاحزبية ليست إلا نفاقا يراد به هدم الوفد المصرى (٥٩٨) وسبق أن ذكرنا أن جريدة المصرى دافعت عن الحزبية وهاجمت أعداءها فقد نشرت فى ٣٠ رمضان ١٣٥٧هـ "أن للنظام الحزبى دعامة من أقوى الدعائم فى بناء الديمقراطية والحياة النيابية ، ولهذا نرى علماء الدستور يقولون إنه لايتصور وجود حياة نيابية بلا أحزاب .. فالرجل الذى لا حزب له لا برنامج له ولا غرض له ولا جدوى من انتخابه .. إن الدعوة إلى الللاحزبية ليست سوى دعوة فاجرة إلى الخيانة وقتل شخصية الإنسان ، والقضاء على كرامة الإنسان ورأيه بحيث يصبح سلعة تباع وتشترى لكل رجل تكون القوة فى جانبه" (٥٩٩) وتهاجم صحيفة "الجماهير" لسان حال الحركة الديمقراطية للتمحرر الوطنى "حدثوا حركة الإخوان المسلمين وشعارها "لاحزبية فى الاسلام" وتصفها بالرجعية وبالتحالف مع القوى الرجعية فتتشر فى ٣٠ يونية ١٩٤٧ إطار الجبهة المنتظرة وترى أنها يجب أن تتكون من الوفد وحزب الكتلة والطليعة العمالية وحدثوا فى مواجهة الحلف الرجعى الذى تراه يتكون من " مصر الفتاة والسعديين والدستوريين والشيخ حسن البنا وحافظ رمضان (الحزب الوطنى) وجبهة مصر (التي يرأسها على ماهر) (٦٠٠) .

وحسن البنا الذى هاجم الأحزاب المصرية ووصفها بأنها "سيئة هذا الوطن الكبرى" و"هى أساس الفساد الاجتماعى" ودعا إلى حلها ، اتخذ فى



المسلك العملى موقفا مؤيدا للقصر ولأكثر القوى رجعية وبكلمات رفعت السعيد : "كن الكلمات شئ والأفعال شئ آخر ، فالدعوة توجّهت نحو القصر الملكى تدعمه وتشد أزره وتحاول جاهدة ودون جدوى أن تزيّن وجه الملك الفاسد ، والهجوم على للحزبية والأحزاب سرعان ما أسفر عن تحالف مع أكثر القوى رجعية فى المجتمع المصرى ، محور على ماهر - المراغى لفترة ومع اسماعيل صدقى لفترة أخرى ، ثم مع أحزاب الأقليات لفترة ثالثة" (٦٠١) .

ولكن جريدة التيمس نشرت فى ٢٣ ديسمبر ١٩٤٦ تحت عنوان "الجماعات فى مصر" وعبودية الأحزاب لزعمائها" - كما ذكرت جريدة "الإخوان المسلمون" - أن جماعة الإخوان المسلمين خاطبت أحيانا أحزابا أخرى فى الائتلاف معها غير أنها لم تتجح يوما ما فى إيجاد أى اتحاد دائم مع أحدها ، وذكرت الجريدة أن هذه الجماعة تعتمد إلى حد كبير على آراء زعيمها الشيخ حسن البنا وليس فى هذه الجماعة أعضاء يصلحون لحكم غيرهم وإن كان بها من يصلحون لذلك فهم عدد قليل" (٦٠٢) .

كان الذين أسسوا مصر الفتاة أو الجماعات الماركسية منطقيين مع أنفسهم فلم ينكروا أن هدفهم تشكيل أحزاب وهو ما فعلوه ، أما بالنسبة للإخوان المسلمين فقد اختلف الأمر فقد رفضوا منذ البداية الحزبية بل وأدانوها ورغم ذلك فإتهم كانوا بحكم التركيب والبرامج والحركة ، قوة حزبية شاركت فى العمل الحزبى وأثرت فى مسيرته منذ عام ١٩٣٨ وكانت بذلك تعبر مع جماعات أخرى عن قوى اجتماعية جديدة راغبة فى المشاركة فى الحياة السياسية من خلال الممارسات الحزبية .

وقد حاولت الأحزاب التقليدية والمعادية للوفد ومعها القصر استغلال الإخوان كأداة فى صراعاتها مع الوفد وقد استجاب الإخوان فى البداية فكانت العلاقة الخاصة جدا التى ربطت الإخوان المسلمين بالقصر سواء على عهد فؤاد أو فاروق حتى أنهم كانوا من أكثر العناصر السياسية نشاطا فى الدعوة لإحياء الخلافة وإن يكون فاروق خليفة المسلمين ومع نمو وتصاعد قوة الإخوان شعرت زعامتها أنها قادرة على أن تلعب فى الشارع السياسى المصرى وحدها ولكن مدنة العهد القديم رفضوا الخروج عن وصايتهم أو مشاركة الجماعة لهم فى السلطة - فكان العنف والعنف المضاد (٦٠٣) .

إن العداء للحزبية لم يكن في الحقيقة موقفا إسلاميا أصيلا ، بل ألبس قادة الجماعة هذا العداء لباسا إسلاميا ، بدليل ما سبق أن سقناه من أن التعدد في الرأي له جذوره الإسلامية والعربية والحضارية .

والشيخ جمال الدين الأفغاني ، وهو رائد اليقظة الإسلامية في العصر الحديث بشر بالتنظيم السياسي الفكري بل كان أول من أقام تنظيما سياسيا وطنيا مصرية ، ودفعه إلى ذلك شعوره بضرورة مشاركة الشعب : جماهيره ومتقييه في تشكيل مستقبل وطنهم ، ووضع مصر في المكانة اللائقة بها كرائدة وقائدة للعالم العربي والإسلامي .

كان الأفغاني يدرك أن الاستبداد يمنع مصر من القيام بدورها التاريخي فبشر بالفكر الديموقراطي ودعا إلى اتخاذ المؤسسات الشورية النيابية سبيلا لتطبيق روح الشريعة الإسلامية الداعية إلى الحرية والشورى والعدل والمساواة فكانت أحاديثه الغاضبة - كما يقول الدكتور محمد عمارة - إلى الذين شلت السلبية قدراتهم وعطل للتواكل ملكاتهم وهزمت "الجبرية" طاقات الحرية فيهم من مثل قوله :

"إنكم معاشر المصريين قد نشأتم في الاستعباد ، وربيتم بحجر الاستبداد ، وتوالت عليكم قرون منذ زمن الملوك الرعاة حتى اليوم ، وأنتم تحملون عباء نير الفاتحين ، وتعنون لوطاة الغزاة الظالمين ، تسومكم حكوماتهم الحيف والجور ، وتنزل بكم الخسف والذل ، وأنتم صابرون ، بل راضون !..

تناوبتكم أيدي الرعاة ، ثم اليونان والرومان والفرس ثم العرب والأكراد والمماليك ثم الفرنسيين والمماليك والعلمانيين ، وكلهم يشق جلودكم بمبضع نهمه ، ويهيض عظامكم بأداة عسفه ، وأنتم كالصخرة الملقاة في الفلاة ، لاحس لكم ولاصوت ! .

أنظروا أهرام مصر وهياكل منفيس وآثار طيبة ومشاهد مسيوة ، وحصون دمياط شاهدة بمنعة آبائكم وعزة أجدانكم .

وتشبهوا إن لم تكونوا مثلهم إن التشبه بالرشيد فلاح هبوا من غفلتكم ، اصحوا من سكرتكم ، لنفضوا عنكم غبار الغباوة والخمول عيشوا -كباقي الأمم- أحرارا سعداء ، لو موتوا مأجورين شهداء" ؟! (٦٠٤) .

كان الأفغانى مهتما باستمرارية الدعوة وعدم ذهاب أثارها بصوت الداعى إليها لذلك تحول نحو الجماهير والعلامة باعتبارهم أصحاب المصلحة الحقيقية فى الديموقراطية فأقام تنظيم "الحزب الوطنى الحر" ودعا بواسطته إلى قيام حكم دستورى نيابى وطنى فى مصر يلعب فيه الشعب المصرى بجماهيره وعامته الدور الأساسى ، ولم يكن يعتد بأشكال الحكم الدستورى وواجهات المؤسسات النيابية التى يصنعها ويهيمن عليها الملوك والحكام المنفردون بالسلطة وكان الأفغانى يؤمن بأن الحكم الدستورى النيابى وسلطة الملوك والأمراء وسلاطين المستعمر ، هما ضدان ونقيضان لايجتمعان فعنده أن "عزة الملك تتغصنها نهضة الشعب المملوك ، خصوصا إذا هو صادم لإرادة ملكه أو أميره ، وللتاريخ لم ينقل لنا أن ملكا أو أميرا ، أو دخيلا بقوته على شعب ، يرضى عن طيب خاطر أن يبقى ملكا اسما ، وامته هى المالكة فعلا لإرادة شئونها وزمام أمورها على مطلق المعنى ، وأعظم أملى الشعوب المملوكة : التخلص من ربة الأجنبية وحكمه " (٦٠٥) وقد دعا الأفغانى بواسطة "الحزب الوطنى الحر" إلى إقامة مؤسسات نيابية تتكون من جماهير الشعب وبواسطة هذه الجماهير ويشرح الأفغانى مطلبه هذا فيقول : " وحكم مصر بأهلها إنما أعنى به الاشتراك الأهلى (الوطنى) بالحكم الدستورى الصحيح" ويقول أيضا : "إن القوة النيابية لأى أمة كانت ، لايمكن أن تحوز المعنى الحقيقى إلا إذا كانت من نفس الأمة ، وإى مجلس نيابى يأمر بتشكيله ملك أو أمير أو قوة أجنبية محركة لهما ، فاعلموا إن حياة تلك القوة النيابية الموهومة موقوفة على إرادة من أحدثها" (٦٠٦) .

وكانت القضية المصرية هى السبب الذى دفع الأفغانى إلى تكوين تنظيم جمعية العروة الوثقى وهو تنظيم سياسى وطنى ذو طابع أممى قام ليئاضل ضد الاستعمار الإنگليزى بشكل خاص فى مصر والهند ، والأفغانى يتحدث عن هذا التنظيم فى افتتاحية العدد الأول من مجلة "العروة الوثقى" الناطقة باسم هذا التنظيم فيقول :

"إن الرزايا التى حلت بأهم مواقع الشرق - مصر - جذبت الروابط وقاربت بين الأفكار المتباعدة بحدودها ، المتصلة بجامعة الاعتقاد بين ساكنيها ، فأيقظت أفكار العقلاء ، وحولت أنظارهم لما سيكون من عاقبة أمرهم ، مع ملاحظة العلل التى أدت بهم إلى ما هم فيه ، فتقاربوا فى النظر

وتواصلوا في طلب الحق ، وعمدوا إلى معالجة علل الضعف راجين أن يسترجعوا بعض ما فقدوا من القوة " ذلك " لأن الحالة السيئة التي أصبحت فيها الديار المصرية لم يسهل احتمالها على نفوس المسلمين عموما ، إن مصر تعتبر عندهم من الأراضي المقدسة ، ولها في قلوبهم منزلة لا يحلها سواها .. إن الخطر الذي ألم بمصر نغرت له أحشاء المسلمين وتكلمت به قلوبهم ولا تزال آلامه تستفزهم .. إن الفجيرة بمصر حركت أشجانا كانت كامنة ، وجددت أحزانا لم تكن في الحسبان ، وصرى الألم في أرواح المسلمين سريان الاعتقاد في مداركهم ، وهم من تذكّار الماضي ، ومراقبة الحاضر يتنفسون الصعداء ولأنهم آمن أن يصير التنفس زفيرا ، بل نفيرا عاما ، بل يكون صرخة تمزق مسامع من أصممه للطمع " (٦٠٧) .

### أصالة التنظيم الحزبي في التراث العربي

ومما يدل على أصالة التنظيم الحزبي في التراث العربي والإسلامي هذه الخبرة في العمل السياسي والتنظيمي التي وصل إليها تنظيم العروة الوثقى والتي لم تكن منقطعة الصلة عن التراث الإسلامي في هذا المجال . وعن هذه العلاقة يتحدث الدكتور محمد عمارة فيذكر أنه من مجموعة الأوراق والوثائق والمراسلات التي بقيت لنا من آثار هذا التنظيم ( العروة الوثقى ) نضع بيننا على خبرة في العمل السياسي والتنظيمي بلغت درجة عالية من النضج والعبقرية ، إذا ماقيست بظروف عصرها ، ذلك العصر الذي لم تكن مثل هذه القواعد والخبرات قد استقرت فيه بعد بأوربا ؟ وهي خبرات نعتقد أن لها صلات وثيقة بتراث العرب والمسلمين في التنظيم السري منذ جمعيات المعتزلة وإخوان الصفاء وخلان الوفاء ، والقرامطة والحشاشين ، وحركات الشيعة المختلفة ، والباطنية .. إلخ (٦٠٨) .

ورغم هذا التراث الغني بالخبرات الحزبية أطلق قادة الإخوان شعارهم بأنه لا حزبية في الإسلام ولأن هذا الشعار في جوهره كان استغلا لا للدين لتحقيق أهداف سياسية ترواحت مواقف الإخوان وتذبذبت بين الالتزام بمعاداة الحزبية حينما وبين الأخذ بأساليبها في أشكال مختلفة في أحيان أخرى .

فأبو الخير نجيب رئيس تحرير "الجمهور المصري" يذكر في صحيفته في ١٢ فبراير ١٩٥١ إن الشيخ حسن البنا حدثه قبل مقتله بأن الإخوان يمكن أن يدخلوا الانتخابات تحت لواء الأحزاب الأخرى (٦٠٩) ، وأن يدخلوا هذه الأحزاب ويشيعوا فكر الإخوان داخلها .

وعلق طارق للبشرى على ذلك بأن هذا الرأي يعنى الرغبة فى التسرب إلى صفوف الأحزاب الأخرى وتأليبها من الداخل ولايعنى الاعتراف بهذه الأحزاب والعمل معها عملاً رسمياً تحقيقاً لأهداف عامة واحدة بغير اقتحام لولاء أعضاء كل منها لتنظيمهم (٦١٠) .

### الجماعة تتعالى على الأحزاب

والإخوان يتعالىون على القوى السياسية المتصارعة فهم يعتبرون أنفسهم فوق الأحزاب بل ينظرون إلى أنفسهم كتجسيد تنظيمى للإسلام كدين

فقد كتبت صحيفة الدعوة فى إبريل ١٩٥٢ نقول إن الإخوان لن يدخلوا الانتخابات لا لانتقادهم الأغلبية ولكن لأن المعركة ستكون - إذا دخلوها - حول الإسلام أو ضده وهذا لايجوز .

ثم نقول : "هذه الأحزاب ترمى تحت لقدام الإخوان تطلب عونهم ... وبأويل من لايلحقهم عون الإخوان .. الإخوان إذا هم القوة الشعبية التى تعين النواب الذين ترشحهم الأحزاب .. لن يجلس تحت قبة البرلمان إلا من استطاع أن يحجز المقعد من شباك تذاكر الإخوان " .

ويفسر طارق للبشرى عدم رغبة الإخوان فى دخول الانتخابات بحرصهم على أن يتفادوا التورط فى الوجود داخل البرلمان وجودا يحتم عليهم اتخاذ المواقف العملية المحددة من كلفة للقضايا الملحة والجوهرية ، ويضطرونهم للالتحياز إلى أحد جوانب الصراع (٦١١) .

وقد رفضت الجماعة فى كل الأحوال تقريباً الأيدى التى امتدت إليها للتعاون قبل ثورة ١٩٥٢ ، خاصة تلك الأيدى التى امتدت إليها من الوفد أو التنظيمات اليسارية ، وفى كل الأحوال حرصت الجماعة على نفى أى صلة لها بالأحزاب الأخرى ، وكان رفض الجماعة العمل المشترك مع غيرها من

الجماعات رفضا لطريق للتورة حيث نجاح الثورة يحتاج إلى تحالف التنظيمات الشعبية .

وقد استطاعت قيادة الإخوان ان تسيطر على قواعدها الشعبية وأن تمتص ثورتها وتغزلها عن مد الثورة الذي كان وشيكا (٦١٢) .

### الإخوان يتوحدون لأحزاب الأقلية ويتعاونون معها

ومع إصرار قيادة الإخوان على عزل أعضائها عن التعاون مع التنظيمات الشعبية ، فقد واصلت حبال الود مع أحزاب الأقلية ، بل لقد كونت مع بعض قيادات هذه الأحزاب قيادة سياسية لها توجه نشاط الجماعة السياسي وتكلف بمهمة وضع برنامج سياسي لها .

فقد شكلت في الأعوام الأخيرة (سنتي ١٩٤٧-١٩٤٨) - قبل حل الجماعة - في المركز العام للإخوان المسلمين لجنة سياسية مكونة من وكيل الجماعة وعضوية الأستاذ وهيب دوس المحامي والأستاذ لويس فانوس نائب ابنوب بمحافظة أسيوط ومعهم ثلاثة من كبار الإخوان وكانت مهمة هذه اللجنة - كما يقول أحد أعضاء الجماعة البارزين - هي وضع سياسة موحدة مشتركة لشرح مبادئ الإخوان المسلمين والعمل على تطبيق الشريعة الإسلامية في البلاد .

ويواصل العضو قوله : لكن الأحداث الجسام التي واجهت الجماعة عطلت اللجنة عن مواصلة انعقادها وأداء مهمتها ، ويستطرد هذا العضو إلى القول بأن توفيق دوس باشا نائب دائرة منقلوط مركز أسيوط ووزير المواصلات الأسبق دافع عن حسن البنا حين اعتقل عام ١٩٤١ ، فقد قدم استجوابا في البرلمان عن اعتقال المرشد العام (٦١٢) .

وواضح من هذا الدفاع ومن مشاركة أعضاء من حزب الأحرار الدستوريين في لجنة سياسية قيادية للإخوان مدى التعاون والتقارب بين الإخوان وبين أحزاب الأقلية ، بل لقد فكر البنا في أخريات أيامه في الاندماج في الحزب الوطني ، في نفس الوقت الذي تصر فيه الجماعة وتواصل إصرارها في مراحل مختلفة على نفى أي صلة لها بالتنظيمات الشعبية .



## السادات يهدد والتلمسانى يتصل

فى لقاء للسادات فى ٢١ أغسطس ١٩٧٩ بعلماء الأزهر والمفكرين الإسلاميين حضره عمر التلمسانى المرشد العام للثالث للإخوان المسلمين ، هاجم السادات المعارضة وهدد الإخوان - وكان قد أخرجهم من السجون وسمح لهم بالتواجد بل وشجعهم على ذلك ليضرب بهم اليسار - وأصر على أن قرار حلهم قائم ومستمر واستنكر إعلانهم لرئيس الوزراء السابق بعدم اعترافهم بقرار حل جماعتهم ، وكرر أنه لا دين فى السياسة ولا سياسة فى الدين ، واتهم الإخوان بأنهم تكتلوا مع الشيوعيين والوفديين القدامى فى تأييد أحد المرشحين المعارضين كنقيب لإحدى النقابات المهنية ويضيف السادات:

هل يعقل فى تركيبة واحدة من الإخوان ، الشيوعيين ، الوفد الجديد الى هم بقايا الفساد القديم .. يبقى دا كله مع بعضه .. هل هذا يصح ؟ حزنى أن هذا الأسلوب كان لابد أن ينتهى بعد كل ماجرى ياعمر فى العاضى ، كما تحدثت أنت تماما . فتحت السجون والمعتقلات ، أعدت لكم اعتباركم ، أعطيت سيادة القانون وحرية كاملة بدليل أنه لكم كل اعتباركم .. دليل أنه تصدر مجلة فلا يتعرض لك أحد مع أن إصدارها قائم على أساس غير قانونى ، ولا بد أن توقف فى الحال أبدا ..

وأمام هذا الهجوم من السادات طلب التلمسانى الكلمة فدافع عن نفسه ومما جاء فى دفاعه قوله : "أرسل زعماء الحزب الشيوعى أكثر من مرة يدعوننى لحضور هذه الندوات عندهم فكنت أرفض كل مرة ، لأنى أعلم ما بين الإسلام والشيوعية من عدااء وأن الاثنين لا يمكن أن يجتمعا فى ركب واحد أو أن يسيرا فى طريق واحد .. ولن يكون الإخوان والشيوعية فى يوم من الأيام مع بعض .. أرسل إلى من الأحزاب التى تحدثت سيادتك عنها للزيارة ، قلت من جهة الزيارة للتحية والسلام والمسؤل عن الأمور العادية أهلا وسهلا .. إذا كانت الزيارة للكلام فى سياسة فى جهات .. الإخوان المسلمون لن يسيرا فى جبهة مع أحد .. لأن طريقهم إسلامى محدد معروف (إلى أن قال) : لو أن غيرك اتهمنى كنت أرفع الأمر إليك .. إنما اليوم إلى من أرفع أمري ؟ إلى الله ، أنا برئ من كل ماقلت ... أنا طاهر من كل ماقلت .. أنا نظيف ، أنا مسلم .... أنا مخلص غاية الإخلاص

ويسمعني الكثيرون ، لئن دعوت الله أن يديم حكم السادات إلى أطول عهد ممكن لأننا نستمتع فيه بحريتنا ، وإن كان هذا جزائي عند أنور السادات .  
وجاء في كلام التلمساني في الندوة أيضا : انتخابات أحمد الخواجة وعبد العزيز الشوربجي ، نقابة المحامين طالع في الجرايد أسماء إخوان محامين ، وذهلت ومألت أحدهم ، واجيبه لسيادتك يزورك ويقول لك .. قال لي : هؤلاء كتبوا اسماعنا بغير إذن ، وهذه شؤون انتخابية ولا دخل لنا مع هؤلاء ولا هؤلاء ، وإذا قال إنسان إنني أمرت أو كلفت فلانا ، أنا استحق كل ماقلته عني « (٦١٤) » .

إن التلمساني حتى وهو يواجه الهجوم عليه وعلى جماعته يتبرأ من أي اتصال أو شبهة تعاون مع التيارات والأحزاب الأخرى ويستمر في رفض سياسة الجبهات ، وهو ما يعنى رفض الاعتراف بالرأى الآخر ويتعدد الآراء والأحزاب وباعتناق مذهب "الحقيقة الواحدة" التي لا تقبل تعددا أو تغييرا ، والتي تمحو كل ماعداها وتنتظر إليه لا على أنه وجهة نظر مختلفة أو خطوة في الاتجاه الصحيح ، بل على أنه كله بطلان وبهتان .

بينما من الممكن أن تنتظر إلى الآراء الأخرى والتجارب المختلفة على أنها روافد تصب كلها في تيار الوعي الشعبى وتشكل بتفاعلها الاتجاه الغالب والمسيطر ، فكل رأى " وكل تجربة تبنى شيئا وتهدم شيئا ومستوى الوعي فى أمة من الأمم لا يتحدد بعمليات استبعاد وإدانة تستهدف آخر الأمر الاحتفاظ بتيار واحد فقط وإنما هو أشبه بطبقات الصخور فى ترسبها واحدة فوق الأخرى ، بل إنه يزيد عنها فى ذلك التفاعل المستمر الذى يتم بينها ، والذى تكون فيه المرحلة الأخيرة حضيلة للتفاعل وتبادل التأثير بين المراحل السابقة جميعا ، أى أننا نستطيع أن نصنع تصورا للتاريخ مبنيًا على "التكامل" لاعلى "الاستبعاد" ، ولكن يبدو أن كثيرا من أعضاء المدرسة الفكرية التى أفرزتها ثورة ٢٣ يوليو لاتستطيع أن تفكر إلا من منظور " الحقيقة الواحدة" وتجد لزاما عليها أن تهدم الجميع قبل أن تقيم بناءها الخاص « (٦١٥) » .

والدكتور فؤاد زكريا بهذا التحليل حول الأصل إلى فرع والفرع إلى أصل فمدرسة الإخوان المسلمين هى الأصل فى النظرة وحيدة الجانب والمؤمنة بالحقيقة الواحدة والمعادية للرأى الآخر ، ولم تكن السلطة الشمولية

الانفرادية لثورة ٢٣ يوليو إلا فرعاً تآثر بمذهب الإخوان واستثمره ووجد فيه  
مربط الفرس الذي يلتقى مع هواه ويتفق مع طبيعة تكوينه وسلوكه  
فالإخوان المسلمون كانوا رواد الراى الواحد والحقيقة الواحدة  
والإرهاب الفكرى لكل من عداهم أو عارضهم أو اختلف معهم فى  
اجتهادهم، ومن عجائب القدر أن سيادة فكريتهم هذه فى الفترات السابقة كانت  
سبب نكبتهم ومعاناتهم الأليمة والطويلة !!



## الفصل الخامس

---

موقف الإخوان من القصر الملكي

---





## تجارب سابقة

لقد سبقت دعوة الإخوان دعوات أخرى حرصت على أن تستند على ذى شوكة وسلطان حتى تضمن لنفسها الذبوع والانتشار وتقرض نفسها على جموع الرعية.

حدث هذا فى الدعوة الوهابية، فقد استند للشيخ محمد بن عبد الوهاب على ابن سعود فى تحقيق هدفه كما حاول الأفغانى فى فترة من حياته أن يعتمد على آل عثمان فدعا لهم بالخلافة وطالب المسلمين فى جميع الدول الإسلامية بمبايعتهم تحت راية الجمعة الإسلامية بغية توحيدهم لصد الزحف الاستعماري المتصاعد.

كما دعا رشيد رضا - بعد إلغاء الخلافة فى تركيا - باعتلاء الملك فؤاد لأريكة الخلافة بحيث يجمع بين تاج وادى النيل وعمامة الخلافة، ثم تصور بعد ذلك أن تكون السعودية وعبد العزيز آل سعود محورا وركيزة للخلافة الإسلامية وقديما قيل إن الله ليزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن. وان الإمام مالك رضى الله عنه قال لو كانت لى دعوة واحدة مستجابة لجعلتها للسلطان فإن صلاحه يصلح به خلق كثير.

## العمل من خلال السلطة

يبدو أن هذه التجارب والأقوال كانت ماثلة فى مخيلة الشيخ حسن البنا حين بدأ دعوته. كما يبدو أنه بتأمله لتاريخ مصر فى العصر الحديث قد أدرك أن أقصر الطرق لتحقيق أهدافه فى فرض الدعوة والأخذ بالأسلوب الإسلامى الذى يراه، هو العمل من خلال السلطة القائمة وتقبيل اليد التى لا يستطيع قطعها.

لذلك بدأ حسن البنا دعوته وعينه على القصر الملكى يحاول أن يرتبط به ويشد الرجال إليه ليقنعه بأن من مصلحة العرش أن تكون الجماعة ركيزة له.

وتقترب نظرة حسن البنا هذه من بعض الوجوه مع اختلاف فى الطبيعة والأسلوب من ذلك التحليل الذكى - الذى أشار إليه الأستاذ طارق البشرى - للمسات الخاصة التى لازمت الحركات الثورية فى مصر منذ القرن التاسع عشر، وهو العمل من خلال السلطة بالضغط عليها وتوجيهها

إلى طريق الثورة من خلال التغييرات الجزئية في سياستها وفي تكوينها، أى السير فى طريق الثورة لا بالعمل الانقلابى على السلطة ولكن من خلال الأطر العامة القائمة وبالتغيير الهيكلى المستمر فيها.. وإنه "رغم التغييرات الجوهرية التى عرفها المجتمع المصرى والدولة "منذ القرن التاسع عشر" لم يتم تغيير ضخم منها عن طريق الهدم الكامل لسلطة الدولة القائمة، ولا يبدو أن كانت الحركات الثورية تطرح مطلب الهدم الكامل للسلطة كهدف مباشر وصريح لها، وإنما كان النمط السائد من الأفكار هو فكرة نفوذ القوى الجديدة إلى الدولة وحلولها محل للقوى القديمة، وفكرة تعديل الأطر السياسية والدستورية مما يلائم هذا الحول " وقد أعطى للكاتب أمثلة لما حدث سنة ١٨٠٥ عندما بويع محمد على، وما حدث فى الثورة العرابية وفى ثورة ١٩١٩.. ثم يقول : "ولم يلحظ أن الحركة الثورية فى أى من هذه التغييرات العنيفة قد شجرت السلاح فى وجه الحاكم أو الفئات الحاكمة المحلية، وإن كانت شهرته مرارا فى وجه الاحتلال الأجنبى، كما لم يلحظ أن تغيير الدولة وتغيير النظام الاجتماعى احتاج من الثوريين إلى عمليات الهدم السريع الحاسم أو إلى شهر السلاح، وهنا تظهر دلالة الملاحظة التى أبدأها "لاكوتير" عن الأهمية الخارقة والتأثير غير العادى الذى تملكه "قوة الراى العام" فى مصر على الدولة والحكومة، فلم تكن الحركات الثورية عازفة عن الهدم الكامل أو شهر السلاح فقط ولكن كانت قوى للنظام القائمة أكثر استعدادا للانصياع بما دون اللجوء إلى هذه الأساليب، ويظهر من ذلك الحرص على طابع الاستمرار وعلى مواجهة الدولة لابعاول الهدم ولكن بالحصار، والتغيير بالتغفل لا بالاقتحام مع الحذر من الفوضى أو من توهم حدوث الفوضى " .

ثم يعقب على هذا فيقول : "ولا يبدو أن ذلك كان يمليه ضعف الثورية أو روح المحافظة الاجتماعية والسياسية، فإن المطالب السياسية والاجتماعية التى رفعتها الحركة الشعبية فى كل من هذه الفترات كانت فى ظروفها التاريخية ثورية وصادرة عن روح طموح وصبور، وقد نجحت بمقياس كل ظرف تاريخى - فى أن تغير المجتمع والنظام السياسى وفقا لهذه المطالب، بما لم يجعل هذه الحركات متخلفة عن غيرها من مثيلاتها فى المستوى العام للتطور والحضارة - وبما جعلها سابقة عليها أحيانا، وكان

أسلوب التظاهر والإضراب في أحيان كثيرة كافيا لحسم مشاكل لم يحسمها في بلاد أخرى سفك الدماء. وكان تغيير شكل الدولة ومضمونها يتم بإيقاع أسرع مما صنعه في بلاد أخرى للهدم المتتابع لأجهزتها" (٦١٦) .

الملك فؤاد يعمل للسيطرة على المؤسسات الدينية ولقد التفت رغبة حسن البنا في التقرب من القصر مع حرص القصر على التقرب من الهيئات الدينية وإحكام قبضته عليها. فحين وضعت لجنة الثلاثين المشروع الأول لدستور ١٩٢٣ خلا المشروع من أية إشارة إلى سلطات الملك تجاه الأزهر مما يعني أن لجنة الدستور لم تر منح الملك أية سلطات استثنائية عليه بل جعلت الإشراف عليه للوزارة المسنولة أمام البرلمان مثله مثل المؤسسات الأخرى، ولكن هذا المشروع أدخلت عليه تعديلات، كثيرة وفيما يخص الأزهر دار صراع مرير أسفر عن نص يحيل إلى قانون يصدر فيما بعد لينظم "الطريقة التي يباشر بها الملك سلطته فيما يختص بالمعاهد الدينية وتعيين الرؤساء الدينيين، وبالأوقاف التي تديرها وزارة الأوقاف، وعلى العموم المسائل الخاصة بالأديان المسموح بها في البلاد"، وإذا لم توضع أحكام تشريعية تستمر مباشرة هذه السلطة طبقا للقواعد والعادات المعمول بها الآن" (٦١٧) ، وبهذا يقر الدستور ويستجيب لضغط الملك بأن له سلطة خاصة فيما يتعلق بمسائل الأديان.

وتنشر جريدة الأخبار في ١٩٢٤/١١/٤ تصريحاً للشيخ الطواهي الذي عينه فؤاد شيخاً للأزهر - بأن الملك فؤاد "كان حريصاً على أن يعرف كل شيء عن الأزهر والمعاهد الدينية، فقد كان جلالتة يعتبر هذه الناحية من الأمور المصرية الناحية الخاصة به، يديرها جلالتة بدون وساطة أحد وزرائه" (٦١٨) .

ولم يكن حرص فؤاد على إحكام قبضته على المؤسسات الدينية ناشئاً عن صلاح أو تقوى وإنما لرغبته الملحة في استخدام الرصيد الشعبي لهذه المؤسسات في صراعه السياسي من أجل إحكام سيطرته على كل مؤسسات الدولة.

فقد استخدم فؤاد الأزهر في الدعوة له بالخلافة وظهر هذا واضحا في مؤتمر الخلافة في سنوات ٢٤-١٩٢٦ كما حاول استخدامه في الصراع السياسى وخصوصا في خصومته مع سعد زغلول عن طريق استقطاب عدد من شيوخ الأزهر وتبنى بعض مطالب الأزهريين، وفي نفس الوقت إظهار حكومة سعد بمظهر الراقض لها.

وقد وصل الأمر إلى تحريض بعض شيوخ الأزهر ودفعتهم إلى المطالبة بما أسموه رفع الوساطة بين الملك وشيوخ الأزهر وبنص تعبيرهم كما نشرته جريدة الأخبار في ١١/١١/١٩٢٤ "كما لاوساطة بين جلالة الملك وبين رئيس الوزراء، إذ لايليق في عهد جلالتهكم الميمون أن كبير رجال الدين دون كبير رجال الدنيا" (٦١٩).

وفي تقارير البوليس السياسى ما يؤكد استخدام السراى للأزهر في صراعها السياسى ضد سعد زغلول وحكومته ففي تقرير من محافظة القاهرة إدارة الضبط فرع (ب) نمرة ١٩٠ سياسى سرى عن حالة الأزهر الشريف يوم ٤ فبراير ١٩٢٧ ومرفوع إلى صاحب المعالى كبير الأمناء لحضرة صاحب الجلالة الملك بتاريخ ٥ فبراير ١٩٢٧ يشير التقرير إلى "أنه كان بالأزهر أمس عدد كبير جدا لمناسبة صلاة الجمعة فالتقت فيه الخطب الكثيرة طول النهار وفي الليل أيضا، وقد كانوا يصيحون بالنداءات الآتية من وقت لآخر (يحيا جلالة الملك - يحيا حسن نشأت باشا - يسقط البرلمان والحكومة وسعد باشا). وقد كان البوليس مرابطا على بعد من الجامع الأزهر، ولم تحصل مظاهرات ولم تقع حوادث" (٦٢٠).

ويعقب د. عبد العظيم رمضان على هذه العلاقة قائلا "استمرت علاقة التحالف بين القصر والأزهر طوال عهد الملك فؤاد وحتى نهاية حياته ونظرا لأن القصر كان على علاقة تحالف أخرى مع الانجليز فلم يكن هناك مفر من أن يتأثر الأزهر بهذه العلاقة أيضا، وحين اتجهت السياسة البريطانية في ربيع ١٩٣٥ تحت ضغط الحركة الوطنية إلى تقديم بعض الترضيات للجماهير المصرية فرضت على الملك إخراج الشيخ الظواهرى من منصب شيخ الأزهر وتعيين الشيخ محمد مصطفى المراغى مكانه، ولم يجد مفر من إجابة الطلب، وكان الشيخ مصطفى المراغى على صلة بالسلطات البريطانية منذ أن كان موظفا كبيرا في السودان وعندما نقل إلى مصر اتصل باللورد

جورج لويد المندوب السامي البريطاني وأصبح على علاقة وطيدة معه إلى حد أنه لم يكن يمضي لسبوع دون أن يكون الشيخ مدعوا أو زائرا في دار المندوب السامي كما حكى محمد شفيق رئيس القسم العربي بدار المندوب السامي" (١٢١)

وقد عرضنا لهذه العلاقة الوثيقة بين السراي والأزهر لنؤكد أن رغبة حسن البنا في التقرب من القصر كانت تجد تجاوبا من حرص القصر على احتواء واستخدام الهيئات الدينية لتحقيق أهدافه السياسية.

#### البنا يحرص على الاتصال بالقصر

وقد أظهر البنا منذ للفترة الأولى لنشأة جماعة الإخوان المسلمين بالإسماعيلية حرصه على إظهار هذه الرغبة وكان يؤمن بأن أقصر الطرق للوصول لأهدافه هي الاتصال بالملك وإقناعه بالدعوة وكان اتصال الإخوان بالقصر وحرصهم على خلق علاقة معه هو بداية اتصالهم بالقوى السياسية، ففي أول انشقاق حدث في جماعته بالإسماعيلية اتهم البنا من جانب خصومه باتهامات متعددة، وكتبوا ضده إلى السلطات ومن بين هذه الاتهامات السب في الذات الملكية، ويروي حسن البنا في مذكراته أنه حقق معه سنة ١٩٣٠ وثبت من التحقيق بطلان التهمة بل ثبت أنه كان يملى على طلبته في دروس الإملاء موضوعات ينشئ فيها على الملك فؤاد ويعد مآثره، وذكر أحد كتاب شركة القناة غير المصريين أنه رأى الشيخ حسن في يوم مرور الملك فؤاد بالإسماعيلية يقول للعمال وهو يحثهم على التجمع لتحيته: "لازم تذهبوا إلى الأرصفة وتحياوا الملك حتى يفهم الأجانب في هذا البلد أننا نحترم ملكنا ونحبه فيزيد احترامنا عندهم".

ويذكر حسن البنا أن أحد رجال البوليس كتب تقريرا بهذه المناسبة يشيد فيه بأثر الجماعة الروحي في تقويم من لم تنفع معهم وسائل التأديب البوليسية ويقترح "أن تشجع الحكومة الجماعة وتعمل على تعميم فروعها في البلاد حتى يكون في ذلك أكبر خدمة للأمن والإصلاح" (١٢٢)

وأمام ازدياد نشاط المبشرين رفعت الجماعة خطابا إلى الملك فؤاد سنة ١٩٣٣ تطلب فيه وضع حد لهذا النشاط واختتمت ندائها بكلمة "لازلم لاسلام نخرنا وللمسلمين حصنا" (١٢٣)



وعندما توفي الملك فؤاد قالت مجلة الإخوان بعنوان :  
"مات الملك يحيى الملك" : "مصر تفقد اليوم بديرها في الليلة الظلماء، ولا تجد  
النور الذي اعتادت أن تجد الهدى على سناه، من للفلاح والعامل، من للفقير  
يروى غلته، ويشفى غلته، ومن للدين الحنيف يرد عنه البدع، ومن  
للإسلام يعز شوكته، ويعلى كلمته، ومن للشرق العربي يؤسس وحدته، ويرفع  
رايته ؟" (٦٢٤) .

وقد رثته صحيفة الإخوان بما يجذب عطف ولى عهده على أسلوب  
الجماعة كما نشرت عدة مقالات تهدف إلى دعوة ولى العهد للتمسك بالتقاليد  
الإسلامية التى كان يتحلى بها والده ! وتصفى الفاروق "بسمو النفس وعلو  
الهمة وأداء فرائض الله واتباع أوامره واجتباب نواهي" (٦٢٥) .  
كما تكتب نفس الصحيفة فى عدد آخر فتشيد بالفاروق وتصفه  
بالمربى والأستاذ والمثل الأعلى (٦٢٦) .

وتكتب حسن البنا فى مجلة "الإخوان المسلمون" سنة ١٣٥٦هـ  
(١٩٣٧/٢/٩) بعنوان "حلمى المصحف" يقول : "إن ٣٠٠ مليون مسلم فى  
العالم تهفو أرواحهم إلى الملك الفاضل الذى يبايعهم على أن يكون حاميا  
للمصحف فيبايعونه على أن يموتوا بين يديه جنودا للمصحف، وأكبر الظن  
أن الله قد اختار لهذه الهداية العامة الفاروق فعلى بركة الله بأجلالة الملك  
ومن ورائك أخلص جنودك" (٦٢٧) .

ومما له دلالة الترخيص بنشأة جماعة الإخوان عام ١٩٢٨ والسماح  
لهم بالنشاط وهى الفترة التى كان يحكم فيها محمد محمود باشا وعرف حكمه  
بالقبضة الحديدية وتكليم الأقواء وتكبل الحريات وتقييد حركة الأحزاب  
والجمعيات القائمة لحساب السراى والاتجيز بل لقد بلغ تجاوبه مع الجماعة  
إلى درجة أن اجتماعات بعض شعبها كانت تعقد فى دار أسرة محمد محمود  
باشا فى أبى تيج وأنه دعا إلى مساعدة الجماعة ومساندتها فى تكوين فروع  
لها فى الأقاليم وبينما عارضت كل القوى الوطنية هذه الحكومة ووصمتها  
بالعمالة ومعاداة الحريات والديموقراطية فإتنا نجد مؤرخ الإخوان وأحد  
قاداتهم يثق بمحمد محمود باشا ويشيد به ويقول عنه إنه "من الشخصيات التى  
غمط حقها لأن استمساكها بالمثل وتعلقها بأهذاب النبيل وترفعها عن الدنيا



جعلها حصلا سهلا لجحافل تجار السياسة وموطننا لنا لمواكب النفاق، ومزورى التاريخ وعباد للحكم، كان رجلا من عظماء مصر الذين ساهموا فى جميع أطوار الجهاد الوطنى وفى مقنمة المجاهدين، ولكنه كان ذا دين وخلق فأبى أن يتاجر بجهاده كما تاجر زملاء له " (٦٢٨) .

### فى فترة حكم الملك فاروق وقبل حرب فلسطين ١٩٤٨

ويعلن فاروق ملكا على مصر عام ١٩٣٦ مع تأليف مجلس للوصاية، وفى التاسع والعشرين من يوليو ١٩٣٧ تنتهى الوصاية على فاروق والتي بدأت فى مايو ١٩٣٦ ويصبح ملكا رسميا على البلاد، واستعدادا لتولية فاروق للعرش اقترح الأمير محمد على إقامة حفل دينى تتم فيه مراسيم تولية الملك وكان هذا بتركية من المقربين للملك والممثلين فى المراعى وعلى ماهر كجزء من مخطط يستهدف احتواء الملك وتقديمه للشعب فى صورة الملك الصالح المسلح بالدين فى مواجهة الوفد المسلح بتأييد الشعب .

وقد أيدت صحيفة البلاغ هذه الدعوة ولكن مصطفى النحاس اعترض عليها محتجا بأن تلك "أقحام للدين فيما ليس من شأنه وإيجاد سلطة دينية خاصة بجانب السلطة المدنية " وإن قبول الملك البيعة من الجماعات "الدينية" يعنى أنه " يتلقى سلطته أو بعضها من غير البرلمان " ونشرت جريدة المصرى فى ١٩٣٧/٢/٢٢ أن للنحاس وقف أمام مجلس النواب يتحدى هذا المخطط قائلا : "الإسلام لا يعرف سلطة روحية، وليس بعد الرسل وساطة بين الله وبين عباده... وليس أحرص منى، ولأمن الحكومة التى أشرف برئاستها على احترام وتنزيه الإسلام، كما أنه ليس أحرص منا على الالتزام بأحكام الدستور، ولكن الاحتفال بمباشرة جلالة الملك لسلطته الدستورية شئ آخر فهو مجال وطنى يجب أن يتبارى فيه سائر المصريين مسلمين وغير مسلمين " (٦٢٩) .

### مؤتمر للإخوان للاحتفال باعتلاء فاروق العرش

وهنا ينتهز الإخوان هذه المناسبة ليلعبوا أول انوارهم السياسية فيعتقدون مؤتمرهم الرابع لهدف وحيد وهو الاحتفال باعتلاء جلالة الملك

فاروق العرش وهنا تظهر ولأول مرة في الميدان جولة الإخوان المسلمين " لتلعب - (كما يقول ميتشيل) في ص ١٦ - لول أدوارها الهامة كقوة للنظام والأمن".

ويكتب حسن البنا في مذكرات الدعوة والداعية عن هذه المناسبة فيقول إن الإخوان قد رأوا "بمناسبة حضور جلالة الملك فاروق من الاسكندرية ومباشرة سلطته أن يحتفلوا بهذه المناسبة وأن يعقدوا مؤتمرهم الرابع بالقاهرة فأصدر المكتب (مكتب الإرشاد) النشرة الآتية : قرر مكتب الإرشاد العام للإخوان المسلمين الاحتفال بحضور جلالة الملك المعظم (فاروق الأول) وبسلمه مهام ملكه السعيد وتقديم فروض التهنة والولاء بهذه المناسبة الميمونة".

وينقل حسن البنا وصف مجلة الإخوان لموكبهم فيقول : "حشد لم يسبق له نظير في تاريخ مصر الحديثة - (٢٠٠٠٠) عشرون ألفا أو يزيدون - بطل العالم يحمل اللواء - بين دار الإخوان وقصر عابدين "

وجاء في الوصف أيضا : هذه أول مرة في التاريخ رأيت أو سمعت أن سارية اللواء تبلغ حوالى أربعة أمتار ونصف متر، وعليها رقعة فسيحة من القطيفة الخضراء وقد رسم عليها المصحف في نصف دائرة هلالية، وكتب في أعلاها : الله أكبر ولله الحمد، ومن تحتها : الإخوان المسلمون. وحمل هذا العلم السيد بك نصير بطل العالم في حمل الأتقال" (٦٣٠).

لقد استقبل الإخوان بشعبهم وجوالتهم الملك في محطات السكة الحديد على طول الطريق بين القاهرة والاسكندرية

وبعد احتفالات طويلة ومليئة بالبهجة تجمع الإخوان عند بوابات قصر عابدين وهم يهتفون : "تهبك بيعتنا وولاءنا على كتاب الله وسنة رسوله "

ورحبت صحيفة الإخوان بفاروق ووصفته بأنه "أسوة حسنة" وفخر الشباب "وحامي المصحف" و"أمير المؤمنين" و"حامى حى الدين "

ويوم شهد فاروق احتفالا بعيد الهجرة قالت مجلة الإخوان إنه "أعاد صورة سالفة صورة الرسول الكريم حينما طلع على أنصاره طلوع البدر" (٦٣١).

ونشرت جريدة الأهرام في ١٩٣٧/١٢/٢٢ في مناسبة أخرى أنه عندما اختلف النحاس مع القصر خرجت جماهير الوفد تهتف "الشعب مع النحاس" فسير الشيخ البنا رجاله يهتفون "الله مع الملك" وتباهى الإخوان كثيرا بأن الملك قد خرج في شرفة قصره ست مرات ليحيى مظاهرتهم هذه. وتقول جريدة البلاغ في ١٩٣٧/١٢/٢٢ "لن الملك كان بالغ السعادة بشعار الله مع الملك وكان يردد نعم الله معنا" (٦٣٢).

### الإخوان يؤيدون فاروقا لاعتلاء منصب الخلافة

ورغم أن الإخوان اعتكفوا عن المشاركة في حفل زواج الملك بسبب ماحدث به من اختلاط ورقص وخمر فقد استمروا ينادونه بأمير المؤمنين ولم يتخلوا عن تأييد الملك والسعي معه لتحقيق أمنيته في الخلافة بحجة ما بدا لديه من ميل للدين (٦٣٣).

وكان فاروق يتوق لهذا المنصب ويسعى إليه وبدأت منه عدة مواقف تؤكد هذه الرغبة ومنها دعوة للزعماء العرب الذين جاؤوا للقاهرة لحضور مؤتمر فلسطين ومخاطبته الشعوب الإسلامية في الإذاعة بمناسبة شهر رمضان وإرساله على ماهر رئيس ديوانه لحضور مؤتمر فلسطين بلندن وإمامته الناس في صلاة للجمعة حضرها ولى عهد كل من الحجاز واليمن وحث الناس به خليفة للمسلمين عقب الصلاة، وهذه المواقف رحبت بها جماعة الإخوان المسلمين لصالح دعوتها (٦٣٤).

وقد حرص حسن البنا على أن يؤكد دائما على إظهار الإخلاص والولاء للملك ومن أمثلة ذلك ماكتبه في "النذير" بعنوان "ملك يدعو وشعب يجيب. إلى جلالة الملك الصالح فاروق الأول من الإخوان المسلمين" يقول: "يا جلالة الملك الصالح العظيم لقد دعوت فأسمعت وناذرت فأبلغت، ونصحت فأفصحت، وإن شعبك الذى عرفك مؤمنا صالحا نقيًا، ووثق بك مجاهدا في سبيل إسعاده وإعرازه أمينا قويا، وإن هذا الشباب الذى ناديت قلبى، وأهبت به فاستعد، ليعلن بهذه المناسبة السعيدة عظيم إخلاصه وولائه للعرش المفدى، ويترقب بفارغ الصبر يوم الخلاص وساعة الإنقاذ.

يا جلالة الملك الصالح العظيم : عرف فيك شعبك المنقذ له والحارس لدينه والساھر على رعاية مصالحه والداعى إلى الخير والفضيلة فيه بالقول

والعمل فأحبك من كل قلبه، وأخلص لعرشك من قراره نفسه، وعقد على عهدك الرجاء وكنت عنده رمز الأمل".

ثم تعرض حسن لبنا لحالة التحلل ومظاهر الفجور في المجتمع مطالباً صدور الأمر للملكى "بالإيكون في مصر المسلمة إلا ما يتفق مع الإسلام، فإن مائة ألف شاب مؤمن تقى من شباب الإخوان المسلمين في كل ناحية من نواحي القطر، ومن ورائهم هذا الشعب كله يعملون في جد وهدوء ونظام يتربصون هذه الساعة ليسعدوا بالشهود بين يديك في سبيل الله لنصرة الإسلام.. إن الجنود على تمام الأبهة وإن للكتائب معبأة، وقد طال بها أمد الانتظار، واشتد شوقها إلى ميادين العمل والكفاح، فمتى تقام الصلاة، ومتى يتقدم الإمام (٦٣٥) .

وتقول نفس المجلة في عدد آخر "إن لفاروق يحيى سنة الخلفاء الراشدين ويهني شعبه بحلول رمضان المكرم (٦٣٦) وقد نشرت تهنئة فاروق لشعبه في الصفحة الأولى، وفي الصفحة الثالثة تعلق المجلة على هذه التهنة.

#### الجوالة تقوم بدور الشرطة للقصر

وقد هوجم موقف الإخوان من القصر وتعرضوا لكثير من الانتقادات واتهموا بمساندة أحزاب الأقلية لهم في إنشاء فرق للجوالة لمحاربة الوفد، بينما القانون المصري كان يحرم قيام تشكيلات من هذا النوع شبه العسكرية واتهم ريتشارد ميتشيل فرق الجوالة بالقيام بدور الشرطة للقصر وأنها لعبت خلال الاختفال باحتلاء فاروق للعرش أول أدوارها الهامة كقوى للنظام والأمن".

وفي مواجهة هذه الانتقادات يرد الأستاذ عمر التلمساني قائلاً "هذا الكلام مسموم ومغرض" ثم أخذ يصف مزايا جوالة الإخوان ويقول: "كانت الجوالة لها مظهرها المحترم الرهيب، وأراد الأستاذ البنا أن يشعر الملك فاروق بقوة هذه الجماعة، كما أراد أن يفهمه من طريق خفي أن عليه أن ينصرف عن المنكرات التي يرتكبها والاستهتارات التي يقوم بها، وأن في مصر شباباً مستعداً لحماية هذا الدين حماية فعلية، ففي أعقاب عودته (فاروق) من الخارج عام ١٩٣٧ استقبلته جوالة الإخوان المسلمين استقبالا

رائعا أدهشه هو نفسه، وما كان الاستقبال احتراما للملك أو ترحيبا به، وإنما كانت الفكرة من وراء هذا الاستقبال أن يشعر الملك وعن رؤية واقعة بمدى قوة هذه الجماعة، وأنها تستطيع أن تفعل الكثير" (٦٣٧).

ولا أدري إن كان هذا للدفاع تبرئه للإخوان لم إدانة لهم فهو أقرب إلى الإدانة منه إلى الدفاع لأنه يعترف بارتكاب الملك للمنكرات في نفس الوقت الذي تحتفل به الجلالة ويناديه الإخوان بأمير المؤمنين ويؤيدون طموحه لاعتلاء منصب الخلافة، ثم هو يعترف أيضا بأن تأييدهم للملك كان وسيلة لتحقيق أهدافهم السياسية وأنه لم يكن تأييدا مخلصا بل نفاقا وخداعا وفي أحسن الأحوال تهديدا وإرهابا وإبترازا سياسيا.

### أنصار القصر يستغلون الجماعة ضد الوفد

والحقيقة أن نشاط الجماعة العربي والإسلامي والذي اتضح بشكل بارز في تأييدهم للثورة الفلسطينية سنوات ١٩٣٦-١٩٣٩ هذا النشاط لفت نظر أنصار القصر من أمثال مصطفى المراغي وعلى ماهر فأرادوا استغلال هذه النعمة العربية الإسلامية التي كان يتلقى الاهتمام السياسي بها في العالم العربي وفي شمال إفريقيا وجنوب آسيا ولكن حلف المراغي - ماهر مزج هذه النعمة بالسياسة المعادية للوفد فحظي بتأييد الإخوان المسلمين ومصر الفتاة وبالتالي أبدى هذا الحلف تشجيعه لأمثل هذه التجمعات.

وقد كان لكل من المراغي وماهر تأثيره القوي على الملك الشاب فاروق، فالشيخ مصطفى المراغي شيخ الأزهر كان أحد معلميه الخصوصيين، وعلى ماهر باشا هو الصديق القديم للأسرة المالكة والمشرف على تربية الملك الشاب في فترة ولاية عهده وقد استمد هيئته من هيئة الملك الجديد، وكان يتسم بالذكاء والطموح بجانب الولاء للقصر فسارع إلى انتهاز الفرصة لكي يمسك القصر بزمام المبادرة في الصراع التقليدي بين طموحات القصر المطلوية وبين حزب الوفد الشعبي.

وقد اكتشف على ماهر أهمية جماعة الإخوان المسلمين وأراد اجتذابها لنفسه وللملك، كما أن نشاط الجماعة دفاعا عن فلسطين قد أثر عليه وعلى المراغي لأنهما كانا يريان في هذه القضية وانصارها شيئا مفيدا لتعزيز هيبة مصر في العالم العربي (٦٣٨).



وقد تعارف البنا مع علي ماهر واجتمع به منذ عام ١٩٣٥ (٦٣١) ،  
ولكن بعض الكتاب يرجع هذه العلاقة إلى عام ١٩٣٧ (٦٤٠) .

وقد حرص الإخوان على توثيق علاقاتهم بعلي ماهر وينتهزون  
الفرص لتأييده والاحتفاء به فعندما سافر إلى لندن لحضور مؤتمر المائدة  
المستديرة الذي يبحث قضية فلسطين كأحد أعضاء الوفد المصري للمؤتمر  
ودعه الإخوان وداعا حاراً، وعندما عاد إلى القاهرة من المؤتمر في مارس  
عام ١٩٣٩ استقبله الإخوان أيضاً استقبالا حافلا.

كتب حسن البنا في مذكراته : "حضر علي ماهر باشا ومعه عبد  
الرحمن عزام باشا مؤتمر فلسطين في لندن، فودعهما الإخوان أحر وداعاً،  
وبعد حضوره ذهب وفد من الإخوان إلى المحطة لاستقباله وعلي رأسه  
الأستاذ أحمد السكري فهتف بحياته وأمر الإخوان أن يهتفوا بحياته كذلك  
فهتف بعضهم وامتنع الآخرون، وعادوا ثائرين ورفعوا إلى احتجاجا عنيفا  
وذكروا فيه أن الإخوان ليسوا متالفين، وأنهم لم يهتفوا لأشخاص وإنما  
يذكرون الله وحده ويهتفون لجهاد وأعمال، فطبيت خاطرهم بأن هذه تحية  
المسافر وأنا لآتحي شخصا ولكن نحى عمله لفلسطين، فاحتسبوا عند الله  
في سبيل فلسطين العربية " (٦٤١) .

وعلاقة الجماعة مع علي ماهر كانت من بين الأسباب التي أدت إلى  
انفصال مجموعة من المنشقين عن الجماعة عام ١٩٣٩ وشكلت جماعة  
"شباب سيدنا محمد" فقد احتجت هذه المجموعة على التحالف مع علي ماهر  
وعلى العلاقة الودية معه والتي ساد اعتقاد راسخ بأنها تضمنت تقديم  
"مساعدات" من نوع ما إلى الجماعة وهي التهمة التي لم يقر بها البنا وإن لم  
ينكرها بحزم، وقد احتج المنشقون بما سبق أن أوضحه البنا من أن من بين  
فضائل الجماعة ومن خصائصها الأساسية تجنب التورط مع "الأكابر  
والأعلام" و"الأحزاب والجماعات" ولذا فقد طالبوا بفصل أحمد السكري  
محور المشكلة وضابط الاتصال السياسي غير الرسمي في العلاقة مع علي  
ماهر، وكان يحرك بعض المنشقين فكرة الرفض لأن تصبح الجماعة أداة في  
يد علي ماهر والقصر لمحاربة الوفد (٦٤٢) .



## دور علي ماهر في ربط الإخوان بالقصر

ويعترف مؤرخ الإخوان وأحد قائدهم بدور علي ماهر في ربط الإخوان بالقصر فيذكر أن حسن البنا كان يرى أن أقصر طريق لتحقيق أهداف الدعوة إنما يكون بالاتصال بالملك للشاب فاروق وإقناعه بالدعوة وبأن انتماءه إليها سيصلح البلاد ويحفظ له عرشه وإن حسن البنا سعى - لإنجاز هذه الفكرة - للاتصال "برجل محليد كان يأنس في رجاحة عقله وفي صدق وطنيته ونزاهته وكان في نفس الوقت من أقرب الشخصيات إلى الملك حيث كان أستاذه من قبل، ذلك هو "علي ماهر" وكان علي ماهر من القلائل الذين يفهمون فكرة الإخوان ويقدرونها كما يقدرها الأستاذ المرشد كل التقدير "

ويذكر أن علي ماهر اتفق مع المرشد على أن يقوم الإخوان باستقبال الملك أمام مسجد سيدى جابر حين يذهب إليه لصلاة الجمعة - وكان للإخوان معسكر صيفى بالدخيلة بجانب الاسكندرية - وحضر مائة من الإخوان واصطفوا أمام المسجد وهم يلبسون ملابس الجلالة ويتقدمهم المرشد بملابس الجلالة أيضا "وحضر الراكب الملكى يتقدمه الملك وبجانبه علي ماهر فحينئذ هاتفين له وللإسلام فأخذ علي ماهر بيد الأستاذ المرشد وقدمه للملك فسلم عليه الأستاذ مصافحا باحترام دون تقبيل يده كما كان العرف في ذلك الوقت ودون انحناء.

رجعنا بعد صلاة الجمعة إلى معسكرنا وكان الأستاذ يشعر بالرضا النفسى لأنه أحس أنه خطا الخطوة الأولى التى كان على الداعية المصلح أن يبدأ بها، وكنا نعتقد في ذلك الوقت بسذاجتنا وحسن ظننا أن الله تعالى قد اختصر لنا الطريق واختار لنا غير ذات الشوكة، وإن هذا الشاب الذى يبدو وادعا في مظهره وبجانبه الرجل العاقل على ماهر لا بد أنه سيتجه اتجاها إسلاميا فيسعد ويمسح الناس، ولم تكن نعلم ما خبأه القدر لنا كدعوة، ولهذا الشاب كملك طائش مغامر، وكأنه قد غلب عنا أن حاشية هذا الشاب وإن كان فيها علي ماهر فإن فيها ألف شيطان" (٦٤٣) •

## التودد لعزیز المصرى

ولم یکتف الإخوان بتوثیق علاقاتهم - من حاشیة المالك - بالمراغی وعلى ماهر وعبد الرحمن عزام وإنما سعوا إلى التودد لعزیز المصرى الذى یتولى منصب رئاسة أركان حرب الجيش وكانت له شعبية واسعة داخل صفوف الجيش بسبب وطنيته وشجاعته وإسهاماته فى خدمة القضايا الوطنية والعربية فقد نال شهرة عسكرية ومجدا خلال الحملات العثمانية فى طرابلس كما شارك فى الانتفاضات التى اجتاحت العالم العربى وأنت إلى الثورة على السلطان التركى، وكان مدرسا للملك فاروق عندما كان ولیاً للعهد

وقد سجل المصرى بنفسه أول لقاء له مع الإخوان بعد زیارة له إلى لندن عام ١٩٣٧ فقد استقبله فى المطار ثلاثة أشخاص یرتدون الملابس الإسلامية (یقصد الجلابیب) وقدموا له التحية فى كلمات لم تبعث فى نفسه الرضا حتى أنه صاح غاضبا "أريد أن أرى الإخوان وقد مثلوا فكرة التجديد والنهضة حتى فى ملابسهم.. (وأن أرى) فى إيديهم فضلا عن المسابح - كتبوا یتناقشون فیها معى" .

ریضیف میتشیل : ومن المعروف أن المصرى كان يعمل فى الفترة من ١٩٢٨ حتى ١٩٤٠، بالتنسيق مع على ماهر، على التودد لیس للإخوان المسلمين فقط بل أيضا لمصر الفتاة. وطبقا لما ذكره "هیورث دون" سعى المصرى إلى توحيد الجماعتین التى ساد التوتر بینهما نتيجة للمنافسة المتزايدة ولكنه فشل فى هذه المحاولة، وكانت الصداقة بین الرجلین -البنا والمصرى- من القوة بحيث استطاع البنا فى عام ١٩٤٠ أن يقوم بدور الوسيط بین المصرى و بین مجموعة من صغار الضباط الساخطین الذین أطلقوا على أنفسهم فیما بعد اسم "الضباط الأحرار" ثم قادوا الثورة الناجحة فى ٢٣ يوليو ١٩٥٢ وتم الاجتماع بینهما فى عيادة للدكتور ابراهیم حسن النائب الثانى لجماعة الإخوان. وبعد سلسلة من اللقاءات بدأ أن عزیز المصرى قد أصبح الشخصية المركزية التى التفت حولها جماعات من الجيش والإخوان والبولیس للنضال ضد البريطانیین، وبعد أن ثبت قصور كل الوسائل الأخرى بدأ أن "خلاص البلاد لن یتأتى تحقیقه إلا بانقلاب یتّم على أیدی العسکریین" (٦٤٤) .

### سعى الإخوان لتوسيع سلطات الملك

ويبدو أن هذا الانقلاب المطلوب تحقيقه كان يستهدف الدستور والوفد ويعمل لحساب الملك. وكان هذا مما يتفق مع سياسة الإخوان فهم يؤيدون فكرة وقف الدستور والبرلمان ويكتب صالح عسماوى فى النذير محررنا على ذلك تحت عنوان "أيها الزعماء اذهبوا ودستوركم فالرسول زعيم الأمة والقرآن دستورها" (٦٤٥).

كما دعا الإخوان إلى إلغاء الأحزاب السياسية وكان هذا يعنى توسيع سلطات السراى ولذلك ارتبطت هذه الدعوة بتأكيد استمرار علاقتهم الطيبة بالقصر فتشتر جريدة النذير فى عددها الأول وفى نهاية المقال الافتتاحى لحسن البنا " وإن لنا فى جلالة الملك للمسلم أيده الله أملا محققا " (٦٤٦).

وقد لقيت هذه الدعوة استحسانا من القصر بينما أثارت سخط الأحزاب السياسية وخاصة الوفد الذى رأى فى هذا الموقف من جانب الإخوان ملحفز فاروق للاعتداء على الدستور والذى ظهر فى التعديل الوزارى فى وزارة محمد محمود وكذلك بإعلان فاروق فى الإذاعة بمناسبة عيد الهجرة توليه لزمام الأمور (٦٤٧).

وقد هاجم العقاد جماعة الإخوان المسلمين لعدائهم للدستور والأحزاب فكتب فى جريدة الدستور بأن الاعتداء على الدستور والديموقراطية هى عمالة من جانب جماعات دينية للمحور والقصر وأن ذلك هدم للإسلام (٦٤٨).

وحين اعترض الوفد على تخليد ذكرى الملك فؤاد هاجمه الإخوان إظهارا لولائهم للقصر (٣٤).

وبسبب هذه المواقف المساندة للقصر حرص المحيطون بالملك وبشكل خاص على ماهر وعبد الرحمن عزام على استقطاب الإخوان وهما يهدفان بذلك إلى تقوية السراى من ناحية وإلى كسب دعم لهما فى ميدان الدعوة للفكرة العربية.

وقد استغل حسن البنا هذه الميول فى تقوية جماعته ونشرت جريدة الإخوان فى الفترة السابقة على الحرب العالمية الثانية عدة مقالات لكتاب

تابعين لديوان الملك وقد لقب أحدهم نفسه بالمحرر العربى بالديوان الملكى الإسلامى وهو عبد الله بك عفيفى.

### امتيازات تمتع بها الإخوان

كما تمتع الإخوان بكثير من الامتيازات وحرية الحركة فى ظل وزارة على ماهر فى أعوام ١٩٣٩-١٩٤٠ حيث تولى الوزارة فى ١٨ أغسطس ١٩٣٩ - واستقال فى ٢٣ يونية ١٩٤٠ إلى الدرجة التى طالبوا فيها على ماهر باشتراكهم فى أعمال الجيش المربط وسكرتارية الشؤون الاجتماعية (٦٥٠).

ولابد أن يكون هذا فى مقابل تأييد الإخوان لهذه الوزارة وقد سعى على ماهر فعلا إلى الحصول على هذا التأييد وأيده فى ذلك صالح حرب وعبد الرحمن عزام وعزيز المصرى وقبل هؤلاء جميعا الملك فاروق الذى كان يميل للألمان ويعادى الوفد والاتجلىز ويرى أن تجمعات الإخوان يمكن استغلالها فى معارضة الوفد ١

وقالت تقارير للمخابرات البريطانية إن "الملك قدم الحماية والمعونة المالية للإخوان" (٦٥١).

ويبدو من العرض السابق أن على ماهر وزملاءه من حاشية القصر قد اعتمدوا بشكل مستمر على الإخوان المسلمين لتأييد السياسة القومية والعربية المعادية للبريطانيين وأنه "كانت هناك تركيبة متشابكة من العلاقات تشمل فى أحد الجوانب القصر وعلى ماهر وعزام والمصري والمراغى وعلى الجانب الآخر طلبة الأزهر والإخوان المسلمين ومنظمات سياسية أخرى مثل مصر الفتاة (٦٥٢) .

وأنه فى مقابل ذلك تمتع الإخوان بالرعاية والتمويل من جانب على ماهر والقصر وتؤكد المخابرات البريطانية ذلك فتكتب تقريراً تقول فيه :  
"وأصبح الإخوان - بعد رعاية على ماهر لهم - يتمتعون بدرجة ما من الاكتفاء الذاتى" وتقصّد المخابرات بذلك التمويل المالى من على ماهر والقصر للإخوان (٦٥٣)

## تشتيت المتعاطفين مع الألمان

وهذه التركيبة التي تعاونت وتآلفت في العداء لبريطانيا والوفد والدستور والديموقراطية وتعاطفت مع الألمان والإيطاليين ما إن تحركت في بداية الحرب العالمية الثانية لتنفيذ مخططاتها حتى أسرعت بريطانيا إلى الضغط لتشتيتها وإبعادها عن مراكز التأثير حتى تضعف الجناح الموالي للمحور .

لذلك تزامنت الإجراءات التي عصفت بكل طرف منها ؟: فقد أبعاد على ماهر من رئاسة الوزارة في يونيو ١٩٤٠ وفصل عبد الرحمن عزام من قيادة الجيش المرابط في ٢٠ مايو ١٩٤١ وأحيل عزيز المصري إلى التقاعد، وأبعد صالح حرب في التشكيل الوزاري الجديد، ونقل البنا إلى قنا بالصعيد في ١٩ مايو ١٩٤١ وأحمد العسكري إلى دمياط بالوجه البحري. وبذلك أبعاد أصدقاء حسن البنا من كل سلطة.

وبدل هذا التزامن على وجود علاقة بين هؤلاء مع أن البنا نفى معرفتهم باستثناء صالح حرب باشا رغم علاقته للقديمة بكل منهم (٦٥٤). والاتهام الموجه لهؤلاء هو تعاونهم مع الألمان والإيطاليين أثناء الحرب ففي مذكرات الدكتور محمد حسين هيكل باشا - وزير المعارف في وزارة حسين سرى التي تولت الحكم في ١٥ نوفمبر ١٩٤٠ قال : "إن السلطات البريطانية أبلغت حسين سرى أن حسن البنا يعمل في أوساط الإخوان لحساب إيطاليا وطلبت هذه السلطات إلى رئيس الوزراء العمل على الحد من نشاطه " (٦٥٥) .

وقال حامد جودة - وزير التموين وسكرتير الحزب السعدي - لفهمي أبو غدير المحامي وعضو الجماعة إن البنا اعتقل بتهمة العمالة للمحور (٦٥٦) وكان قد اعتقل عام ١٩٤١ لفترة قصيرة .

ورغم إبعاد أنصار الملك وأصدقاء البنا عن المناصب الحساسة فقد حرص الإخوان على استمرار علاقتهم الطيبة بالقصر على ما كانت عليه، وأكد حسن البنا هذه السياسة في المؤتمر السادس للإخوان المسلمين المنعقد في ١١ ذي الحجة ١٣٥٩ هـ الموافق ٩ يناير ١٩٤١.

ويتحدث مؤرخ الإخوان عن أن حسن البنا قد طرّق لأول مرة هذا الموضوع في بيانه أمام المؤتمر فنكر أن للملك فاروق كان حتى ذلك التاريخ لا يزال مناط آمال الشعب وموضع احترامه لأن سيرته كانت سيرة مرضية

ومسلكه كان مسلكا شريفا، ولعل ذلك نتيجة تأثير الشيخ محمد مصطفى المراغى عليه.

وحسبك أن تعلم أن فاروقا هو الذى أمر فى ذلك الوقت بجعل الهجرة النبوية من الأعياد الرسمية وأمر بالاحتفال بها .

ثم يقول : تعتمد الأستاذ المرشد أن يفسد على الانجليز وأذنابهم محاولاتهم فى إيقار صدر فاروق على الإخوان بما للقوه فى روعه من أن الإخوان هم أعداء الملك فقال فى بيانه فى وضوح لا لبس فيه : إن ما يشاع عنا من أننا أعداء الملك ليس صحيحا، بل لئنا نلتزم بقول الإمام مالك رضى الله عنه "لو كانت لى دعوة واحدة مستجابة لجعلتها للسلطان فإن صلاحه يصلح به خلق كثير " (٦٥٧) .

أما عن أمر نقل البنا إلى قنا فقد كانت هناك فى داخل الإخوان نداءات تطالب برفض تنفيذ أمر النقل أو الاستقالة ولكن البنا رد على هذه الآراء بأن المطلوب هو الخيار بين النقل أو الاعتقال أو المواجهة وهو يرى أن مرحلة المواجهة لم تأت بعد ولا يحسن التعجيل بها ثم قال للأعضاء : أمر الاستقالة سهل لا يتطلب سوى ورقة وقلم، ولكن هل سيقف الأمر عند الاستقالة، إن أمرا عسكريا سيصدر باعتقالى فى الحال، فالأحكام العسكرية مفروضة على البلاد والعباد، والنقل أيسر الأضرار وأنفع للدعوة من الاعتقال، وهى فرصة تعطى للصعيد حقه فى نشر الدعوة، وحتى يبدو الإخوان فى مظهر سلمى وافق الشيخ على النقل (٦٥٨).

وقد سعى الملك لتحسين صورة الإخوان أمام الانجليز مما يوحى بتقاربه معهم فقد أخذ حسين سرى باشا يسعى لتحسين صورة الإخوان لدى السلطات البريطانية التى اكتشفت أن رئيس الوزراء يفعل ذلك بناء على تعليمات الملك (٦٥٩).

وبضغط من القصر ومن بعض النواب المنتمين لحزب الأحرار الدستوريين أعيد البنا إلى القاهرة فى سبتمبر سنة ١٩٤١ بعد أن نقل إلى قنا فى مايو ١٩٤١ .

وقد استفاد البنا كثيرا من العدول عن قرار النقل ويقول الدكتور محمد حسين هيكل إن تراجع رئيس الوزراء "أشعر الشيخ حسن البنا بأن له



من القوة ما يسمع بمضاغفة نشاطه من غير أن يخشى مغبة ذلك النشاط وأن هذا الشعور كان له أثره في تطور الإخوان المسلمين .

وقد استقبل في القاهرة بالحفاوة والترحيب مما أثار عجب الأستاذ أحمد حسين زعيم مصر الفتاة فقال محتجا على السلوك غير المنصف للحكومة التي تكيل بمكيالين : "في الوقت الذي يفصل فيه بعض الموظفين، فإن حسن البنا كموظف لم تفعل الحكومة معه إلا نقله من القاهرة إلى قنا ثم ما لبث أن أعادته مرة أخرى بعد فترة غير طويلة، فهو ينال عطف الحكومات على التوالي، فضلا عن تلك الإعانات التي تقدمها الحكومة وهيئاتها للجماعة" (٦٦٠) .

#### اعتقال البنا لفترة قصيرة

ولكن بعد عودة حسن البنا إلى القاهرة وإثر اجتماع جماهيري مناهض لبريطانيا ألقى القبض عليه في ١٦ من أكتوبر عام ١٩٤١ هو وأحمد السكري وعبد الحكيم عابدين وأودعهم الحكومة في معتقل الزيتون بالقاهرة وهي أول مرة يعتقلون فيها ولأن هذا الاعتقال تم في أثناء الحرب والأحكام العرفية معلنة وسيطرة الانجليز شاملة لكل شئ في مصر فإن الأمل في الإفراج كان بعيدا

وكان السبب في هذا الاعتقال ما تذكره تقارير للمخابرات البريطانية من أن الإخوان "يقومون بدعايات مضادة للانجليز ويخطبون ضد الانجليز في اجتماعات شعبية، ويجمعون معلومات عن تحركات القوات البريطانية ويجرون اتصالات مع موظفي السكك الحديد، ومع العاملين في المستودعات والمعسكرات البريطانية" .

وقالت هذه التقارير : "هناك شكوك في أن الإخوان يخططون للقيام بعملية تخريبية شاملة ضد المنشآت الحيوية وشبكة الاتصالات البريطانية" وقال حامد جودة وزير التموين لقهى أبو غدير المحامى وعضو الجماعة ان البنا اعتقل بتهمة العمالة للمحور كما سبق أن ذكرنا .

وأوقفت الحكومة صحف الإخوان : التعارف والشعاع والمنار وأغلقت مطبعاتهم وحظرت اجتماعاتهم ومنعت الصحف من نشر أخبارهم.

### الإفراج عن البنا بضغط من القصر

وحدث رد فعل أيضا وتحرك من مجلس النواب للمطالبة بالإفراج عن حسن البنا وشارك في هذا التحرك توفيق دوس باشا نائب منفلوط ووزير المواصلات الأسبق الذي قدم استجوابا إلى مجلس النواب بشأن هذا الاعتقال فضلا عن ضغط مارمه القصر للإفراج عنه، وأفرج عن حسن البنا في ١٣ من نوفمبر عام ١٩٤١ بعد أقل من شهر.

روى فتحى رضوان الذى كان مع حسن البنا فى المعتقل قصة هذا الإفراج قال: ذات يوم، رأينا باب المعتقل يفتح، وسيارة ضخمة من سيارات الوزراء تدخل إلى حديقة المعتقل وسمعنا أن القادم فى السيارة محمد حامد جودة سكرتير الحزب السعدى ووزير التموين فى وزارة حسين سرى باشا. ورأينا حسن البنا يدعى إلى النزول إلى مكتب مدير المعتقل حيث اختلى بالوزير الذى جاء ليفلوض المرشد العام فى المسائل التى وقع فيها الخلف بين الإخوان والحكومة .

ويبدو أن المفاوضات أثمرت الإفراج عن الأستاذ المرشد . قال حامد جودة لفهمى أبو غدير إن وساطته نجحت فى الإفراج عن الشيخ لأن الاتهام يقوم على الظن والهوى.

### خرج البنا من المعتقل وهو أكثر جاها

وقالت الصحف إن السعديين اشتروا الشيخ البنا وجماعته بالإفراج عنه (٦٦١).

وقد خرج حسن البنا من المعتقل وهو أكثر جاها ونشاطا يوجب البلاد للدعوة لجماعته ويتمتع وحده - دون بقية الأحزاب والهيئات - بحرية الحركة والخطابة والاجتماع كما عبر عن ذلك الأستاذ أحمد حسين - وأشرنا إليه فى فصول سابقة

وتتواتر الأخبار على أن الإخوان كما نالوا رضا الملك وتأييده فقد حصلوا على موافقة الانجليز وتغاضيتهم عن نشاطهم مقابل الامتناع عن القيام بنشاط معاد لبريطانيا ومساعدة لنجلترا على مواجهة دعايات المحور وتقنيدها، فقد أشاع الألمان أن هتلر اسلم ونشر ومسيم خالد - المتهم بالاشتراك فى اغتيال أمين عثمان وزير المالية فى عهد الوفد - أن اتفاقا تم

بين المرشد والأتجليز للتعاون على نحو أسطورة للحاج محمد هنتر في المساجد والامتناع عن أى نشاط معاد لبريطانيا مقابل التغاضى عن نشاط الإخوان فى المدن والقرى.

وكتب ميتشيل أن السفارة البريطانية عرضت مساعدة على الجماعة لتحقيق أهدافها.

وقالت تقارير المخابرات البريطانية :

"أصبح حسن البنا أكثر حذرا فى حديثه عن الأتجليز، تجنب الإشارات العدائية إلى بريطانيا، ولكن خطباء الإخوان فى الأقاليم استمروا بهاجمون بريطانيا وتميزت للشهور التالية فى نشاط الإخوان بالهدوء المعتدل" (٦٦٢).

وعن مساعدة الملك للإخوان قال السفير البريطانى السير مايلز لامبسون إن القصر الملكى بدأ يجد فى الإخوان أداة مفيدة وإن الملك أصدر بنفسه أوامر لمديرى الأقاليم - محافظين - بعدم التدخل فى أنشطة الإخوان "الذين يعملون بلا أطماع شخصية لرفاهية البلاد".

وقال السفير : لا شك أن الجماعة استغلت كثيرا من محاباة القصر لها كما ثالت التأييد المادى والمعنوى من العصبة المعاينة لبريطانيا التى يرأسها على ماهر" (٦٦٣).

وفى مقابل هذا التأييد الملكى كان حرص الإخوان على إظهار الولاء للقصر والوقوف معه عند المحن. فيذكر أحد الإخوان بفخر أن حسن البنا حين بلغه نبأ معاصرة للدبابات البريطانية لقصر عابدين يوم ٤ فبراير ١٩٤٢ طلب رئاسة الديوان الملكى قائلا : نحن قاترون على فك الحصار لو أنتم، فإن الله قد أذن (للذين يقاتلون بأنهم ظلموا، وإن الله على نصرهم لقدير) ولكن جاء الرد الملكى متخافا : نشكركم على موقفكم للوطنى النبيل وجلالة الملك سيتولى بحكمته تدبير الأمر" (٦٦٤).

تتأثر البنا عن الترشيح لمجلس النواب مقابل امتيازات لجماعته

وحين دعى الوفد بعد هذا الحادث لتشكيل الوزارة وقرر إجراء انتخابات لمجلس النواب رشح البنا نفسه بدائرة الاسماعيلية ثم استجاب

لنصيحة النحاس باشا بالتنازل عن الترشيح في مقابل مساعدة الوزارة للإخوان والسماح لهم باستئناف نشاطهم .

وقد ذكرت جريدة الأهرام أن رئيس الوزراء استقبل المرشد العام للمرة الثانية على رأس وفد من الجمعية وقدم إليه كتابا يؤيد سياسة الوزارة ومما قاله المرشد العام في رسالته لرئيس الوزراء : "الواجب يقتضي، والمصلحة تدعونا، إلى أن نتخذ بإخلاص وحسن نية أحكام المعاهدة التي وقعناها بمحض اختيارنا وملء حريتنا وقصدنا من ورائها سلامة استقلالنا القومي والاحتياط لمثل هذه الظروف العميقة" .

وهذه الرسالة تعني إعلاننا بولاء المرشد العام للحكومة والتزامه بمعاهدة ١٩٣٦ وهذا ما اعترفت به السفارة البريطانية التي أكدت أيضا أن النحاس عرض مساعدة الإخوان إذا تعاونوا معه .

فقد بعث السفير البريطاني إلى لندن يوم ٢٨ من مارس ١٩٤٢ يقول: "كتب رئيس الإخوان المسلمين عند انصرافه من الترشيح للبرلمان خطابا إلى رئيس الوزراء يعده بالتعاون مع الحكومة معاينى ضمنا الولاء للمعاهدة الانجليزية - المصرية وربما تم التوصل إلى هذه النتيجة بمزيج من الإرهاب والرشوة. ولكن قيمتها مشكوك فيها" .

وتؤكد المخابرات البريطانية هذه الشكوك فتقول : عقد الإخوان هدنة مع الوفد.. ولكن عندما تقدم الألمان نحو العلمين زاد حماس الإخوان فآلقوا بعض الخطب المؤيدة للألمان" .

وقالت المخابرات البريطانية : "لقى حسن البنا خطابا أعلن فيه تأييده القوى للألمان ولكن ذلك لم يثبت أبدا، وظلت خطبه الأخرى تدور حول سياسته الدينية. وأعطى لمعاونيه في أحاديثه الخاصة - انطبعا بأنه يرغب في تحاشي وقوع صدام مع حكومة الوفد أو الانجليز" .

وحين تقدم الألمان إلى العلمين على بعد مائة كيلو متر من الاسكندرية، قالت المخابرات البريطانية بأن البنا ذكر لبعض رجاله المقربين أن انتصار الألمان والإيطاليين أصبح وشيكا، وأنه في انتظار تعليمات من الألمان لتنفيذ مخططات تخريبية وراء خطوط الانجليز" .

وقالت السفارة البريطانية :

"يعتمد موقف الإخوان تجاه الألمان على مبدأ تبادل المنفعة معهم. ونحن بدورنا - أي الإنجليز - لا ننشئ في الرغبة التي أبدتها حسن البنا في التعاون مع الوفد وتركيز نشاط جماعته على قضايا الإصلاح الديني، فما زالت التقارير تتوالى عن الخطط التخريبية التي تعدها الجماعة.

وليس بمقدور المرء أن يغفل أصالة البرنامج الاجتماعي للجماعة. فقد أعلن متحدث باسمها أن الفقر الذي يطحن جماهير الشعب في وقتنا الحالي نتج عن طغيان الأغنياء وتصدير المواد الغذائية إلى الخارج بطريقة غير مشروعة. وهاجم تصاميم الحكومات مع بعض العادات المذمومة التي وفدت إلى البلاد من الغرب مثل القمار وشرب الخمر وطالب بتطبيق الشريعة الإسلامية تطبيقاً كاملاً. وأرجع حسن البنا كافة أشكال الانحلال الخلقي التي تعاني منها البلاد إلى النفوذ الغربي".

وقالت تقارير المخابرات البريطانية :

"إن قيادات الجماعة أعلنت في اجتماع سري لها أنه إذا خسرت بريطانيا الحرب فستتال الجماعة تأييداً كاملاً من دول المحور، أما إذا انتصرت بريطانيا فستعامل مع المصريين على نحو ما تعاملت به مع عرب فلسطين" (٦٦٥).

وكان تعاطف الإخوان مع دول المحور تجاوباً في نفس الوقت مع تعاطف القصر مع هذه الدول، ولكن القصر غضب من الإخوان لتنازل البنا عن الترشيح في الانتخابات ضد الوفد ولذلك قطع عنهم الإعانة.

تقول السفارة البريطانية: "قطع القصر إعانته عن الجماعة بعد انسحاب البنا من الانتخابات ثم أستأنف القصر تقديم هذه الإعانة في ديسمبر ١٩٤٢".

وقد حاول الإخوان التقرب إلى القصر وترضيته فاستغلوا الفرصة التي أتاحتها لهم حكومة الوفد - حين سمحت لهم بإعادة إصدار مجلتهم "الإخوان المسلمون" نصف شهرية بعد أن عطلتها وزارة سري باشا، ففي العدد الأول الصادر في ٢٤ شعبان ١٣٦١ هـ الموافق ٢٩ أغسطس ١٩٤٢ كتب صالح عثماوى رئيس التحرير تحت عنوان "تحية وعهد وأمل" يقول :

"وإن قلوب المسلمين وأبصارهم لتلتقى عند رمز كريم وملك عظيم هو أمل

المسلمين في الوحدة وفي العزة وهو الفاروق حفظة الله ورعاه وأيده وقواه  
وأعزبه دولة الإسلام حتى يعود على يدية مجد الدين وعزة المسلمين".  
وعلى غلاف العدد الأول نشرُوا صورة فاروق وكررت المجلة في  
أعداد تالية نشر صورة فاروق بلحيته وإلى جانبه شيخ الأزهر، ويعلق د.  
زكريا بيومي أن هدف البنا كان تجنب عداء القصر وتحقيق أهداف مرحلية

### الوفد يحذر الإخوان من التستر بالدين

ويتوجه المرشد للعلم على رأس وفد من الإخوان إلى قصر عابدين  
ليرفع العدد الأول من المجلة إلى (صاحب الجلالة الملك المحبوب أيده الله)  
ويكتب السفير البريطاني للورد كيلرن إلى لندن يوم ١٧ من نوفمبر ١٩٤٢  
يقول : "يعتقد الوفد أن الإخوان يستغلون حزب الوفد لمصلحتهم، وأنهم  
يميلون الآن إلى تأييد الملك، وتوجد أدلة ظاهرة على زيادة مشاعر عداء  
الإخوان للإنجليز" (٦٦٦) .

وكانت السفارة البريطانية قد احتجت على هذا النشاط من جانب  
الإخوان فمنعت الحكومة الوفاية في سبتمبر ١٩٤٢ الاجتماعات العامة  
وحذرت قيادات الجماعة من أية أنشطة معادية وإلا تعرضت للاعتقال

واستدعى فؤاد سراج الدين المرشد العام وقال له : يا شيخ حسن عايز  
أعرف أنتم جماعة دينية أو حزب سياسي ؟ إحنا ما عندناش مانع أبدا أنكم  
تكونوا حزب سياسي. أعلنوا على الملأ أنكم بنشغلوا بالسياسة، وأنكم كونتم  
حزب سياسي، ولاتتستروا بستر الدين، ولاتتخفوا في زى الدين.

أما أن تتسترو تحت شعار الدين. (والله أكبر والله الحمد) وفي نفس  
الوقت تقوموا بالعمل السياسي وتباشروا السياسة الحزبية فهذا غير معقول  
لأنه يخل بمبادئ تكافؤ الفرص بينكم وبين الأحزاب السياسية .

أنا كرجل سياسي حزبي لا أستطيع أن أهاجم جماعة دينية تنادي  
بشعارات دينية سامية، وإلا سأكون محل استنكار من الرأي العام.

رد الشيخ البنا : نحن لم نفكر في العمل بالسياسة، ونحن رجال دين  
فقط، ورجال فكر ديني، وإذا كان قد صدر من بعض رجالنا أو من بعض



شعبنا أى عمل يخالف هذا الخط، أو يدل على اتجاه سياسى فأننا استنكره وسأوقفه عند حده فوراً".

ويحذر النحاس المرشد العام فى اجتماعه به مرة أخرى فى أواخر سبتمبر، وتسوى العلاقات ويوقف المرشد كل مايشكو منه النحاس وسراج الدين ويلزم رجاله بالانضباط، وتتجنب الجماعة النشاط السياسى وتركز على تدعيم الكشافة والقاء دروس مسائية للعمال واجتذبت بهذه الطريقة إلى صفوفها المتكئين البسطاء الذين ينتمون إلى الطبقات الفقيرة وبذلك انتشرت شعب الإخوان وزادت قوتها فى الأقاليم.

### الجماعة تحلل الحكومات بوجهى الدعوة

اتخذت الجماعة فى نشاطها مواقف مرنة تحايل بها الحكومات المختلفة بما يتفق مع وضع كل حكومة بحيث تخدم فى النهاية تقوية تنظيمها وانتشار شعبه ونفوذه، وكما قال هيوارث دان "إن الجماعة عندما تواجه حكومة قوية تقصر نشاطها على الدين، وتتحول إلى السياسة أمام الحكومات الضعيفة" (١٦٧).

ولكن الشرطة تهاجم يوم ٢٤ أكتوبر ١٩٤٢ منزل حسن البنا بحثاً عن أية كتيبات أو منشورات دعائية لصالح المحور، وتلقى القبض على اثنين من قيادات الجماعة بالأقاليم بتهمة التورط فى طباعة منشورات مؤيدة لدول المحور وتوزيعها.

ويراقب الاتجليز الجماعة وتبرق السفارة البريطانية إلى لندن بنتائج الرقابة فتقول :

"لا توجد سوى دلائل بسيطة للغاية على اتصالهم بعملاء دول المحور منذ نشوب الحرب فالألمان والايطاليون يرفضون مبادئ هذه الجماعة.. ورغم أن الإخوان المسلمين قلدوا الفاشية والنازية فى تنظيماتهم إلا أنهم لا يتعاطفون كثيراً مع مبادئهما وأفكارهما كما يشاع بين الناس.. والإخوان المسلمون، فى اتجاههم العام، يعتقدون أفكاراً اشتراكية ديموقراطية" (١٦٨).

الأخوان يفكون ارتباطهم بالوفد بعد إقالة حكومته

وحين أقال الملك وزارة مصطفى النحاس يوم ٨ من أكتوبر ١٩٤٤ وعهد إلى أحمد ماهر برئاسة الوزارة التي شكلها من أحزاب الأقلية الأربعة: الحزب السعدى والأحرار الدستوريين والكتلة والحزب الوطنى. أسرع الإخوان إلى فك ارتباطهم بالوفد فغيروا موقفهم منه وتعلقوا بالملك وبأحزاب الأقلية يؤيدون حكومتها ويمارسون أنشطتهم السياسية

فقد حل أحمد ماهر مجلس النواب يوم ١٥ من نوفمبر ١٩٤٤ وحدد يوم ٨ من يناير ١٩٤٥ لإجراء الانتخابات ورشح حسن البنا نفسه عن دائرة الاسماعيلية ورشح خمسة من الإخوان أنفسهم كمستقلين فى دوائر أخرى وكانوا يأملون فى النجاح لأن المساحة شبه خالية أمامهم لأن الوفد قاطع هذه الانتخابات وأحزاب الأقلية لا تمثل إلا أقلية شعبية .

دخلوا الانتخابات ولم يفز أحد

وكتب حسن البنا معبرا عن هذا الأمل :

"ليس البرلمان وفقا على أصوات دعاة السياسة الحزبية على اختلاف ألوانها ولكنه منبر الأمة تسمع من فوقه كل فكرة صالحة ويصدر عنه كل توجيه سليم يعبر عن رغبات الشعب".

ولكن الحكومة قامت بتزوير الانتخابات فلم يفز أحد من الإخوان .

ويخطب حسن البنا فيعبر عما يشعر به من أسى ومرارة ويقول :

"إن عجز أمة عن أن تدفع بأحد أبنائها إلى البرلمان ليقول كلمة الحق والسلام، لدليل على أن الحرية رياء وهباء، وأن الاستعمار سر البلاء" (٦٦٩).

ورغم ذلك أعلن حسن البنا أنه سيشارك فى أقرب انتخابات قادمة، وقال لمرتضى المراغى مدير الأمن العام ووزير الداخلية بعد ذلك إن الحكومة عملت جهدا لإسقاط مرشحي الإخوان وإننا نستطيع دخول الانتخابات بصفتنا إخوانا مسلمين حين يقبل الملك أن يكون لنا فى الوزارة وزيران أو ثلاثة وزراء عندئذ نعرف كيف نحظى بعدد من كراسى مجلس النواب .

قال المراغى : هل يعنى هذا أنكم تقبلون دخول الوزارة إذا دعاكم الملك من دون شروط.

قال البنا : نعم دون أية شروط لأن وجودنا ضرورى لخدمة البلد .

قال المراغى : يا أستاذ حسن. وماذا يصنع وزراءكم فى رخص نوادى  
الميسر والملاهى "والبارات والخمارات" ؟ ضحك البنا وقال : هذه قفشة  
لابأس بها. عسى أن يستطيع وزراءونا إزالة ذلك المنكر.  
قال المراغى : لعل هذا من باب "والله لنخوض إليكم الباطل حتى نصل إلى  
الحق" أو من باب الضرورات تبيح المحظورات"  
قال البنا : نعم لك حق" (١٧٠) .

### اغتيال أحمد ماهر

ولم يستمر أحمد ماهر طويلا فى رئاسة الوزارة فقد اغتيل فى ٢٤  
من فبراير ١٩٤٥ بعد أربعة أشهر ونصف من الرئاسة بسبب قراره إعلان  
دخول مصر الحرب العالمية الثانية وكان القاتل "محمود العيسوى" ينتمى إلى  
الحزب الوطنى وإن كان بعض قادة الإخوان - مثل الشيخ سيد سابق والشيخ  
أحمد حسن الباقورى وبعض أعضاء الجماعة فى اعترافاتهم أمام محكمة  
الشعب - يقولون إنه ينتمى إلى التنظيم السرى للإخوان وإن هذا التنظيم  
وجهه لاغتيال رئيس الوزراء للانتقام منه لأنه أسقط الشيخ البنا فى  
الانتخابات بالاسماعيلية.

وسواء صح هذا أم ذاك فقد قيل إن التنظيم السرى كان يفكر فى هذا  
الاغتيال وإنه عهد بهذه المهمة إلى أحد أعضائه وهو أحمد عبد الفتاح طه  
ولكنه جبن فى اللحظة الأخيرة واعترف بجبنه.

وبعد اغتيال أحمد ماهر تولى رئاسة الوزارة محمود فهمى النقراشى  
باشا فاعتقل العناصر القيادية لبعض الأحزاب والتنظيمات ومن بينهم الشيخ  
حسن البنا الذى اعتقل فى سجن قسم شرطة الخليفة مع أربعين من المشتبه  
فيهم من رجال الأحزاب المختلفة ينامون على الأرض فى حجرة واحدة قذرة  
تضيق فيها أنفاس الإنسان، ويحاول رجل البوليس السياسى القريب من الملك  
محمد ابراهيم إمام أن يتقرب إلى حسن البنا فيعرض عليه وحده الانتقال إلى  
حجرة أخرى ولكن المرشد العام يرفض مما جعل كل المعتقلين يكبرونه، ثم  
يفرج عن حسن البنا بعد عشرة أيام فيتوجه إلى النقراشى ليعزيه ولكن

النقراشي يصدر قرارا بمنع اجتماعات الإخوان ومصر الفتاة واللجنة العليا للحزب الوطني.

### الحرص على استمرار الود مع القصر

ومع ذلك حرص حسن البنا على عدم إستعداد النقراشي لعلاقة النقراشي الطيبة بالملك وفسر الكاتب السوفيتي "سيرانيان" مرونة الإخوان هذه بطريقة أخرى فيقول في كتابه : (مصر ونضالها من أجل الاستقلال) انه "بعد إقالة وزارة النحاس راجع زعماء الجماعة حساباتهم بسرعة وفاء منهم لمبدئهم العتيق (فلنقبل الأيادي التي لم نستطع قطعها) فغيروا موقفهم تجاه الوفد وأقبلوا على الاتحاد مع أحزاب الحكومة منضمين بذلك لصفوف الجوقة المنددة بسياسة النحاس وحزبه.

ويقول سيرانيان أيضا "إن التحالف بين الحكومة والإخوان لم يتعكر صفوه بعد اغتيال أحمد ماهر ولم يحدث أن استغل حزب الكتاب الأسود الذي كتبه مكرم عبيد كما استغله الإخوان للتشهير بالوفد" (٦٧١) .

ومما يدل على ارتباط الإخوان بالقصر أنهم حين قرروا التضامن مع باقى أحزاب المعارضة فى مظاهرة تبدأ من ميدان دار الأوبرا للترحيب بأعضاء مجلس الجامعة العربية والمطالبة بجلاء الفرنسيين عن شمال إفريقيا، وقررت الحكومة منع المتظاهرين من مغادرة الميدان الذى تجمع فيه ألفان من الإخوان بعد ظهر يوم ٤ من يونيو ١٩٤٥ خطب فيهم حسن البنا ورئيس مجلس النواب السورى وآخرون وألقى قرار الحكومة وخرج المتظاهرون من الأوبرا إلى ميدان عابدين وخطب فيهم مرة أخرى حسن البنا ثم طلب منهم الانصراف فى هدوء فانصرف المتظاهرون. ويقول مركز المخابرات البريطانية إن "إلغاء قرار الحكومة والسماح بخروج المظاهرة من ميدان الأوبرا تم بأمر صاحب الجلالة ملك مصر" (٦٧٢).

ويذكر ميتشيل أن زملاء البنا المقربين منه يؤكدون أنه لم يكن يحمل لفاروق أى عداً شخصى وأن من بين أحلامه الكبيرة أن يتم استقباله فى الحضرة الملكية.

ويعزز هذا رأى أن حسن البنا فى وصفه لمستقبل الإسلام ذهب إلى أن إقامة الخلافة أمر بعيد عن الوضوح وأنه يحتل موقعا بعيدا فى المستقبل

بحيث يصبح غير ذي معنى الآن، وإن حسن البنّا في حديثه عن البنّا الإسلامي الجديد، قيل أنه تعمد تعميم آرائه في التعبير عن "النظام الإسلامي" دون إضافة أي تحديد.

البنّا يطلب من السادات ترتيب مقابلة له مع الملك وربما كان تجنب هذا للتحديد تكتيكا مرلواغا لإخفاء البواعث البعيدة لحركته، أو مجرد محاولة لتفادي أية إثارة للحفيظة الملكية دونما ضرورة. ثم يضيف ميتشيل : إنه يبدو لقرب الحقيقة أن البنّا ظل مستمرا في ولائه للعرش وأنه كان يأمل في تحقيق إصلاحاته من خلاله. ولكن يبدو أن البنّا في نهاية الحرب وقد فقد قناة الاتصال بالقصر والتي تمثلت في علي ماهر والمراغي أخذ يبحث عن قناة اتصال جديدة خاصة وإن تعقد الأحداث وتشابكها قد نسي إلى العلاقات مع الملك رغم أن ولاء الجماعة للملك كان من المسلمات عند المشتغلين بالمياسة وبخاصة المقربون من حاشية القصر، فانور السادات الذي ألقى القبض عليه في أغسطس ١٩٤٢ وتمكن من الهرب من السجن في نوفمبر ١٩٤٤ استأنف اتصالاته بالبنّا ويذكر ميتشيل أن السادات سجل استغرابه عندما قدم البنّا بعد عدة لقاءات معه تفسيراً غريباً ورجاء أغرب فقد أخبر السادات أن القلق قد ساوره من أن الملك والأجانب قد يشعرون بالخوف من حركته : الأول بسبب استناد الجماعة إلى الأراء الإسلامية التقليدية حول إعتبار البيعة لا الوراثة هي المصدر الصحيح لسلطات الملك والأجانب بسبب تخوفهم من أن يفقدوا أعمالهم وأملاكهم وحقوقهم إذا ما نجحت الحركة، وشعر البنّا أنه إذا ما أعيدت الطمأنينة إلى الملك فسوف تعود أيضا إلى الأجانب ثم أنهى كلامه بأن رجاء السادات أن يرتب له مقابلة مع الملك وأنه يستطيع أن يكسب ثقة الملك لو تقابل معه.

وقال حسن البنّا للسادات : أنت تعرف الدكتور يوسف رشاد وهو ذو حظوة عند الملك ويمكنه إقناعه بمقابلتي، ويوافق السادات على القيام بالمحاولة رغم أنه هارب من السجن ويبلغ يوسف رشاد - وهو الطبيب الخاص لفاروق - فيستمع إليه ثم ينقل حديثه إلى فاروق وتتكرر المحاولة من يوسف رشاد مع الملك كي يضمن الحصول على موافقته بمقابلة البنّا ويفشل في محاولتين نظرا لاستياء الملك من الجماعة حيث بدأت الريبة تساوره.

وأخذ يتشكك في نواياهم من التقرب إليه وعما إذا كان هذا خداعا ووسيلة لتحقيق أهدافهم.

وبعد عدة شهور أمر الملك يوسف رشاد بمقابلة البنا على أن يقدم له تقريراً بما تم بينهما ونفذ رشاد الأمر الملكي فالتقى بحسن البنا ومعه وكيل الجماعة أحمد السكري لمدة ثلاث ساعات.

قال البنا : إنى مستعد للتعاون مع الملك.. وقال : يمكن التغاضي عن بعض تصرفات الملك للشخصية لصغر سنه.. كما أننا سنتعامل معه بصفته حاكماً. وأكد المرشد أنه يكن لصاحب الجلالة التقدير والاحترام

اقتنع يوسف رشاد بإخلاص البنا لفاروق فنقل الحديث ورايه إلى فاروق وحاول إقناعه بحسن نية المرشد العام ولكن الملك فهمه ضاحكاً وقال له لقد خدعك حسن البنا (٦٧٢).

ويذكر السادات أن يوسف رشاد أخبره بعد عدة سنوات أن الملك قال لإبراهيم عبد الهادي عند نهاية توليه للوزارة عام ١٩٤٩ "لقد أخطانا بضربنا الإخوان ويتوجب علينا أن نعود إلى السياسة القديمة".

ويسأل السادات يوسف رشاد : ما هي تلك السياسة القديمة فأجاب قائلاً : صدقنى.. لا أعرف، لكن يبدو لى أن اتصلاً آخر قد تم بين حسن البنا والملك من خلال واسطة أخرى غيرى.. وأن الملك قد اتخذ موقفاً معيناً في مواجهة الإخوان لفترة قصيرة خلال ١٩٤٦ ثم غير هذا الموقف بعد حرب فلسطين... ثم قال : الله أعلم .

#### مظاهر تعزيز العلاقات بين الإخوان والقصر

ويذكر ميتسيل عدة أدلة تؤكد قوة الصلة بين الملك والإخوان : منها القصة التي تكرر ترديدها والتي تقول إن البنا أخذ رايه في تعيين اسماعيل صدقي باشا رئيساً للوزراء في فبراير ١٩٤٦ ونشرت ذلك مجلة آخر ساعة في ١٢/١/١٩٥٤ (٦٧٤). ومنها الموقف الودى الذى اتخذته الجماعة من الفترة المبكرة لوزارة النقراشى باشا التى نلت وزارة صدقي فى ديسمبر ١٩٤٦ فهذا الموقف ينطوى على إشارة واضحة لاستمرار الصلة الودية بين الملك والإخوان. ومنها أنه بعد فترة قصيرة من تعيين إبراهيم عبد الهادي رئيساً للديوان الملكى فى فبراير ١٩٤٧ دعى البنا - للمرة الأولى - لحضور



إحدى الولايات الملكية، ويبدو أن إبراهيم عبد الهادي كان له دور في تقوية الروابط بين الملك وبين البنا، كما يبدو أن المهمة التي كانت مطلوبة من الإخوان هي مناهضة الوفد والشيوعيين، وقد قامت الجماعة بهذا الدور في مقابل مجموعة من التسهيلات الرسمية حصل عليها البنا من صدقي وشجعته على القيام به، ومن بين هذه التسهيلات ترخيص بإصدار صحيفة يومية وشراء ورق الطباعة بالأسعار الرسمية التي تقل عن أسعار السوق السوداء بما يوازي ٢٠ إلى ٣٠ ٪ وامتيازات مخصصة للجولة مثل استخدام الرمي القومي بسعر مخفض واستخدام المعسكرات والتسهيلات للحكومية ومنح الجماعة قطعاً من الأرض لإقامة المباني اللازمة لها في المناطق الريفية، وتعيين محمد حسن العشماوي صديق الجماعة والداعي لإقرار التعليم الديني في المدارس المدنية في منصب وزير التعليم في حكومة صدقي وإعانة مالية تقدم للجماعة من خلال وزارتي التعليم والشئون الاجتماعية (١٢٥) .

ويحاول الأستاذ صلاح شادي وهو أحد قادة الإخوان الرد على مآثره السادات مدافعاً عن تصرف حسن البنا ومبرراً له فيذكر أن ولاء حسن البنا كان لله "متمثلاً في أمله في تحقيق شرع الله كمنهاج حياة لهذه الأمة، ولأنك أنه كان يرجو في هذا الوقت عام ١٩٤٥، بل في كل وقت التأثير على الملك حتى يحمله على انتهاج سياسة إسلامية تتسق مع دعوته، وكان يظن أن لقاءه معه سيحقق له هذا الأمل وبذلك يسلم طريق الدعوة من كثير من العثرات التي تلاقيه.. ولذا فلم يكن عجباً أن يطلب حسن البنا إلى السادات إعلام الملك برغبته في لقائه، فلا شك أنه سيصيب أهدافاً كثيرة بهذا الطلب إذا نجح أو إذا فشل، أما عن استشارة البنا في تعيين وزارة إسماعيل صدقي فيراها بأنها مجرد رغبة من الملك في تحسس موقف الإخوان، أما عن التسهيلات التي منحت للإخوان فهو ينفي أن يجري ذلك بدافع شراء موقف الإخوان إزاء سياسة الحكومة حتى إذا قصدت الحكومة ذلك لأن كل ما قدمته للإخوان لا يزيد شيئاً على الحق الطبيعي للجماعة، أما عن مودة الإخوان للنقراشي فيراه موقفاً يحسب للإخوان لاتفاق سياستهما في بداية حكمه وعن دعوة البنا لوليمة بالقصر ذكر أنها لم تحدث قط طوال حياته (١٢٦)

وحين صدرت بعض النشرات التي تهاجم الإخوان والحكومة وتطعن فيهما وتعرض بالملك أمرع حسن البنا إلى نشر خطاب بمجلة الإخوان المسلمين في ١٨ إبريل سنة ١٩٤٥ بعنوان "افتراءات" موجه إلى رؤساء الإخوان بالمناطق يقول فيه إنه "وصل إلى علم المركز العام أن بعض من لاخلاق لهم قد وزعوا بالبريد نشرات مطبوعة بالبالوظة بتوقيع (جماعة الشباب الوطنى بالسيدة) تحمل طعنا في الإخوان وافتراء عليهم وعلى الحكومة ولم يقف العبث عند هذا الحد بل لقموا فيها مقام جلالة الملك كذلك" ويرجو حسن البنا إخطار شعب كل منطقة بأن هذه النشرات لا أساس لها من الصحة وبأن الجماعة التي وقعت عليها وهمية لا وجود لها وأن هذا العمل لا يخرج عن كونه بعض مظاهر العبث للصبياني (١٧٧) .

ويبدو أن أهم مدافع حسن البنا إلى إصدار هذا البيان هو أن هذه النشرات تناولت علاقة الإخوان بالملك بالنقد والتجريح.

ومع ذلك وجدنا بعد خلع فاروق من يتحدث من كتاب الإخوان بحماسة زائدة عن احتكار الشجاعة والصراحة في نقد الأسرة المالكة وقصرهما على شخصية حسن البنا فيقول : "لم يكن في مقدور أحد في مصر أن يمس من قريبه أو بعيد القصر فضلا عن الجالس على العرش.. لكن حسن البنا في إحدى محاضرات الثلاثاء - وكان يتحدث عن العدل الاجتماعي. - قال بصوت جهورى خرق أسماع نوى الجلابيب من أعين القلم السياسى : نريد أن نتساءل : كم تملك الأسرة المالكة، في مصر ؟؟ صراحة وشجاعة لم تكونا لتتوأفرا إلا في شخصية كشخصية حسن البنا " (١٧٨)

وإذا أردنا أن نجمل مظاهر تعزيز العلاقات بين الإخوان والقصر في فترة ما بعد الحرب العالمية الثانية وحتى حرب فلسطين علاوة على ما سبقت الإشارة إليه من أخذ رأى البنا في تعيين صدقى باشا رئيسا للوزراء ومن الموقف الودى للإخوان من وزارة للنقراشى الثانية في بدليتها ومن دعوة البنا إلى حضور إحدى الولائم الملكية - لوجدنا أهم هذه المظاهر فيما يلى :

## لولا : التباعد عن الخط الوطنى :

تباعد الإخوان خلال عامى ١٩٤٦، ١٩٤٧ عن الخط الوطنى والقوى الوطنية وباركوا خطوات لا يمكن لوطنى أن يباركها مثل معاهدة صدقى بيفن وعلاقات البنا الوثيقة بالطاغية صدقى.

لقد استخدم القصر الإخوان الذين نعت قوتهم بصورة كبيرة ليخيف بهم للوفد واليسار وليكونوا أداة لحشد بعض القوى الجماهيرية تأييدا لسياسة ما كان لها أن تجد مؤيدين وتمثل هذا فى وقوفهم مساندين لوزارات النقراشى وصدقى.

وقد أباح صدقى المظاهرات للإخوان فى يوم الشهداء ٤ مارس ١٩٤٦ لا حبا فى الحركة الوطنية ولا تأييدا لها وإنما بهدف حشد الجماهير وتوجيهها إلى القصر لإعلان الولاء للملك ككتب القائم بالأعمال البريطانى إلى لندن يقول :

"هذا جزء من اللعبة الدبلوماسية التى تلعبها السراى لتملق الطلبة وغيرهم من المهيجين ويبدو أن أول تصرفات صدقى تعكس هذه السياسة. لقد لفتى تكابير الحكومة السابقة بمنع اجتماعات الإخوان ومصر الفتاة، وهو أو السراى أو هو والسراى ينظمان مظاهرات الطلبة والإخوان بحيث نتجه إلى القصر لإعلان ولائها لجلالة ملك مصر.. وتطلق فى طريقها الصيحات المعادية للبريطانيين من قبيل "يسقط البريطانيون" الخ

وكلف حسن رفعت باشا وكيل وزارة الداخلية من جانب صدقى بتنفيذ هذه السياسة واتضح منذ وقت طويل أن السراى فى جهودها المحمومة للإبقاء على نفوذها المتقلص بين العناصر الشعبية، على استعداد تام لتشجيع أنصارها على أعمال العنف المعادية للبريطانيين لتحويل الاستياء الشعبى من السراى.. إلينا، وخطورة مثل هذا النوع من الألاعيب واضحة "

وتكتب المفوضية الأمريكية إلى واشنطن مؤكدة دعم صدقى للإخوان ومجاملته لهم فتقول : "يتزايد تنظيم الإخوان كل يوم كقوة سياسية وبالذات منذ تولى صدقى باشا السلطة وقد رفع رئيس الوزراء الحظر الذى فرضه النقراشى باشا على اجتماعات الإخوان، وهو يجامل الإخوان، ربما بدعم مالى، بأمل نصيب لرتباطهم بالوفد" (١٧١)١.

وفى مقابل هذا الدعم أيد الإخوان المسلمون مقاضات صدقى - بيفن وطالب حسن البنا زعماء الأحزاب بمساعدة المفاوض المصرى

بالنصائح وبالاتحاد لمواجهة نتائج المفاوضات فكتب حسن البنا في مجلة الإخوان المسلمين بتاريخ ٣٠ إبريل ١٩٤٦ كلمة موجهة إليهم تحت عنوان "إلى الرجال السبعة"

صاحب المقام الرفيع مصطفى النحاس باشا	رئيس الوفد المصري
صاحب المقام الرفيع على ماهر باشا	رئيس هيئة جبهة مصر
صاحب الدولة محمود فهمي للنقراشي باشا	رئيس الهيئة السعدية
صاحب المعالي محمد حسين هيكل باشا	رئيس الأحرار الدستوريين
صاحب المعالي مكرم عبيد باشا	رئيس الكتلة الوفدية
صاحب السعادة حافظ رمضان باشا	عن الحزب الوطني
صاحب العزة الأستاذ عبد الرحمن الرافعي بك	عن الحزب الوطني

إلى هؤلاء الرجال السبعة الذين يعملون على مسرح السياسة بمصر أوجه هذه الكلمة المتواضعة إن حكومة مصر الآن في مفاوضات مع الحكومة البريطانية...

وعليكم أمام ذلك واجبان.. أولهما : توجيه المفاوضات المصري وإمداده بالأراء والنصائح إيان المفاوضات سواء منكم من قبل الاشتراك فيها ومن لم يقبل..

ثانيهما : توجيه الشعب بعد نهاية المفاوضات فإن نجحت وجهتموه إلى الصلاح وإن أخفقت وجهتموه إلى الكفاح ولا بد لذلك من إعداد دقيق منذ هذه اللحظة ولن تستطيعوا أداء واحد من هذين الواجبين إلا إذا اجتمعتم فتدارستم الأمر وفحصتموه وتناشيتم كل ماسوى ذلك من نزعات حزبية وخصومات شخصية، وحق الوطن أعلى وأجل، وبهذه الوحدة تمهد أمامكم السبل وتزول كل العقبات" (٦٨٠) .

وقبل ذلك بأسبوع أى فى ٢٣ إبريل ١٩٤٦ كتب حسن البنا أيضا بمناسبة بدء المفاوضات بين صدقي وبيفن وزير الخارجية البريطانى خطابا إلى الملك يلتمس منه العمل على تجميع الأحزاب لدعم الحكومة فى مفاوضاتها ولمواجهة نتائج هذه المفاوضات معلنا للولاء للملك باعتباره موضع الأمل للمصريين والسودانيين وأبناء العروبة وشعوب الإسلام وقد نشر الخطاب بجريدة الإخوان بتاريخ ٣٠ إبريل عام ١٩٤٦ تحت عنوان

مهمة الائتلاف ليس لها إلا نظر الفاروق السامي ورأيه الثاقب\* : ونقتطف من هذا الخطاب بعض الفقرات يقول :

"وبعد : فأنت يا صاحب الجلالة موضع الأمل ومعقد الرجاء لوادى النيل ولأبناء العروبة ولشعوب الإسلام - عاطفة من الولاء والحب غرسها الله لك في قلوب الناس لإرادة يعلمها، وحكمة يريد لها أن تجتمع بك الكلمة ويرأب الصدع وتلتقى في سلاحك الأماني والآمال، ومصر الآن يا صاحب الجلالة تجتاز ألق مراحل تاريخها الحديث، وحكومتها في مفاوضة مع حكومة بريطانيا ترجو من ورائها أن تصل إلى حق الوطن في الجلاء ووحدة الوادى حتى يحيا حياة الحرية والكرامة والاستقلال في ظل عرشك العزيز وتاجك المفدى. وستلقى نتيجة المفاوضات كائنة ما كانت على كاهل الأمة والحكومة تبعات وواجبات ثقال لا يمكن النهوض بها إلا إذا توحدت الكلمة وتضافرت جهود العاملين المخلصين وتلك مهمة ليس لها إلا نظرك السامي ورأيك الثاقب السديد. فتفضل يا مولاي وأس بيدك للكرامة هذه الجراح، وأنت نعم الطبيب، ووجه دعوتك للمستجابة وأمرك المطاع إلى هذه الأحزاب والهيئات لتلتقى جميعا عند كلمتك وهي كلمة الوطن العزيز، ولتفكر مجتمعة في برنامج العمل للمستقبل القريب والطريق إلى تنفيذه على كل الفروض حتى لا تؤخذ على غرة ولا تؤذى من غفلة" (٦٨١) .

لقد تابع الإخوان سياسة القصر وداروا معه حيث يدور فأيدوا صدقي وقبله أيدوا وزارة النقراشي وحين شعروا أنها على وشك الرحيل عارضوها خاصة حين ضيقت من نشاطهم

يكتب الوزير المفوض البريطاني جيمس بوكور بمناسبة مظاهرات اوانل ١٩٤٦ فيقول : "يجب أن نذكر أن الوفد لم يستطع عند افتتاح الجامعة في أكتوبر ١٩٤٥ الماضي جذب الطلاب للنظائر خارج الجامعة بسبب عدم تعاون الإخوان معه فإنهم كانوا حينذاك يناصرون الحكومة، ويشير خروج جماعة الإخوان إلى الشوارع جنبا إلى جنب مع الوفد إلى اعتقاد الإخوان بأن حكومة النقراشي تقضى أيامها الأخيرة وإلى قيام الحكومة أخيرا بالتضييق على أنشطة الإخوان، وهذا يشير إلى التأثير المتردد للجماعة.. فعندما قررت أن تلقى بنقلها إلى جانب أعمال الشغب والأضطراب كان لذلك أثره الفعال" (٦٨٢) .



وقد لقيت سياسة الإخوان وتأييدهم لحكومة صندقي ووزارة النقراشي الأولى والثانية استحسانا لدى القصر وعبر القصر عن هذا الاستحسان في مواقف متعددة منها - كما سبق أن أشرنا - دعوة للبنا لأول مرة إلى وليمة ملكية في القصر في فبراير ١٩٤٧.

كما لقيت سياسة الإخوان في محاربة الشيوعية ومساعدتهم لصندقي في إجراءاته المعادية للشيوعية استحسانا من بريطانيا واهتماما من أمريكا. فقد نشرت جريدة الإخوان المسلمين في ١٥ فبراير ١٩٤٨ تحت عنوان "اهتمام بريطانيا الشديد بمحاربة الشيوعية في الشرق" خبرا لمراسلها الخاص من لندن يقول إن الدوائر الأمريكية في لندن تبدي القلق إزاء الشيوعية والراجح أنه سيخذ عمل مشترك لإيقاف تيار الشيوعية في الشرق الأوسط.

ثم يقول : ويستطيع الإنسان أن يلاحظ لأول مرة تغيرا طفيفا في موقف بريطانيا إزاء الإخوان المسلمين، ولما سألت أحد المصادر العليا عن سبب هذا التغير قال "إن الإخوان هيئة إسلامية تستطيع أن تصد انتشار تيار الشيوعية" (٦٨٣) .

#### ثانيا : المبالغة في الاحتفال بجلوس الملك

المظهر الثاني لتعزيز العلاقات بين الملك والإخوان يبدو في الاحتفال المبالغ فيه إلى حد كبير بعيد جلوس الملك في مايو ١٩٤٦ (٦٨٤) . كما يبدو في المبالغة في الإشادة بفاروق بمناسبة عيد ميلاده فقد نشرت جريدة الإخوان في ١١ فبراير ١٩٤٨ تحت عنوان الملك فاروق "مع صورة أنيقة له وضعت في برواز مزين" !!

تقول الجريدة : "اليوم تطلع شمس العام الثامن والعشرين على الشباب الصالح فاروق الأول ملك وادي النيل، والملوك لا يمرون بطول سنينهم وإنما تخلدهم أعمالهم المجيدة التي يملأون بها حياتهم وحياة شعوبهم، ولقد كان الفاروق دائما - وما زال - يعتز بشعبه ولو أدى هذا الاعتزاز إلى زلزلة عرشه، تجن العاصفة قوية جبارة فتطأ على لها كل الرعوس إلا رأس فاروق الشاب، فإن العواصف تزيدها ارتفاعا، وتأتي القوة لتتكل وتعمل عملها فيفر منها الجميع ويتركون للشاب فاروقا بصمد لها ويرد كيدها إلى نحورها. ولسنا



نغالى إذا قلنا إن عيد ميلاد فاروق هو عيد ميلاد للشجاعة والرجولة والبطولة  
وهى أهم ما تحتاج إليه أمة ترنو إلى الحرية والاستقلال " (٦٨٥) .  
وألم هذا لا نملك إلا أن نقول :  
ألا قاتل الله النفاق ! فكم صنع جبيرة وطفاة !

### ثالثا : هل قابل الملك البنا ؟

يقال إن الملك قابل البنا سرا ١٩٤٥ وأبدى له دعمه لسياسة الإخوان  
وإنه نتيجة لهذه المقابلة أخرج عن عدد من الإخوان المعتقلين  
ويكتب للورد كيلرن إلى لندن مشيرا إلى ذلك فيقول :  
"هناك تقارير غير مؤكدة عن مقابلة سرية بين الملك فاروق وحسن البنا بعد  
عودته من مكة (١٩٤٥) . ومن المعتقد أن الملك أبلغ البنا أنه يفضل سياسة  
الإخوان بغير حد طالما أنها تحافظ على توازن القوى السياسية في البلاد وقد  
أطلق النقراشى سراح عدد من أعضاء الجماعة الذين اعتقلوا لمشاركتهم في  
أنشطة معادية للإنجليز والحكومة نتيجة لقاء البنا مع الملك " (٦٨٦) .

### رابعا : تطلع الإخوان لمبايعة الملك بالخلافة

تهرب البنا من الإجابة عما إذا كان يحبذ نظام الخلافة حتى لا  
يفضب صاحب الجلالة حدث هذا عندما سأل مطلوب صحيفة "لابورس" التى  
تصدر بالاسكندرية حسن البنا عما إذا كان يحبذ نظام الخلافة، ورأى الإخوان  
معروفا فى أنهم يؤيدون الخلافة، فالملك لا يورث بل يتم بالبيعة ومع ذلك  
تهرب المرشد (٦٨٧) .

وقد تطلع الإخوان إلى مبايعة فولاد ثم فاروق بالخلافة، وكانت جماعة  
شباب محمد - وهى منشقة عن الإخوان - قد سارت فى نفس نيار الإخوان  
من الولاء للقصر فنشرت جريدة النذير - لسان حال هذه الجماعة فى ١٤  
محرم ١٣٦٤ يناير ١٩٤٥ بمناسبة الاحتفال بذكرى الفاروق عمر بن  
الخطاب ما يعبر عن أملها فى أن يعيد الفاروق - الملك - عهد ابن الخطاب  
ولقبته بأمير المؤمنين

ثم أصدرت هذه الجماعة قرارا بمبايعة الملك خليفة للمسلمين ودعت  
فيه كافة الجماعات الإسلامية والأزهر لمبايعة بالخلافة وطالبته فى نفس

القرار بالإعداد للجهاد والدعوة له في مؤتمر عام في موسم الحج وقد نشرت جريدة الإخوان المسلمين هذا القرار بالعدد ٧٢ في ٨ شوال ١٣٦٤ هـ - ١٩٤٥/٩/١٤ (٦٨٨)

#### خامسا : تعاون الإخوان مع الحرس الحديدي

تعاون الإخوان مع أعضاء تنظيم الحرس الحديدي الذي كونه الملك من بعض الضباط المناصرين له لاستخدام العنف والإرهاب ضد خصومه وتصفيتهم وقد قام هذا التنظيم باغتيال بعضهم وإلقاء القنابل على مساكن الآخرين ويعترف صلاح شادي - أحد أقطاب الإخوان - بتعاون الجماعة مع الحرس الحديدي فيذكر أنه في أوائل ١٩٤٦ قام حسين توفيق بقتل أمين عثمان - (وهو وزير المالية الوفدي) - بسبب صلاته الوثيقة بالإنجليز وعلى أثر تصريح له قال فيه : إن مصر وانجلترا قد تزوجا زواجا كاثوليكيًا ١١ وقد يكون الحادث - وهذا هو الأرجح - قد وقع بإيعاء القصر خدمة لأهدافه المتعلقة بتنظيم أظافر الوفد بالقضاء على أمين عثمان حلقة الوصل بالإنجليز - وهو احتمال أشار إليه صلاح شادي - وتحدث عن صلة حسين توفيق بأتور السادات والحرس الحديدي ومحاولة اغتيال النحاس باشا مرتين الأولى بإلقاء قنبلة على سيارته والثانية بمحاولة نسف منزله. وكان هذا من تدبير الحرس الحديدي واشترك في هذا التدبير أتور السادات.

وذكر أن حسين توفيق هرب من السجن وجاء به إلى الإخوان الضابط عبد الرؤوف نور الدين قبل أواخر ١٩٤٨ وهو من ضباط الحرس الحديدي ويومها استدعاني المرشد حسن البنا وسألني عن مدى إمكان إخفاء حسين توفيق لحين تدبير فراره من مصر فأجبته بأن هذا ممكن، فاستدعي أحد الأشخاص من غرفة أخرى وعرفني بأنه أحد ضباط الجيش وأنه جاء لإخفاء حسين توفيق لدينا لحين تدبير هروبه، (وهذا الضابط هو عبد الرؤوف نور الدين) فقد عرفني به المرشد باعتباره أحد ضباط الجيش الذين يعملون في الحرس الحديدي، وأنه برغم ذلك يقدم بعض المعلومات للإخوان عما يدور عنهم في دوائر القصر. ويواصل صلاح شادي فيقول : ثم حدثني عبد الرؤوف نور الدين عن نفسه فقال : إنه من الضباط الموثوق بهم عند مرتضى المراغي الذي كان من أخطر أعوان الملك حيث إن الحرس

الحديدى كان يقع تحت سلطانه المباشر، وإن مرتضى المراغى يثق به ويكلفه بأخطر الأعمال، وإنه بموجب هذه الثقة يتحرك لصالح الإخوان، وينبئهم بما يجد من نشاط القصر نحوهم ونحو الأحزاب، كما أخبرنى أنه هو الذى قام مع آخرين بمحاولة نسف منزل النحاس باشا، كما حدثنى عبد الرعوف نور الدين عن أنور السادات واشترآكه فى الحادث وأشاد بوطنيته، ومن هنا عرفت صلة السادات بعبد الرعوف نور الدين.

وأشار إلى نهاية هذا الضابط عبد الرعوف نور الدين فقال : جاءنى يوما كسيف البأل وعلى وجهه كآبة شديدة وقال : "إن صلتى بجماعة الإخوان قد اكتشفت وإنه مضطر للذهاب إلى أرض المعارك فى فلسطين ! وإن على أن أحذر، فاسمى وارد فى قوائم القصر ضمن المطلوب التخلص منهم " ! وسافر إلى فلسطين وبلغنى نبأ مصرعه هناك، أبلغنى به أخوه الطالب فى الكلية الحربية حينذاك (٦٨٩) .

ويتضح من هذا العرض أنه كانت هناك علاقة ما بين الإخوان والحرس الحديدى (القوة الضاربة للملك) وأنه كانت هناك علاقة ما أيضا بين السادات وبين الحرس الحديدى أى بين السادات والقصر وكان حسن البناء يدرك هذه العلاقة إلى الحد الذى دفعه إلى أن يطلب من السادات التوسط لدى القصر حتى يسمح للملك بمقابلة البناء.. من هنا نستطيع أن ندرك العلاقات المتشابكة والمركبة والتى تربط الإخوان بالقصر برباط وثيق.

#### بدء انهيار التحالف بين القصر والإخوان

رأينا كيف استخدم القصر الإخوان فى صراعه ضد الوفد واليسار وفى حشد بعض القوى الجباهيرية لتأييد سياسته فكان كالصياد الذى أطلق ماردا، فإذا ما انتصب المارد قائما، وإذا ما استمد من منده الدينى سموخا، ومن تسليح جهازه السرى قوة، بدأ للصيد يخاف المارد (٦٩٠) .

وتعبر السفارة البريطانية عن هذا التطور الذى أطلق شهية الإخوان وصعد من تطلعاتهم فتقول :

"بدأ القصر يستميل الإخوان المسلمين الذين نمت قوتهم بصورة كبيرة، وأصبحوا يتمتعون بقوة كبيرة فى الجامعة والمدارس.. وأصبح الإخوان الذين تدعمت قوتهم بفضل حماقات الحكومات المتعاقبة التى سعت إلى استخدامهم

لا يخفون رغبتهم في أن يحلوا محل الوفد في نهاية الأمر، وأن يقوموا بتشكيل وزارة تحكم البلاد" (١٦١)

ورغم ما كان يجمع بين الإخوان والقصر وحكومات الأقلية من تحالف لاشتراكهم في العداء للوفد وللشيوعيين فلم يغفل الإخوان أيضا عما يفرق بينهم وبين بقية قوى التحالف لذلك راوحوا في نشاطهم وتحركاتهم بين وجهى الجماعة - التأييد والمعارضة - وخايلوا القصر والحكومات فلم يناطحوا القصر أبدا وإنما ثبتوا دأما على إظهار الولاء له أما الحكومات فقد لبدوها أحيانا وناطحوها وصارعوها أحيانا أخرى وسايروا بذلك وتجاوبوا مع مشاعر الجماهير الغاضبة وكان الاتصال بالسلطات العليا مما يختص به البنا وحفنة من رفاقه المختارين وكان هذا نوعا من "السياسة العليا "

ولم يكن هذا - في ظاهر الأمر - يعنى شيئا في ضوء ما كان يجرى من أحداث، وكما سجل ميتشل، فقد أبدت صحافة الجماعة في معظم الحالات عداء سافرا للحكومات المتعاقبة ولأنشطتها، لتبرز في بعض الأحيان لسان حال حزب الوفد، واستمرت صدامات الحكومة والجماعة، وخاصة في الإضرابات العمالية والمظاهرات الوطنية وكان واضحا أن الاتصال بالسلطات العليا هو نوع من "السياسة العليا" يختص بها البنا وحفنة من رفاقه المختارين، أما فيما يتعلق بالأعضاء المستشارين فلم يكن هنا معنى لاي صلات ودية مع حكومات القصر.. وكانت طبيعة المصالحات وحركات الشغب العمالية والوطنية وتحدى استتباب الأمن - هي البقية الثابتة للتعارض الأساسى بين قوى التحالف، وقد تأكد صدق ذلك على نحو درامى في العنف والغضب الذى ميز انهيار هذا التحالف ابتداء من عام ١٩٤٨ ."

ويمضى ميتشل فيوضح طبيعة العلاقة بين قوى التحالف فيذكر أن العلاقات بين السلطة والإخوان "لم تكن بالكثير من توافق مؤقت وعارض " ثم يحدد أين يكمن الصراع الجوهرى فيقول "كان هناك صراع جوهرى بين الإخوان المسلمين والوفد، وهو الأكثر أهمية نتيجة لما ترتب عليه من نتائج ."

ثم يوضح أثر هذا الصراع على الحياة الديمقراطية وانتشار العنف والإرهاب يقول : "فقد واكب الإضعاف المضطرب لمكانة الوفد كداعى المعالم المميزة للحياة البرلمانية ومراقبته من اضطراب كبير في التجمعات الناشطة

خارج البرلمان وفي مجالات للنشاط غير الشرعية، وكان محتما أن يمتد نطاق العنف الذي تلا ذلك ليشمل كل القوى الداخلية في البلاد وساد الصراع بين الوفد والإخوان مسرح الأحداث (١٩٢٢) .

إن أشكال المعارضة التي كانت تبديها جماعة الإخوان المسلمين في صحافتها أو في مظاهراتها ضد حكومات الأقلية كانت في النهاية محكومة بالاتجاه العام والتناقض الرئيسي الذي تتحرك في إطاره الجماعة.

فلم يكن يضر القصر والقوى الحليفة له في الداخل والخارج أن يتظاهر الإخوان أو يكتبوا في صحفهم بعض المقالات المعادية لهذه الوزارة أو تلك والتي تلحن الاحتلال، فغاية ما يمكن أن يحدث نتيجة لذلك أن تستقيل الوزارة أو يطلب منها الاستقالة ليكلف بتشكيلها من يقوم بمواصلة نفس السياسة لكن بشكل آخر، وبذلك يمتص السخط الشعبي ويبقى النظام قائما سالما لم يصب بسوء ويؤول الفخر والقدرة على التأثير في الأحداث وتغيير للوزارات إلى الإخوان وتتم بالمكثة الرفيعة وهالة الإكبار عند الجماهير وهذه المنزلة مفيدة وضرورية ليقوم الإخوان بدورهم بنجاح في المعركة الرئيسية التي يخوضها القصر وحلفاؤه وهي العداء للشيوعية، وكان هذا هو التناقض الرئيسي الذي يشغل قوى الاستعمار وحلفاءه في الداخل ويريدون به أن يغطوا على القضية الرئيسية عند الشعوب المستعمرة وهي قضية الاستقلال والتحرر الوطني التي تعني أن الاستعمار هو العدو الأساسي وأن التناقض الرئيسي هو الصراع بين القوى الوطنية وبين الاستعمار .

وكان الإخوان يصبون كل نشاطهم في طاحونة العداء للشيوعية وتجاوبوا في ذلك بحماس مع إجراءات صدقي وقوانينه المقيدة للحريات، وكان هذا الجهد يخصص من رصيد الحركة الوطنية المعادية للاستعمار لأنه يبعد عنها قوى شعبية أصيلة ويهدر طاقاتها في معركة غير معركتها.

### مواقف تضيء الجبهة الوطنية

وكان هذا الشعاع يعني في التطبيق - وحدث هذا فعلا - العداء للوفد ولكل القوى الوطنية والديموقراطية والتقدمية في البلاد مما يقسم جبهة القوى الوطنية وكان هذا كافيا لاضعافها وإجهاض نضالها ضد الاستعمار وحلفائه في الداخل .



والتدليل على صحة هذا التحليل نسوق الأقوال والوقائع التالية :

١- في مقابلة الملك فاروق للأستاذ حسن الهضيبي بعد اختياره مرشدا عاما للإخوان المسلمين قال فاروق له : "إن الانجليز سيخرجون من البلاد حتما، ولكن الذي يجب علينا أن نقاومه هو الشيوعية لأنها تتنافى مع الدين " ووافق الهضيبي على ذلك وكانت المقابلة في أواخر ١٩٥١ | (٦٩٣) .

٢- حين أباح صدقي للمظاهرات للإخوان في يوم ٤ مارس ١٩٤٦ كتب القائم بالأعمال البريطاني إلى لندن :

"هذا جزء من اللعبة الديماغوجية التي تلعبها السراي لتعلق الطلبة وغيرهم من المهيجين ويبدو أن أول تصرفات صدقي تعكس هذه السياسة.

لقد ألغى تدابير الحكومة السابقة بمنع اجتماعات الإخوان ومصر الفتاة، وهو، أو السراي، أو هو والسراي ينظمان مظاهرات الطلبة والإخوان بحيث تتجه إلى القصر لإعلان ولائها لجلالة ملك مصر وتطلق في طريقها الصيحات المعادية للبريطانيين من قبيل "يسقط البريطانيون " الخ وكلف حسن رفعت باشا وكيل وزارة الداخلية من جانب صدقي بتنفيذ هذه السياسة. واتضح منذ وقت طويل أن السراي في جهودها المحمومة للأبقاء على نفوذها المتقلص بين العناصر الشعبية على استعداد تام لتشجيع أنصارها على أعمال العنف المعادية للبريطانيين لتحويل الاستياء الشعبي من السراي.. إلينا، وخطورة مثل هذا النوع من الألاعيب واضحة" | (٦٩٤) .

٣- أراد حسن البنا أن يثبت للأمريكيين قدرته على إشعال المظاهرات وإخمادها وأن تحريكه للمظاهرات محكومة في النهاية باتجاهه العام ففي مقابلة له مع فيليب إيرلاند السكرتير الأول للسفارة الأمريكية في القاهرة يوم ٢٩ من أغسطس ١٩٤٧ أشار إيرلاند إلى المظاهرات التي جرت في مصر فقال الشيخ :

"لن يكون هناك مزيد من الاضطرابات وبوسعي بدؤها وإنهاؤها" قال إيرلاند: من المشكوك فيه أن تتمكن من إنهاء الفتنة بعد اشتعالها" | (٦٩٥) .

٤- أراد حسن البنا استمالة السفارة الأمريكية في القاهرة بحجة أن الإخوان يستطيعون مساعدة الولايات المتحدة في مكافحة الشيوعية التي قد تنتشر في مصر فطلب للمرة الثانية مقابلة فيليب إيرلاند وتم اللقاء في بيت إيرلاند وحضره محمد الحلوجي من أعضاء الجماعة والدكتور محمود عساف مدير



إعلانات صحيفة الإخوان وأشار حسن البنا إلى خطر الشيوعية في الشرق وأن الإخوان المسلمين يحاربونها بكل الوسائل الممكنة ويضطر أعضاء الجماعة أن يتركوا "عملهم الأصلي لدخول الخلايا الشيوعية. للحصول على المعلومات " وعندما يفعلون ذلك فإنهم يتركون وظائفهم وبذلك يفقدون مرتباتهم، وإذا أمكن تعيينهم على أساس أنهم محققون وباحثون فإن هذه المشكلة يسهل حلها.

واقترح الشيخ البنا إنشاء مكتب مستقل مشترك بين الإخوان والحكومة الأمريكية لمحاربة الشيوعية وفهم إيرلاند من ذلك أن تتولى الولايات المتحدة إدارة المكتب بينما يكون أعضاؤه - في أغلب الأحيان - من الإخوان

ولما رفض إيرلاند العرض قال المرشد العام : لا أريد إجابة ولكنني أرحب فقط في عرض الفكرة وسيجري محمود عساف معك محادثات تفصيلية ولكن في اليوم التالي نشرت صحيفة "الإخوان المسلمون" مقالا عنوانه "أمريكا والعالم العربي " هاجمت فيه الولايات المتحدة الأمريكية.

ويزور إيرلاند صديقا له فيجئ الشيخ حسن البنا لزيارة ذلك الصديق. وعلى الفور قال إيرلاند للشيخ : أشعر بالدهشة لأنك عرضت بذل جهود مشتركة بين الإخوان والمفارقة وفي اليوم التالي مباشرة نشر عمر عزمي مقالا في جريدة الإخوان حمل فيه بعنف على أمريكا وسياستها ووصفها بأنها مخادعة وهاجم نزاهة الأمريكيين عامة.

حاول الشيخ البنا أن يصور المقال بأنه ليست له أهمية وأنه نتيجة الغضب الذي يشعر به الإخوان تجاه أسلوب أمريكا في فلسطين.. ثم قال وأمل ألا يؤثر هذا الحادث على اقتراحاتي (١٩٦١) .

وبهذه المواقف المتلونة تضغط الجماعة لتصل إلى أهدافها بالابتزاز أو لتغطية هذه الأهداف، وهي لا ترى تعارضا بين هذه المواقف المتناقضة !!.

### مواقف الجماعة وعلاقتها بتركيبها العضوي

هذه المواقف المتراوحة للجماعة لم تكن مجرد مناورات وسياسات عليا وتحالفات تتم بعيدا عن جماهير الأعضاء، وإنما كانت أيضا في بعض

وجوهها تعبيراً عن واقع اجتماعي دخل التركيب العنصري للجماعة أو دعوة إلى طبقات تحرص الجماعة على أن تتوجه إليها بحديثها .

فقد كان البناء رغم مناهضته للشيوعية ومناهضة الشيوعية العنيفة له يخاطب - كما يقول ميتشيل - هو وجماعته نفس المجموعات التي قد يكون هذا المبدأ (الشيوعية) قد شدها إليه بتأثير الأسباب التي ولدت الضغط في النفوس، وإن كان قد فعل ذلك باستخدام "مصطلحات إسلامية" وقد أدى هذا التوجه الديني إلى تسمية المواقف الإصلاحية المناوئة، القائمة والكامنة، في الحركة، كذلك خلقت هذه المواقف وضعا يتعارض تماماً من نواح عدة، مع استمرارية بقاء الوضع السياسي والاقتصادي والاجتماعي القائم والذي تكرر له جهود الفئات الحاكمة، وقد أكدت هذه الحقيقة (رغم عدم إدراكها بوضوح) أن الاتصال بين الإخوان المسلمين والحكام المحافظين سيسير على نحو مقلق وواهن، ومع ذلك، ففي ذلك الوقت كان من الممكن استخدام الجماعة دون أن يجري التفكير في مسألة تحقيقها لأهدافها الثورية المضمرة، ذلك لأن هناك في تلك اللحظة أعداء مشتركين يواجهون القصر والرؤساء المحافظين للحكومة والإخوان المسلمين هم : الشيوعيون والوفد.

وفيما يختص بالبناء كان هناك بعد آخر، فبعد أن وجد الآن التنظيم القوي الذي يؤيده أصبح في مقدوره لا أن يدافع بحزم عن الأهداف التي كرس لها كل طاقاته فحسب، بل أصبح في مقدوره أيضاً أن يفكر بتحديد أكثر في الوسائل التي تلزم لتحقيق تلك الأهداف، وهو ما يشتمل حتماً على مشاركة الإخوان المسلمين في توزيع السلطة في البلاد ثم يتعامل ميتشيل: أما كيف تجسد هذا الاهتمام المشترك في علاقات رسمية بين تلك الأطراف ؟ ثم يجيب : فذلك أمر بقي غامضاً" (٦٩٧) .

### الموقف من قضية الفقراء

هذا الموقف المتراوح للجماعة وجد تعبيراً له أيضاً عند البناء في موقفه من قضية الفقراء فلم يقف معهم بحسم، ولأنه لا بد وأن يكون له رأي فيما يخصهم فقد عبر عن رأيه بأسلوب أقرب إلى الاستعطاف منه إلى حل جذري لمشكلاتهم، وهو يهدف إلى عدم إغضاب أحد فقال في رسالة "دعوتنا في طور جديد".

إن من مهام جماعتنا التوسط بين الأغنياء للفقائلن والفقراء المعوزين بتنظيم الإحسان وجمع الصدقات لتوزع فى المواسم والأعياد" (٦١٨) .

وكلمات كهذه تتجاهل للنظريات والتصورات الاجتماعية التى حدثت فى العالم وفى الواقع الاجتماعى العربى والمصرى، وهى لا ترضى الفقراء ولا تحل مشاكلهم وفى نفس الوقت كانت تغضب الأغنياء

لقد حصر حسن البنا نفسه فى معالجة قضية الفقراء والأغنياء فى إطار تضيق الفجوة بينهما ولم يتجاوز تلك الحدود بالهجوم المباشر على النظام الاقتصادى ..

ولكن الصورة التى رسمتها الجماعة لمصر وشارك حسن البنا فى تشكيلها كان لابد وأن تصطبغ فى النهاية بالطبقة العليا الحاكمة وبالنظام الملكى نفسه .

فصورة مصر فى التاريخ - كما تخيلتها الجماعة - ارتبطت بمصير المسلمين، فمصر مركز الإسلام، ولكى تلعب دورها القيادى فلا بد من أن تتخلص من الفساد الذى يرجع سببه - فى نظرهم - إلى رجال الدين والاستعمار الخارجى والداخلى.

#### المطالبة بحل الأحزاب

وفى العصر الحديث اعترض الإخوان على الأحزاب السياسية وطالبوا بحلها لأنها فى نظرهم ليست إلا جبهة للرأسماليين وأداة يستغل الرأسماليون من خلالها العمال مستخدمين لهذا الغرض أجهزة الدولة الإدارية والقانونية، فتحوّلت الأحزاب من خدمة الشعب إلى التحكم غير الشرعى فى مقدرات أبنائه، وهم يرون أن النظام الحزبى قد أضعف القوة الوطنية إيمان معاركها الحاسمة من أجل الحرية السياسية والإصلاح الداخلى، وفقدت الأمة وحدتها بسبب الجماعات المتصارعة وغير المسئولة فلا هى حصلت على الاستقلال ولا هى حققت التقدم .

وهم يحملون الأحزاب مسئولية فشل الحياة البرلمانية والحكومة الديمقراطية وهم يرون أن الطبقة العليا وهى بقوة السياسية الاقتصادية قد تمكنت " من احتكار الحكم وأجبر الشعب على انتخاب

مضطهديه للبرلمان، فمالك الأرض يتحكم فى أصوات المستأجرين.. كذلك وقعت إدارات الحكومة ضحية للفساد السياسى داخل الأحزاب».

### تبرئة النظام الملكى من مسئولية الفساد

ويلاحظ ميتشيل أنه فى إطار هذه الصورة السلبية للوضع فى مصر فى نظر جماعة الإخوان المسلمين لا يجد للنظام الملكى حضورا بارزا، فهم لا يحملون هذا النظام مسئولية الفساد وتدهور الأوضاع. ويعلل ميتشيل لذلك بأن حسن البناء لم يفقد إخلاصه للملكية لفترة طويلة من حياته كما يشير إلى أن صورة الملكية - لدى الجماعة - تعكس تناقضا هاما فى فكرهم. فمحمد على ينظر إليه من وجهات نظر مختلفة - فهو فى نظر البعض الحاكم العظيم الذى جدد شباب شعب مصر، وتوجد له صورة سلبية من الوجهة الدينية باعتباره الأداة التى تسلبت من خلالها الأفكار الغربية لتعمل على تدمير قيم الإسلام.

ومن هنا كان الصراع بين الدوافع المختلفة يعكس بوضوح عقدة العوامل المتباينة التى سادت الجماعة.

### اتجاه جديد للشيخ الغزالى

ولكن باتساع القوى التى ضمنتها الجماعة كان لابد وأن تأخذ حركتها موقفا ضد السراى، وهنا تظهر أفكار لأعضاء من الجماعة يتجاوزون بها فكر زعيمهم وتعتبر كتابات الشيخ محمد الغزالى التى ظهرت عام ١٩٤٨ هجوما غير مباشر على السلطة الملكية (٦٩٩) .

فقد كتب محمد الغزالى فى مجلة "الإخوان المسلمون" الأسبوعية سبعة مقالات تحت عنوان "تأملات فى الدين والحياة" فى الفترة من ١٨ سبتمبر ١٩٤٨ وحتى ٢٠ نوفمبر ١٩٤٨ فى الأعداد ٢١٤، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢ تحدث فى المقال الأول بعنوان "فرع" عالم فذ وفتوى رائعة" عن موقف الشيخ الإمام محبى الدين النووى من الظاهر بيبرس حين طلب منه الموافقة على جواز أخذه مال الرعية لينتصر به على قتال التتار بالشام، فرفض، حتى يجرّد ممالكه وجواريه من الذهب والحلى، ووضح ما يقصده من رفض أن يتحمل الشعب أعباء المعركة ضد الاستعمار والصهيونية قبل أن يتحقق العدل الاجتماعى، وأن على الدولة أن

تؤمم أو تصادر مازاد عن حاجة الطبقات الغنية - ومنها الأسرة الحاكمة - لصالح معركة الاستقلال والتقدم الاجتماعى.

وتحدث فى المقال الثانى والثالث تحت عنوان "الأخوة العامة" عن المساواة والعدالة بين الناس وعن الاشتراكية الإسلامية وهاجم الاستغلال الرأسمالى والإقطاعى. وفى المقال الرابع بعنوان "تروير على الدين!" هاجم فيه أحد كبار رجال الدين الذى أصدر بياناً يفتصر فيه للرأسمالية وبإبارك استغلالها ويمنحه البركات والشرعية، ووصم هذا الدفاع بأنه تروير على الدين واستغلال للدين فى تضليل الشعب والدين منه براء.

وفى المقال الخامس تحدث عن "أصحاب الرسائل" بمناسبة عيد الهجرة ولم يبعد كثيراً عن المضامين الإنسانية وقيم العدالة والحرية والإتصاف والمساواة التى من أجلها كانت هذه الرسائل، وفى المقال السادس كان العنوان "بلاء"، لا يصح معه إخاء، وفى المقال السابع كان الحديث بعنوان "تكافؤ الفرص".

وبذلك ظهرت كتابات للاخوان تتحدث عن الرأسمالية وسيطرة الاقتصاد الأجنبى وتربط بين الرأسمالية المصرية والسيطرة الاقتصادية الأجنبية وإن كانت تضيف للأخيرة عنصراً آخر وهو الرفض للاستعمار الثقافى. فبدأت الصورة الاقتصادية لمصر كما رسمها الإخوان تتكون من عنصرين :

١- سوء توزيع الثروة والأرض

٢- الاستغلال الاقتصادى الأجنبى

فأصبحنا نجد - كما يسجل ميتشيل - أن الدستور بينما حرر الشعب نظرياً من عبودية الإقطاع فإن العبودية ظلت مستمرة دون أن تقابلها تلك المزايا التى كان يوفرها السيد الإقطاعى لعبيده فى الاهتمام بشئون أجسادهم وأرواحهم، وهذه الأوضاع لا يمكن ولا يجب أن تقوم لأنها تتناقض مع كل مبادئ الإنسانية والعصر وطبيعة الأشياء وأبسط المبادئ الاقتصادية (٢٠٠) وهذه الكتابات وإن لم تعكس روح قيادة الجماعة فهى على الأقل تعكس روح أعضائها.

## الملك يدرك خطورة الجماعة عليه

ومن هنا أدرك الملك أن الإخوان يخدعونهم وأن البنا داهية استغل مساندة الملك له في تقوية جماعته وكان فاروق أحرص على ملكه من أن يترك هذه الجماعة تقوى حتى تعبت به وتصبح خطرا عليه . وكانت الرجعية بعد الحرب العالمية الثانية في حالة ذعر ترفض أى دعوة إصلاحية حتى ولو اتسحت بالاعتدال.

ثم فوجئت الرجعيين للعربية في ١٧ فبراير ١٩٤٨ بانقلاب يقع في صنعاء ضد امامة متخلفة ويقتل الإمام وثلاثة من أبنائه ويصاب الجميع بالهلع خوفا من عدوى هذا التغيير العنيف ومن أن ينتشر ويمتد إلى عروشهم ويدهش الجميع عندما يعلمون أن لصالح البنا ممتدة حتى صنعاء فيتبادون لوقف هذه الكارثة.

وكانت حرب فلسطين هي نقطة التحول في العلاقة بين القصر والاخوان فقد ظهوروا فيها كقوة مسلحة ورافق ذلك كثير من حوادث العنف والإرهاب التي هددت الأمن الداخلي مما أكد مخاوف الملك وكرهه لهم. قال العميد أحمد كامل قومندان شرطة القصور الملكية :

"كان صاحب الجلالة يخاف الإخوان ويكرههم جدا، ويعتبر الشيخ حسن البنا خطرا عليه ويخشى على حياته من الإخوان.. وطلب إخراج الموظفين والعمال الذين ينتمون للإخوان المسلمين من القصور والتفاتيح" (٧٠١).

وقال مراسل "شيكاغو ديلي تريبيون" بعد اغتيال النقراشي : "يخشى الملك على سلامته الشخصية، والملاحظة التي تتردد في القاهرة الآن هي : النقراشي أولاء، وفاروق ثانيا" ١ (٧٠٢).

وقال حسن يوسف وكيل الديوان الملكي إن الملك رأى في جماعة الإخوان خطرا على عرشه وإن السبيل الوحيد لوقف هذا الخطر هو التخلص من الجماعة.

وبعد ثورة ٢٣ يوليو ١٩٥٢ قال يوسف رشاد :

كان الملك يبدى مخاوفه من الإخوان، وقد أبلغ أنهم ينادون بأن الملك بالمبايعة لا بالميراث ويهاجمونه وينتقدون - صراحة - تصرفاته وارتياحه للأندية الليلية.. وظهوره مع بعض النساء، وأنهم يريدون خلعه، وكان الملك يقول إنه يجب حل حزب الإخوان وتشجيتهم. وقد تلقى الملك تقارير من جهات مختلفة بذلك. وكان حسن البنا قد أيد فكرة الخلافة.



ونشرت صحيفة "الزمان" المسائية التي يصدرها الجار جلال باشا رجل الملك : تأمرت مجموعة من ٨٠ فردا من الإخوان المسلمين لتتصيب الشيخ حسن البنا خليفة، وتم وضع استعدادات تفصيلية لمسيرة في القاهرة في أثناء إجراء الانتخابات البرلمانية القادمة لإعلان قيام حكومة إسلامية .

وتتجه نية الإخوان المسلمين إلى الدخول في هدنة مع المجموعات الإرهابية الأخرى، وبهذا تضمن تعاون العناصر الشيوعية .  
وقال وكيل وزارة الداخلية عبد الرحمن عمار :

استقر في نفس الملك أن للجماعة تزييد خلعها عن العرش وإقامة جمهورية إسلامية تشمل مصر والدول الإسلامية والمرشح لرئاسة الجمهورية المرشد العام " (٧٠٣) .

واستمرت المحاولات لتشويه صورة الإخوان أمام السفارات الغربية فقد زار المركز الرئيسى للجماعة ثلاثة أسابيع متصلة كاتب أمريكى اسمه ديرونيان يوقع كتبه باسم مستعار هو جون روى كارلسون، ليؤلف كتابا عنوانه "الكشف عن المتأمرين " .

قدم كارلسون إلى السفارة الأمريكية صورة لأعضاء الجماعة فقال: "يمكن رؤية مجموعة من أكبر قطاع الطرق -البلطجية - فى العالم، يوحى منظرهم بالشراسة فى مقر جماعة الإخوان.

هم مجموعة من أصحاب اللحى ذات الملابس المتسخة للغاية، منهم من أصابه الحول، ملامحهم خشنة قاسية، تجد بين صفوفهم أكثبر المتعصبين قسوة.. ويصعب التوصل إلى حل للأغز. الخاصة بهذه الجماعة، فهم يعادون الأجانب، ويميلون للشك بدرجة كبيرة، ومحاولة الاتصال بقائتهم صعبة للغاية تكتنفها مخاطرات شخصية، بل إن تحويل مجرى النيل أسهل من الوصول إليهم بسرعة (٧٠٤) .

قال النقرامنى لكريم ثابت المستشار الصحفى :  
قل للملك إن الإخوان المسلمين اعدوا شبكة لاسلكية تمكنهم من الاتصال بفروعهم فى جميع أنحاء البلاد فى اليوم الذى يقررون فيه قطع المواصلات. إن الموضوع أخطر جدا مما كنت أتصور فى بادئ الأمر.

ثم فوجئ كريم ثابت عند دخوله على الملك فاروق بصاحب الجلالة بفتح درجا وأخرج منه نتيجة من النتائج التى تطبعها مصلحة المساحة لتعلق

على الجدران وفيها شهور السنة وأيامها ومواقيت الصلاة، وقال : كان النقراشى على حق عندما أكد لى أن هؤلاء الناس - الإخوان - يريدون الحكم.

وأضاف فاروق : لتريد أن ترى صورة الملك الجديد.

انظر.. صورة من هذه ؟

قال كريم ثابت : صورة حسن البنا.

وأضاف : كيف كان ذلك ؟

قال فاروق : هذه النتيجة التى تراها أمامك ليست سوى واحدة من مئات عثر عليها رجال المباحث فى بمنهور، وقد نزعنا منها صورتي ووضعوا مكانها صورة حسن البنا... إنه الملك الجديد ! (٧٠٥) .

وانتهت هذه المرحلة بحل الإخوان فى ٨ ديسمبر ١٩٤٨ ثم اغتيال النقراشى فى ٢٨ ديسمبر ١٩٤٨ وواجه الإخوان محنة لم تمر بهم من قبل، وتصاعدت المحنة باغتيال حسن البنا فى ١٢ فبراير ١٩٤٩ وبهذا انتهى الأمر بالإخوة الأعداء !

#### مرحلة ما بعد اغتيال البنا

وبعد أن دار الفلك دورته وتنفقت مياه كثيرة فى نهر النيل وذرفت دموع ونزفت دماء عاد الحنين مرة أخرى إلى سياسة الملاينة والتهاون وبدأ اللعب من جديد لتعزف نفس المعزوفة العملة والمعادة. فقد أخذ ظل وزارات الأقلية فى الأقول وفشل النظام فى كل سياساته : فشل فى حل القضية الوطنية وفشل فى حرب فلسطين وفشل فى الإصلاح الداخلى وعاشت البلاد فى ظل القبضة الحديدية والأحكام العرفية وأجريت الانتخابات مع نهاية عام ١٩٤٩ و بداية عام ١٩٥٠ وكسب الوفد الانتخابات وتشكلت منه الوزارة برئاسة مصطفى النحاس باشا وتصاعدت الحركة الوطنية ضد الاستعمار الانجليزى

كان هذا المد الوطنى يلوح أفقه وتستطلع بشائره فى نهايات حكم أحزاب الأقلية وكان الملك يخشى من انفراد الوفد بالسلطة دونه، لذلك تجددت التطلعات لأحياء علاقته بالإخوان والاستفادة منهم وكان الإخوان فى موقف دفاع بعد اغتيال البنا يعلنون قساوة المحنة والام السجن والاعتقال

ومن هنا نستطيع أن نفهم ما ذكره السادات من أن يوسف رشاد أخبره أن الملك قال لإبراهيم عبد الهادي عند نهاية توليه للوزارة "لقد أخطأنا بضربنا الإخوان ويتوجب علينا أن نعود إلى السياسة القديمة" وحين سأل السادات يوسف رشاد عن تلك السياسة القديمة أجابه مرجحاً أن اتصالاً قد تم بين الملك وحسن البنا "وإن الملك قد اتخذ موقفاً معيناً في مواجهة الإخوان لفترة قصيرة خلال ١٩٤٦ ثم غير هذا الموقف بعد حرب فلسطين" (٧٠٦) .

### قادة الإخوان يتوافقون على القصر لإعلان ولائهم

كما نستطيع أن نفهم إسراع قادة الإخوان في التوافد على القصر الملكي إثر خروجهم من السجون والمعتقلات لإعلان ولائهم للملك الذي دبر اغتيال زعيمهم ومرشدهم الأول ومؤسس جماعتهم .

ثم اسراعهم بعد ذلك لاختيار مرشدهم الجديد حسن الهضيبي "من رجال القضاء لارضاء القضاء الذين اغضبهم اغتيال الخازندار وإرضاء السراي التي استغلت التنافس على الزعامة بين المرشحين داخل الجماعة لتقرض عليها مرشداً يعمل على تحسين العلاقات مع السراي والاستجابة لأهوائها، وكان حسن الهضيبي هو الشخصية التي ساند الملك توليها لمنصب الإرشاد لصفاته المحافظة وعلاقاته الوثيقة ببعض المعتلات الثرية المقربة من الملك ولأنه كان متزوجاً من شقيقة ناظر الخاصة الملكية نجيب سالم.

وقد نشرت صحيفة اللواء الجديدة أن مزارحى باشا - محامى الخاصة الملكية - كان له دور في تحسين العلاقات بين الملك والإخوان، وأن الصحف البريطانية أظهرت ارتباطاً شديداً لهذا الخبر.

وكان قبول الجماعة لزعامة لها سلطات شبه مطلقة عليهم بإشارة من الملك الذي اتهم باغتيال زعيمهم السابق، أمراً أثار الشكوك في حقيقة نوايا القيادة من الدعوة والجماعة (٧٠٧) خاصة وإن اختيار الهضيبي كان تجاوزاً لما تشترطه لائحة الجماعة وقانونها، وقد نشر خبر تعيين الهضيبي مرشداً عاماً في أكتوبر ١٩٥١ .

وكان حسن الهضيبي مستشاراً عمل بالقضاء نحو سبع وعشرين سنة واتصل بالشيخ حسن البنا حوالي عام ١٩٤٢ وابتدع إليه وأعجب به واستمرت علاقتهما حتى اغتيال البنا ولم يتول الهضيبي في الجماعة عملاً

تنظيميا ولا شعبيا في حياة للبنا، لأن من عادة للبنا - كما يقول الأستاذ طارق البشرى - "أن يفتش علاقات مستورة مع بعض العناصر يستهدف من كتمانها تأمينهم وتأمين وظائفهم وأن يستمد منهم العون كما يستهدف ربط الأعضاء شخصيا به، وأن يكون في خفاء بعض علاقاته خفاء لبعض جوانب شخصيته عن الآخرين وخفاء لبعض مصادر قدرته ومصادر معرفته" (٧٠٨). وينفى الأستاذ عمر التلمساني - المرشد للعام الثالث - أي تجاوزات في اختيار الهضيبي مرشدا عاما كما ينفي تدخل فاروق في هذا الاختيار فيقول: "إن الحقيقة لم تكن هناك تجاوزات في القانون، ولكنها هي تنفيذ لروح منهاج الإخوان المسلمين.. لقد كلن اختيار المرشد العام الجديد فيه نوع من المرونة أما ما يقال عن دور للملك فاروق في تسهيل تعيين الأستاذ حسن الهضيبي فهذا الكلام محض افتراء ولا أصل له من الحقيقة، لأن الثغرة التي نفذ منها المفرضون ضد الإخوان المسلمين هي أن نجيب سالم "الذي كان ناظرا للخاصة الملكية كان صهر أحد أبناء الأستاذ الهضيبي فجعلوا من هذه المصاهرة سببا لأن يفرض فاروق الأستاذ الهضيبي على جماعة الإخوان المسلمين، وهذا غير صحيح بالمرّة، لأن موقف الإخوان المسلمين في كل الظروف سواء كان في عهد الأستاذ للبنا أم الأستاذ الهضيبي كان مقاومة استبداد القصر وحكم الفرد ويدعون إلى تطبيق الشريعة الإسلامية ومعنى هذا أنه غير راض عن حكم فاروق وتصرفاته في البلاد" (٧٠٩).

#### موقف المرشد الجديد من الكفاح المسلح

عين المرشد الجديد والبلاد في حالة مد ثوري دفع حكومة الوفد إلى إلغاء معاهدة ١٩٣٦ وبدأت القوى الوطنية في تعبئة الشعب للكفاح المسلح ونشطت الحركة الفدائية ضد معسكرات الانجليز المنتشرة حول قناة السويس وبينما توالى الضغط من الصحافة الوطنية والقوى الشعبية لجذب الإخوان للاشتراك بنقلهم الشعبي في الكفاح المسلح وتنظيم الكتائب إذ بالأستاذ حسن الهضيبي يرد بنفي أن يكون للإخوان كتائب مسلحة وأنهم لن يستجيبوا لهذا الضغط وأنهم هم الذين يحددون ماذا يفعلون ويرفضون الاستجابة لما يحدده غيرهم بدعوى أن دور للهو والمجون لم تغلق وأن شباب الأمة لم يستغفر

جميعه فلماذا يوجه اللوم إلى الإخوان وكأن شباب الأمة جميعهم قد استتفروا ولم يبق إلا شباب الإخوان.

كانت أولى كلمات المرشد الجديد بعد توليه منصبه أن أوصى الجماعة بخشية الله وطاعته وتلاوة القرآن الكريم، وأن يعد الإخوان أنفسهم للفترات العصبية واطرد منه النصيح بتلاوة القرآن وتجنب السياسة وفي ضوء ذلك يمكن أن نفهم بعض ما حدث فلم يمض شهر على تعيين الهضيبي حتى ذهب لمقابلة الملك ويذكر مؤرخ الإخوان أنه في يوم ١٩٥١/١١/٢١ نشرت الصحف النبأ التالي : في الحضرة الملكية : المرشد العام للإخوان المسلمين قصد سعادة الأستاذ حسن اسماعيل الهضيبي بك المرشد العام للإخوان المسلمين إلى قصر القبة العظمى في الساعة السادسة من مساء أمس حيث تشرف بمقابلة حضرة صاحب الجلالة الملك وقد دامت المقابلة ٤٥ دقيقة ولم يشأ سعادته أن يفضى بشئ عما تم في هذه المقابلة.

وفي ١٩٥١/١١/٢٨ نشرت الصحف أن المرشد العام في الاجتماع الأسبوعي الذي اعتاد الإخوان إقامته في مساء الثلاثاء من كل أسبوع قال إنه ليس من اللائق التحدث عما جرى في مقابلة مع الملك، ووصف ما أشارت إليه بعض الصحف بصدد هذه المقابلة من اشتراطات وتعهدات بأنها مجرد تكهنات لا أصل لها من الصحة.

ويطلق مؤرخ الإخوان على هذه الزيارة فيقول : كانت المقابلة للمرشد العام للإخوان المسلمين لا تعتبر حدثاً تاريخياً فحسب، بل تعتبر انقلاباً اجتماعياً وسياسياً تعجز التكهّنات عن تقدير مدى نتائجها، وما يترتب عليه، لاسيما وأن هذه المقابلة قد حاولها من قبل غير مرة المرشد العام الأول، ولكنه حيل بينه وبينها.

ثم يذكر أن الهضيبي أخبره عن هذه المقابلة في ربيع ١٩٥٢ بأن الملك طال حديثه حوالي الساعة، واستعرض ماعمله من خير، ونسب كل عمل سئ إلى غيره، وكان يلقي السؤال : لم يكرهني الإخوان ؟ إذن ؟ والهضيبي لا يرد، وذكر الهضيبي أنه سها عن نفسه ووضع رجلاً على رجل، وأن الملك أبدى استعداداً للعمل للإسلام. وقال الهضيبي : كنت أشعر أنني أمام طفل صغير.



ونذكر مؤرخ الإخوان أن عبد الحكيم عابدين روى له قصة صورة الملك التي أهداها للمرشد العام، ولكن المرشد وضعها في ثوبه مياها بيته !! (٧١٠) .

ولكن يقال إن الملك طلب إلى الهضيبي تطهير الجماعة من العناصر الثورية واتخاذ خطة المهادنة والسلام مع الانجليز؛ وتكره بوعده حسن البنا لكريم ثابت - المستشار الصحفي للملك - أن تتخذ الجماعة خطة للمعاداة للشيوعية إذا لقي الملك قرار حلها (٧١١)

ويذكر الهضيبي في حديث صحفي له بعد قيام ثورة ٢٣ يوليو بشهرين أن الملك قال له : " إن هذه المقابلة هي الوحيدة التي تمت لقيادة الإخوان المسلمين، وإن الذين سبقوك أرادوا ذلك فلم أجيبهم".

ووصف الملك دعوة الإخوان في تلك الفترة بأنها " دعوة إلى كتاب الله " وهي " دعوة خير لا يستطيع أحد أن يردّها " واستطرد : " وأنا بفطرتي متدين، وهذه فطرة تولد مع الشخص " ثم أضاف : " إن الانجليز سيخرجون من البلاد حتما، ولكن الذي يجب علينا أن نقاومه هو الشيوعية لأنها تتنافى مع الدين " ووافق الهضيبي على ذلك. وقال الملك منهيًا المقابلة : " بلغ إخوانك تحياتي " وتكررت زيارات المرشد للملك بعد ذلك مرات عدة.

وبينما جماهير الشعب تهتف في الشوارع ضد الملك بشعارات " يسقط عفيى وحافظ عفيى " - والكناية فيها واضحة بخرج - الهضيبي من إحدى مقابلاته مع الملك ليقول : " كنت مقابلة كريمة لملك كريم " !!

ويذكر البعض أن هذه الزيارات قد تمت في وقت كانت المخابرات الأمريكية تتحرك فيه بنشاط زائد في مصر وقد ذكر " مايلز كويلاند " في كتابه " لجة الأمم " أن وكالة المخابرات الأمريكية كانت تفكر في هذا الوقت في تشجيع الجمعيات الدينية لكي تصمد المد اليساري الديمقراطي في مصر ضمن التفكير في إحداث انقلاب في مصر من داخل السلطة نفسها أو من خارجها.. وفي اتساق مع هذه التخطيطات صرح المرشد الجديد بأنه " على ثقة من أن الغرب سيقنع بمزايا الإخوان المسلمين وسيكف عن اعتبارهم شبحا مفرعا كما حاول البعض أن يضورهم " (٧١٢) .

ولكن الأستاذ طارق البشرى - بعد أن قطع شوطا طويلا في إدانة الإخوان في علاقتهم بالقصر - يتراجع عن رأيه هذا في تعقيبه في مقدمة



الطبعة الثانية من كتابه " الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥-١٩٥٢ " ويرى أنهم أيدوا الملك في مرحلة وصارعه في أخرى، ويخلص إلى استبعاد تبعية الإخوان للملك، ويرى أن استقلالية الحركة وارتباطها بالأصيل بأهدافها واقع مشهود .

وهو يرى أن ما يجب أن يدور حوله الحديث والجدال هو مواقف الإخوان من الملك ومن غيره في إطار مدى الخطأ والصواب في إجراء مثل هذه التحالفات.

وفي هذا الإطار نظر في اختيار الأستاذ حسن الهضيبي مرشدا عاما على أنه اختيار روعى فيه إثارة قدر من الشعور بالأطمئنان حول الجماعة لتتمكن من العودة إلى التوسع والانتشار، ونفى أن يكون للملك قد فرض الهضيبي على الإخوان أو كان له رأى في تنصيبه.

ولكنه يعود فيقرر أن جماعة الإخوان رغم كل ماصنعة الملك وحكومة السعديين بها في ١٩٤٨، ١٩٤٩ ورغم تحالفها مع الوفد في انتخابات ١٩٤٩-١٩٥٠ عاودها من بعد وعاود الوفد معها الحذر والتوتر وفقدان الثقة، وعاودتها وعاودت الملك معها محاولات الملاينة، وكان الأستاذ الهضيبي ومن وقف معه ممن يميلون إلى هذه السياسة فيقول : " ولكن يظل اختيار الهضيبي في الظروف السياسية لعام ١٩٥١ اختيارا مقصودا به الملاينة والإبقاء بخفوت الجانب المتمرد للمشاكس من نشاط الجماعة بعد حرب فلسطين وموجة الاغتيالات السياسية ومحنة الإخوان، والخليق بعد ذلك بالاعتبار أن هذا الخط السياسي للملاين قد تقرر بين الإخوان في ظروف مد ثوري متصاعد، فجاءت حركة قيادة الإخوان غير متمشية مع الزخم الحاصل خاصة بعد إلغاء معاهدة ١٩٣٦ " .

### التدابير بين توجه الإخوان وحاجة الحركة الوطنية

وعن محاصرة الهضيبي للتنظيم السري المسلح للإخوان في ظروف تسير فيها الحركة الوطنية نحو الكفاح المسلح لمقاومة المحتل الاجنبي يعلق بأن هذا المسلك قد نتج عنه نوع من التدابير بين التوجه العام للحركة السياسية في البلاد، وبين الحركة الذاتية الداخلية في جماعة الإخوان، وكان الإخوان في هذا الظرف التاريخي العام هم المرشحون بغير منازع لقيادة

حركة الكفاح المسلح بما يملكون من عقيدة دافعة للبذل والجهاد وبما يملكون من تنظيم دقيق مدرب أكثر من غيره وبما يملكون من تجربة قتالية في حرب فلسطين ويبدو أن تنظيم لجنحة التنظيم السرى للإخوان كان مما خالف بين تلك الحركة الداخلية لجماعتهم وبين الوظيفة السياسية والتاريخية التي انطرحت عليهم " (٧١٢) .

والأستاذ طارق البشرى بمراجعتة هذه لم يبعد كثيرا عن موقفه الأول فالملاينة - سواء كانت من الإخوان تجاه الملك أو من الملك تجاه الإخوان - دافعها انتهazy من الجانبين علاوة على أن الدافع عند الإخوان هو ضعفهم الناتج عن ملاحظتهم فالملاينة ليست سوى مرحلة حتى يستعيدوا صافيتهم، والكاتب يحاول أن يبرئ الإخوان من التبعية للقصر ثم يصل في النهاية إلى وضعهم في وضع من ينفذون أهداف الملك - لكن في استقلالية - والنتيجة واحدة مهما اختلفت النوايا. فمسلكتهم الملاين وتعليمهم لأجنحة التنظيم السرى تتناقض مع "الوظيفة السياسية والتاريخية التي انطرحت عليهم" وهو قيادة حركة الكفاح المسلح التي ابتعدوا عنها.. ولا يقلل من هذه النتيجة - اشتراك بعض أعضائهم - بعيدا عن أوامر قيادتهم - في الحركة الفدائية. إلا يعتبر هذا تخليا عن أهدافهم الأصلية التي لربطوا بها كما يقول الأستاذ طارق البشرى وذلك في سبيل إرضاء الملك، بل قل في سبيل الحفاظ على تنظيمهم الوثني !

فهل هناك تبعية موضوعية أكثر من ذلك ؟! لقد حسبوا قوة شعبية هائلة عن القيام بوظيفتها الوطنية والطبقية الأصلية . وهنا لا فرق بين أن يكون قد حدث هذا نتيجة خطأ أو تبعية، فكلاهما قد أدى إلى محصلة واحدة وهي إضعاف الحركة الوطنية وفوات الفرصة التاريخية التي لاحت بشانها !!

## الفصل السادس

---

موقف الإخوان من الجيش

---



### دور الجيوش في بلاد العالم الثالث

تركت الحرب العالمية الثانية وماسبقها وماتلاها من أحداث أثرها العميق على حياة الشعب المصري والشعوب العربية الاجتماعية والاقتصادية والسياسية.

فقد فشلت الحكومات المتعاقبة في تحقيق الاستقلال الوطني، واستمر الإنجليز في مراوغاتهم ومماطلاتهم، واشتدت الأزمات الاقتصادية. وازداد تركيز الأرض والمال في أيدي قليلة، فازداد الفقراء فقراء، وازداد الأغنياء غنى. وظهر جلياً عجز السراي والأحزاب السياسية التقليدية التي تداولت الحكم عن انتشال مصر من أزمتها المتلاحقة، وازداد انكشاف النظام وعجزه وهضاه بهزيمته العسكرية والسياسية في حرب فلسطين سنة ١٩٤٨.

وطرحت هذه الأوضاع حتمية حل للمشكلتين الاجتماعية والسياسية للنظام القديم وأصبح من الضروري أن تتحرك قوى التغيير السياسي والاجتماعي.

وكانت الأحزاب العقائدية الجديدة (الدينية والقومية واليسارية) رغم أنها كانت تنصدر قوى التغيير بأفكارها الجديدة ونضالها العنيف كانت هذه الأحزاب عاجزة عن إنجاز المهمة التاريخية المطلوبة منها لتصارعها وانقسامها وانعدام تألفها من جانب، ومن جانب آخر لضعف التنظيمات السياسية والنقابية والشعبية بسبب المطاردات البوليسية المستمرة، وللمنع المتواصل للقوى الوطنية والنقابية والتقدمية من جانب أجهزة النظام القديم، وافتقاد المناخ الديمقراطي لنمو هذه التنظيمات.

والنتيجة أن هذه الأحزاب مع زخمها غير قادرة على إحداث ثورة شعبية حاسمة ضد الأنظمة القديمة.

ويسجل أحد الباحثين ملاحظة ذات معنى تدل على عجز هذه الأحزاب وإصرار قوى النظام العربي القديم على التثبيت بما في يدها من سلطات ورفض أي تنازل عنها فيقول : " إن اغتيال أو إعدام ثلاث قيادات حزبية بارزة على اختلاف اتجاهاتها في عام ١٩٤٩ (حسن البنا في مصر، أنطوان سعادة في لبنان، فهد في العراق) بالإضافة إلى اضطهاد الأحزاب

الأخرى بشكل أو بآخر ينهض دليلا على أن العمل التنظيمي الجماهيري لم ينضج للقيادة السياسية واستلام الحكم " (٧١٤) .

ولأن التغيير كان حثيما بسبب نهوى النظم القديمة فلم يكن هناك من بديل منظم وقادر على التغيير وبدون عنف الأحزاب وصراعاتها سوى المؤسسة العسكرية.

ومن هنا كانت أهمية الجيوش في دول العالم الثالث التي حرمتها الاستعمار والقوى العميلة له من إتاحة الفرصة لمناخ ديمقراطي واجتماعي تتخلق من خلاله القوى السياسية الشعبية للمنظمة والقادرة على قيادة الأمة وتعبئة طاقاتها بعد الاستقلال لتغيير واقعها وتنفيذ تنمية شاملة مستقلة ترفع مستوى شعوبها لتلحق بالأمم المتقدمة.

ورغم أن الجيوش في بلاد العالم الثالث كانت ماتزال قوة قمعية في يد النظم القديمة لم يتضح دورها المنحاز إلى الجماهير، غير أنها كانت تمت بصلة نسب طبقى وفكري للأحزاب الجديدة، مما يؤهلها للتفاعل وتبادل التأثير مع هذه الأحزاب من أجل إنجاز مهام الثورة الوطنية والتنمية المستقلة.

كان هذا هو المؤمل... وإن كان الصواب قد جانبه في كثير من الأحيان فقد تحولت الجيوش في بعض البلاد بعد ذلك إلى عبء ضاعف من تخلفها.

متى بدأ اهتمام الإخوان بالجيش

ولقد أدرك حسن البنا مبكرا دور الجيش في التغيير المرتقب، كما جذبت بعض التنظيمات الماركسية بعض الشبان من ضباط الجيش إلى الاهتمام بالقضايا العامة.

فمنذ بدأ البنا مرحلة التنفيذ في بناء جماعة الإخوان المسلمين وهو يرقب الجيش باهتمام بالغ ويعمل على اختراقه بكل السبل والنفوذ إلى جنوده وضباطه.

فنشطت صحيفة " التنير " في مناقشة قضايا الجيش : جنودا وضباطا بأسلوب مثير فنشرت في ديسمبر ١٩٣٨ تحت عنوان : " متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحرارا " بقلم محمد حسين أبو سالم نداء من الجماعة



لوزير الحربية ليوقف مظاهرات " المراسلة " في الجيش وهي أن يقوم الجنود بخدمة كبار الضباط في منازلهم وقد جاء فيه : " يا وزير الحربية إن الشباب الذي اغتصبت حريته باسم الدفاع عن الوطن ثم أرسلته خدما في البيوت ورقيا للضباط والموظفين، أخوك : روحه من روحك ودمه من دمك، فكيف ترضى له ما لا ترضاه لنفسك ووليك " (٧١٥) .

ومنذ سنة ١٩٣٨ كان حسن البنا - في المناسبات الدينية - يتحدث عن الإسلام في الوحدات العسكرية، كما كانت تدرس الثلاثاء في دار المركز العام ملتقى أسبوعيا لمن يرغب من ضباط الجيش وجنوده في التزود من حديث حسن البنا.

وباسم الجنود الأحرار بالجيش وجه الإخوان عريضة للقصر في ديسمبر سنة ١٩٤١ تطالب بمنع ما يتعارض مع الإسلام ومنح الجندي الحق في الامتناع عن أي عمل يناقض الشرع وإلغاء معاهدة ١٩٣٦ ووزعت منشورات في داخل وحدات الجيش بمضمون هذه العريضة وقعت باسم "الجنود الأحرار" (٧١٦) .

وقد ترتب على هذا النشاط المتنوع للإخوان داخل الجيش أن التقطوا عددا من الضباط وضباط الصف والجنود وجذبوهم إلى صفوفهم وقدم البعض منهم في سرية تامة للمرشد العام.

#### الاتصال ببعض الضباط

ويروي السادات في كتابه البحث عن الذات ص ٣١ عن أول لقاء له مع حسن البنا فيذكر أنه في عام ١٩٤٠ تصادف وجود بعض الإخوان المسلمين بين جنودي ففوجئت يوم مولد النبي صلى الله عليه وسلم بأحدهم يهمس في أذني بأن بالباب رجلا ممتازا في الدين يريد أن يقول كلمتين للجنود بمناسبة المولد، وكنت ضابط التوبة في تلك الليلة.

سألت : من يكون ؟

ولما عرفت أنه الشيخ حسن البنا المرشد العام للإخوان المسلمين رحبت به وجعلته يلقي المحاضرة. ذكر السادات أن البنا كان ممتازا في اختياره للموضوعات وفهمه للدين وشرحه وإلقائه وكان مؤهلا للزعامة الدينية، وأنه تأثر به مما دفعه إلى حضور بعض دروس الثلاثاء، خرج منها

بانطباع أن البنا يعمل على مستوى سياسى نكى فهو لا يتعرض للسلطة وإنما يتكلم عن الإسلام فحصب ديناً وفتياً (٧١٧) .

وتكررت زيارة السادات لحسن البنا الذى عرض عليه الانضمام لجماعة الإخوان المسلمين وكاشفه عن نشاطه فى جمع السلاح وتخزينه والتزامه السرية الكاملة فى ذلك حتى على الإخوان أنفسهم، ويذكر السادات أنه فرح يومها عندما عرف أن الضباط عندما يضربون ضربتهم سيجنون قوة شعبية تقف فى الصف الثانى مسلحة ومدربة (٧١٨) .

وقد حاول البنا كسب المزيد من الأنصار من خلال صلته بالسادات التى بدأت حذرة ثم توطدت وانضم السادات وبعض رفاقه من الضباط إلى عضوية الجماعة فى جهازها الخاص حسب روايات الإخوان وهناك رواية تقول إن وجيه أباطة هو الذى رتب اللقاء بين السادات والبنا فى عيادة أحد الأطباء بالسيدة زينب بينما يشير السادات إلى أن البنا هو الذى دعاه لزيارة الجماعة بعد المناسبة الدينية (٧١٩) .

ويفسر السادات للعلاقات بينهما بأنها للتنسيق والتعاون المشترك من أجل مصلحة مصر وأن هذه العلاقة بدأت منذ سنة ١٩٣٩ (٧٢٠) .

#### توثيق الصلات بعزیز للمصرى

أما عن صلة حسن البنا بالفريق عزيز المصرى فقد سبقت صلة الإخوان بالجيش وقد حرص حسن البنا منذ وقت مبكر على توثيق الصلات به لعلاقاته بالقصر وعلى ماهر ولما أحيط به من دعاية وطنية وعداء الإنجليز له لأنه مجاهد قديم وقد عين قائدا للجيش المرابط فى وزارة على ماهر وأقبل لاتصاله بالمحور حيث عثر فى مقر القيادة الإيطالية على الخطة الدفاعية البريطانية عن صحراء مصر الغربية والتى كانت قد سلمت له، وقد حاول الاتصال سرا مع القوى المتعاطفة مع المحور لتوحيدها وكانوا يأملون فى انتصار الألمان وهزيمة إنجلترا وأن ذلك يحقق لمصر استقلالها، ويعلق أحد الكتاب بأن هذه فكرة ساذجة وغبية ممن لا يعرفون هول النازية فلو انتصر الألمان ودخلوا مصر لكان فى ذلك عبوديتها للمطبعة والقضاء على كل مقوماتها " (٧٢١) .

كانت أول صلة للإخوان بعزیز للمصرى حين عاد من لندن سنة ١٩٣٧ فاستقبله فى المطار وفد من الإخوان المسلمين مكون من ثلاثة أشخاص يرتدون الملابس الإسلامية وقدموا له التحية، وكان على رأس الوفد الشيخ حسن البنا المرشد العام للإخوان المسلمين (٧٢٢) .

ورغم أن المصرى انتقد المستقبلين لملايهم ونصحهم بأن يحملوا أفكارا جديدة ليناقشهم فيها فقد توطدت العلاقات بينه وبين الإخوان مما دفعه إلى المطالبة بتوجيهها مع جماعة مصر الفتاة.

وقد قام البنا بتعريف السادات بعزیز المصرى حيث رتب لقاء بينهما ضم للضباط المنضمين للإخوان فى عيادة الدكتور إبراهيم حسن سنة ١٩٤٠ وتناول البحث فى هذا الاجتماع ما تعانيه مصر من محنة الاحتلال وتوصلوا لضرورة القيام بعمل عسكري تسائده جماعة الإخوان المسلمين وجماعة مصر الفتاة، وقد استفادت مجموعة الضباط خبرة وفاعلية من لقاءهم بعزیز المصرى (٧٢٣) .

ويذكر أحد ضباط الإخوان أنه فى عام ١٩٤٠ تم الاتفاق بين الفريق عزیز المصرى والسادات على تكوين تنظيم سرى بين ضباط القوات المسلحة المصرية يرتبط بجماعة الإخوان المسلمين، وفى أغسطس ١٩٤٢ قبض على أنور السادات (ومعه زميله حسن عزت بسبب اتصاله بعملاء الألمان) ثم هرب السادات من السجن سنة ١٩٤٤ (٧٢٤) .

ويذكر السادات أنه قام بتجنيد عبدالمنعم عبدالرؤوف للإخوان وهو الذى حمل اللواء بعد خروج السادات من خدمة الجيش (٧٢٥)

وينفى الأستاذ عمر التلمسانى ما ينسب إلى بعض الكتاب (٧٢٦) من أن اتصالات البنا بالجيش تمت عن طريق عزیز المصرى وهو فى هذا النفى يعرض بخلق عزیز المصرى ويبعده عن الفكرة الدينية ويذكر أن " الذين اختلطوا بعزیز المصرى يرحمه الله يعرفون أخلاقه تماما... ولو أنه مباح لى كمسلم أن أتحدث عن عزیز المصرى لتحدثت الكثير عن أيام أن كان مديرا لكلية البوليس وما كان يقوله للطلبة فى الكلية وما يعرفه الناس عن عزیز المصرى لقلت الكثير " ثم يتحدث عن سبب إعجاب المصرى بجماعة الإخوان بأنه وجدها " جماعة منظمة وتدعو إلى العمل المادى الواقعى والتربية التى تنتهى بالوعى للكمال فاستهوت هذه للناحية.. أما الفكرة الدينية

في حد ذاتها فلم يكن لها وجود، فكانت ميول عزيز المصري مجرد إعجاب لأنه عسكري، إعجاب بتنظيم "وينفى أن يكون واسطة بين الإخوان والضباط الأحرار، ثم يعترف بأن ما حدث هو " أن يلتقى الإمام الشهيد ببعض الضباط في بيت عزيز المصري، والذين عرفوا هذا صورووا أن عزيز المصري هو الواسطة بين الإخوان والضباط الأحرار " ثم يقول " وعزيز المصري لا يصلح لدعوة إسلامية على الإطلاق لأن تكوينه لا يقبل هذا الوضع.

"ويبدو أن العلاقة الحميمة التي جمعت للمصري بالبنا كانت تعبيرا عن تبادل للمصالح فكل منهما أراد الاستفادة من الآخر، ثم كانت هناك قوة أكبر منهما أرادت الاستفادة منهما معا وهي قوة السراى.

أما ما يقوله السادات عن أنه أنشأ جماعة الإخوان المسلمين مع حسن البنا فالتمسائى يكذب هذا فيذكر أن " ما يورده أنور السادات في جميع كتبه عن علاقة الإخوان بالضباط الأحرار فليس فيها كلمة واحدة صحيحة، وإذا كان يلتقى بالأستاذ البنا فقد كان يلتقى به كتلميذ مع أستاذ ولا يستطيع أنور السادات ولا غيره أن يقول للأستاذ البنا ما قاله في كتابه "البحث عن الذات" (٧٢٧).

وخير بالذكر أن تصريحات التلمسائى هذه تمت بعد اغتيال السادات.

#### بداية العلاقة بعد الناصر

كانت كوادى الإخوان تقوم بثجنيد الضباط وتقديمهم واحدا واحدا وفي سرية تامة للمرشد العام وبحسب رواية أحد ضباط الإخوان قام عبدالمنعم عبدالرغوف بإدخال جمال عبدالناصر في تشكيل الجمعية السرية لضباط الجيش عام ١٩٤٤ ويظل عبدالرغوف طيلة السنوات من سنة ١٩٤٤ وحتى ١٥ مايو ١٩٤٨ هو المسئول عن التنظيم السرى داخل الجيش متعاوناً مع الفريق عزيز المصري والإمام حسن البنا والصاغ محمود لبيب باعتبار هؤلاء الثلاثة هم القادة الروحيين لحركة الضباط السرية (٧٢٨).

وهناك من يحدد تاريخاً آخر وهو عام ١٩٤٣ لانضمام جمال عبدالناصر للنظام الخاص في تنظيم الإخوان المسلمين عن طريق الضابط الطيار عبدالمنعم عبدالرغوف عندما كان أركان حرب الكتيبة رقم ١٣ مشاة.

وأن عبدالناصر اتخذ له اسما مستعارا في النظام الخاص وهو زغلول عبدالقادر .

ويذكر الشيخ الباقوري في مذكراته أن عبدالناصر كان يشارك مع ضباط من القوات المسلحة في تدريب التشكيلات القتالية من أعضاء النظام الخاص على استخدام الأسلحة وأن جبل المقطم كان ساحة لهذا التدريب (٧٢٩).

ويربط "لوكونيرجين" بدايت ارتباط جمال عبدالناصر بجماعة الإخوان بالشيخ الباقوري فيذكر أنه مع بداية الجماعة في مرحلة التنفيذ " كان الشاب جمال عبدالناصر يكون أولى ارتباطاته السياسية مع شاب ازهرى يكبره في السن بسبع أو ثمانى سنوات هو أحمد حسن الباقوري (عضو جماعة الإخوان المسلمين).

ويذكر مجدى حسنين أنه كان معروفا حتى سنة ١٩٥٠ بميوله للإخوان وأنه كان على علاقة وثيقة بالشيخ حسن البنا وأنه كان يدرّب أعداءا كبيرة من الإخوان.

ويقرر حسن إبراهيم أنه اتصل بالإخوان من خلال الصاغ المتقاعد محمود لبيب " وكان المرحوم حسن البنا يلتقى بنا " .

وكان خالد محي الدين على علاقة لبعض الوقت بحسن البنا. ويروي أن الضباط كانوا يلحقون مباشرة بتشكيل سرى خاص وأن مراسيم انضمامهم كانت توحى بالسرية المطلقة حيث تتم للبيعة في غرفة مظلمة ويقسم الضابط على مصحف ومسدس (٧٣٠) .

ويذكر عبداللطيف البغدادي عضو مجلس قيادة ثورة ٢٣ يوليو ١٩٥٢ في مذكراته قصة اتصاله بالشيخ حسن البنا وأنه في بداية عام ١٩٤٠ اشترك في تشكيل تنظيم سرى بين ضباط الطيران والجيش لمقاومة الاحتلال البريطاني وأن هذا التنظيم اتصل بجماعة الإخوان لمعرفة مدى استعدادها للمشاركة في تحقيق هدفه وهو مقاومة الاحتلال البريطاني وأن حسن البنا رحب بالفكرة واقترح "إدماج تنظيمنا مع الإخوان المسلمين" .

وترغيبا في قبول فكرته قال : لدينا الجنود وهم الأعضاء المنضمون للجمعية ويقدر عددهم بربع مليون ونحن في حاجة إلى القادة القادرين على

قيادة هؤلاء الجنود وستكونون القادة وأضاف : نحن ندعو إلى الدين لغرض سياسي نأمل تحقيقه ولسنا مشايخ طرق".

رفض البغدادي وزملاؤه الاندماج خوفا من أن تذاب منظمتهم وهي في بداية عهدها داخل جماعة الإخوان فوافق الشيخ البنا على التعاون مع التنظيم في عرقة تقهر الجيش البريطاني عند انسحابه من صحراء مصر الغربية أمام الألمان".

ويعلق الأستاذ محسن محمد بقوله. وإذا كانت هذه المحاولة لاختراق الجيش قد فشلت في تلك السنة فإنها نجحت عام ١٩٤٤ " وأشار إلى تكوين الخلية الأولى الرئيسية التي تضم سبعة من ضباط الجيش من أعضاء الجماعة (٧٣١).

ويقتل صلاح شادي من قيمة التنظيم الذي شارك في تكوينه عبداللطيف البغدادي فهو في نظره تجمع هلامي لا يستحق أن يطلق عليه اسم التنظيم وهو مضطرب الأهداف "لا ينبع سلوكه من فهم أصيل لمعنى التحرر الوطني الحقيقي البعيد عن كل نفوذ أو سلطان شخصي، وإنما رأيناه ينبع فقط من كراهية الانجليز والرغبة في الاستعانة عليهم بالألمان !! (٧٣٢).

ونفى صلاح شادي أن يكون الإخوان قد تعاونوا مع هذا التنظيم في اتجاهه معلا ذلك باختلاف المنهج السياسي.

ومما تجدر الإشارة إليه أن الإخوان قد تجاوبوا مع هذا الاتجاه الذي ينتقده صلاح شادي والذي كان يتبناه لفريق عزيز المصري وكان الملك فاروق يحمل نفس هذه الأفكار ويحاول المحاولة نفسها عندما أصبح الألمان على مشارف العلمين وقد أشرنا قبل ذلك إلى اعتراف الأستاذ محمود عبدالحليم مؤرخ الإخوان بتعاونهم المصري مع الألمان ضد الانجليز أثناء الحرب وفي نفس الوقت الذي يقتل فيه صلاح شادي من شأن تنظيم ضباط الطيران يؤكد " أنه لم تكن هناك حركة لها نبض حقيقي في الجيش سوى حركة الإخوان المسلمين" (٧٣٣).

وإذا كان الإخوان قد سعوا إلى اختراق الجيش فإن التيارات الثورية التي ظهرت فيه كانت هي الأخرى حريصة على الاتصال بكل القوى السياسية والوطنية الشعبية والثورية سرية أو علنية وكانت مهمة بكسب تأييد الإخوان المسلمين (٧٣٤).



فقد أعجب بعض شباب الضباط بما كانت تتميز به الجماعة من انضباط وروح محاربة ومعداة للأحزاب.

وقد كتب أحد للكتاب أنه في فبراير ١٩٤٦ وفي اجتماع للضباط جرت فيه مناقشة الموقف في الفترة التالية للحرب العالمية الثانية من خلال مواقف الزعماء والأحزاب، سئل جمال عبدالناصر هل تتوقع خيرا من الإخوان المسلمين؟ فأجاب عبدالناصر "نعم، خير كثير" (٧٣٥).

وكان جمال عبدالناصر قد تقابل في صيف ١٩٤٤ بالصاغ محمود لبيب وتأثر عبدالناصر بهذا اللقاء تأثرا عميقا.

وقد استجاب الإخوان وأسرعوا لاحتواء للضباط الذين ثجاوبوا معهم فقررُوا إلحاقهم - خلافا للمألوف - بالنظام الخاص وتم اتصالهم بعبدالرحمن السندى في سرية مطلقة حيث تتم للبيعة والقسم على المصحف والمسند في غرفة شديدة الاظلام وقد خصص لهم الشيخ سيد سابق ليعطيهم دروسا في الفقه والثقافة الإسلامية عوضا لهم عن عدم حضورهم المحاضرات العامة.

### الخلية الأولى في الجيش

ويحكى أحد أعضاء الإخوان من الضباط وهو حسين محمد أحمد حمودة قصة تكوين التنظيم السرى للإخوان المسلمين بين ضباط القوات المسلحة.

فيذكر أنه بعد أن اقتنع بفكر الجماعة كما تلقاه من حسن البنا صمم على العمل معها لتحقيق أهدافها فاتفق مع الشيخ حسن البنا والصاغ محمود لبيب وعبدالمنعم عبدالرؤف على نشر فكرها بين ضباط القوات المسلحة المصرية وأنه سأل حسن البنا عما إذا كان يعرف أحدا من ضباط الجيش غيره وغير عبدالمنعم عبدالرؤف للتعاون معه فقال له حسن البنا إنه يعرف ضابطا اسمه صلاح خليفة فالتقى به ووجد أنه يعرفه.

ثم يستطرد : " التقيت مع عبدالمنعم عبدالرؤف وصلاح خليفة فقلت لهما إني تحدثت مع ضابط من دفعتى اسمه سعد حسن توفيق فقال صلاح خليفة إنه تحدث مع ضابط من سلاح الفرسان اسمه خالد محى الدين، وقال عبدالمنعم عبدالرؤف لقد تحدث مع ضابطين هما اليوزباشى جمال

عبدالناصر حسين والملازم أول كمال الدين حسين وسالتقى جميعا في منزلي يوم الجمعة القادم بعد صلاة المغرب.

والتقى السبعة في مطلع عام ١٩٤٤ وحضر اجتماعهم الصاغ محمود لبيب وكيل جماعة الإخوان المسلمين وتكررت اجتماعاتهم مرة كل أسبوع ولم تنقطع حتى مايو ١٩٤٨ وكانت هذه هي الخلية الرئيسية في تنظيم الإخوان المسلمين داخل القوات المسلحة وظالت تعمل سرا طيلة هذه الفترة لضم أكبر عدد من الضباط لهذا التنظيم وتكونت خلايا جديدة فرعية منبثقة من الخلية الرئيسية حيث شكل كل فرد منها خلية فرعية مكونة من سبعة أفراد تقتصر معرفة أسمائهم عليه باستثناء محمود لبيب الذي كان يعرف جميع المشتركين ويحضر الاجتماع الأسبوعي للخلية الرئيسية والاجتماعات نصف الشهرية للخلايا الفرعية وصار حلقه الاتصال بين ضباط الجيش والطيران المنضمين للتنظيم وقد بايعت الخلية الرئيسية عبدالرحمن السندي - قائد التنظيم المصري - في أوائل عام ١٩٤٦ (٧٣٦) .

#### لماذا كانت الأنشطة سرية ؟

ويحاول صلاح شلادي أن يعلل السرية التي لجأ إليها الإخوان في بعض أنشطتهم فيذكر أنه منذ عام ١٩٣٥ أقبل الشباب على أنظمة الجماعة المختلفة وهي نظام الأسر والكتائب والجوالة، وكانت الأنشطة تحمل طابع الجندية وكان التدريب بمعسكرات علنية ومسموح بها، لكن بعد الحرب بدأت الحكومات في تضيق الخناق على الحريات فكان من الطبيعي أن يتخذ هذا النشاط لنفسه صورة أخرى من السرية.

وحين استقطبت الجماعة فريقا من جنود الجيش وضباط الصف والضباط ارتبطوا بالجماعة في الخفاء لأن نظام الجيش لا يسمح بانتماء أفرادهم لهيئة أو حزب، ولذا كان انتماءهم للنظام الخاص للإخوان أمرا حتمية ظروف الحال قبل أن يفرضه المستوى الذي وصل إليه الضباط من فاعلية في الفهم والعمل برعاية الجماعة.

## قسم الوحدات العسكرية

. وينكر صلاح شادى أن حسن البنا كان يزور مدرسة للصيانة التابعة لصلاح للصيانة يوم الأربعاء من كل أسبوع بدعوة من بعض الإخوان الطلبة، ومن هذه الزيارات بدأت للنشأة المنظمة لقسم الوحدات العسكرية التى فكر فيها حسن البنا فى لواتل الأربعينات.

وحين انتقل صلاح شادى إلى القاهرة كلفه حسن البنا عام ١٩٤٤ بالعمل فى هذا القسم فضم إليه ضباط وكونتبلات وصولات البوليس الذين يعملون فى حقل الدعوة وقد ساهم أفراد من هذا القسم فى حرب فلسطين وفى الحركات الفدائية فى قلب القاهرة، كما كان لهذا القسم دعاء مدنيون فى وحدات الجيش المختلفة، من مهامهم التعرف بضباط الوحدات فإن وجدوا منهم تجاوبا رسموا لهم طريق الصلة بالمرشد الذى يعرفهم بالصاغ محمود لبيب ويعرفهم هذا بعبدالرحمن السندى " الذى كان يقوم بتبجة العمل الحقيقى فى النظام الخاص تحت رئاسة صالح عشاوى وحسين كمال الدين المشرف على النشاط العام فى القاهرة.

## قسم خاص لضباط الجيش

ولما كثر عدد المنتسبين من الضباط فى النظام وضافت قدرات عبدالرحمن السندى وثقافته عن تلبية نوازعهم الفكرية وأشواقهم إلى العمل الجدى، أفرد لهم المرشد قسما خاصا يرأسه الصاغ محمود لبيب وكيل الإخوان ورئيس الجواله وقتئذ، وبدأ استقلال محمود لبيب بعمله فى هذا القسم فى سنة ١٩٤٤ مستعينا بعبدالمعنى عبدالرؤف الذى كان يمارس نشاطه معه منذ سنة ١٩٤٣.

وأطلق محمود لبيب اسم الضباط الأحرار على هذا القسم التابع للإخوان المسلمين داخل الجيش حتى يتوافر للإخوان نوع من الحرية داخل الجيش ويرفع عن كاهلهم ما يمكن أن يلحقهم من عدوان الحكومات. ويواصل صلاح شادى القول بأنه بعد أن أسند إليه المرشد للعمل بقسم الوحدات سنة ١٩٤٤ جمعه والصاغ محمود لبيب والسندى وحسين كمال الدين لتنسيق العمل كل فى اختصاصه وكانت البيعة تعقد لحسن البنا مع الضباط الجدد (٧٣٧) :

## ابتعاد تنظيم الضباط عن الإخوان

ولكن مالبث حماس الضباط للإخوان أن قُتر سنة ١٩٤٦ فُقرروا البعد بحركتهم عن أية صلة بالإخوان وأن تقتصر على الجيش (٧٣٨)، وتولدت لديهم الرغبة في التحرر من ارتباطهم بالإخوان (حليفهم الجديد) (٧٣٩)، وبدأ عبدالناصر في تحويل ولاء الضباط له دون علم الصاغ محمود لبيب (٧٤٠) وذلك في عام ١٩٤٦ وكان هذا لأسباب متعددة :

- وقوف جماعة الإخوان مع صدقي باشا سنة ١٩٤٦ ضد الحركة الوطنية المعادية للأحلاف.

- جنوح الإخوان إلى الإرهاب عام ١٩٤٧ وما بعده مما أدى إلى ازدياد ابتعاد الضباط عنهم (٧٤١).

- أثارت قضية عبدالحكيم عابدين والاتهامات الأخلاقية الموجهة إليه شكوكا حول نزاهة الدوافع الخاصة للبناء، وازدادت تلك الشكوك قوة مع استقالة الدكتور إبراهيم حسن وكيل الجماعة التي أعقبت هذه القضية، وكذلك مع طرد أحمد العسكري نائب البناء الذي أوحى بشبهة الاتفاق مع القصر ومع حكومات الأقلية خاصة حكومة صدقي باشا مما نتج عنه اضطراب واستقالات من أعضاء الجماعة.

- ضيق الضباط حين وجدوا أنفسهم وقد سجلت أسماؤهم في فصول لتعليمهم - بواسطة مدنيين - كيفية استخدام البندقية وفكها مع أنهم كان يتوقعون أن يستعان بهم في التدريب العسكري لأعضاء الجماعة.

- وجد هؤلاء الضباط مشاكل تنظيمية داخل الجماعة يستحيل معها اختراق حاجز التدريب الهرمي للمراتب، وقيل لهم مثلما قيل لبقية أعضاء الجماعة " أن تقوا في القيادة " (٧٤٢).

ومما له دلالة في ذلك ما عبر عنه جمال عبدالناصر عام ١٩٤٥ من إحساس بالملل وشعور بغموض مناهج وأهداف الإخوان واليأس من وسائلهم وذلك حين عبر عن عدم فهمه لما يهدفون إليه وتساءل عما يريدونه وتوقع لأسلوبهم الفشل.

فقد روى حسين حموده أحد ضباط الإخوان أنه في ليلة من ليالي عام ١٩٤٥ كان مع جمال عبدالناصر بمنزل عبدالممنع عبدالرؤوف بالسيدة زينب يتناولون طعام العشاء في فرادة بالمنزل، وتطرق الحديث إلى جماعة

الإخوان المسلمين فقال جمال عبدالناصر " أنا لغاية دلوقتي مش قادر أعرف الإخوان عاوزين إيه من الجيش بالضبط".

وبعد أن عرض حسين حموده ما سمعه من المرشد ومن محمود لبيب عن نشر الفكر الإسلامى عن طريق التربية والتعليم حتى تصبح له أغلبية شعبية تضغط على الحكومة لتنفيذه وإلا قاموا بالمظاهرات والإضرابات والعصيان المدنى، قال جمال عبدالناصر معبرا عن عدم إعجابه بهذا الأسلوب: "هذا الأسلوب سيطول جدا وربما يتعذر تنفيذه ولا يجعل لنا نحن ضباط الجيش دورا ملموسا، وسنكون تابعين لا متبوعين".

ويواصل حسين حموده فيشرح كيف سيطر جمال عبدالناصر على تنظيم الإخوان داخل الجيش فحول ولاء الضباط إليه فيذكر أنه فى عام ١٩٤٩ زار محمود لبيب فى بيته بالظاهر قبل وفاته وكانت صحته متأخرة فوجدته عنده جمال عبدالناصر.

قال محمود لبيب " إنى ساموت ولن أعيش طويلا وسأكتب الآن مذكرة بأسماء الضباط الذين يشملهم التنظيم السرى والمبالغ المتبقية طرفى من الاشتراكات وسأسلمها لجمال عبدالناصر لتستمرروا فى الرسالة بعدى، وطلب منى أن تكون بدا واحدة وأن نعلن عبدالناصر وعبدالمعزم عبدالرءوف.

وفى جنازة محمود لبيب صرح عبدالناصر بأنه لم يخرج من عنده يومها إلا بعد أن استلم منه ورقة بأسماء الضباط ونقود الاشتراكات.

#### عبدالناصر ينشئ تنظيم الضباط الأحرار

يذكر حسين حموده أن عبدالناصر عام ١٩٥٠ أفهمه أنه سيعيد التنظيم السرى لضباط الجيش والذي توقف عام ١٩٤٨ وقال عبدالناصر إنه سيضم إلى التنظيم عناصر أخرى من غير الضباط الإخوان وبخاصة الضباط الذين قاموه محنة. الفالوجا وغيرهم ممن يلصق فيهم صفتى الشجاعة والكتمان، وأنه بموت حسن البنا ومحمود لبيب انقطعت صلة الإخوان بضباط الجيش وأنه يرى لدواعى الأمن قطع الصلة بعبد الرحمن السندى رئيس التنظيم السرى المدنى للإخوان وبخاصة بعد الحديث الذى دار بين إبراهيم عبدالهادى وجمال عبدالناصر (٢٤٣).

فحذره حسين حمودة من إدخال عناصر غير متينة في تنظيم الضباط الأحرار، فرد عبدالناصر بأن التكوين الكامل غير متوفر حالياً في أغلب ضباط الجيش، والحالة السياسية في مصر خطيرة وتقرض القيام بعمل إيجابى في القريب " وإذا دققنا الاختيار بمواصفات الإخوان فسيؤخر تنفيذ الثورة وربما قد لا تحدث على الإطلاق".

وقال جمال عبدالناصر يكفى في العناصر الجديدة صفات الشجاعة والكتمان، وهما كافيتان للقيام بالثورة على أساس أن زمام الأمور سيكون في يده بعد نجاح الثورة وهو مفتتح تملأ بفكر الإخوان المسلمين. ثم يقول الكاتب وعلى هذا الأساس سرت مع جمال عبدالناصر في تنظيم الضباط الأحرار الذى أطلق على تنظيمنا السرى لأول مرة عام ١٩٥٠ (٧٤٤).

وفي مكان آخر من كتابه يذكر حسين حمودة أن جمال عبدالناصر اتفق مع محمود لبيب قبل وفاته على أن يكون اسم التنظيم الجديد "الضباط الأحرار" حتى نبعد الشبهة عن الإخوان المسلمين (٧٤٥).

وينقل صلاح شادى عن خالد محي الدين أن بداية إنشاء تنظيم "الضباط الأحرار" كانت في نهاية عام ١٩٤٨ وأن نسبة كبيرة من أعضائه أصلاً من الإخوان المسلمين بالإضافة إلى جماعة عزيز المصري والشيوعيين والوفد وغيره إلى جانب عناصر جديدة !! وعندما تكونت اللجنة التأسيسية في سنة ١٩٤٩ أخذ كل ضابط يكون في سلاحة خلايا من زملائه فتكون في نهاية الأمر تنظيم الضباط الأحرار !! (٧٤٦).

ولكن صلاح شادى يرفض رواية خالد محي الدين كما يرفض روايات البغدادي وأنور السادات عن التسمية ويذكر أن محمود لبيب التقى به سنة ١٩٤٤ وروى له أنه صاحب هذه التسمية وأن عبدالمنعم عبدالرؤف أكد له ذلك (٧٤٧) ..

وتحت عنوان " كيف بدأ انحراف عبدالناصر " يتحدث صلاح شادى عن علاقة الإخوان بحركة الجيش وعبدالناصر فيذكر أن محمود لبيب هو صاحب الدعوة إلى ضم أعضاء جدد من غير الإخوان لتنظيم الضباط فحدثه " سنة ١٩٤٦ أن قصر دعوة الإخوان في الجيش على الضباط الذين تحقق ولاؤهم للجماعة فقط يفقد للحركة قاعدة عريضة من الضباط الوطنيين إذا



ظلوا بعيدا عن التجمع الحركي للإخوان في الجيش، وأنه يمكن إذا انضموا إلى أسر الضباط المنتزعة بنظام الجماعة، فإن ذلك يساعد على تهيتهم لفهم التحرك الإسلامي المنشود داخل إطار الدعوة، وأن ذلك يوفر خطوة الدعوة الفردية للجماعة التي تسبق البيعة» .

ويقول صلاح شادي إن عبدالناصر استغل تصريح محمود لبيب له سنة ١٩٤٦ بضم الضباط الذين لا يتحركون من متطلق الإسلام إلى أسر ضباط الإخوان وأن ذلك جرى لولا في خفاء وأن عبدالناصر منذ سنة ١٩٤٦ بدأ في تحويل ولاء الضباط له من وراء ظهر محمود لبيب حتى هؤلاء الذين بايعوا مرشد الإخوان كما وضح في أسرة مجدى حسنين وإبراهيم الطحاوى.

ولن عبدالناصر إذا مثل عما يلاحظ من ثقلت بعض الضباط من القيم والأخلاق أرجع ذلك إلى بدء دخولهم للتشكيل ! وأن صقلهم يتم على مراحل، وفي الوقت نفسه كان يخفى عن الضباط الذين يضمهم إلى التشكيل تبعيته للجماعة أو لى حزب وكان يعنى ذلك حقا في قرارة نفسه، معتبرا بأن الوقت لم يحن بعد لاطلاعهم على الحقيقة !! حفاظا على كيان التنظيم ! وقد اتضحت نوايا عبدالناصر حين استطاع الحصول من لجنة القيادة على موافقتهم على أن تبقى الحركة داخل الجيش غير مرتبطة بالإخوان المسلمين.

ويعقب صلاح شادي بأنه لم يدر في خاطره خطر تشعب الولاء في الحركة.

وحين أبدى كمال حسين تخوفه من الأعضاء الجدد للذين انضموا للتشكيل أجابه عبدالناصر ضاحكا بأنه كان مضطرا لجمع أى عدد من المتدفعين والمغامرين أحضرهم من غرز الحشيش والبارات !! (٧٤٨) .

#### خلاف حول تبعية الضباط الأحرار للإخوان

وينكر حسين حموده أنه حدث خلاف بين جمال عبدالناصر وعبدالممنع عبدالرؤف حول تبعية تنظيم الضباط الأحرار للإخوان المسلمين كالتنظيم السابق الذي بدأه عبدالممنع عبدالرؤف سنة ١٩٤٣ مع محمود لبيب، وقد رفض عبدالناصر وبقية الضباط هذه التبعية فانسحب

عبد المنعم عبدالرءوف من لجنة القيادة وحل محله عبدالحكيم عامر عن سلاح المشاة (٧٤٩) .

وكان لهذا الخلاف جنور من مظهره ما حدث عندما قام جمال عبدالناصر وعبد المنعم عبدالرءوف وأبوالمكارم عبدالحى وكمال حسين بزيارة عبدالرحمن السندى بمستشفى القصر العينى - وكان محبوسا فى قضية السيارة الجيب - وكان بين الزائرين خلاف فى رأى كبير.. جمال يقول إن منهج الإخوان طريق طويل ولايوصل إلى شئ فما جدوى أن تجمع الضباط فى مجموعات لحفظ القرآن والحديث ودراسة السيرة... إلخ، وما ضرنا لو انضم إلينا ضابط وطنى من غير دين الإسلام، أفترفضه لذلك فنحرم جهده معنا ؟ وكان عبد المنعم يناقض جمال فيما ذهب إليه، فنحن إخوان ومسلمون، ونعمل لهذه الدعوة ونستهدف قيام دولة مسلمة وكان كمال حسين من وجهة نظر جمال عبدالناصر كما كان أبوالمكارم عبدالحى من وجهه نظر عبد المنعم عبدالرءوف، طلبوا عرض الخلاف على المرشد العام، ورأى الهضوبى أنه أمام أمر واقع فهو يرى مجموعة تتحلل من التزاماتها كإخوان وليس هناك بد من قبول ذلك وليس فى الإمكان إجبارهم على غير ذلك (٧٥٠) .

وبذلك أصبح جمال عبدالناصر وباعتراف قادة الإخوان هو الشخص الوحيد من ضباط الجيش الذى أشرف على تنظيم الضباط الأحرار بعد حرب فلسطين سنة ١٩٤٨ وكان يعرف الضباط الأحرار كلهم تقريبا واحدا واحدا (٧٥١) .

وأمسك فى يده منذ عام ١٩٥٠ بخيوط التنظيم السرى للضباط واستطاع بعد عام ١٩٥٠ إقناع الضباط المنتمين لجماعة الإخوان المسلمين بعدم الاتصال بالإخوان خشية لكشف الحركة (٧٥٢) .

ورغم ذلك نجد صلاح شادى يصر على أن لقاءاته مع عبدالناصر كانت تجرى تحت مظلة الإخوان المسلمين.

فقد تحدث عن لقاء له سنة ١٩٥٠ مع عبدالناصر الذى يرغب فى النهوض " بحركة الإخوان " فى الجيش لأن من معه من الضباط فى حاجة إلى الزاد الثقافى والتربوى بما يتفق والمستوى الفكرى والنفسى الذى يعيشون

فيه تحت ضغط الأحداث وصرامة النظام العسكري، وأن السندي لا يقدم لهم الغناء في هذا الشأن.

ويذكر صلاح شادي أنه حرص على أن يذكر عبدالناصر أن لقاءنا هذا إنما يجري تحت مظلة الجماعة "... وأنه أمن على هذا القول وأكدته وطلب مني أن أقدم له برنامجاً ثقافياً وتربوياً " (٧٥٣). ويذكر أحد الإخوان المتحمسين - بعد أن تورط فاتهم "عبدالناصر وزملاءه من الضباط الشيوعيين أمثال خالد محي الدين ومجدي حسنين ومحمد أحمد بتبوير حريق القاهرة" - يذكر هذا الأخ أن "جمال عبدالناصر اتخرط في الجهاز الخاص للإخوان المسلمين وحاول السيطرة عليه ولكن الإمام حسن البنا كان حذراً ونبه رئيس النظام الأخ عبدالرحمن السندي حين ذاك فلم يستطع جمال الوصول إلى ما أراد وضاق بالنظام وتضايق من رئيسه "... وأخذ عبدالناصر يقلل صلاته بالإخوان بعد ما تبين له أنه لن يستطيع السيطرة على النظام الخاص ولكنه يتردد على الأستاذ حسن العشماوي أحد الإخوان البارزين والمقربين لدى المرشد " (٧٥٤).

وقد روى حسن العشماوي أن تنظيم الضباط الأحرار بدأ بمجموعة من مجموعات الإخوان المسلمين في الجيش لكنها انفصلت عام ١٩٤٨ حين استطاع جمال عبدالناصر أن يقنع محمود لبيب بانفصالها واستقلالها بكثير من أمور الخاصة على أن يكون اللقاء في الخطوات الرئيسية والأهداف، وكانت حجة عبدالناصر في الانفصال أن الشروط الخلقية التي يضعها الإخوان للانضمام لم تكن متوفرة لدى أغلب الضباط.

وكان جمال عبدالناصر قد تردد على أكثر من هيئة سياسية قبل ذلك واحتفظ بزملاء له منها، وبعد انفصال تنظيم الضباط الأحرار وفقاً لرواية حسن العشماوي توسع عبدالناصر في ضم الضباط إليه بغير شروط غير مجرد السخط على نظام الحكم وبذلك ضم التنظيم أشخاصاً ينتمون إلى مختلف الهيئات السياسية في مصر.

ويذكر حسن العشماوي أنه تعرف على عبدالناصر في أكتوبر ١٩٥١ وأنه كان أداة اتصال بين الضباط الأحرار والإخوان في أمور معارك قناة السويس وأن صلاته مع عبدالناصر توصلت إلى الحد الذي شكك له فيه عبدالناصر من جهالة زملائه وضيق أفقهم، فهو قد جمعهم من

مجالس تحضير الأرواح والجان، ولم يستطع أن يرتقى بمداركهم عن مستواهم القديم (٧٥٥).

ويقسم صلاح شاذى علاقة عبدالناصر بالإخوان إلى ثلاث مراحل : الأولى، بعد عودته من السودان حين اتصل به عبدالمنعم عبدالرؤوف لضمه لتنظيم الإخوان وعرفه بعبدالرحمن السندى الذى عقد معه البيعة. ولكنه لم يجد لدى السندى ما يحقق طموحه حيث لم يقدم له السندى من المعرفة سوى فك أجزاء الممسس وإعادة تركيبه وكان طموحه أبعد من ذلك.

وقام بتدريب الإخوان على استعمال السلاح ببلدة "الرقعة الشرقية" مركز النصف.

الثانية، بعد أن فترت علاقته بالسندى تعرف سنة ١٩٤٤ على الصاغ محمود لبيب الذى قدر كفاءته وطموحه فطلب منه النهوض بتبعات نشاط الإخوان داخل الجيش وزيارة أسر الضباط بعد ذلك فى سنة ١٩٤٦ حتى وفاته أوائل سنة ١٩٥١.

المرحلة الثالثة، فى نهاية سنة ١٩٥٠ حين رغب فريق من ضباط الجيش المنتمى إلى الإخوان فى استئناف الاتصال بعد انقطاع صلاتهم بالجماعة عند حل الإخوان، فالتقيت بصلاح سبالم الذى حددت معه موعدا للقاء الأخ المسئول عن ضباط الإخوان فى الجيش، وكان هذا أول لقاءاتى بعبد الناصر فى مكتب حسن العشماوى، وأخبره عبدالناصر بواقعة تهديد إبراهيم عبدالهادى له بسبب تدريبه للإخوان، كما تحدث معه عن انقطاع صلاته بالسندى وإعجابه الشديد بالصاغ محمود لبيب وعن بيعته للمرشد، وأبدى رغبته فى أن أوفر له برنامجا ثقافيا يلتم الضباط فكلفت حسن العشماوى بالنهوض بهذه التبعة فقام بها فعلا ثم نفذ البرنامج الأخ الضباط رشاد المنيسى (٧٥٦) .

ويتضح من هذا العرض أن صلاح شاذى لا يريد أن يعترف بدور عبدالناصر فى إحياء التنظيم فى المرحلة الثالثة، ويرغب فى أن ينسب هذا الدور لضباط الإخوان مع أنه اعترف بقيادة عبدالناصر لهذا التنظيم حيث حدد له موعدا للقاءه كمستول وطلب منه عبدالناصر توفير برنامج تثقيفى للضباط

الأعضاء، وشادى فى هذا الحديث يعتبر للتنظيم تنظيمًا لضباط الإخوان فى الجيش ولم يعترف بوجود أعضاء نوى انتماءات أخرى.

وهذا التحليل والتحليلات الأخرى التى عرضناها لبعض قيادات الإخوان تمثل وجهة نظر جماعة الإخوان المسلمين فى تنظيم الضباط الأحرار ودور الإخوان فى تكوينه.

فهم يرون أن هذا التنظيم قد خرج من رحم حركة الإخوان وأن انفصاله تم بتخطيط من عبدالناصر ولا اعتبارات وتوازنات سياسية وأن محمود لبيب قد وافق على ذلك قبل وفاته، وأن هذا الانفصال لم يمنع من استمرار العلاقة (٢٥٧).

وهذا التحليل دفع بعض المفكرين ومنهم د. أنور عبدالملك، ود. حامد ربيع إلى نتيجة مؤداها أن عبدالناصر فكرا يعود بجذوره إلى مصر الفتاة، وجماعة الإخوان، وأن "فلسفة الثورة" إن هى إلا ترجمة متطورة لمخطوطات الشيخ حسن البنا فى الثلاثينات.

غير أن هذا رأى يلقى معارضة من جانب آخر (٢٥٨).

ويدعم هذه المعارضة كتابات بعض أعضاء مجلس الثورة.

فخالد محى الدين يذكر فى "الأهالى بتاريخ ١٩٢٨/٧/٢٦ أن ثروت عكاشة أبلغه أن إبراهيم عبدالهادى قد استدعى للصاغ جمال عبدالناصر يوم ٢٤ يونيو ١٩٤٩ للتحقيق حول علاقته بجماعة الإخوان المسلمين لأن البوليس قد عثر فى أحد مخابيه الجهاز السرى للإخوان المسلمين على أحد الكتب السرية الخاصة بالفوات المسلحة والتى تدرس صناعة واستخدام القنابل اليدوية وكان على الكتاب اسم الليوزباشى جمال عبدالناصر وأقلت عبدالناصر من التحقيق الملىء بالتهديد بالتمسك بأنه أعار الكتاب لليوزباشى أنور الصبحى الذى استشهد فى حرب فلسطين.

ويذكر خالد محى الدين أنه قد تعرف على جمال عبدالناصر فى أواخر عام ١٩٤٩ بواسطة قائد الجناح عبدالمنعم عبدالرؤف وتوطدت صلاتهما معا وكانا على علاقة وثيقة بجماعة الإخوان المسلمين عن طريق مسئول اتصال هذه الجماعة للصاغ بالمعاش محمود لبيب.

هل كان تنظيم الضباط الأحرار تعبيراً عن جبهة وطنية ؟

وأقول - السادات في كتابه البحث عن الذات ص ٣٤ ٣٦ بعد أن تحدث عن بدء علاقته بالإخوان المسلمين منذ ١٩٣٩ ذكر أن هذه العلاقة كانت في إطار التنسيق والتعاون المشترك من أجل مصلحة مصر وأن اتصالاته بحسن البنا كانت جزءاً من الاتصالات الواسعة من قبله لتوسيع الضباط الأحرار.

وقد تحدث عبدالناصر عن علاقته بالإخوان المسلمين في رده على سؤال من أحد الشباب في معسكر إعداد قادة منظمة الشباب الاشتراكي العربي في نوفمبر ١٩٦٥، وكان السؤال يدور حول صحة ما نشر بأنه كان عضواً بجماعة الإخوان المسلمين.

أجاب عبدالناصر : " أنا قبل الثورة كنت على صلة بكافة الحركات السياسية الموجودة في البلد يعني مثلاً كنت أعرف الشيخ حسن البنا لكن ما كنت عضواً في الإخوان، فيه فرق أني كنت أعرف الشيخ حسن البنا و فرق أني أكون عضواً في الإخوان، كنت أعرف ناس في الوفد، كنت أعرف ناس من الشيوعيين".

وحكى عن معركة بين البوليس والأهالي في الإسكندرية اشترك فيها وقبض عليه وخرج في اليوم التالي وانضم إلى مصر للفتاة ثم تركها وانضم إلى الوفد وتركه "وبعد دخلت الجيش... وبعد ابتدينا نتصل في الجيش بكل الحركات السياسية، وفكن ماكنش أبداً في يوم أعضاء في الإخوان المسلمين كأعضاء أبداً، ولكن الإخوان المسلمين حاولوا يستغلونا، فكانت اللجنة التأسيسية للضباط الأحرار موجودة في هذا الوقت، وكان معنا عبدالمنعم عبدالرؤف وكان في اللجنة التأسيسية، وجه في يوم اقترح، قال إننا يجب أن نضم حركة الضباط الأحرار إلى الإخوان المسلمين، وأنا سألته ليه قال : إن دي حركة قوية إذا انقبض على حد منا تستطيع هذه الحركة أنها تصرف على أولاده وتؤمن مستقبله.. فقلنا له اللي عايز يشتغل في الموضوع الوطني لايفكر في مستقبله، ولكن مش ممكن نسلم حركة الضباط الأحرار علشان مواضيع شخصية، وحصل اختلاف كبير صمم عبدالمنعم عبدالرؤف على ضم حركة الضباط الأحرار إلى الإخوان المسلمين. احنا كلنا رفضنا. كان طبعا في هذا الوقت الشيخ حسن البنا الله يرحمه مات، وأنا كانت لي به



علاقة قوية، علاقة صداقة ومعرفة. زى ماقلت، لكن لم أكن أبدا عضوا  
بالإخوان المسلمين " (٧٥٩) .

### مسارات مختلفة في علاقة الضباط بالإخوان

ومن هذا للعرض لوجهتي النظر نستطيع أن نقول بوجود علاقة  
تبادل مصالح بين تنظيم الضباط الأحرار وكثير من الهيئات السياسية وكانت  
هذه العلاقة أقوى مع جماعة الإخوان المسلمين لشعبيتها واتساع نفوذها  
وارتباط دعوتها بالفطرة ومرالوحتها بين الدعوة الدينية والأهداف السياسية.  
وقد تطورت هذه العلاقة في مسارات مختلفة مرتبطة بالموقف من  
القضية الوطنية ومشكلة فلسطين بدأت بالتعاطف والتلاحم في بداية  
الأربعينات مما شجع لبنا على السير في طريق النشاط الثوري السري  
(٧٦٠)، وإن كان النشاط السري المدني موجود قبل ذلك، ثم بالتشكيك  
والتباعد في أعوام ٤٦ ٤٧، لأن الضباط الأحرار لم يجدوا طموحهم الوطني  
في جماعة الإخوان المسلمين التي التفت في هذه الفترة مع الرجعية  
والسراي.

وقد عبر عن هذا التشكيك والقلق ما صرح به عبدالناصر في عدة  
مناسبات بأن منهج الإخوان يحتاج إلى طريق طويل وأنه لم يفهم ما الذي  
يريده الإخوان كما سأل أيضا في اجتماع سري بجزيرة الشاي جمعه هو  
والصاغ محمود لبيب ماذا يريد الشيخ حسن البنا من النشاط المكثف في  
صفوف الجيش ؟ (٧٦١) .

وكانت هذه الأسئلة في هذه الفترة ذات مغزى.

ثم كانت فترة حرب فلسطين سنة ١٩٤٨ التي خففت من هذا التباعد  
وأعادت روح التقارب والإعجاب أحيانا وكسبت للجماعة أعدادا من الضباط  
المتحمسين للحرب.

فقد كشفت حرب فلسطين عن مدى استعداد الإخوان الحربي ومدى  
نفوذهم وأبرزت لنا الفدائية والجرأة التي اتسمت بها تصرفات البعض منهم  
ووجد هذا إعجابا من بعض الضباط.

ففي مذكرات صلاح نصر مدير المخابرات العامة المصرية في عهد  
عبدالناصر قال : كنت معجبا بالتضحيات التي قدمها كثير من أفراد جماعة

الإخوان المسلمين في ميدان الكفاح المسلح على أرض فلسطين ' وقال أحمد عبدالعزيز في تقرير رسمي : " كلفت للإخوان أفكار حربية وجبهة " (٧٦٢) .

ويقول " كدورى " في ص ٧٦ " إن دور الإخوان في حرب فلسطين كان سببا في تقاربهم أكثر فأكثر من مجموعات لوبيع من الضباط " (٧٦٣) . وانطلاقا من هذا الإعجاب وضع مجلس قيادة الثورة نصبا تذكريا في " مقبرة فلسطين " به قائمة بأسماء المتطوعين من الإخوان الذين حاربوا في معارك فلسطين.

وتعبيرا عن الترابط والتقارب مع الإخوان والثقة فيهم لجأ عبدالناصر إليهم لإخفاء أسلحته.

قبل إعلان الثورة في ٢٣ يوليو ١٩٥٢ ثارت شبهات حول تنظيم الضباط الأحرار في ديسمبر عام ١٩٥٠ - وأخذا بالحيلة والحذر نقل جمال عبدالناصر سرا مخزون أسلحته وإخفاه في عزبة محمد العشماوى أحد أعضاء جماعة الإخوان (٧٦٤) .

ومع وجود هذا الرأى الذى يفتصر لشعبية الإخوان في حرب فلسطين نجد بعض الكتابات التى نقلت من هذا التأثير بل ترى أثرا عكسيا لدور الإخوان في هذه الحرب على بعض الضباط الذين انفضوا عن الجماعة.

فى كتاب أحمد حمروش " قصة ثورة ٢٣ يوليو " ج ١ (المؤسسة العربية للدراسات والنشر ببيروت) نجده يؤكد أن كثيرا من الضباط قد انفضوا من الجماعة إبان حرب فلسطين بسبب تدخل القيادة السياسية للجماعة في التكتيكات الفنية للقتال، ضاربا لذلك مثلا بالشيخ محمد فرغلى الذى كان قائدا لمتطوعي الإخوان في حرب فلسطين والذى صمم على أن يهجم الإخوان على أعدائهم متراصين سنة عن رسول الله الأمر الذى أوقع فيهم خسائر فاحشة، والذى دفع عددا من الضباط إلى التمرد على تعليمات الجماعة والانفضاض عنها (٧٦٥) .

## قيام الثورة وموقف الإخوان

في أعوام ١٩٥٠، ١٩٥١ كان الإخوان يخرجون من محنتهم يلحقون جراحهم وقد انشغلوا في خلافات وانقسامات داخلية، عزلتهم إلى حد ما عن كثير من النشاطات الجماهيرية أوجدت من دورهم.

في هذه الظروف ازدادت استقلالية نشاط وتحركات وقرارات تنظيم الضباط الأحرار عن الإخوان، وتبلور وتعظم دور عبدالناصر المستقل والقيادي داخل هذا التنظيم، بينما عزلت العناصر الإخوانية داخله عن التأثير في توجيه الأمور وصياغة القرارات بما يتفق مع طموحات الإخوان، فقد وقفت الأغلبية الساحقة في اللجنة التأسيسية للضباط الأحرار مع رأي عبدالناصر في استقلالية التنظيم عن جماعة الإخوان المسلمين بينما هزم اتجاه عبدالمنعم عبدالرغوف الذي كان يريد ربط التنظيم بالإخوان، واضطر للاستقالة من الهيئة التأسيسية.

ولذلك تحسر عمر التلمساني وانتقد خلق قيادة الثورة من العناصر الإخوانية فيقول : إنما كان الخطأ الذي ارتكبه ضباط الإخوان، أنهم لم يدخلوا مجلس قيادة الثورة واكتفوا بقيادة القوات التي حاصرت قصر عابدين ورأس التين، وغيرها من المنشآت، وكان جديرا بهم أن يكونوا داخل هذا المجلس ليحكموا تصرفاته وفق شرع الله " (٢٦٦) .

## تضاعل دور الإخوان في الإعداد للثورة

ومما يدل على تضاعف دور الإخوان في الإعداد والتحضير لقيام حركة ٢٣ يوليو ١٩٥٢ وقلة المعلومات لديهم عن تحركات الضباط الأحرار مايلي :

١- إن عبدالمنعم عبدالرغوف وهو أهم شخصية قيادية من الإخوان داخل الجيش لم يكن على علم بالاستعداد للقيام بالثورة، وإنما استنتج من خلال مشاهدته من تحركات بأن هناك شيئا ما يعد، ولم يتأكد إلا بعد أن ذهب إلى عبدالناصر وسأله " ولم ينف جمال " بل صارحهم بأنهم يعدون لحركة في الجيش وأنه يطلب عون الإخوان " .

فقد روى أحد قادة التنظيم الخاص أن عبدالمنعم عبدالرغوف كان يعمل في العريش ونزل إلى القاهرة في إجازة في يولية سنة ١٩٥٢ ( أى في

نفس شهر الثورة وقبل أيام من قيامها ) وذهب مع أبي المكارم إلى عبدالرحمن السندى فأخبراه أن الضباط الأحرار كثيرو الحركة في تلك الأيام، وأنهم يعدون لشيء، وذهب الثلاثة إلى جمال عبدالناصر في بيته، وأخبروه بمبلغ علمهم، واستفسروا عن الأمر، ولم ينف جمال، صارحهم بأنهم يعدون لحركة في الجيش، وأنه يطلب عون الإخوان (٧٦٧) ..

يضاف إلى ذلك أيضا أن الضابط حسين محمد أحمد حموده، وهو من قوة الكلية الحربية، وهو أحد ضباط الإخوان المتمسكين بالارتباط بالجماعة صرح بما يفيد عدم علمه بقرب قيام الثورة فيقول :

أخبرني الصاغ عبدالحليم عبدالعال أن الضباط الأحرار عازمون على القيام بحركتهم خلال الأيام القليلة القادمة، فأسرعت إلى مقابلة جمال عبدالناصر في منزله بكوبرى القبة وسألته عن حقيقة هذا الموضوع فأكد جمال عبدالناصر لى صحة الخبر، وقال : إن الكلية الحربية ستكون معتقلا (٧٦٨) .

٢- إن اتصال الإخوان بتنظيم الضباط لم يكن منسقا فيما بينهم ولا متفقا عليه من أصحاب القرار داخلهم، وأن عبدالناصر كان يدرك ذلك ويلعب على التناقضات داخل صفوف الجماعة.

فقد حاول السندى فى المقابلة السابقة الضغط على عبدالناصر وابتزازه للحصول على أكبر كسب للإخوان مقابل تأييدهم لحركة الجيش التى بعد لها.

فحين طلب عبدالناصر منهم العون أجاب السندى بأن الضباط الأحرار تنظيم صغير والإخوان تنظيم كبير، وإذا كانت المغامرة جائزة بتنظيم صغير فإنها لا تجوز بالتنظيم الكبير، لأن فشلها يعنى تشريد آلاف الأسر وأنه لى يعطى الإخوان عونهم يلزمهم أمران : الأول معرفة الخطوات والاتفاق عليها. والثانى الاتفاق على الهدف والغاية، ومن المعروف أن الإخوان غايتهم إقامة حكم الله وهم لا يجازفون لغير هذه الغاية. فقال جمال عبدالناصر : يبدو أنك لم تعد من الإخوان يا عبدالرحمن ! فرد السندى : كيف ؟

قال جمال : لأن الإخوان اتفقوا معنا ولم يشترطوا ما تذكر.

سأل السندى : مع من من الإخوان اتفقت ؟

فأجاب عبدالناصر : لَمْ اقل لك إنك لم تعد من الإخوان !  
ويعلق العضو القيادي للتنظيم للخاص ويبدو أن حرارة الصراعات  
القديمة داخل الجماعة لم تفترب بأن صاحب الاتفاق كان صلاح شادى رئيس  
قسم الوحدات ثم يستطرد : " لقد ظل صلاح شادى يتقى هذه الواقعة حتى  
ذكرها أخيراً فى حصاد عمره " .. ثم يقول : ولاشك أن سير الأمور على  
ذلك النحو كان من أكبر الأخطاء التى وقعت فى الإخوان (٧٦٦) .

٣- إن أحداً من ضباط الإخوان لم يشارك فى وضع خطة عمليات  
الثورة ولم يدرب عنها شئنا ويعترف الضابط حسين حموده بذلك فى كتابه  
فيذكر أنه سأل جمال عبدالناصر عن وضع خطة العمليات للثورة فأجابه "   
إنه وزميلييه عبدالحكيم عامر وزكريا محى الدين قد وضعوا خطة الانقلاب "   
وعرضت الخطة على لجنة قيادة الضباط الأحرار فأقرتها.

ويقول أيضا : مررت على جمال عبدالناصر فى منزله... وسألته  
عن الخطة العامة للثورة فقال : إن الخطة العامة وضعت على أساس فرض  
سيطرة الضباط الأحرار على القوات المسلحة فى مدينة القاهرة واعتقال  
الضباط الموالين للملك فاروق ثم بعد ذلك يسهل تنفيذ أهداف الحركة خطوة  
وراء أخرى.

وقال جمال عبدالناصر : إن بعض كتائب المشاة والمدركات  
والمدفعية ستقوم باحتلال الأغراض المحددة لها، وإن اللواء أركان حرب  
محمد نجيب قبل قيادة الثورة، وإن المطلوب من الضباط الأحرار فى الكلية  
الحربية أن يتواجدوا فى الكلية لتجهيز المعتقل الذى سيودع فيه المعتقلون فى  
مبنى السرية الرابعة بالكلية الحربية.

وكان مبنى السرية الرابعة بالكلية الحربية عبارة عن مبنى السجن  
الحربى القديم للجيش المصرى وكان به ١٧١ زنزاة (٧٧٠) .

كما اعترف الضابط حسين حموده بأنه مما لا شك فيه أن عبدالناصر  
هو المنظم الحقيقى لحركة الضباط الأحرار " (٧٧١) .

٤- إن الذى أنقذ خطة الثورة هو للقائمقام يوسف منصور صديق  
وهو ليس من ضباط الإخوان بل من الضباط الشيوعيين وذلك باعتراف أحد  
ضباط الإخوان القياديين.

فقد ذكر حسين حموده أن خطة الثورة قد اكتشفتها رئاسة الجيش وأن حسين فريد رئيس الأركان قد دعا قواد الأسلحة والوحدات إلى مؤتمر عاجل في مبنى الرئاسة ومعنى ذلك أن الثورة عرضة للفشل وقد عرف بهذه المعلومات الضابط سعد حسن توفيق الذي ترك رئاسة الجيش حوالى الساعة ١٠ مساء يوم ١٩٥٢/٧/٢٢ وتوجه إلى منزل جمال عبدالناصر بكوبرى القبة وأبلغه الخبر ليتصرف باعتباره المسئول عن خطة الثورة فأسرع جمال عبدالناصر ومعه عبدالحكيم عامر إلى جهة الماظنة لإحضار قوات لاعتقال المجتمعين في رئاسة الجيش.

وكان القائمقام يوسف صديق وهو مكلف بالتحرك بقواته ليشكل احتياطيا للقيادة الثورية قد تحرك قبل ميعاد قيام الثورة وقبل وصول قائد الفرقة بعد أن اعترضه ضابط عظيم محطة هاكستيب حتى يتفادى الاصطدام بقائد الفرقة اللواء مكى فيتعذر عليه التحرك بقواته، وقبض يوسف صديق على ضابط عظيم محطة هاكستيب البكباشى المعتر بالله كامل وخرج بقواته واعتقل فى الطريق اللواء مكى قائد الفرقة وأسرت طلائع قواته بالقرب من مطار الماظنة جمال عبدالناصر وعبدالحكيم عامر وكانا يحومان حول هذه القوة التى لاتعرفهما وعند اللقاء يوسف صديق بهما أفرج عنهما (٧٧٢). وأحاط جمال عبدالناصر يوسف صديق بالموقف وكلفة بالتوجه بالقوة التى معه إلى رئاسة الجيش للقبض على حسين فريد ومن معه من قادة الجيش فقام يوسف صديق بالواجب على أتم وجه، كان له الفضل الأكبر هو وسعد حسن توفيق واللواء محمد نجيب فى نجاح ثورة ١٩٥٢/٧/٢٣ (٧٧٣).

### الإخوان يضخمون من دورهم

ومع هذه المظاهر التى تدل على تضائل دور الإخوان فى الاستعداد للثورة نجدهم يضخمون دورهم فى الثورة ويحاولون إقناع أنفسهم وإقناع الشعب أنهم صنّاع الثورة وحماتها وأن عبدالناصر قد سرقها منهم بعد أن كان قد تعهد معهم على تنفيذ أهدافهم ثم خان هو وأعضاء مجلس قيادة الثورة العهد والبيعة.

ونجد لهذه المزاعم والادعاءات مظاهر متعددة منها :



١- ما ذكره صلاح شادى عن لقاءات تمت بين الإخوان وجمال عبدالناصر للتعجيل بالانقلاب فقد ذكر أن الأستاذ عبدالقادر حلمى روى أنه فى أواخر يناير وأوائل فبراير ١٩٥٢ كثرت لقاءات عبدالناصر بنا (الإخوان) وتحدث عن لقاءات ناقشت التعجيل بالانقلاب وأهدافه وما يترتب على حدوثه.

كما تحدث عن أن هذه اللقاءات ناقشت احتمالات تدخل أمريكى أو إنجليزى ضد الانقلاب كرد فعل خارجى وأن عبدالناصر ذكر أن أمريكا لن تقف فى صف الملك إذا حدث الانقلاب بل إنها تؤيد أى ثورة أو انقلاب يطيح به، ولكنه لا يعرف ماذا سيكون موقف إنجلترا ؟.

وقد أجاب الإخوان بأن موقف الإنجليز لن يختلف عن موقف أمريكا ويذكر صلاح شادى أن عبدالناصر أبدى دهشته من معلومات الإخوان هذه وسأله عن مصدرها وألح فى التأكد من صحتها مرة ثانية، وأن الإخوان تأكدوا وأخبروه.

ويشرح صلاح شادى وسيلة الإخوان للحصول على معلوماتهم عن الإنجليز فيذكر أن المستشار محمد سالم وهو مستشار قانونى فى إحدى الوزارات وعلى علاقة زملة وصداقة ببعض الإخوان مثل الأستاذ منير دلة والأستاذ صالح أبورقيق وكان للمذكور نشاط سياسى عن طريق صلاته ببعض أعضاء الأحزاب كما كان يتقرب من الإخوان وكان فى الوقت نفسه على صلة ببعض الشخصيات الإنجليزية الكبيرة التى تعمل فى مصر، وكذا بآركان سفارتهم (وكان الإخوان على علم بنشاطه) وقد حاول الإنجليز عن طريقه أن يستشفوا موقف الإخوان من الملك حين كان مسافرا إلى أوروبا بعد زواجه الثانى، حيث جاءهم المستشار المذكور بفكرة أو أمنية الإنجليز بعدم عودة الملك إلى مصر وتحبيذهم لقيام انقلاب ضده وأنهم لن يعارضوا مثل هذا الانقلاب.

ويعلق صلاح شادى : ولكن الإخوان كانوا يعرفون حقيقة هذه اللعبة ولم ينصاقوا وراءها (٧٧٤).

ومما يذكر أن محمد سالم هذا كان له دور كبير فى عقد الصلات والاجتماعات بين السفارة الإنجليزية فى مصر وبين الإخوان المسلمين سواء فى حياة حسن البنا أو بعد ذلك فى السنوات الأولى من الثورة.

والإخوان يعترفون بهذه الصلات بل يفتخرون بها أحيانا كما يتضح من رواية صلاح شادى حين أشار إلى تأكيد الإخوان من عدم تدخل الإنجليز ضد قيام الثورة.

ولكن الإخوان فى مقابل ذلك يشيرون إلى صلة جمال عبدالناصر بالسفارة الأمريكية قبل قيام الثورة وبعدها.

فصلاح شادى يقول إن عبدالناصر تكرر أن أمريكا لن تقف فى صف الملك إذا حدث الانقلاب، بل إنها تؤيد أى ثورة أو انقلاب يطيح به.

وحسين حموده يذكر أن من أسباب نجاح حركة الجيش ليلة ٢٣ يوليو ١٩٥٢ هو تأييد الولايات المتحدة لها، حيث كانت تهدف إلى أن يحل النفوذ الأمريكى فى منطقة الشرق الأوسط محل النفوذ الإنجليزى، وأن الأمريكان حاولوا ذلك مع فاروق، ثم نفضوا أيديهم منه لفساده، ثم حاولوا الاتصال بالجيش عن طريق الملحق العسكرى الأمريكى بالسفارة الأمريكية بالقاهرة والذي كان بحكم وظيفته على اتصال بوزارة الدفاع.

وذكر أن الأمريكان عرضوا خدماتهم فى تدريب ضباط الجيش المصرى فى معاهد الولايات المتحدة العسكرية وغيرها من التيسيرات.

ويعترف الكاتب بأنه حضر شخصيا عدة اجتماعات فى منزل الملحق العسكرى الأمريكى بالزمالك مع جمال عبدالناصر، وكان الكلام يدور حول التسليح والتدريب والموقف الدولى والخطر الشيوعى على العالم، وبخاصة الشرق الأوسط وأن الولايات المتحدة ستساند أى نهضة تقوم بها مصر، لأن بقاء الحال على ما هو عليه فى مصر يندرج بانتشار الشيوعية.

وينكر أن هذه الاتصالات بالسفارة الأمريكية كانت فى الفترة من عام ١٩٥٠ ١٩٥٢ م، وأن "عبدالناصر كان على صلة أكثر وثوقا بالسفارة الأمريكية".

ويدلل على ذلك بأن الولايات المتحدة الأمريكية هى التى حالت دون تدخل القوات البريطانية لحمية الملك فاروق، وأيدت الثورة فور إعلان قيامها، وفتحت أبواب معاهدها العسكرية لتدريب ضباط الجيش المصرى بالمنات فور قيام الثورة، وطلب السفير الأمريكى "كافرى" من رجال الثورة عدم قتل الملك، وتركه يخرج من البلاد حيا، وهو ما حدث فعلا. وذلك بعد أن اتصل فاروق بالسفير لحملته.

ويستطرد الكاتب إلى القول بأنه ذهب إلى أمريكا في سبتمبر ١٩٥٣ في زيارة رسمية ضمن ضباط الدفعة ١٣ خريجي كلية أركان الحرب المصرية.

ولفت نظره ضمن الدراسات في كلية الحرب العليا بالولايات المتحدة الأمريكية دراسة أعدتها الكلية المذكورة عن الحزام المحمدي، كشف فيه الأمريكان عن أملهم في عمل حلف إسلامي عسكري يرتبط بالولايات المتحدة الأمريكية بمعاهدة أمن متبادل لمقاومة الإلحاد والشيوعية، وذكر الكاتب أن مستر هنري بايرود رئيس قسم الشرق الأوسط في وزارة الخارجية الأمريكية، حضر حفلة بالسفارة المصرية، وصرح برغبة أمريكا في توقيع معاهدة للأمن المتبادل مع مصر، لما لمصر من نفوذ رוחي عظيم على العالم الإسلامي.

ويذكر الكاتب أنه بعد عودته لمصر في نهاية عام ١٩٥٣ ذهب لجمال عبدالناصر، وأحاطه علما بما رآه وما سمعه عن الحزام المحمدي والحلف الإسلامي ومعاهدة الأمن المتبادل، وكان رد عبدالناصر كما يذكر الكاتب " المشكلة الرئيسية ليست بيننا وبين الاتحاد السوفيتي، ولكن المشكلة بين العالم العربي وبين إنجلترا وفرنسا وإسرائيل.. فكيف ندخل في معاهدة تحالف ضد الاتحاد السوفيتي الذي لا يوجد بينه وبين العالم العربي أي مشكلة، وإذا كانت الولايات المتحدة جادة فيما تدعيه من أنها راغبة في صداقة العالم العربي، فعليها معاونته في تحرير أرضه من الاستعمار الفرنسي والبريطاني، وحل مشكلة فلسطين، بما يضمن حقوق أصحابها الشرعيين، وعلى هذا الأساس فإن حكومة مصر ستقاوم كافة الأحلاف التي تروج لها الولايات المتحدة في منطقة الشرق الأوسط حتى ينال العرب حقوقهم كاملة " (٧٧٥).

ونعود إلى محاولات الإخوان تضخيم دورهم في الثورة فنجد أن عمر التلمساني يؤكد وجود صلات دائمة ومستمرة بين بعض الإخوان والقائمين بحركة الجيش ومنهم عبدالناصر لتنظيم الانقلاب، وتقديم مساعدة الإخوان للضباط الأحرار، ويتكرر أن كل التصرفات كانت تتم بناء عن لقاءات واتفاقات مع الإخوان المسلمين، وأنه قبل قيام حركة الجيش كان هناك اتفاق بين الإخوان والضباط الأحرار على كيفية حكم مصر وتم هذا الاتفاق

والتعهد أمام الشيخ محمد حسن الأودن في مايو أو يونيو ١٩٥٢، وصلوا جماعة خلفه، على أنهم إذا تم الانقلاب يكون الوضع على صورة معينة وهي شريعة الله سبحانه وتعالى (٧٧٦).

٢- ذكر أيضا إن الإخوان كانوا على علم بموعد قيام الثورة فقد كانت هناك ثلاث شخصيات بارزة من الإخوان على علم مقدما بموعد الثورة وهم صلاح شادي للعضو القيادي للبوايس السري داخل حركة الإخوان وحسن عشناوي الذي أخفى الأسلحة في عزبة والسده عام ١٩٥٠ وعبدالرحمن السندی رئيس الجهاز الخاص (٧٧٧).

بل ذكر صلاح شادي أن موعد قيام الحركة في يوليو ١٩٥٢ تأخر يوما في انتظار موافقة المرشد حسن الهضيبي الذي ذهب نفر من الإخوان إلى الاسكندرية للحصول على موافقته (٧٧٨).

وفي بعض الدراسات إشارة إلى اتفاق الإخوان مع تنظيم الضباط الأحرار على الدور الذي سيقوم به الإخوان يوم الثورة ويتلخص في ثلاثة أدوار أساسية :

أ- إذا ما نجحت حركة الثورة فعلى الإخوان تأمين الوضع في الداخل وحماية المنشآت الأجنبية وإثارة حماس الجماهير لها إذا ما احتاج الأمر ذلك.

ب - إذا فشلت الثورة فعلى الإخوان المساعدة في حماية الضباط الأحرار وتوفير سبل الهرب لهم.

ج - التصدي لأي تدخل بريطاني محتمل الوقوع (٧٧٩).

٣- يقول حسين حموده إن تنظيم الضباط الأحرار الذي قام بالثورة ليلة ٢٣ يوليو ١٩٥٢ مكون من ٩٩ ضابطا معظمهم من الإخوان المسلمين ومنهم خمسة من الشيوعيين (في مكان آخر ذكر أسماءهم : (خالد محي الدين يوسف منصور صديق كمال رفعت أحمد حمروش كمال الحناوي) وأقلية ضمها عبدالناصر من الضباط معدومي الضمائر كأمثال شمس بدران وعلى شفيق صفوت وحمزة البسيوني.

ويقول أيضا اشترك الجهاز السري المدني للإخوان المسلمين في ثورة يوليو ١٩٥٢ (٧٨٠).

وسبق أن ذكرنا أن الأغلبية الساحقة للجنة للقيادية لضباط الأحرار أيدت موقف جمال عبدالناصر في الاستقلال عن جماعة الإخوان المسلمين ضد رأى عبدالمنعم عبدالرءوف وكان ممن أيد عبدالناصر ضباط كانوا قبل ذلك أعضاء في جماعة الإخوان المسلمين.

ولكن أحد قادة النظام الخالص قال إن ضباط الإخوان ساهموا في ثورة ٢٣ يوليو لا كإخوان ولكن كضباط في الجيش وبعد أن تحدث عن قيادة عبدالمنعم عبدالرءوف للقوات التي حاصرت سراي رأس التين وأبى المكارم عبدالحي للقوات التي حاصرت قصر عابدين لإرغام الملك على الخروج - نفى أن تكون حركة للجيش حركة إخوانية رغم أن بعض الإخوان أراد أن يعطى هذا الانطباع فقال :

"وراح الناس يتساءلون عن صلة حركة الجيش بالإخوان بل إن الإخوان أنفسهم كانوا يتساءلون، وكان بعضهم يظن أنها حركة إخوانية، وفي الحقيقة أن بعض المسئولين بالإخوان أراد أن يعطى ذلك الانطباع غير الصحيح" (٢٨١).

٤- أعلن الإخوان تأييدهم لحركة الجيش في جلسة استثنائية للهيئة التأسيسية عقدت يوم ٢٦ يوليو (يوم طرد الملك) وأعلنت بيانها في الأول من أغسطس في مشروع بيان أعربت الجماعة فيه عن فرحتها بنجاح الحركة المباركة، واحتوى بيان الجماعة عرضاً لأرائها في قضايا الإصلاح الاجتماعى والأخلاقى والسياسى والاقتصادى التى تواجه الشعب المصرى (٢٨٢).

ويسرد صلاح شادى تفصيل ما جاء فى البند الرابع من البيان حيث تناول جانب الإصلاح الاجتماعى، فأورد ما يقضى به الإسلام، أن يكون لكل فرد فى الدولة - مسلماً كان أو غير مسلم كحد أدنى - مسكن وملبس ومطعم وعلاج بالمجان لغير القادر وتعليم بالمجان له ولزوجه ومن يعول.

وقال عن الحدود : وقبل توفير هذه الضروريات الأساسية لكل فرد لا يوقع حد السرقة على السارق... وبأمر إلى التنبيه إلى وسائل تحقيق هذه المزايا بالعمل والتكافل الاجتماعى مع ضرورة النظر فى عدة إجراءات يجب أن تتجزها الدولة هي :

أ - تحديد الملكيات الزراعية بتقدير حد أعلى وبيع الزائد عليه إلى المعدمين وصغار الملاك بأسعار معقولة تؤدي على آجال طويلة.

ب - تحديد العلاقة بين المالك والمستأجر بما لا يحرم الفلاح من عمله طوال العام.

ج - استكمال التشريعات العمالية بحيث تشمل جميع فئات العمال بمن فيهم العمال الزراعيون، وتحديد أجور للعمال وفق المبادئ الإسلامية لضمان الحصول على نصيبهم من غلة الإنتاج.

وهناك بنود أخرى متعلقة بالناحية الاجتماعية والاقتصادية والعسكرية .

وفي خاتمة البيان لخص خطوط الإصلاح في أمور ثلاثة : ظالم يقتضى منه، ومظلوم ترد إليه حقوقه، وأوضاع مكنت الظالم من الظلم، يجب أن تتغير تغييرا شاملا في كل الجوانب التي استطاع للطغاة أن ينفذوا منها إلى مآربهم.. وانتهى إلى قضية استقلال البلاد فقال : إنه ليس لها إلا حل واحد هو أن يخرج الإنجليز من مصر والسودان، بل أن يخرج كل مستعمر من بلاد الإسلام (٢٨٣) .

#### أيد الإخوان الثورة تأييدا حذرا

غير أن هذا التأييد كان مغلفا بالحذر خاصة من المرشد العام الأستاذ حسن الهضيبي.

ويعمل ميتشيل حذر الهضيبي بسببين :

أولهما نفوره المعلن من العنف والفوضى.

ثانيهما : تصوره للخاص للوسائل والغايات الخاصة بالجماعة فالهضيبي كان مقتنعا بالبرنامج التقليدي الذي تبناه البنا والجماعة والذي ينص على أن الجماعة سيتوجب عليها ممارسة السلطة فقط عندما تنتم "الأسلمة" الحقيقية للأمة، ومن ثم تصبح مهياة. لتقبل المبادئ التي يناضل الإخوان من أجلها (٢٨٤).

والحقيقة أن تأييد الإخوان المسلمين للحذر للثورة في بدايتها كان كورقة التوت مجرد ساتر يخفي وراءه صراعات مستترة وأهدافا خاصة ومحاولة كل من الطرفين لاستغلال الآخر وإخضاعه لأغراضه.



وقد تجلت هذه للنوايا المستترة في عدة قضايا منها :

١- عندما أعلنت الثورة قانون الإصلاح الزراعي في ٩ سبتمبر ١٩٥٢ وحددت فيه الحد الأقصى للملكية بمائتين من الأفدنة رأى الهضيبي أن يكون الحد الأقصى للملكية خمسمائة فدان وصمم عبدالناصر على مائتي فدان فقط ولم يفتح المرشد برأى عبدالناصر ولكنه لم يسمع لتفجير الصراع وقتها لحاجة الثورة إلى التأييد أملا في تطويعها.

رغبة الإخوان في فرض وصايتهم على الثورة

٢- طلب الهضيبي من عبدالناصر كشرط لاستمرار تأييد الإخوان للثورة أن تعرض عليه قرارها قبل إصدارها، ولكن عبدالناصر رفض هذه الوصاية، وذكر أن الثورة قامت بدون وصاية أحد عليها، وهي لن تقبل أن توضع تحت الوصاية لأحد ما، وأن هذا لا يمنع من التشاور في السياسة العامة مع المخلصين من أهل الرأي، دون التقييد بهيئة من الهيئات (٧٨٥). وكانت سياسة الجماعة في أزمة مارس ١٩٥٤ تقوم كما يقول د. عبدالعظيم رمضان على التأييد التكتيكي المحسوب الذي يخدم في النهاية أهدافها الاستراتيجية العليا في استخلاص الحكم (٧٨٦).

وكان عبدالحكيم عابدين سكرتير عام الإخوان قد حدد موقف الإخوان من الثورة بقوله : إن جماعة الإخوان تحدد مواقفها من الثورة ومن أية حكومة على الأسس الآتية :

\* إما أن تعلن السلطة قيام دولة الإسلام فنعلن ولاعنا لها، ونذيب وجودنا في وجودها.

\* وإما أن تتابع الخطوات الإسلامية تحت أسماء وعناوين إصلاحية حينئذ نلتزم بتأييد للحكم مع استمرار تشكيلاتنا لإتمام الرسالة.

\* وإما أن نكتفى بالناحية السلبية ، فنلتزم السلبية نحوها فإن أبت السلطة ذلك، واستأنفت حملاتها في التآكل بأهل الدعوة فتكون مضطرين إلى الدفاع عن أنفسنا (٧٨٧).

٣- بعد صدور بيان تأييد الإخوان لحركة ٢٣ يوليو طلب الهضيبي في اليوم التالي أن يلتقى مع أحد رجال الثورة في منزل صالح أبورقيق الموظف

بجامعة الدول العربية، وفي الاجتماع طلب المرشد العام من عبدالناصر أن تطبق الثورة أحكام القرآن الكريم.

وأجاب عبدالناصر بأن الثورة قامت حرباً على الظلم والاستبداد السياسى والاجتماعى ، والاستعمار البريطانى، وهى بذلك ليست إلا تطبيقاً لأحكام القرآن ولم يرض هذا الرد الهضيبى فطلب أن تصدر الثورة قانوناً بفرض الحجاب حتى لا تخرج النساء سافرات ويغلق دور السينما والمسرح .  
ووجد عبدالناصر أنه لو استجاب لهذه المطالب فسوف يدخل فى معركة مع الـ ٢٥ مليون مصرى (تعداد الشعب فى ذلك الوقت) لو نصفهم على الأقل وأجاب بأن هذا المطلب لا طاقة له به.  
ورد الهضيبى بلبه مصمم على طلبه.

فما كان من عبدالناصر إلا أن ذكر الهضيبى بسلوك ابنته التى تذهب إلى كلية الطب سافرة وأن للهضيبى فى بيته لا يستطيع أن يفرض على ابنته الحجاب فكيف يفرضه على المجتمع كله (١٩٨٨) .

٤- حين قررت الثورة أن تتولى تشكيل الوزارة برئاسة محمد نجيب بدلاً من على ماهر خصصت للإخوان وزيرين وحين اتصل عبدالحكيم عامر بالمرشد فى ٧ سبتمبر ١٩٥٢ رشح له الشيخ الباقورى وأحمد حسن وكيل وزارة العدل ولكن بعد ساعات حضر لمبنى القيادة حسن العشماوى ومنير الدلة ليدخلا الوزارة ممثلين للإخوان ولم يجدا قبولاً لصغر سنهما وكان عبدالناصر قد اتصل بالباقورى وأحمد حسن وحدد موعداً للباقورى ليحلف اليمين وبالإستفسار من المرشد عما حدث رد بأنه سيدعو مكتب الإرشاد للاجتماع وقرر مكتب الإرشاد عدم الاشتراك فى الوزارة وعندما نشرت الصحف نبأ اشتراك الشيخ أحمد حسن الباقورى وزيراً للأوقاف كان مكتب الإرشاد يقرر فصل الباقورى من الإخوان (١٩٨٩) .

### أيد الإخوان إلغاء الدستور وحل الأحزاب

٥- حين أرادت الثورة أن تتفرد بالسلطة وتزيل القوى السياسية الأخرى من طريقها فألغت دستور ٢٣ وحلت الأحزاب فى ١٧ يناير ١٩٥٣، تجاوب الإخوان ولم يعترضوا بل لقد شتموا فى حل الأحزاب وحسبوا فرصة ذهبية تتيح لهم الانفراد بالشارع السياسى والسيطرة على الثورة.

وكانت الثورة قد أصدرت قبل قرار حل الأحزاب للقانون رقم ١٧٩ لسنة ١٩٥٢ والخاص بتنظيم الأحزاب وجاء في الفقرة الثانية من المادة الأولى منه " لا يعتبر حزباً سياسياً الجمعية أو الجماعة التي تقوم على محض أغراض علمية أو اجتماعية أو ثقافية أو دينية " وبهذه الفقرة أصبح لجماعة الإخوان حق الاختيار بين أن تعلن عن نفسها كجماعة دينية بحتة وهو رأى الهضبي وتنفذ بذلك مزاولة للنشاط السياسي، وإما الإقصاص عن صيغتها السياسية بصفة علنية وتقوم بتقديم إخطار بإعادة تكوينها وهو اتجاه معظم أعضاء الهيئة التأسيسية.

وانقسم الإخوان حول هذين البديلين، واستقر الرأى على حل وسط بمزاولة النشاطين وفصل العمل الدينى عن العمل السياسى وأوجد هذا الرأى انقسامات داخل الجماعة.

ويقال أن عبدالناصر كان يرى عدم تطبيق قانون الأحزاب على الجماعة .

فهل كان يريد بذلك حمايتها من قرار حل الأحزاب الذى صدر بعد ذلك أم إعادها عن النشاط السياسى والوصاية على الثورة ؟ .

ثم انتهى الأمر بصدر قرار حل الأحزاب فى ١٧ يناير ١٩٥٣ وإلغاء دستور ١٩٢٣ وإعلان فترة انتقال مدتها ثلاث سنوات، وانفرد الإخوان بتأييد قرار مجلس قيادة الثورة هذا وهدفهم السيطرة الفوقية على هذا المجلس الذى كان يمر بأزمات سياسية وهو فى حاجة لتأييد الإخوان الذين هم أقل حماساً للأبنية الديمقراطية الليبرالية .

لقد أيدوا مجلس قيادة الثورة فى تخطيطه للتخلص من القوى السياسية المنافسة وخصوصاً الوفد وكان فى تقديرهم أن يقبضوا ثمن ذلك بالسيطرة على مجلس قيادة الثورة وبالتالي السيطرة على حكم البلاد .

وعندما رفض مجلس قيادة الثورة وصايتهم اصطدموا معه وعملوا على توسيع الجهاز السرى للإخوان وعلى تقوية نفوذهم داخل الجيش والبوليس للقيام بانقلاب مضاد واتصلوا باللواء محمد نجيب للتحالف معه ضد عبدالناصر (٧٩٠)، ثم حاولوا اغتياله بحادث المنشية .

وقد فشلوا فى مخططهم وانتصر الضباط عليهم ودخلوا فى محنة أخرى أشد مرارة .

ويذكر أحد قادة التنظيم الخالص أن اثنين فقط من أعضاء الهيئة التأسيسية للإخوان المسلمين هما اللذان أبصرا خطر تأييد الإخوان لقرار حل الأحزاب وارتفع صوتاهما بمعارضته والوقوف في "وجه السيل" وهما أحمد عبدالعزيز جلال وتوفيق الشاوي قالا إنه اتجه خطر ينبغي على الإخوان أن يبصروا عواقبه، وضاع للصوتان وسط الزحام قتل أحمد جلال متمثلاً في أسى بما جاء في كلبلة ودمنة : أقولها لكم وستذكرونها بعد فوات الأوان " إنما أكلت يوم أكل للثور الأبيض " فكانت بعد تلك محكمة الشعب لمحاكمة الإخوان وإعدامهم وسجنهم وأهدرت الحريات وديست القوانين، وكان الإخوان أول وأكثر من اکتوى بذلك (٢٩١) .

ولاشك أن موقف الإخوان من ثورة يوليو ومساندتها لها في إجراءاتها غير الديمقراطية في عامها الأول قد ساهم في تشكيل المسار غير الديمقراطي لمصر في السنوات التالية كما كانت هذه السياسة منهم هي الحبل الذي شنفوا به.

#### اتصالات سرية بين الإخوان والإنجليز

٦- اتهم جمال عبدالناصر الإخوان المسلمين بإجراء مباحثات واتصالات مع الإنجليز بخصوص القضية المصرية من وراء ظهر الحكومة وبدون علمها وأن ذلك تم عندما تعثرت المفاوضات المصرية الانجليزية بعد الخطاب الحاد للدكتور محمود فوزي الذي أنهى هذه المفاوضات من قبل الطرف المصري حتى تتعدل المواقف فحاول الإنجليز الاتصال بالإخوان المسلمين للوصول معهم إلى ماعجزوا عن الوصول إليه مع حكومة الثورة وكانت هذه المباحثات تكاد تكون الأولى التي حاول فيها الإنجليز الدخول في مباحثات مع حزب شعبي حول القضية المصرية .

ففي مايو ١٩٥٣ عقد الإخوان مع مستر إيفانز المستشار الشرقي للسفارة البريطانية في القاهرة عدة اجتماعات استمرت عدة ساعات في منزل الدكتور محمد سالم الموظف بشركة النقل والهندسة والذي قال إن رأى الإخوان أن تكون عودة الإنجليز إلى القاعدة بناء على رأى لجنة مشكلة من المصريين والإنجليز وأن الذي يقرر خطر الحرب هي هيئة الأمم المتحدة ونمسك الإنجليز بهذا الرأى الذي رفضه الجانب المصري في المفاوضات

الرسمية، وقد ثبت أن المستر ليفانز النقي أكثر من مرة بالمرشد العام وصالح أبورقيق ومنير الدلة.

وترى بعض للكتابات أن عبدالناصر لم يكن يعلم بأمر هذه المباحثات وأن الموضوعات التي بحثت كانت متعددة شملت الخبراء وحق عودة القوات البريطانية إلى القناة واستخدام القاعدة في حالة وقوع هجوم مسلح من دولة من الخارج على أي بلد يكون طرفا في معاهدة الدفاع المشترك بين دول الجامعة العربية أو على تركيا والتشاور على العودة في حالة خطر الحرب كما شملت طرح فكرة الحياد (٧٩٢) .

وقد زاد غضب عبدالناصر حين عادت الاتصالات مرة أخرى بين الإخوان والانجليز حين زار حسن العشماوي يوم ١٠ يناير ١٩٥٤ منزل المستر كروين ويل الوزير المفوض البريطاني في بولاق الدكرور في الساعة السابعة صباحا ثم عاد إلى زيارته في نفس اليوم في مقابلة دامت سبع ساعات من الساعة الرابعة بعد الظهر إلى الساعة الحادية عشرة من مساء نفس اليوم (٧٩٣) .

ويذكر أحد ضباط الإخوان أن عبدالناصر كان على علم بهذه المباحثات وأنها تمت بالاتفاق معه وذلك في سياق بيان سبب حل جماعة الإخوان المسلمين الذي صدر في ١٤ يناير ١٩٥٤ أي بعد الاتصالات السابقة بثلاثة أيام فقد سئل عبدالناصر عن سبب حل الإخوان فقال : لأنهم عصاة فقد طلبت منهم الانضمام لهيئة التحرير فرفضوا وأنا عايز البلد تنتظم كلها في هيئة سياسية واحدة تمشي وراء أهداف الثورة.

وعن اتهامهم بالخيانة لاتصالهم بالانجليز كما جاء في قرار الحل قال عبدالناصر : اتصاليهم بالانجليز كان بعلمي وبالاتفاق معي ولكني أؤنبهم حتى يخضعوا لإرادتي ونعرف نمشي بالبلاد ولا يتقاش في مصر سلطتين، أنا عايز سلطة واحدة بس (٧٩٤) .

ونذكر صلاح شادي أن نظام حكم عبدالناصر حاول أن يوهم الناس باتفاق الإخوان مع الإنجليز من وراء ظهر الحكومة في الوقت الذي أبت فيه سياسة جماعة الإخوان المسلمين للموافقة على هذه المعاهدة، وجرت لقاءات متعددة مع عبدالناصر وعبدالحكيم عامر وصلاح سالم من المرشد

وجماعة الإخوان المسلمين انتهت برفض هذه المعاهدة ومناصحتهم بعدم قبولها (٢١٥) .

ويتضح من هذا العرض حقيقة العلاقات التي سادت بين الإخوان ومجلس قيادة الثورة في الفترة منذ ٢٣ يوليو ١٩٥٢ وحتى يناير ١٩٥٤ وهي علاقات تراوحت بين التعاون المحسوب والمواجهة المحسوبة وكانت تخفى وراءها " حرباً مستترة غير معلنة " كما لخصها أحمد حمروش (٢١٦) .

### صدام انتهى بحل الإخوان

وانتهت هذه المرحلة بصدام مباشر وعلني أمام حرم الجامعة حين قام الإخوان في ١٢ يناير ١٩٥٤ بهجوم ضار على هيئة التحرير وتنظيمها الشبابي استخدم فيه الإخوان الأسلحة والقنابل والعصى وحرق السيارات وكان اليوم مخصصاً للاحتفال بذكرى شهداء معركة القناة.

وبعد هذا الصدام وبالتحديد يوم ١٤ يناير ١٩٥٤ صدر قرار مجلس قيادة الثورة باعتبار جماعة الإخوان المسلمين حزباً سياسياً يطبق عليها أمر مجلس قيادة الثورة الخاص بحل الأحزاب السياسية. وقرر المجلس ذلك بالاتهامات التالية :

- النقاعس في تأييد المرشد العام للحركة إلا بعد خروج الملك.
- عدم تأييد قانون الإصلاح الزراعي والمطالبة برفع الحد الأقصى للملكية في حالة التطبيق إلى ٥٠٠ فدان.
- محاولة فرض وصاية على الحركة بعد حل الأحزاب السياسية.
- اتخاذ موقف المعارضة من هيئة التحرير.
- بدء التسرب إلى الضباط والبوليس وتشكيل وحدات تحت إشراف المرشد مباشرة.
- تشكيل جهاز سرى جديد بعد حل الجهاز السرى الذي كان يشرف عليه عبدالرحمن السندي منذ أيام حسن البنا.
- حدوث اتصال عن طريق الدكتور محمد سالم بين المستشار الشرقي للسفارة البريطانية في مايو ١٩٥٣ ومنير النلة وصالح أبورقيق ثم حسن الهضيبي بعد ذلك.



- زيارة حسن العشماوى يوم الأحد ١٠ يناير ١٩٥٤ أى قبل قرار الحل بأيام للوزير البريطانى المفوض ثم عودته فى نفس اليوم لزيارة أخرى امتدت سبع ساعات.

وصاحب هذا البيان اعتقل حسن الهضيبى و ٤٥٠ عضوا بالجماعة فى القاهرة والأقاليم وأودعوا السجن الحربى وشنت الحكومة حملة صحفية ضد الهضيبى وضد المجموعة المحيطة به لا ضد الإخوان كجماعة. ومع ذلك فقد حرص عبدالناصر على عدم قطع الصلة نهائيا بالإخوان فزار قبر حمى لبناء معه صلاح سالم والشيخ الباقورى فى ١٢ فبراير وهو نكرى اغتياله .

وقد جاء فى خطبته أمام القبر :  
"أشهد الله أنى أعمل وكنت أعمل لتنفيذ هذه المبادئ وأقلى فيها وأجاهد فى سبيلها " (٢١٢) .

وكتب أحد ضباط الإخوان أنه سأل عبدالناصر عما إذا كان لا يزال عند اتفاقه على أن الحكم سيكون بكتاب الله.  
فاجاب عبدالناصر : من جهة الحكم بالقرآن فانا أحكم به من الآن ولكن خطوة خطوة حتى يطبق الناس لأن فى البلاد أجنب ومسلمين وفاسقين والأمر يحتاج إلى ترو وسياسة (٢١٨)

### موقف الإخوان فى أزمة مارس ١٩٥٤

وحدثت أزمة مارس ١٩٥٤ بين محمد نجيب ومجلس قيادة الثورة وفى خلال هذه الأزمة توسط الملك سعود للإفراج عن الإخوان المسلمين والسماح لهم بمباشرة نشاطهم .

فقد صرح عبدالرحمن عزام أمين الجامعة العربية لجريدة المصرى يوم ٢٥ مارس ١٩٥٤ بأن الملك سعود تكلم مع عبدالناصر وقال له إن مصر وهى زعيمة الدول العربية والإسلامية لايجدر أن يكون الإخوان

المسلمون فيها في المعتقلات ولا يبشرون نشاطهم في الدعوة الإسلامية (٧٩٩).

وكان من ضمن الأهداف التي زار الملك سعود مصر من أجلها التوسط للإفراج عن الإخوان والسماح لهم بمزاولة نشاطهم.

واستجابة لهذه الوساطة وظروف متعددة أفرجت وزارة الداخلية عن الهضيبي والإخوان المسلمين تطبيقاً لقرار صدر بإلغاء قرار يناير ١٩٥٣ الخاص بحل الأحزاب السياسية ورفع الرقابة عن الصحف، ولكن انتهت أزمة مارس بانتصار نزار جمال عبدالناصر.

ففي ٢٩ مارس ١٩٥٤ أصدرت الحكومة أوامر بحظر التظاهر، وفي اليوم التالي قرر مجلس قيادة الثورة أن يأخذ على عاتقه مسئولية الحكم كاملة وألغيت مرة أخرى الأحزاب السياسية باستثناء جماعة الإخوان المسلمين الذين وعد قادتهم بحسن التصرف وانتقوا على أن يجنحوا للسلبية والابتعاد عن الاشتراك في أي مظاهرة معادية للمجلس.

وبذلك عادت العلاقات بين الثورة والإخوان إلى حالة الهدوء المشوب بالحذر وإلى التفجر المكثوم.

#### صدام حول اتفاقية الجلاء

ولكن الصراع تفجر على صفحات الجرائد حين هاجم الهضيبي الثورة ومشروع اتفاقية الجلاء في يوليو ١٩٥٤ بعد أن سمح له بالسفر إلى سوريا، وحين عاد إلى مصر في ٢٢ أغسطس ١٩٥٤ بدأت الحكومة حملتها العنيفة لتقنين هجومه على الاتفاقية معتمدة على ما قيل من أنه تفاوض مع البريطانيين بشأن معاهدة سرية تنازل فيها عن أكثر مما تنازلت الحكومة.

وقد وقع جمال عبدالناصر هذه الاتفاقية (معاهدة الجلاء) في ١٩ أكتوبر ١٩٥٤.

ثم تقرب قمة للصدام.

ففي يوم ٢٤ أكتوبر زار كمال خليفة - وهو من أبرز أعضاء مكتب الإرشاد - جمال سالم نائب رئيس مجلس الوزراء، وأطال في تهنئته بالمعاهدة.

وراجت إشاعة باعتزام الهضيبي إصدار بيان جديد يسجل فيه رأيه الذي يميل إلى تأييد المعاهدة والتي تتلخص الخطوط الأساسية السابقة للاتفاق.

ونشطت " لجنة الاتصال بالحكومة " وهي لجنة كونها الإخوان لتسهيل حل خلافاتهم معها، فزار ممثل لمكتب الإرشاد السادات في مكتبه في مساء ٢٦ أكتوبر كي يحصل على موعد للالتقاء برئيس الوزراء " جمال عبدالناصر " من أجل بذل محاولة أخرى لحل بعض المسائل موضع الخلاف. وقد وصفت الحكومة - بعد ذلك - هذه الزيارة - بأنها جزء من مخطط قصد به إخفاء النية الحقيقية للجماعة في ذلك اليوم.

### محاولة اغتيال جمال عبد الناصر ووصول الصراع إلى قمته

وفي نفس المساء ٢٦ أكتوبر ١٩٥٤ بينما كان عبدالناصر يلقي خطابه أمام حشد كبير من المواطنين في ميدان المنشية بالاسكندرية متحدثا عن كفاح مصر الوطني معلنا اكتمال هذا الكفاح باتفاقية الجلاء، أطلق عليه محمود عبداللطيف - وهو سمكري وعضو بالإخوان المسلمين بإمبابة - ثمانى رصاصات تنفيذا لقرار اتخذته قيادة الجهاز السري للإخوان المسلمين باغتيال عبدالناصر.

وكان حادث الاعتداء نقطة تحول في حياة جماعة الإخوان المسلمين حيث بدأت أكبر حملة من الاعتقالات شهدتها مصر وتعرضت لها الجماعة ولم تقتصر الحملة على الإخوان بل شملت الشيوعيين وكثيرا من العناصر الوطنية والنقابية .

وشكل مجلس قيادة الثورة في الثاني من نوفمبر ١٩٥٤ محكمة الشعب برئاسة جمال سالم وعضوية أنور السادات وحسين الشافعي وشكلت ثلاث دوائر فرعية من محكمة الشعب.

وفي الرابع من ديسمبر نطق الحكم الأول في محكمة الشعب وتلته الأحكام الأخرى ، وبلغ عدد الذين حكمت عليهم محاكم الشعب ٨٦٢ متهما وعدد الذين حكمت عليهم المحاكم العسكرية من المتهمين الذين ينتمون إلى الجيش ٢٥٤ وصدر الحكم بإعدام محمود عبداللطيف ويوسف طلعت وهنداوي دوير وابراهيم الطيب وعبدالقادر عودة ومحمد فرغلي.

ونفذ الحكم فعلا في التاسع من ديسمبر ١٩٥٤ كما صدر الحكم بإعدام حسن الهضيبي ثم خفف إلى الاشغال الشاقة المؤبدة ، ثم حكم على سبعة آخرين من أعضاء مكتب الإرشاد بالاشغال الشاقة المؤبدة (٨٠٠) وعلى اثنين من أعضاء المجلس أيضا بالسجن ١٥ عاما وأطلق سراح ثلاثة من أعضاء المجلس هم عبدالرحمن البنا وعبد المعز عبدالستار والبهى الخولى.

وقد جرت هذه المحاكمات فى جو من العداء الهستيرى اشتركت فيه الحكومة وصحافتها وأيضا رجال الدين واتهمت الجماعة بتدبير مؤامرة لتدمير القاهرة والاسكندرية ووضع شحنات من الديناميت فى كل الكبارى والمصانع فى كافة أرجاء البلاد وشل المواصلات واعتقال أعضاء مجلس قيادة الثورة ومائة آخرين من ضباط الجيش والشخصيات العامة وكل رؤساء الحكومات العربية وكثفت الصحافة هجومها فقدمت - كما يقول ميتشل - الأدلة الجديدة أحيانا والقديمة أحيانا أخرى لإثبات أن الإخوان كانوا عملاء وخداما للملكية والفئات الحاكمة القديمة والإنجليز والفرنسيين والصهاينة والامبريالية الغربية وللشيوعية والرأسمالية، كذلك وجهت اتهامات ذات طابع خاص وشخصى للجماعة بوجه عام وبعض أعضائها بوجه خاص، وبزغت من جديد المزاعم القديمة حول لا أخلاقية سلوك السكرتير العام عبدالحكيم عابدين ، كما أضيفت مزاعم جديدة وطازجة تتراوح بين الشذوذ الجنسى إلى الزنا الذى رمى به عابدين وأيضا سعيد رمضان كذلك اتهم أعضاء آخرون باتخاذ عشيقات واصطياد للنساء من الطرقات وبتهريب أموال التنظيم، وكانت التهمة الأم لهذه التهم والتي شكلت الأساس الجامع لها جميعا هى أن قادة الجماعة ليسوا سوى "تجار دين" يستغلون ثقة أتباعهم لمنافعهم الشخصية الخاصة أو يسبغون بهم فى اتجاه "دولة دينية" بدائية وهمجية تتحالف مع الامبرياليين والرأسماليين، وفى هذا الصدد فإن السلطات الدينية و الباقورى الأخ السابق ووزير الأوقاف وقتها وكبار المسئولين من شيوخ الأزهر أداء لواجبهم الوظيفى أدانوا الجماعة من أجل ما أسماه الشيوخ "الفتنة" (٨٠١) .

أما المحاكمة فقد كانت مهزلة بكل المقاييس لم تراع فيها أصول قانونية ولا حقوق للمتهمين وانتزعت الاعترافات بالإرهاب والتعذيب وعومل الشهود كالمتهمين وحفلت الأدلة بالمتناقضات.

ويصف ميتشيل هذه المحاكمة بأنها كانت معرضا لا ينسى للحقوق التي تمتلكها الحكومات الثورية وتستحوذ عليها فيما يتعلق بالمعاملة القانونية الواجبة فقد كان واضحا منذ البداية أن استيضاح معالم الدعوى وتحديد مدى كل ذنب على حدة هو آخر ماكانت تستهدفه الحكومة.

و عن القاضي (جمال سالم) قال : نصب نفسه مدعيا عاما، كان يضع الكلمات في أفواه الشهود ويكرههم أحيانا بالتهديد على الإجابات المطلوبة.. وكان يشتبك في حوار ومجادلة مع الشهود توجه فيها إهانات وقحة.. ولقد اضطرب الشهود وانتابهم الخوف، كما أنهم في الأغلب الأعم كانوا يفتقرون إلى الحياد، أما الأدلة فكانت حافلة بالمتناقضات.

وعن أثر هذه المحاكمات في انهيار تماسك أعضاء الجماعة وشعورهم بالولاء لها يقول : إن السهولة الملحوظة التي انهار بها الولاء ووجه بها الأعضاء أصبح الاتهام كل منهم نحو الآخر أظهرت إلى أي مدى اهتزت مشاعر الثقة المتبادلة ونفس الشيء حدث أيضا في التحقيقات التمهيدية والتي ظهرت من خلالها معظم الاعترافات.

وكان من أسباب هذه الانهيار السريع للبنية التنظيمية ما حدث من تعذيب في السجون، على أن الأخطر من ذلك كان انهيار الروح المعنوية للتنظيم.

ونسب ذلك إلى عدم وجود تسلسل واضح ومحدد للسلطة وإلى أن التنظيم العام للجماعة كان في حالة من الانقسام الداخلي العميق بخلافاته الداخلية المحتدمة، بحيث أصبح من السهل تعميق للتفكك بالإعلان على أوسع نطاق عن اعترافات وخيانات بعضها حقيقي وبعضها ملفق - نسبت لعدد كبير من الأعضاء (١٠٢) .

كان هذا الصدام هو أعنف صدام بين الإخوان والثورة وكان أيضا أخطر صدام على الثورة، لأنه حدث والثورة في صراع حاد مع الطبقات القديمة على المستوى السياسي بحل الأحزاب وعلى المستوى الاقتصادي والاجتماعي بصدور قانون الإصلاح الزراعي، ويعاني مجلس الثورة انقساما

داخليا، وكانت القوات البريطانية لا تزال ترابط على ضفاف القناة لم تجل بعد، وكانت الظروف الموضوعية والذاتية للإخوان ، - إذا قارنا بين قوتهم الشعبية وقوة مجلس الثورة حرية أن تدفعهم إلى اعتلاء السلطة لو استطاعوا التخلص من رجال الثورة المنلوئين لهم.

### تعزير مركز عبد الناصر

وقد انتهى الصدام في هذه الفترة إلى تعزير مركز عبدالناصر حيث ضرب الإخوان - وهم القوة المناوئة والمنافسة الأساسية وغيبوا في السجون والمعتقلات لفترة طويلة، وحلت الأحزاب السياسية وأغلقت جريدة المصري وعزل محمد نجيب من رئاسة الجمهورية وفشلت محاولات الانقلاب العسكري وسيطرت الدولة على نقابات الصحفيين والمحامين بعد أن حلت مجالس إدارتها وشكلت لها مجالس مؤقتة موالية للحكومة.

وما حل يوم ٢١ يونيو ١٩٥٦ حتى انتخب جمال عبدالناصر رئيسا للجمهورية دون منافس وبعد خمسة وثلاثين يوما -أمت قناة السويس وحدث العدوان الثلاثي الذي اضطر لأن يسحب أزيال الفشل ويعود من حيث أتى وانتصرت مصر في معركة التأميم ومصرت الشركات الأجنبية التي مثلت مصالح المعتدين والمتواطئين معهم وألغيت اتفاقية للجلاء وصفت القاعدة البريطانية في القنال وصودرت منشآتها، ولم يصبح عبدالناصر بطلا وطنيا فحسب بل أصبح بطلا قوميا، وشخصية عالمية مرموقة تزايد وزنها ووزن مصر الدولي.

### اتهام المجتمع بالجاهلية وتجدد للصدام

ولكن تجدد الصدام مرة أخرى بعد أحد عشر عاما وبالتحديد في عام ١٩٦٥ فقد أعادت الجماعة تنظيم نفسها سرىا تحت قيادة جديدة، وبدأ ذلك منذ سنة ١٩٥٧ وكان كتاب سيد قطب " معالم في الطريق " هو المنهج الفكرى للتنظيم الذى يقوم على اتهام المجتمع بالجاهلية وأن المعركة معركة عقيدة بين الكفر والإيمان وأن هدف الإسلام ليس تحقيق القومية العربية ولا العدالة الاجتماعية ولاسيادة الأخلاق وإنما أن يكون الحكم لله.

وحدث للصدام عام ١٩٦٥ ولكن في ظروف غير متكافئة.



فقد استطاعت الثورة أن تثبت جذورها وأن تسحب الأرض من تحت أقدام القوى المعارضة لها بإجراءات التأمينات المتتالية وبالحقوق المتعددة التي منحت للعمال والفئات الصغيرة من الموظفين وبنجاح للخطة الخمسية الأولى فمع النصف الثاني من عام ١٩٦٥ أوشكت هذه الخطة على الانتهاء وزادت معدلات التنمية لأول مرة عن زيادة السكان، ففي الفترة بين سنتي ١٩٥٤ / ١٩٥٥ و ١٩٦٤ / ١٩٦٥ زاد الإنتاج المحلي من بليون جنيه إلى ١,٩ بليون ومخصصات الاستثمار السنوية من ١٧٠ مليون جنيه إلى ٣٦٤ مليون جنيه، وفي نفس الفترة زاد مجموع الاستهلاك الخاص من ٧٥٣ مليونا إلى ١٣٣٠ مليون جنيه والاستهلاك العام من ١٤٠ مليونا إلى ٤٣٠ مليون جنيه وأدى هذا التوسع الكبير إلى زيادة العمالة من ٦ ملايين في عام ١٩٥٩ / ١٩٦٠ إلى ٧,٣ مليون عام ١٩٦٤ / ١٩٦٥ بزيادة ٢٢٪ .

وكان من أهداف الخطة الأولى مضاعفة إنتاج قطاع الصناعة والتعدين والكهرباء ليرفع نصيبه في الناتج المحلي الإجمالي إلى ٣٠٪ وتحققت فعلا زيادة الإنتاج بنسبة ٩٪ سنويا أي ضعف ما تحقق في الفترة ١٩٤٥ - ١٩٥٢ لتصبح نسبته إلى الناتج المحلي ٢٣٪ أي دون الزيادة المخططة.

وكان من أهداف الخطة زيادة الإنتاج الزراعي ٢٦٪ إلا أن المحقق فعلا لم يتجاوز ١٨٪ ولكن زاد إنتاج الطعام خلال فترة الخطة الأولى بنسبة تفوق زيادة السكان.

وعلى المستوى السياسي صدر دستور ١٩٦٣ وتمت انتخابات لمجلس الأمة نصفه من العمال والفلاحين وعقد أول اجتماعاته يوم ٢٥ مارس ١٩٦٤.

وفي كلمته في هذا الاجتماع وصف عبدالناصر المرحلة بمرحلة التحول العظيم وقدم تقريرا عما نفذ من مبادئ الثورة وعما تأخر تنفيذه وأسباب ذلك وحدد أعدام ثلاثة للثورة هم الاستعمار وإسرائيل والصهيونية العالمية والرجعية العربية وحدد أهدافا ثلاثة للمرحلة الجديدة هي : التنمية المتواصلة لمضاعفة الدخل، وتأكيد القيم الثورية، وتحقيق الوحدة العربية.

وحدد المشاكل التي تحتاج إلى مواجهة وهي مشكلة الزراعة وتطور الصناعة الثقيلة ومشكلة ثلاثة ملايين من العمال الزراعيين، ومشكلة الإدارة

الحكومية ومشكلة ضبط الأسعار ومشكلة تنظيم الأسرة، ثم التّعود على النقد والنقد الذاتى الشجاع.

وكان الوطن العربى يعيش فترة انقسامات وثورات مثل ثورة اليمن والجزائر والعالم الثالث يشهد مواجهه استعمارية جديدة وأمريكا مقتتعة بأن مصر تحت حكم عبدالناصر يستحيل تقاربها مع إسرائيل أو الغرب، ولذلك فهي تقف منه موقف العداء.

فى هذه الظروف كشف بعض أعضاء طليعة الاشتراكيين تنظيم سيد قطب بينما أخفقت وزارة للداخلية وبعض الأجهزة الأخرى فى ذلك فاستعان عبدالناصر بالمباحث الجنائية والعسكرية فوضعت يدها على تنظيمات وخلايا جديدة.

ومن اعترافات الأعضاء تبين أن للتنظيم أجهزته المختلفة وأنه بدأ فى جمع الأسلحة وصنع المتفجرات ووضع خططاً لاغتيال عبدالناصر وعدداً من المسؤولين والفنانين ، ونسف عدد من الكبارى والمصانع ومحطات الكهرباء ومطار القاهرة ومبنى التليفونات وبعض مراكز البوليس والمباحث العامة وحرق عدد من دور السينما والمسرح بهدف إحداث شلل عام فى جميع المرافق ونشر الذعر ليتقدم التنظيم بعد هذا إلى الحكم بغير معارضة وذلك حتى يقوم مجتمع الإسلام.

وذكرت زينب الغزالي أن الأستاذ حسن الهضيبى المرشد العام قد وافق على هذا التنظيم ورشح سيد قطب للإشراف عليه.

وذكر أحد الأعضاء أن أسلحة من السعودية أرسلت للتنظيم عن طريق السودان على أن يتم استلامها من " دراو " جنوب السودان.

واتهم التنظيم بأنه يتلقى تمويلاً من الخارج وخاصة من السعودية وسوريا وقد تعرض الإخوان لألوان من التعذيب داخل السجون بسبب فى وفاة بعضهم وترك أثره البالغ على فكرهم وموقفهم من تجربة عبدالناصر فقد أدانوها بشكل إجمالى دون تفرقة بين الإتجاهات المادية الملموسة وبين التقويم الشخصى للتاريخ.

وكانت نتيجة الصدام الثانى مع الإخوان هى الحكم بإعدام سبعة أعدم منهم ثلاثة هم : سيد قطب وعبد الفتاح اسماعيل ومحمد يوسف هواش وخفف الحكم على الأربعة الآخرين لصغر سنهم ونحكم بالأشغال الشاقة المؤبدة على

٢٥ عضوا وبالأشغال الشاقة من ١٠ إلى ١٥ سنة على ١١ عضوا، وعلى الهضيبي بالسجن لمدة ثلاث سنوات، وأصدرت نواتر المحاكم أحكاما أخرى على ٨٣ متهما وكان من بينهم لثان حكم عليهما بالأشغال الشاقة المؤبدة وصدرت أحكام بالسجن على ١١٢ وبرأت للدائرة ثلاثة هذا غير للمعتقلين الذين كانت لهم صلة ولم تثبت إدانتهم وأفرج عنهم فيما بعد. وقد ذهب بعض الإخوان في أدبياتهم إلى القول بأن صدام ١٩٦٥ كان تمثيلية تماما كما زعموا أن حادث المنشية كان تمثيلية متقنة صنعها عبدالناصر!!

### الأزهر يفند نظرية سيد قطب عن جاهلية المجتمع.

وكما اشترك رجال الدين في الهجوم على الإخوان في الصدام الأول مؤازرين بذلك الدولة اشتركوا أيضا وظاهروا الحكومة في الصدام الثاني. فقد طلب شيخ الأزهر وقتها الشيخ حسن مأمون من الشيخ محمد عبداللطيف السبكي رئيس لجنة الفتوى بالأزهر تقريرا للرد على كتاب سيد قطب "معالم في الطريق".

وقد قدم الشيخ السبكي هذا التقرير الذي يعتبر وثيقة تاريخية هامة تستحق أن تشير إلى بعض ما جاء فيها ومنه :

أ - إن الأسلوب الذي صيغ به الكتاب أسلوب استفزازي يهيج مشاعر القارئ الدينية خاصة إذا كان من الشباب أو البسطاء، ومؤلفه ينكر وجود أمة إسلامية منذ قرون طويلة، ومعنى هذا أن عهود الإسلام الزاهرة، وأئمته وأعلام العلم في الدين، في التفسير والحديث والفقه، وعموم الاجتهاد، جميعا كانوا في جاهلية وليسوا من الإسلام في شيء حتى يجيء إلى الدنيا سيد قطب .

ب - إن المؤلف يدعو دعوة مكشوفة إلى قيام طليعة من الناس ببعث جديد في الرقعة الإسلامية وأنه تكفل بوضع معالمها حين يقول " لا بد لهذه الطليعة التي تعتزم هذه العزيمة من معالم في الطريق، لهذه الطليعة كتبت معالم في الطريق " .

ج - إن المؤلف يؤكد على مقولة " الحاكمية لله " وهذه كلمة قالها الخوارج قديما وهي وسيلتهم إلى ما كان منهم في عهد الإمام علي، من

تشقيق الجماعة الإسلامية وتفريق الصفوف وهي الكلمة التي قال عنها الإمام علي " إنها كلمة حق أريد بها باطل" .

فالمؤلف يدعو مرة إلى بعث جديد في الرقعة الإسلامية، ثم يتوسع فيجعلها دعوة في الدنيا كلها، وهي دعوة على يد الطليعة التي ينشدها، والتي وضع كتابه هذا ليرشد بمعالمه هذه الطليعة، وليس أغرب من هذه الخيالية وهي نزعة تخريبية يسميها طريق الإسلام، والإسلام كما هو اسمه بأبي الفتنة ولو في أبسط صورها، وما معنى الحاكمية لله ؟ هل يسير الدين على قدمين بين الناس ليمتتع الناس جميعا عن ولاية الحكم ؟ أو يكون الممثل لله في الحكم هو شخصية هذا المؤلف. إن القرآن نفسه يعترف بالحكام المسلمين، ويفرض لهم حق الطاعة علينا كما يفرض عليهم العدل فينا ويوجه الرعية دائما إلى التعاون معهم .

د - والمؤلف عندما يطالب أن يقوم المجتمع المسلم أولا، ثم توضع النظم والشرائع ينكر وجود مجتمع إسلامي وينكر وجود نظام إسلامي، ويدعو إلى الانتظار في التشريع حتى يوجد المجتمع المحتاج إليه ويبدو أن المؤلف شطح شطحة جديدة، فزعم لنفسه الهيمنة العليا الإلهية في تنظيم الحياة الدنيا حيث يقترح أولا هدم النظم القائمة دون استثناء ثم طرد الحكام وإيجاد مجتمع جديد ثم التشريع من جديد لهذا المجتمع.

هـ - وبعد الرد على الجوانب الأخرى في كتاب سيد قطب يخلص التقرير إلى عدة نتائج هامة : فالمؤلف سيد قطب - إنسان معترف في الشاؤم وينظر إلى الدنيا بمنظار أسود، وأنه استباح باسم الدين أن يستفز البسطاء إلى ما يباه الدين من مطاردة الحكام مهما يكن في ذلك من إراقة الدماء والفنك بالأبرياء وتخريب العمران وترويع المجتمع وتصديق الأمن وإلهاب الفتن في صورة سيئة ولا يطم مداها غير الله ، وتلك هو معنى الثورة الحركية التي ردها في كلامه.

ويرى التقرير أيضا أنه إذا ربطنا بين دعوة سيد قطب وبين الأحداث المعاصرة، ونظرنا إلى ذلك الاتجاه في ضوء الثورة المصرية ، وماظفرت به من نجاح باهر في كل مجال من مجالات الحياة وضح لنا أن الدعوة الإخوانية دعوة مدسوسة على ثورتنا باسم الغيرة على الدين وأن الذبن

تزعّموا هذه الدعوة أو استجابوا لها إنما أرادوا بها النكاية للوطن والرجوع به إلى الخلف، وتلك هي الفتنة الكبرى.

ويعلق رفعت سيد أحمد على هذه الوثيقة بأن موقف الأزهر لا يمكن التهمين من شأنه تجاه جماعة الإخوان، وذلك لأن هذه الجماعة أخطأت التوقيت وأخطأت العدو، الذي تحاربه، والذي كان وقتها معبرا حقيقيا عن آمال وطموحات الشعب المصري والعربي سياسيا وحضاريا، فلقد كان عبدالناصر رمزا وزعيما صليدا، صعب على الترسانة الاستعمارية اقتلاع جذوره الجماهيرية الراسخة !! (٨٠٣) .

### خسائر الإخوان في صدامهم مع الثورة

وإذا نظرنا إلى هذه الصراعات واستخلصنا حصيلتها وجدنا الإخوان قد خسروا كثيرا في معاركهم ضد الثورة، فقد كانوا قبل معركتهم الأولى مع عبدالناصر قريبين من السلطة، يتمتعون وحدهم دون جميع الأحزاب بالوجود الشرعي والعلني وبحرية النشاط والحركة فقد بدأت علاقتهم مع الثورة بالتعاون قبل قيامها وأثناء قيامها، ثم تحول للتعاون إلى صراع مكتوم وحرب مستترة ثم إلى صراع علني عنيف بمحاولة اغتيال عبدالناصر فكانت الاعتقالات والمحاكمات والإعدامات، وفقد الإخوان كثيرا من عناصرهم القيادية وكوادرهم المؤثرة، كما فقدوا الوجود الشرعي والرسمي والقدرة على التأثير العلني وفقدوا كثيرا من جماهير الشعب.

وخسر الإخوان في الصراع الثاني عددا من قياداتهم التي أعدمتم أو غيبت في السجون أو أعيدت إليها وتأكد استمرارهم لسنوات أخرى في السجون وتغييبهم الشرعي والرسمي عن العمل الشعبي والعلني. والأهم من ذلك أن أهمهم الذاتية الطويلة النابعة من التعذيب والقهر قد أفقدتهم الرشد والحكمة في التعامل مع القضايا السياسية المتغيرة التي تحتاج إلى تفكير متأن وبارد فغابت عنهم الحسابات الدقيقة العاقلة والواقعية للخبرة التاريخية التي مروا بها فحكموا على التجربة الناصرية حكما ذاتيا انفعاليا، ولم يستطيعوا أن يراجعوا أنفسهم ويتعلموا من التجربة ويستخلصوا نتائجها والأخطاء التي وقعوا فيها حتى يصلحوا من أنفسهم.

مكاسب عبد الناصر وخسائره



أما عبدالناصر فقد خرج من هذه المعارك كامباً وخاسراً . كسب - وخاصة في معركته الأولى - تأكيد سيطرته على الأمور وإزاحة كل القوى المنافسة له والمعارضة لسياسته، فجزل محمد نجيب وحلت جميع الأحزاب السياسية بما فيهم الإخوان وأكد سيطرته على جميع الهيئات والنقابات وأصبح رئيساً لمجلس قيادة الثورة ثم رئيساً للجمهورية دون منازع. ولكنه خسر وخسرت البلاد قوة وطنية شعبية - أحدث اضطهادها وتغيبها خلافاً وثغرة في الجبهة الداخلية، وكان من الممكن - بل من الواجب - أن تكون سنداً قوياً في الصراع ضد الموالرات الأجنبية. وقد وسع من خلل الجبهة الداخلية غياب الديمقراطية السياسية والحياة الديمقراطية الحرة وسيطرة الرأي الواحد والحكم الشمولي. ولم يتم إدراك بعض هذه الخسائر إلا مع هزيمة ١٩٦٧.

### شماتة الإخوان وفرحتهم بهزيمة ١٩٦٧

ومن المواقف التي تستحق التأمل والدهشة موقف الإخوان من هذه الهزيمة التي لم تكن بكل المقاييس هزيمة لعبد الناصر وحده، بل كانت هزيمة لمصر كلها شعباً وتاريخاً ومستقبلاً، ولم يكن عبدالناصر وحده هو المستهدف من قبل الاستعمار والصهيونية إنما المستهدف هو حرمان مصر والعالم العربي من وجود قوة قائدة وطنية وتقدمية تستقطب المنطقة لصالح شعوبها وتوقف استنزاف خيراتها لصالح غيرها وتوجه طاقاتها لإحداث تنمية شاملة ومستقلة.

لم تكن القضية بهذا المضمون مما يشغل اهتمام الإخوان بل نفعتهم الأهم الذاتية وأجفادهم الخاصة إلى الشماتة والفرحة بالهزيمة فلم يبصروا من الهزيمة إلا هذا الجانب الذاتي وغاب عنهم أهداف الاستعماريين والصهيونيين وتخطيطهم وتآمرهم الطويل لإتجاز هذه الهزيمة.

فجسبين جمودة ينكر أن عبدالناصر وأعراله هم الذين هزموا جيش مصر سنة ١٩٦٧ ولم يهزم جيش مصر. جنود إسرائيل "وأن سبب الكارثة إنما هو" حكم الإرهاب والمعتلات وتغيب وقتل الناس في السجون بطريقة وحشية لم يسبق لها مثيل ثم يقول : "ولذلك جاء انتقام الله فجاءت هزيمة



١٩٦٧/٦/٥ فريدة في نوعها ولم يسبق لها مثيل في تاريخ الحروب منذ أن خلق الله الإنسان" (٨٠٤) .

إلى هذا الحد من الشماتة يصل المؤلف بسبب الأحقاد الشخصية والألام الذاتية وكأن الهزيمة لم تلحق بالشعب المصري وكان الله -جلت قدرته - مع الصهاينة ضد العرب.. إنه المنطق المعوج !!؟

وحتى الشيخ المخضرم للوقور المرشد للعام الثالث الأستاذ عمر التلمساني يدفعه الحقد إلى التعميم في أحكامه فإذا كان هناك في السجون بعض الجنود أو الضباط تصرفوا مع الإخوان برعونة وحمق وسيطر على سلوكهم غشم السلطة فإنه يتعصب هذا للتصرف إلى كل جنود وضباط الجيش المصري الذي هزم في سيناء ويجعل من جيش إسرائيل ورئيسة وزراء إسرائيل "جولدا مائير" للقضاة العدول الذين ينفذون أمر الله ويقتصون لكتاب الله " القرآن الكريم " ويثأرون لكرامة من الكفار أعداء الله : جنود وضباط الجيش المصري !!؟

يقول عمر التلمساني :

"هتف الإخوان بالقرآن دستورهم ، فحاول زبانية عبدالناصر صرفهم عن هذا الهتاف، فلم يزدهم هذا الصرف إلا تمسكا بكتاب الله، فأخذوا منهم المصاحف ومزقوها بأيديهم فمزقهم الله شر ممزق في سنة ١٩٦٧، وداسوا على كتاب الله بأقدامهم أمام أعين الإخوان نكابة فيهم فداستهم حيزبون درديس ( جولدا مائير) في سنة ١٩٦٧ وأذلته بين العالمين، وكللت رؤوسهم بالعار ، وأقفيتهم بالشنار، وكست وجوههم بالخزي وتورمت أقدامهم التي داسوا بها على كتاب الله - تورمت مذلة وضعة، وهي تفر في صحراء سيناء من رصاص اليهود يتخطفهم من كل ناحية ، وهناك فقط تذكروا الله" (٨٠٥) .

إن من يقرأ هذا يتصور أن الشيخ التلمساني كان يتحدث عن جيش التتار أو جيش إسرائيل مهزوم بعد عدوان وحشي، لأنه لا يمكن أن يتصور مصري أو عربي أو مسلم أنه يتحدث بهذا العداء عن جيش مصر المسلم الذي يتكون من أبناء العمال والفلاحين والطبقات الوسطى المصرية.

ولكنه الحقد الأسود الذي يعمى الأبصار والبصائر فالجيش " الذي أذلته جولدا مائير بين العالمين وكللت رؤوس جنوده وضباطه بالعار وأقفيتهم

بالشئار وكست وجوههم بالخزى وتورمت أقدامهم مثلة وضعة وهى تفر فى صحراء سيناء !! " هذا الجيش هو جيش مصر الإسلامية وأفراده هم ابني وابنيك وأخى وأخوك بل كثير منهم يمت بصلة الرحم إلى الشيخ عمر التلمسانى وأخوانه من أعضاء جماعة الإخوان المسلمين والخسائر التى لحقت بهذا الجيش هى خسائر لحقت فى الأسس بالشعب المصرى العربى المسلم الصابر قبل أن تلحق بالقادة.

وإلى هذا الحد لم تتوقف فصول الصراع ولم يتوقف النزيف الدموى الذى أحدثه الإخوان لأصدقائهم الأعداء ولأنفسهم.

السادات بعصف بإيجابيات تجربة عبد الناصر

فلقد توفى عبدالناصر فى سبتمبر سنة ١٩٧٠ وخلفه فى رئاسة الدولة أنور السادات. وله فى ذاكرة الإخوان سمعة طيبة ولهم فيه أمل كبير . وكان الإخوان لازال كثير منهم فى السجون، وقد أثرت على كثير منهم ضغوط المحنة فتشرذمت وحدتهم، ولانشت عنهم مجموعات كونت جماعات إسلامية مستقلة ومتطرفة فى نظريتها وفلسفتها للمجتمع.

وبذلك خرج من معطف الإخوان شظايا يتعذر جمعها والسيطرة عليها.

وكان السادات قد نهج نهجا آخر فى سياسة الحكم مستغلا نقاط الضعف التى ظهرت فى تجربة عبدالناصر لكى بعصف بإيجابيات .

كاد السادات فى عهد عبدالناصر أن يوليه ، فقد كتب كتابا بشيد بعبد الناصر وهو كتاب " يا ولدى هذا عمك جمال " وقد كان هذا الكتاب مقرا على الصف الأول الثانوى لعدد من السنين فى حكم عبدالناصر، وذكر السادات فى هذا الكتاب أن الأغلبية الساحقة فى مجلس قيادة الثورة كان من رأيها أن يكون الحكم دكتاتوريا ثوريا وأن جمال عبدالناصر هو الوحيد الذى عارض ذلك وطالب بالحكم الديمقراطى وقد هاجم السادات فى هذا الكتاب أمريكا وسياستها للمراوغة مع الثورة واتهمها بأنها لا تعبد إلا الدولار فهو إلهها. وطوال حكم عبد الناصر ظل السادات على ولائه وطاعته التامة لكل قرارات وتوجيهات عبدالناصر، ولذلك لم يبق بجوار عبدالناصر من أعضاء

مجلس قيادة الثورة عند وفاته سوى أتور للسادات وحسين الشافعى. ومع ذلك فبعد أن مات عبدالناصر كتب السادات كلاماً آخر ينتقد فيه التجربة، ففي كتاب "البحث عن الذات" يقول السادات: "لكن بداية حكم الثورة كانت غير موفقة، فبدلاً من أن تبدأ بالنقّة وتعطى الفرصة إلى أن يثبت العكس، بدأت بالشك في كل إنسان إلى أن يثبت للعكس وهو النقّة، وهو نادراً ما يثبت. ولذلك في الأربع سنوات الأولى، وهو حكم مجلس قيادة الثورة كانت هناك أخطاء وانتهاكات في حق الإنسان المصري، ولكنها كانت في دائرة ضيقة، اتسعت فيما بعد.

ففي سنة ١٩٥٦ كان يجب على عهد عبدالناصر أن يواصل الانتصار بعد انتصاره في معركة القناة بأن يعطى للشعب بعد معركة ١٩٥٦ حرية كاملة، ولكنه لم يفعل، وكانت النتيجة أن أصبح الإنسان المصري سلبياً، مما جعل انتصارات عبدالناصر كلها انتصارات على السطح بالنسبة للشعب، لأنه يعرف في أعماقه جيداً أنه لم يشارك ولم يؤخذ رأيه في أمرها.

وعندما كان الشعب يتململ من هذا كان تملّله بفسر على أنه ثورة مضادة، فتقع الحراسات والاعتقالات، وكان هذا هو التطبيق الفعلى لانتهاك كرامة الإنسان .

ثم يقول: وقد لاحظت أن أكبر خطأ ارتكب في حق الإنسان المصري كان هو زرع الخوف، فبدلاً من أن نبني الإنسان، أصبح كل همنا أن نخيفه، والخوف هو أخطر ما يهدد كيان الفرد أو الشعب، فلقد كانت أرزاق الناس كلها ملكاً للحاكم، إن شاء منح، وإن شاء منع. وكان المنع مصحوباً في أغلب الأحيان بمصادرة حرية الفرد واعتقاله ثم فصل جميع أهله من وظائفهم مع اتخاذ إجراءات ضدهم، وهكذا تحول الناس إلى "مساخيط" وأصبحوا نمر في أيدي حكامهم يفعلون بهم ما يشاءون فلم يعد مسموحاً للناس بالسفر أو أن يقولوا كلمة تختلف عما يقوله الحاكم وإلا اعتقلوا أو صودروا في أرزاقهم، ومن هنا ازداد الناس سلبية، فقد أصبح الأمان لهم أن يسيروا إلى جانب الحائط، لا شأن لهم بأحد ولا بأى شيء مما يدور حولهم، وكأنهم أصبحوا لا يبصرون ولا يسمعون ولا ينطقون، من أجل ذلك قلت، وما زلت أقول "إنه بقدر ما كانت ثورة ٢٣ يوليو عملاقة في

إنجازاتها، فإنها كانت أيضا عملاقة في أخطائها ( لكن مع الزمن انتهت الإنجازات أو أصبحت أمرا واقعا مجردا من الهالة ، ولم يبق من الثورة غير بقعة سوداء رهيبة - تشيع الحقد والخوف بين الناس، ولكنهم لا يملكون منها فرارا " (٨٠٦).

وهذا النقد من السادات صحيح في مجمله، ولكن أين كان حينما كانت هذه الأخطاء ترتكب ١٩٠ لقد كان في قمة السلطة يسبح بحمد عبدالناصر ولم يصدر منه ما يشير إلى مجرد الامتناع، بل كل ما صدر منه كان تأييدا متحمسا للحكم الشمولي . فهل هذه هي كلمة الحق الذي يراد به الباطل ، وخصوصا أنه بعد فترة من حكمه فتح المعتقلات والسجون ونهج من بداية حكمه الحكم الفردي الشمولي أيضا.

السادات يشجع الجماعات المتطرفة ليواجه بها اليسار ولقد أظهر الود والتعاطف مع الإخوان المسلمين والجماعات الدينية التي انبثقت عنها وعمل على احتوائها وتوظيفها حتى يواجه بها التيار اليساري الذي تنامت قوته وعظم نشاطه ففتح السجون وأفرج عنهم وأتاح لهم حرية النشاط وساندتهم بالإمكانات اللازمة . ولكن النتيجة أن هذه القوى المتطرفة عندما استشعرت قوتها بدأت تعمل مستقلة ووجد السادات أنها كبرت أكثر مما يجب وخرجت عن سيطرته وأصبحت حركتها غير محكومة بمخططاته فبدأ يوجه إليها ضرباته وبحنرها من العمل السياسي ورفع شعاره بأنه لا دين في السياسة ولا سياسة في الدين.

وكانت قمة الصراع بينه وبين هذه الجماعات والقوى المعارضة مجتمعة في اعتقالات ٢ سبتمبر ١٩٨١ . وكانت النتيجة قيام أحد التنظيمات الدينية في ٦ أكتوبر سنة ١٩٨١ باغتيال السادات.

**الانتهازية محور العلاقات بين الثورة والإخوان**  
ومن خلال هذا الاستعراض لتاريخ الثورة مع الإخوان والجماعات الدينية يتضح أن العلاقة بنيت على أساس استغلال كل منهما للآخر فكل

طرف يحاول أن يستخدم الطرف الآخر لصالحه، وإذا صار التعارض بين مصالح الطرفين حادا انتقلت العلاقة بينهما إلى الصدام والعنف.

ففي العامين الأولين من حكم الثورة تصور الإخوان أنهم يستطيعون استغلالها لصالحهم وتصورت الثورة أنها قادرة على استخدام الإخوان لمحاربة الأحزاب وحدث تحالف مؤقت ثم جاء الصدام عندما أصبحت معاهدة الجلاء مع بريطانيا حقيقة واقعة وكان لابد للثورة أن تثبت أنها القوة الوحيدة التي ينبغي أن يعمل لها حساب في مصر، وأراد الإخوان أن يثبتوا ذلك أيضا فكان الصدام العنيف، وكانت المواجهة الدامية تعقب تقريبا شديدا.

وفي عهد السادات كانت فترة المصالحة أطول كثيرا دامت تقريبا من ١٩٧٠ إلى ١٩٧٩ وكانت أعمق في أبعادها ونتائجها وظلت قائمة طوال حركة المد الشعبي التي تبعت في مظاهرات الطلبة وفي انتفاضة يناير ١٩٧٧ وكانت معظم الحركات الإسلامية خلال هذا الوقت أداة من الأدوات التي تسلطها الحكومة ضد كل اتجاه تقدمي أو ديمقراطي .

#### لماذا اغتالوا السادات

فكيف وجهت الجماعات الإسلامية غضبها إلى السادات واغتالته مع أن تتكيله بهم كان أقل من تتكيل عبدالناصر ؟

وقد أجاب الدكتور فؤاد زكريا على ذلك بأن السادات كان هو الأقرب إليهم كما توهموا طوال فترة المهادنة بينه وبينهم، وبنوا عليه آمالا كبيرة - وشجعهم هو على هذا الاعتقاد - بأنه يقترب بهم كثيرا من أهدافهم وأعطاهم كل فرص الانتشار فاستجابوا له بترحيب شديد وتصوروا أن دولتهم أوشكت على التحقيق.

غير أن السادات الذي كانت له دائما حساباته ومشروعاته الخاصة، خيب ظنهم في السنتين الأخيرتين من حكمه، فقد أخذ يتباعد لأنه مضطر لعمل حساب علاقاته الخارجية بالغرب وحماية الملايين من المواطنين المسيحيين الموجودين في أرضه كحقيقة واقعة، وانتقل من التباعد إلى الهجوم الفعلي عندما زادت قوة هذه الجماعات عن الحدود التي كان يرسمها، وتجاوز نشاطها الأهداف التي كان يخططها لهم، كما أخذوا هم يتباعدون لأنهم شعروا أن هدفهم الذي بدا أنهم قد اقتربوا منه، وهو التطبيق الكامل



للشريعة الإسلامية أصبح بعيدا عن التحقق، وهكذا كانوا أعنف مع السادات الذى نالهم طويلا، منهم مع عبدالناصر ، الذى عذبهم وقتلهم لأن الأول اقترب بهم كثيرا من أهدافهم ثم لتضح أنه كان يخدعهم، ولم يكن مستعدا للمضى فى الاستجابة لهم إلى النهاية " (٨٠٧) .

وهكذا يتضح أن التقارب كان يعقبه مواجهة عنيفة وأن التعايش السلمى والموقف الوسط لم تعرفه العلاقات بين التيار الدينى والثورة حيث كان التيار الدينى المتمثل فى الإخوان يرفض الجبهات والتعاون مع الآخرين ولا يرضى بأقل من الاحتواء والسيطرة لأنه يرى أنه هو الإسلام وأن الإسلام وقف عليه فهو حزب الله وغيره حزب الشيطان وهو الإسلام وغيره ليس بمسلم وأى معارضة له فهى من الكفر ومن هنا كان موقفه إما التقارب الشديد أو الصراع الدموى العنيف .

وعلى الجانب الآخر كانت الثورة التى قام بها الجيش - تعبيرا فى رأى بعض المفكرين عن الطبقة الوسطى وتصورها الوسطى التوفيقى - لمواجهة الفوضى الاجتماعية واحتمالاتها العنيفة الخطيرة وللإطاحة بالنظام القديم الحاكم قد أنجزت هاتين المهمتين لتفتح الطريق سلميما للتغيير حسب التصور الوسطى التوفيقى للطبقة الوسطى وذلك مادامت التنظيمات الشعبية عاجزة عن التغيير الجذرى الثورى.

وليس من قبيل الصدفة أن يضرب الجيش بكل عنف تحركا عماليا يساريا ويعدم اثنين من العمال المصريين - خميس والبقرى - بعد شهر من قيام ثورته تأكيدا لضرورة النظام الثورى ضد فوضى العنف الطبقي، ثم يلتفت غاضبا صوب الإخوان المسلمين وسلفيتهم المتصلبة غير المساومة بعد عامين من الثورة ليضرب حركتهم ويعدم ستة من كبار زعمائهم (٨٠٨) .

ويعلق الدكتور جابر الأنصارى على ذلك بقوله : " وكانت تلك إشارة مبكرة دالة على أن النقيضين الاجتماعيين والفكرين للثورة التوفيقية - النقيض السلفى والنقيض الماركسى - يجب أن يجمدا طالما أن التصفية الكاملة غير واردة فى عرف النظام الثورى " الأبيض " وتلك كى يفسح المجال للطبقة الوسطى وللحل التوفيقى الوسط (٨٠٩) .



## الفصل السابع

---

موقف الإخوان من الوحدة الوطنية

---



عرف الإسلام بأنه دين التسامح والإخوة الإنسانية وطريقه إلى الدعوة هو الحوار العاقل الهادئ والموعظة الحسنة. وتوالت الآيات القرآنية والاحاديث النبوية وتتابع على هذا الطريق : " ولو كنت قضا غليظ القلب لانفضوا من حولك " " قادف بالتي هي أحسن " لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي . " ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن " " ولو شاء ربك لجعل للناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين " سورة هود الآية ١١٨ ، " إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم " ، " قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد ولا أنا عابد ما عبدتم، ولا أنتم عابدون ما أعبد، لكم دينكم ولي دين " .

لهم ما لنا وعليهم ما علينا  
وحدد الإسلام موقفه من غير المسلمين بأن لهم ما لنا وعليهم ما علينا.

هذا هو الإسلام دين التسامح والمحبة، دعا إلى الإخوة الإنسانية ونفر من التعصب والطائفية، ولم يعرف تاريخ المسلمين اضطهادا للأقليات غير الإسلامية التي عاشت بينهم بينما عانت الأقليات القهر والتشتت في بلاد أخرى.

فعندما قتل مسلم كتابيا ورفع الأمر للنبي صلى الله عليه وسلم قال : أنا أحق من وفي ذمته ثم أمر به فقتل.  
وقد ذكر الفقه الإسلامي أنه إذا أتلّف أحد من المسلمين خمرًا لزمى أو خنزيره كان عليه غرمه فالمسلم يضمن قيمة خمره وخنزيره إذا أتلّفه.  
ويذكر المقرئ أن المسلمين والمسيحيين في عهد الإخشيتيين كانوا يحتفلون بعيد الغطاس احتفالاً كبيراً.

وماحدث داخل المجتمعات الإسلامية في بعض الفترات من مظاهر التعصب كان نشارا وظروفا خاصة وطارئة ولم يستمر لفترة طويلة.

### اقترن التعصب بالتدهور والانحطاط

وقد اقترن التعصب بالتدهور السياسي والانحطاط الثقافي والاجتماعي ولم يقتصر على علاقة المسلمين بغيرهم بل امتد إلى علاقة المسلمين فيما بينهم.

ومما له دلالة في ذلك قصة الخوارج الذين قتلوا صحابيا ورعا مثل عبدالله ابن خباب لأنه جهر بتأييد علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ولم يكتفوا بذلك بل بقروا بطن امرأته الحبلى، والعجيب أن هؤلاء راوا نصرانيا ساعته يملك نخلة أرادوا شراء تمرها . فقال : هي لكم فأجابوه في شموخ : ما كنا لناخذ إلا بثمن فقال النصراني : واعجباه تقتلون مثل خباب ولا تقبلون جنا نخلة إلا بثمن !!؟

ومشهور قصة أحد قادة المعتزلة الذي وقع في أسر الخوارج فادعى أنه نصراني حتى يفرجوا عنه ويفكوا أسرهم لأنهم لو عرفوا أنه مسلم معتزلي لقتلوه.

ويؤكد المستشرق ثرتون هذا الاتجاه بقوله عن وقائع اضطهاد النصارى إنها كانت تمثل سوء معاملة الحكام المسلمين ليس نحو النصارى فحسب، فطالما سلكوا سبيل العنت والاضطهاد واضطجعوا القسوة والفظاظة إزاء أبناء ملتهم، لذلك لا يأخذنا العجب إذا رأينا للنصارى الناقمين ينضمون إلى صفوف القرامطة " (٨١٠).

### دور القوى الأجنبية في خلق التعصب

وأحيانا كانت أصابع القوى الأجنبية والمعادية سببا في خلق التعصب داخل المجتمع الإسلامي ضد غير المسلمين مثلما حدث من الحملات الصليبية والتتارية التي تعاونت مع الكنيسة الغربية فقد كان لهما تأثير سلبي على علاقة المسلمين والنصارى في منطقة الشرق العربي، لأن الغزو الغربي حاول مغازلة فكرة الوحدة في الدين مع مسيحيي الشرق في مواجهة المسلمين فاستعان الصليبيون والمغول ببعض نصارى العرب وخاصة السريان والأرمن والنساطرة مما خلف مرارات - في العلاقات بين المسلمين والمسيحيين العرب.

وكان هذا الظرف هو الذى دفع ابن قيم الجوزية فى القرن الثامن الهجرى إلى كتابة مؤلفه "أحكام أهل النعمة".

كان شبح الحروب الصليبية لا يزال ماثلا فى الأذهان، وجرائم المغول يتناقلها الناس ككابوس جثم على صدر الأمة وأشاع الرعب فى أوصالها.

دفعت هذه الأوضاع ابن قيم الجوزية إلى التصور بأن غير المسلمين قد أسهموا فى هزيمة المسلمين وإذلالهم فتعامل مع غير المسلمين بسخط وتشدد لا يخلو من تجاوز فذهب إلى اعتبار الجزية إذلالا وصغارا لغير المسلمين وقدر لهم أداءها على هيئة تحقق معنى الصغار والمثلة ودعا إلى إلباسهم ثيابا خاصة وإلى تمييز بيوتهم عن غيرها وتقييد احتفالاتهم ونشاطاتهم.

ومع ذلك فقد أنكر بعض الفقهاء اللاحقين هذا الموقف من ابن القيم ولم يوافقوه عليه (٨١١).

#### مظاهر المساواة يعترف بها الأجانب

وكانت هذه فترة عابرة فى تاريخ المسلمين تجاوزوها وعادوا إلى الموقف الأصلى والسوى للإسلام الذى جعل المساواة الكاملة هى المبدأ الحاكم.

وفى العصر الحديث تجلت هذه المساواة وتجاوب المسلمون والمسيحيون وقويت الروابط بينهم حتى أثار ذلك حفيظة اللورد كرومر فكتب يقول "إن القبطى المصرى - من الرأس إلى القدم - لا يعطو أن يكون مسلما فى عاداته ولغته وروحه" (٨١٢).

وكتب الرحالة الإنجليزى جورج يونج فى بداية هذا القرن كتابا عن مصر ذكر فيه أنه لا توجد فى مصر فى القرن التاسع عشر تفرقة طائفية ضد الأقباط مثل تلك التى عانت منها الأقليات الضعيفة فى أوروبا، وإن الكتائب كانت مفتوحة للأقباط لكى يتلقوا فيها تعاليم دينهم، وفى الأقاليم التى تزيد فيها نسبة السكان الأقباط، كانت الحكومة تقدم للمدارس القبطية إعانات لها أثرها، وعندما لا يتمكن الأقباط من الوصول إلى المجالس النيابية المحلية كمجالس المديرىات كان يضم عدد منهم بالتعيين إلى هذه المجالس.

ويواصل يونج للقول بأنه من المثير للفضول أن العلاقة بين العنصرين تظهر أوثق ما تكون في المناسبات الدينية، إذ يبنى الأقباط مساجد المسلمين، كما يعيد المسلمون بناء الكنائس القبطية، ويشترك الشيوخ والقساوسة في الاحتفالات الدينية، وما بقي من مظاهر للديانات القديمة مثل "عبادة النيل" ويذهب المسلمون والأقباط إلى زيارة الأضرحة ذاتها للأولياء والقديسين.

وتحدث يونج عن المسلمين الذين كانوا يتعلمون في المدارس القبطية والأقباط الذين كانوا يتعلمون في مدارس الأوقاف وأن الأزهر لم يكن موصداً الأبواب أمام القبط، وكان لهم رواق يتلقون فيه العلوم المنطقية والشرعية، وإن ممن درسوا بالأزهر.. أولاد العسال وهم من كبار متقفي القبط ولهم مؤلفات هامة، ومنهم ميخائيل عبد السيد صاحب صحيفة الوطن الذي أكمل دراسته في دار العلوم، ووهبي تانرس الشاعر الذي كان يحفظ القرآن ويكثر من الاقتباس منه، وفرنسيس العتر الذي كان يحضر دروس الشيخ محمد عبده سنة ١٩٠٢.

وذكر يونج أيضاً أن نساء القبط محجبات مثل نساء المسلمين ومختلف العادات الاجتماعية للطرفين متماثلة تماماً.

### المسيحيون يتبرأون من ادعاءات الاحتلال الفرنسي

ويؤكد كتاب تاريخ الأمة القبطية أن رجال الدين المسيحيين لم يكونوا راضين عن سلوك الجنرال يعقوب الذي عمل لحساب الحملة الفرنسية، وأنه كانت بينه وبين البطريرك مشاحنات بلغت حد دخول الجنرال الكنيسة مرة راكباً جواده رافعاً سلاحه.

وقد وجه البطريرك مرقس الثامن إلى أقباط مصر بياناً عسفية خروج الفرنسيين من مصر جاء فيه: "ابتدأنا أن نتعلم عادات الأمم الغربية، ولا زلنا معاشرة فاعلي الشر، وأبدلنا حب بعضنا بالعدوان، وكل ذلك ونحن لا نرجع عن فعلنا الرديء. وأما نحن الآن فمثابرون ليس على الأعمال الصالحة، بل على ضد ذلك".

وذكر فهمي هويدي في كتابه "مواطنون لاذميون" أن رموز المسيحيين في الشام تصدوا لريح الطائفية الخبيثة كفارس الخوري الذي وقف في جامع بنى أمية عام ١٩٢٠ وقال للجموع المحتشدة إن فرنسا تتذرع



لبقائها في الشام بحماية النصاري، وأنا نائب النصاري فارص الخوري أطلب الحماية منكم أيها المسلمون وأرفضها من فرنسا.

ويذكر الباحث اللبناني فيكتور سحاب أن امتداد النفوذ الغربي إلى بلاد العرب عبر الموجات الثلاث البيزنطية والصليبية والمعاصرة قد أدى إلى إضعاف مسيحي المنطقة وتقليص وجودهم وتهديد مصيرهم ولائهم للمسيحيين العرب من نبذ المشروعات الغربية التي تضع مصيرهم في المهبط ونزع ملامح التغريب حتى تضيق مساحات الاختلاف الحضاري بينهم وبين المسلمين (٨١٣).

ولقد كانت المساواة الكاملة في الإسلام هي المبدأ الحاكم الذي استمد منه رفاة رافع الطهطاوي القاعدة الأصولية التي صاغها قبل ما يزيد عن قرن من الزمان حين قال: "ليكن الوطن محلاً للسعادة المشتركة بيننا نبليه بالحرية والفكر والمصنع" (٨١٤). وهو نفس المبدأ الذي أعلنته ثورة ١٩١٩ حين نادت بأن "الدين لله والوطن للجميع" فأعادت للأمة وحدتها التي هدتها الطائفية والتعصب الأعمى.

ويؤكد هذا المبدأ ماورد في خطاب استقالة مكرم عبيد كسكرتير للمستشار القضائي الإنجليزي للحكومة المصرية فقد جاء فيه مانصه: "إن اختلاف الدين لا يجوز أبداً أن يغير شطر الوجهة السياسية في أمة اتحدت لديها القومية والجنس واللغة وعهود التاريخ والعادات، وإنني لا أشعر أن الوقت قد قرب أو حان عندما لا تعرف بيننا إلا كلمة مصري ولا يذكر المسلم والقبطي إلا في نور العبادة" (٨١٥).

### رواد اليقظة الإسلامية يمقتون التعصب

أما عن تيار اليقظة الإسلامية فإن رواده الأول في القرن التاسع عشر لم يختلفوا حول هذا المبدأ الحاكم بل تجاوبوا معه وأكدوه في كثير من مآثوراتهم.

فجمال الدين الأفغاني كان يمقت للتعصب ويدعو إلى المساواة ويتهم بعض رؤساء الأديان بالاتجار بالدين، وهو يصدر في رأيه هذا عن إيمان بأن الأديان متفقة في الجوهر وهو يأمل في اتحاد الأديان الثلاثة.

فلم يفرق الأفغانى بين مواطنى الشرق بسبب من العقيدة الدينية، ولم يكن موقفه هذا نابعا من اعتبارات سياسية عارضة أو وليدة لضرورات وطنية وإنما تبع موقفه من أنه لا يرى "فى الأديان الثلاثة ما يخالف نفع المجموع البشرى بل بالعكس تحضه على أن يعمل الخير المطلق مع أخيه وقريبه، وتحظر عليه عمل الشر مع أى كان".

وهو يرى أن اختلاف أهل الأديان ليس من تعاليمها وإنما من صنع بعض رؤساء الأديان الذين يتجرون بالدين "والذين جعلوا كل فرقة بمنزلة حائوت واتهموا دعاة الاختلاف بالكفر والمروق

وكان الأفغانى يدرك أن المسألة الشرقية جوهرها الصراع ضد الهجمة الاستعمارية وليس النزاع الدينى "إن مسألة الدين لم تكن هى وحدها الفاعلة فى أمر المسألة الشرقية التى امتدت وسمتد إلى غير تركيا، وستعم كل قارة وكل حكومة تتفق فى شكلها وحكمها وتفرطها مع حكومة تركيا" (٨١٦).

**عداء الأفغانى للاستعمار لم تشبه شائبة تعصب دينى**

كان الأفغانى عدوا للاستعمار وعنيفا فى هذا العداء وكان الموقف من الاستعمار هو المعيار الذى يحدد به علاقاته بالأفراد والجماعات والحكومات ولكن هذا العداء لم تشبه شائبة أى تعصب دينى ضد مسيحية الغرب التى يتدين بها المستعمرون لأن الأفغانى يرى أن دين الله فى اليهودية والمسيحية والإسلام واحد وأن الاختلاف والشقاق إنما جاء من تجار الأديان.

**محمد عبده لا يفرق بين المواطنين ويؤمن بمدينة السلطة**

هذا هو موقف ورأى الرائد الأول لحركة اليقظة الإسلامية فى العصر الحديث. فماذا عن رأى تلميذه وصديقه الشيخ محمد عبده أكبر مجتهد إسلامى فى العصر الحديث ؟

كان الشيخ محمد عبده لا يفرق بين المواطنين بسبب الاعتقاد الدينى، وكان هذا نابعا لديه من إيمانه بمدينة السلطة فى المجتمع ومدنية مؤسسات هذا المجتمع، فهو ينفى السلطة الدينية عن القيادة السياسية العليا للمجتمع كما

ينفيها عن المؤسسات الأخرى مثل القضاء والإفتاء وقيادة علماء الدين (شيخ الإسلام).

كتب محمد عبده : "يقولون : إن لم يكن للخليفة تلك السلطان الديني، أفلا يكون للقاضي أو للمفتي ؟ أو لشيخ الإسلام ؟ وأقول : إن الإسلام لم يجعل لهؤلاء أدنى سلطة على العقائد وتقرير الأحكام، وكل سلطة تناولها واحد من هؤلاء فهي سلطة مدنية قدرها الشرع الإسلامي، ولا مسوغ لواحد منهم أن يدعى حق السيطرة على إيمان أحد أو عبادته لربه، أو ينازعه في طريقة نظره" (٨١٧) .

وقد قيم محمد عبده أحداث التاريخ الإسلامي بهذا المعيار فيصف الفتوحات الإسلامية بأنها أعمال سياسية حربية تتعلق بضرورات الملك ومقتضيات السياسة ومن ثم فهي ليست بالحروب الدينية فيقول في رسالة التوحيد : "أشهر المسلمون سيوفهم دفاعا عن أنفسهم وكفا للعدوان عليهم، ثم كان الافتتاح بعد ذلك من ضرورة الملك".

وطبق ذلك أيضا على الحروب التي دارت بين الفرق الإسلامية فهي لم تكن حروب "عقيدة دينية" وإنما كانت حروبا سياسية فتحن "تعرف بحروب الخوارج كما وقع من القرامطة وغيرهم، وهذه الحروب لم يكن مثيرها الخلاف في العقائد، وإنما أشعلتها الآراء السياسية في طريقة حكم الأمة، ولم يقتل هؤلاء مع الخلفاء لأجل أن ينصروا عقيدة، ولكن لأجل أن يغيروا شكل حكومة. وما كان من حرب بين الأمويين والهاشميين، فهي حرب على الخلافة، وهي بالسياسة أشبه، بل هي أصل للسياسة" (٨١٨).

وحين نفى الشيخ محمد عبده وجود السلطة الدينية في تعاليم الإسلام تتبع مصدرها ورأى أن رجال الدين المسيحي هم الذين صنعوا هذه القضية : قضية توحيد السلطة السياسية والدينية.

### الطابع القومي المدني أساس نظام الحكم

ويتبلور موقف محمد عبده في اتخاذ الطابع للقومي المدني - الذي لا يفرق بين المواطنين بسبب الاعتقاد الديني - أساسا لنظام الحكم في البلاد، فيما كتبه في برنامج الحزب الوطني المصري.

ففي المادة الخامسة من هذا البرنامج الذي صاغه محمد عبده في ديسمبر ١٨٨١ م يقول :

"الحزب الوطني حزب سياسي لا ديني، فإنه مؤلف من رجال مختلفي العقيدة والمذهب، وجميع النصارى واليهود، وكل من يحرث أرض مصر ويتكلم لغتها منضم إليه، لأنه لا ينظر لاختلاف المعتقدات، ويعلم أن الجميع إخوان، وأن حقوقهم في السياسة والشرائع متساوية " ويرد في المادة أيضا ما يؤكد أن هذا الموقف الفكري هو موقفه الخاص وموقف زملائه من علماء الأزهر وليس فقط موقف الحزب، فتواصل المادة للقول بعد العبارة السابقة: " وهذا مسلم به عند أخص مشايخ الأزهر الذين يعضدون هذا الحزب ويعتقدون أن الشريعة المحمدية الحقنة تنهى عن البغضاء وتعتبر الناس في المعاملة سواء " (٨١٩) .

#### محمد عبده يرى أن تتأخر الطوائف يحط بالأمة

وقد حذر محمد عبده من الطائفية والانسحاق في الطريق غير القومي لأن تتأخر الطوائف يحط بالأمة، كما طالب بضرورة التفرقة بين من هو وطني ومن هو أجنبي ففي عام ١٨٨٨ - وكان محمد عبده لازال بمنفاه ببيروت - ثار جدل صحفي في مصر حول تعصب الأقباط ضد المسلمين بمناسبة استقالة أحد موظفي وزارة الحقائقية - شفيق بك منصور - بسبب ما قيل من اضطهاد وكيل الحقائقية - بطرس غالي - له.

فكتب الشيخ محمد عبده مقالا في مجلة "ثمرات الفنون" البيروتية قال فيه : "إن التحامل على شخص بعينه لا ينبغي أن يتخذ ذريعة للطعن في طائفة أو أمة أو ملة، فإن ذلك اعتداء على غير معتد، ومحاربة لغير محارب، أو كما يقال : جهاد في غير عدو، وهو مما ضرره أكثر من نفعه، إن كان له نفع.. فليس من اللائق بأصحاب الجرائد أن يعمدوا إلى إحدى الطوائف المتوطنة في أرض واحدة فيشتملوها بشئ من الطعن، أو ينسبوا لها إلى شائن من العمل، تعللا بأن رجلا أو رجالا منها قد استهدفوا لذلك.. فإذا تتأخرت الطوائف تشاغل كل منها بما يحط شأن الأخرى، فكانت كل مساعيهم ضررا على أوطانهم.. نعم.. إن كانت للطائفة أو الأمة من قوم

أجانب عن البلاد متغلبين عليها بقوة قاهرة، أو حيلة غادرة، وكانت أعمال  
آحادها مبنية على أصول سنّها المتغلبون، فيكون عمل الواحد كأنه صادر عن  
الجملة، كما في أعمال الإنجليز بمصر، جاز للناقد أن يأخذ الجماعة بإثم  
الواحد منهم، ويمتصرخ أبناء الوطن جميعاً لكشفهم عن بلاده، واستخلاص  
الحق منهم لأربابيه " (٨٢٠) .

### أصول الأديان واحدة

وكان الشيخ محمد عبده يرى - مثل استاذة الأفغاني - أن أصول  
الأديان السماوية الثلاثة واحدة فأصولها "حق ثم طراً عليها الباطل، فبعضها  
ثابت بمافيه من الحق.. وإن للتقريب بين الأديان مما جاء به الدين الإسلامي  
(قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم)".

ويواصل محمد عبده القول : "إن القرآن وهو منبع الدين يقارب بين  
المسلمين وأهل الكتاب، حتى يظن المتأمل فيه أنهم منهم لا يختلفون عنهم إلا  
في بعض أحكام قليلة، ولكن عرض على الدين زوائد أدخلها عليه أعداؤه  
اللابسون ثياب أحيائه، فأفسدوا قلوب أهاليه".

### جمعية للتقريب بين الأديان

وفي منفاه ببيروت بعد أن عاد إليها من باريس عام ١٨٨٥ أسس  
جمعية سرية للتقريب بين الأديان شارك فيها عدد من رجال الدين المستيرين  
ممن ينتمون إلى الأديان السماوية الثلاثة (٨٢١) .

وعن أصول هذه القناعة في التوفيق بين الإسلام والمسيحية عند  
الشيخ محمد عبده كتب المستر ويلفرد بلنت (٨٢٢) في مذكراته يوم ٣ أبريل  
١٩٠٤ أن هذا اليوم كان يوافق عيد الفصح وأنه تعشى مع المفتي وناقش  
معه الشئون الإسلامية وأن المفتي روى له حكاية مسلية عن حادثة وقعت له  
أثناء منفاه في دمشق (بقصر بيروت) "فقد كان بلندن في ذلك الوقت (١٨٨٣)  
فمن انجليزي يدعى إسحق تيلور اعتنق فكرة إقامة اتحاد بين الكنيسة  
الانجليزية - بعد إصلاحها - والسلطة الدينية الإسلامية على أساس عقيدتهما  
المشتركة في التوحيد. وقد شجعه على ذلك ميرزا باقر الإيراني (سكرتير  
بلنت سابقاً) الذي حمل الفكرة إلى سوريا وروج لها إلى حد ما، وحصل على

عطف محمد عبده عليها. وكتب عبده رسالة إلى تيلور وقعها بإمضائه مع اثنين من كبار علماء دمشق. وصر تيلور بالطبع، ونشر الرسالة في الحال بصفتها تعبر عن الرأي العام لعلماء المسلمين في دمشق، ورتب عليها أن الاتحاد بين المسيحيين والمسلمين على وشك التحقق. وبلغ ذلك مسامع السلطان، ومع أن الرسالة المنشورة لم تحمل أي اسم لأحد من كتابها، فقد تلقى السفير التركي في لندن تلغرافاً على الفور، وأمر بالبحث عن أسماء الموقعين الخمسة، وقام تيلور دون إدراك للخطر بإطلاع السفير على الأسماء فصدر أمر بنفي الخمسة جميعاً من سوريا. ومع ذلك احتج عبده قبل مغادرته دمشق، وأتيحت له فرصة مناقشة ما حدث مع السلطان، ففهم أن سر انزعاج السلطان يرجع إلى ظنه أن إنجلترا إذا تحولت إلى الإسلام، فلا بد أن يدخل العاهل الإنجليزي الإسلام بناء على هذا، وبذلك يصبح أقوى شخصية في ديار الإسلام، وتنتقل الخلافة على نحو طبيعي إلى الملكة فيكتوريا (ملكة بريطانيا في ذلك الوقت) برغم أنف للتعصب العثماني للخلافة ذاتها" (٨٢٣).

وقد أشار إلى هذه الرواية الدكتور محمد محمد حسين وهو من الكتاب الإسلاميين ذوي النزعة المحافظة رواها نقلاً عن الهلال عدد فبراير ١٩٣٩ وذكر أن محمد رشيد رضا رواها مطولة في "تاريخ الأستاذ الإمام" ثم علق على هذه الرواية باتهام محمد باقر بأنه "رجل منبذب كان مسلماً ثم تنصر واحترف التبشير، ثم زعم أنه تاب وعاد إلى الإسلام، وأخذ يدعو إلى التآليف بين الإسلام والمسيحية" (٨٢٤).

وهو تعقيب يلقي ضباباً حول دعوة التقريب بين الإسلام والمسيحية وحول مؤيديها ! مما يعنى معارضتها وإدانتها من جانب.

محمد عبده يدعو لتعاون المسلمين ومخالفهم في الدين فيما لا يضر وإضافة إلى المواقف السابقة وجدنا للشيخ محمد عبده يدعو إلى التعاون بين المسلمين وبين مخالفهم في الدين فيما لا يضر المسلمين وكتابات تفيض بالحديث عن وجوب هذا التعاون فقد أحل للمتطوعين لتقليد أوروبا أخذ النافع من القيم والخبرات والاستعانة بالأجانب لنفع المسلمين.

يذكر الدكتور محمد عمارة أن هناك متطوعين لتقليد أوروبا في ثقافتها وحضارتها من المثقفين واليبرجوازية المصرية الناشئة وكل هؤلاء يسمعون



لتعلم فن البرجوازية الأوروبية في الربح وإدارة المصارف والشركات بل كان العمال المصريون يسمعون لتعلم فن عمل أوروبا في الصراع الطبقي وتكوين النقابات والقيام بالإضرابات.

ومع هذه القوى وقف الأستاذ الإمام فأحل لهم أخذ هذا اللون النافع من القيم والأفكار والخبرات واقتى بأن الاستعانة بالأجانب المخالفين لنا في الدين والجنس والتعاون معهم في هذا السبيل هو أمر حلال يبيحه الشرع والدين.

وقد عرفت هذه الفتوى بفتوى "استعانة المسلمين بالكفار وأهل البدع والأهواء لنصرة الملة وحفظ حوزة الأمة".

وهذه الفتوى كانت إجابة لسؤال ورد من الهند عن فئة من المسلمين بهاقامت بينهم وبين المستعمرين الإنجليز صلات تعاون وعلاقات ود وهي علاقات كانت محل نقد من جانب من الحركة الوطنية الهندية ويطلب السؤال الإجابة من "السادة العلماء والسؤال بقرر أن هؤلاء المسلمين على عقيدة أهل السنة - والجماعة ومن تابعى فقهاء الأئمة الأربعة ويسعون في تحصيل الألفة والاتفاق بين أهل الإسلام ويدعون أهل الثروة واليسار إلى تربية أيتام المسلمين وإلى إشاعة الإسلام في مقابلة حملات الكتابيين ومولات الوثنيين، إلا أنهم مع ذلك يستعينون بالكفار وأهل البدع والأهواء لنصرة الملة الإسلامية وحفظ حوزة الأمة المحمدية وجمع شملهم واتحاد كلمتهم، فهل مثل هذه الاستعانة تجوز شرعاً؟ وهل لها نظير في القرون الثلاثة الفاضلة المشهود لها بالخير؟ وهل يجوز لأحد من المسلمين أن يعارضهم في هذه الأعمال الجلية والمقاصد الحسنة، ويسعى في تثبيط الهمم عن معاونتهم، والتفكير من صحبتهم، نظراً إلى أنهم يستعينون فيها بالكفار وأهل البدع والأهواء، ويدخلون مجالسهم ويخالطونهم لمثل هذه المصالح العامة؟ وما حكم من يرميهم - لمجرد هذه الأعمال - بالكفر والتضليل وسوء الاعتقاد والخروج عن أهل السنة والجماعة.

أفيدوا الجواب، ولكم الثواب".

وقد أجاب الأستاذ الإمام على هذا السؤال إجابة تعكس موقفه وفهمه لموقف الإسلام إزاء قضية كان يعيشها هو ومدرسته في مصر يومئذ عندما

قامت بينهم وبين سلطات الاحتلال الانجليزية علاقات رأوا استثمارها فيما رأوه مصلحة للأمة ونهوضا بالتربية والتعليم في البلاد.

وقد جاء في فتوى الأستاذ الإمام أن "المطلع على ما نقله حضرات الأساتذة من علماء الجامع الأزهر من نصوص للكتاب والسنة وأقوال الأئمة والعلماء من أهل المذاهب الأربعة يعلم حق العلم أن ما يفعله أولئك الأفاضل دعاء الخير هو الإسلام، ومن أجل مظاهر الإيمان، وأن الذين يكفرونهم أو يضللونهم هم الذين تعدوا حدود الله وخرجوا عن أحكام دينه القويم.

أولئك الدعاء إلى الخير قاموا بأمر الله في قوله : (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ) وأما خصومهم فقد خالفوا نهى الله سبحانه في قوله : (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم ) وإن كانوا يعتقدون كفر أولئك المؤمنين حقيقة فالمفتى به، عند الحنفية، أنهم يكفرون بذلك لاعتدادهم بالإيمان وأعماله كفرا وهو جحد لما جاء به محمد (ص) وإن كانوا يقولون ذلك نبزا بالسنتهم فأخف حالهم أن يدخلوا في الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا" .

ورد على بعض الجهلة المشدقين الذين ربما تعرض لهم التشبهة في فهم بعض الآيات مثل الآية "يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا، ودوا ما عنتم " (آل عمران ١١٨ ) وآيات أخرى ذكرها فقال:

وحقيقة ما جاء في الآيات الدالة على النهي عن موالاته غير المؤمنين أو موادة الفاسقين والمعادين الله تعالى أنه نهى عن الموالاته في الدين ونصرة غير المؤمن على المؤمن فيما هو من دينه، وإمداد الفاسق بالمعونة على فسقه.. أما إذا أمن الضرر وغلب الظن بالمنفعة، ولم يكن في الموادة معونة على تعدى حدود الله ومخالفة شرعه، فلا خطر في الاستعانة بمن لم يكن من المسلمين، أو لم يكن من الموفقين الصالحين ممن يسمونهم أهل الأهواء، فإن طالب الخير يباح له، بل ينبغي له أن يتوصل إليه بأية وسيلة توصل إليه، ما لم يخالفها ضرر للدين والدنيا.

ثم دلل على ذلك باستعانة الرسول بصفوان بن أمية في حرب هوازن وغيرها من الوقائع وقد أنشأ عمر بن الخطاب الديوان ونصب العمال في حساب الخراج وبيت المال والمراسلات من أهل الكتاب من الروم كما

استعمل الفرس واستمر ذلك في خلافة بني أمية حتى عبد الملك بن مروان وكما يقول ابن خلدون استمر ديوان العراق في هذه الفترة بالفارسية وديوان الشام بالرومية وكتاب الدواوين من أهل العهد من الفريقين "ولما جاء عبد الملك بن مروان واستحال الأمر ملكا، وانتقل الفوم من غضاضة البداوة إلى رونق الحضارة، ومن سذاجة الأمية إلى حذق الكتابة، وظهر في العرب ومواليهم مهرة في الكتاب والحسبان، أمر عبد الملك سليمان بن سعد وإلى الأردن لعهدده أن ينقل ديوان الشام إلى العربية، فأكمل لسنة من يوم ابتدائه ووقف عليه سرحون كاتب عبد الملك، فقال لكتاب الروم : "اطلبوا العيش في غير هذه الصناعة فقد قطعها الله عنكم" وكذلك نقل الحجاج ديوان العراق من الفارسية إلى العربية وأجاز مؤلف الأحكام السلطانية أن يكون وزير التنفيذ من أهل الذمة.

ثم ذكر محمد عبده أن خلفاء بني أمية وبني العباس استعانوا بأرباب العلوم والفنون في الملل المختلفة دون أن ينكر ذلك أحد من العلماء أو الفقهاء.

ثم ختم محمد عبده فتواه بالقول : "فقد قامت الأدلة من الكتاب والسنة وعمل السلف على جواز الاستعانة بغير المؤمنين وغير الصالحين، على ما فيه خير ومنفعة للمسلمين، وأن الذين يعمدون إلى هذه الاستعانة لجمع كلمة المسلمين وتربية أيتامهم، وما فيه خير لهم، لم يفعلوا إلا ما اقتضته الأسوة الحسنة بالنبي (ص) وأصحابه، وأن من كفرهم أو فسقهم فهو بين أحد الأمرين : إما كافر أو فاسق، فعلى دعاة الخير أن يجدوا في دعوتهم وأن يمضوا على طريقته، ولا يحزنهم شتم الشائمين ولا يغيظهم لوم اللائمين، فالله كفيل لهم بالنصر، إذا اعتصموا بالحق والصبر، والله أعلم (٨٢٥) |.

ومحمد عبده بهذه الفتوى يرفض الموقف الاتعزالي المتعصب الذي يرى مقاطعة الأجنبى لدوافع وطنية.

وعبد الحميد بن باديس مؤسس جمعية العلماء بالجزائر يحدد أن النهضة التي تقودها جمعيته إنما هي ضد المستعمرين والدجالين (الطريقة الصوفية) والخائنين لوطنهم من الذين يندمجون في أمة الاستعمار ويتخلون عن قوميتهم، وأن هذه الجمعية فيما عدا هؤلاء الأعداء الثلاثة : برد وسلام على الجميع : نصارى كانوا أم يهود أم مجوسا. إن هذه النهضة "سلام على

البشرية لا يخشاها النصراني النصرانيته ولا اليهودي ليهوديته، ولا المجوسي لمجوسيته، ولكن يجب والله، أن يخشاها الظالم لظلمه والدجال لدجله والخائن لخيانته!" (٨٢٦).

كان هذا هو الموقف الفكري والعملي لرواد اليقظة الإسلامية في بداية العصر الحديث، وهو موقف يتناغم مع قيم الإسلام ومبادئه في المساواة والتسامح.

### حاول الإنجليز إثارة الفتنة الطائفية

ولكن يبدو أن حركة التاريخ تتراجع فقد حاول الاستعمار الانجليزي أن يفعل ما فعله الصليبيون من قبل، فغازل الأقباط في مصر بحجة ما بينهم وبينه من وحدة في الدين واستغل بعض الأحداث التي وقعت لخلق توتر في العلاقات بين المسلمين والمسيحيين مثل حادث قتل بطرس باشا غالي، وتشجيع حركة التبشير.

وكان من الواجب الوطني على المسلمين - باعتبارهم الأكثرية وبرحابة صدر الأم - أن يمتصوا مؤامرات الاستعمار ويقوتوا عليه أغراضه فيطفنوا نار هذه الفتنة التي يحرص الإنجليز على إشعالها، ولكن بعض المتطرفين والمتعصبين من المسلمين ساعدوا المستعمرين على تفاقم حالة التوتر، وأخذوا ينفخون في نار الفتنة ويزيدون من أوارها بدلا من محاصرتها في مهدها.

### دور "المنازل" والمتطرفين في إشعال الفتنة

فمجلة المنار تدخل هذا العراك من أوسع أبوابه، فتفرد المقالات عن التبشير وعن عقائد النصرانية وكتب العهد الجديد وعقيدة التثليث.

ونشرت المنار أن مجلة المشرق (الجزويتية) بدأت تصرح بالطعن في الإسلام إذ زالت الحكومة العثمانية التي كانت تمنعها من التصريح، كما ذكرت المنار أن دعاة البروتستانت في مصر وغيرها لا يزالون ينشرون النشرات والرسائل الكثيرة في الطعن في الإسلام والتفجير منه والدعوة إلى دينهم، وكتبت مقالات وعناوين مثيرة للتعصب مثل : بعثة تنصير المحمدين وبرنامج كيدها للإسلام والمسلمين. (المجلد ٢٤ ص ٧٨٥)

وذكر رشيد رضا في المنار أن الاحتلال البريطاني بسيطرته على الحكومة ساعد المبشرين على توسيع دعايتهم، فأمر اللورد كتنشتر وزير الأوقاف بإلغاء المستشفى الذي بنته الوزارة في مصر القديمة بجوار مستشفى هرمل التبشيري لأنه يصرف كثيرا من فقراء المسلمين عنه فيحرمون من التبشير بالنصرانية.

وقدم رشيد رضا في المجلد السادس من المنار (١٩٠٤) عرضا لأخطار التبشير، فقال : لدعاة النصرانية المبشرين عدة مدارس ومستشفيات وصحف في مصر لا غرض لها إلا لتصير المسلمين.. وقد عز عليهم أن يكون للمسلمين في هذا القطر الإسلامي كله صحيفة إسلامية واحدة ترد عليهم وتدافع عن الإسلام فسعوا بواسطة بعض قناصلهم إلى لورد كتنشتر ورغبوا إليه أن يأمر الحكومة المصرية بإلغاء مجلة المنار وإبطال صدورها ومحاكمة صاحبها هو والدكتور محمد توفيق صدقي الذي كان مسيحيا ثم أسلم وكتب العديد من البحوث حول عقائد النصرانية وكتب العهد الجديد كما نشر في تفسير القرآن فصلا مطولا عن عقيدة التثليث (مجلد ١٦) (٨٢٢) .

وجدير بالذكر أن حركة التبشير كانت من أسباب نشأة جماعة الإخوان المسلمين عام ١٩٢٨.

### بعض الأقباط استغل حادث بطرس غالي لإشعال الفتنة

وعلى الجانب الآخر حاول بعض الأقباط استغلال حادث قتل بطرس باشا غالي في إثارة الفتنة وإشعال نيران العداوة بادعاء أن بواعث القتل دينية مما كان له أسوأ الأثر في توتر للعلاق بين شطري الأمة : الأقباط والمسلمين وكانت مقدمة لتلك الأزمة القومية الخطيرة التي تفاقمت تباعا بين الطائفتين حتى انتهت إلى الحقد والعداوة إلى درجة أن استنصر بعض عناصر الطائفة القبطية بالإنجليز، وبعثوا إلى إنجلترا بمبعوثهم "قرياقص ميخائيل" لكي يعمل على إثارة الرأي العام الإنجليزي ضد المسلمين المصريين.

ومن المعروف أن قاتل بطرس غالي وهو إبراهيم ناصف الورداني من شباب الحزب الوطني الذين تعلموا في الخارج وكان يدرس الصيدلة في سويسرا وقد دفعته إلى ارتكاب جريمته السياسة بواعث وطنية واضحة -



كما يقول الأستاذ محمد عبد الله عنان - وقرر القاتل أن الدافع له على ارتكاب جريمته هو ما عمد إليه رئيس الوزراء من تصرفات ضد مصالح الوطن مثل توقيع لاتفاقية السودان عام ١٩٠٩ ورياسته للمحكمة المخصصة في حادثة دنشواي، ثم سعيه في إنفاذ مشروع مد امتياز قناة السويس.

وقد استمرت الأزمة القومية الخطيرة بين المسلمين والأقباط وتبادلت الطائفتان الخصومات والحملات بضعة أعوام حتى أذن الله بانتهانها حينما شبت نار الثورة الوطنية الكبرى في عام ١٩١٩ فعاد الونام إلى شطرى الأمة واندمجا معا في إخاء الأشقاء خلال حوادث الثورة، ولعب كل منهما دوره الوطنى المجيد فى أحداثها وتطوراتها (١٢٨) .

### الإخوان والتعصب

ورغم أن أصابع الاتهام قد توجهت إلى الإخوان فى كثير من الحوادث التى وقعت ضد المسيحيين ورغم الاتهامات بالتعصب التى لاحقتهم فى عديد من المواقف فقد كان للشيخ حسن البنا لبقا وحريصا على نفي هذه الاتهامات وعلى القيام بواجب المجاملات فى المناسبات المختلفة وخاصة الدينية مع رموز رجال الدين المسيحي.

ففى حديث صحفى لحسن البنا فى أوائل عام ١٩٤٦ مع مستر سبنسر المراسل الحربى الأمريكى، سأل المراسل : كيف يكون وضع الأقليات غير المسلمة فى بلد إسلامى وهل يحاربون أو يلزمون بدفع الجزية مثلا ؟

وأجاب حسن البنا : "إن نظرة الإسلام الأساسية العملية فى هذا الموضوع هى نظرة التسامح الكامل والوحدة الكاملة.. هذا إلى أن جانب الروح العام فى الإسلام لتقديس الأديان جميعا يجعلنا لا نشعر بوجود مسلم وغير مسلم، بل الجميع يتعاونون على خير الوطن". (١٢٩).

### الجزية بدل نقدى عن الجندية

ويرى حسن البنا فى تفسيره للجزية أنها بدل نقدى عن الجندية وأنها امتياز فى صورة ضريبة وضعت لرفع الحرج ولتنقية صفوف المجاهدين من



غير ذوى العقيدة وبذلك ينفى أن يكون قد قصد منها الصغار والإذلال، وهو يرى أن غير المسلمين إذا جندوا أسقطت عنهم الجزية.

ففى تفسيره لسورة التوبة الذى نشره تحت عنوان "تظرات فى كتاب الله" فى مجلة الإخوان المسلمين عام ١٩٤٧ يقول عن أحكام الجزية :

"ولقد كان يخطر ببالي ويهمس فى نفسى دائماً أن الجزية إنما وضعت "كبدل نقدي" عن الجندية، وأن الإسلام إنما لجأ إليها وأوجبها على غير المسلمين من باب للتخفيف والرحمة وعدم الحرج، حتى لا يلزمهم أن يقاتلوا فى صفوف المسلمين، فيتهم بأنه إنما يريد لهم الموت والاستئصال والفناء والتعريض لمخاطر الحرب والقتال فهى فى الحقيقة "امتياز فى صورة ضريبة" هذا فى الوقت الذى يتخذ منها الإسلام احتياطاً لتقية صفوف المجاهدين من غير ذوى العقيدة الصحيحة، والحماسة المؤمنة البصيرة.

وكان يختر لي أن مقتضى هذا أن الإمام إذا رأى من مصلحة الوطن الإسلامى أن يجند غير المسلمين سقطت عنهم الجزية بهذا التجنيد.

ويستمر حسن البناء فى القول : "ولقد ناقشنى فى هذه الخواطر بعض الفقهاء الصالحين مستدلاً بنصوص بعض المذاهب فى هذا المعنى، ولم أشأ الاسترسال فى الجدل إذ لم يكن بين يدي حينذاك من الشواهد والأدلة التاريخية العملية ما يدعم الخواطر التى تتوارد على نفسى.

ثم رأيت بعد ذلك تفسير المنار قد ألم بهذه القضية، وذهب إلى ما كان يدور بنفسى ودعمه بكثير من هذه الشواهد والأدلة" (٨٣٠) .

### حسن البناء يطمئن الأجانب والأقليات

وعن موقف الانجليز والأجانب من الدعوة إلى تطبيق الإسلام يحاول حسن البناء أن يطمئنهم ووصل به الأمر إلى أن نفى عن الانجليز عنايتهم بنظامنا الداخلى ١

ففى مذكرة من حسن البناء عام ١٣٥٧ هـ إلى رئيس الوزراء محمد محمود باشا يحاول فيها إقناعه بتطبيق النظام الإسلامى يقول :

"قد يقال وكيف ننادى بالإسلام والانجليز لا يزالون فى مصر بالمرصاد، ونقول : إن الانجليز لا يعنيه من نظامنا الداخلى شئ، وقد تركوا

لنا ذلك نتصرف فيه كيف نشاء، ومن مصلحتهم أن نكون أقوياء. ألسنا لهم حلفاء ؟ حجة مدموغة وقالة مردودة. ثم يقول حسن البنا :

وقد يقال : إن الأجانب يقلقون لهذا ويتأثرون به وهم عصب البلاد الاقتصادى ولهم بين أيدينا مئات الملايين من الجنيهاً. حسن جداً، فلندع زعماءهم ورؤساءهم وننتقمهم وإياهم، وسيرون فى الإسلام وحكم الإسلام وتعاليم الإسلام ضماناً لحقوقهم وحفظاً لأرواحهم وتطمينا على أموالهم ومصالحهم، وذلك ما يريدون (٨٢١).

وفى رسالة "بحر النور" كتب حسن البنا أن الإسلام يحمى الأقليات غير المسلمة ويصون حقوق الأجانب واستشهد بالآية الكريمة من سورة الممتحنة : "لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم إن الله يحب المقسطين".

وعلق على الآية بأنها لم تشتمل على حماية الأقليات فقط بل أوصت بالبر والإحسان إليهم كما دلل على رايه بأن الإسلام قدس الوحدة الإنسانية العامة فى قوله تعالى من سورة الحجرات "يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا" كما قدس الإسلام أيضاً الوحدة الدينية العامة ففرض على التعصب وفرض على أبنائه الإيمان بالرسالات السماوية جميعاً، وأن الإسلام لا يمكن أن يكون أتباعه سبياً فى تمزيق وحدة متصلة بل بالعكس إنه أكسب هذه الوحدة صفة القداسة الدينية بعد أن كانت تستمد قوتها من نص مدنى فقط.

أما عن الأجانب فقد قال إن موقف الإسلام منهم هو موقف سلم ورفق ما استقاموا وأخلصوا، فإن فسدت ضمائرهم وكثرت جرائمهم فقد حدد القرآن موقفنا منهم فى سورة آل عمران بقوله : "يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالاً ودوا ما عنتم قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفى صدورهم أكبر قد بينا لكم الآيات إن كنتم تعقلون ها أنتم أولاء تحبونهم ولا يحبونكم" (٨٢٢).

وقد كتب أحد الإخوان أن الجماعة سعت إلى تجميع العناصر المستتيرة من النصارى حولها وضرب مثلاً بشعبة الإخوان فى الفريديية (شرشيمة) مركز ههيا شرقية وأن ناظر محطة السكة الحديد وهو مسيحي كان منضماً لهذه الشعبة ويدفع اشتراكاً شهرياً قدره خمسون قرشاً.

وإن القساوسة في حي الزيتون بالقاهرة كانوا يزورون الإخوان في شعبتهم في المواسم الدينية، وإن عددا من النصارى اعتقل مع الإخوان في الصعيد لأنهم كانوا يشتركون في أنديتهم لمزايا الإسلام الصحيح المتجسد فيهم.

وإن حسن البنا حين اعتقل عام ١٩٤١ تقدم الأستاذ توفيق دوس باشا نائب دائرة منفوط مركز أسيوط ووزير المواصلات الأسبق باستجواب عن اعتقال المرشد العام للإخوان المسلمين وقال توفيق باشا إن الشريعة الإسلامية تحافظ فيما تحافظ على أمن وأرواح الأقباط في مصر.

#### لجنة سياسية بالجماعة تضم بعض المسيحيين

ويواصل الكاتب الإخواني القول بأن الجماعة قد شكلت في مركزها العام لجنة سياسية مكونة من وكيل الجماعة وعضوية الأستاذ وهيب دوس المحامي والأستاذ لويس فانوس نائب أبنوب بمحافظة أسيوط ومعهم ثلاثة من كبار الإخوان المسلمين وكانت مهمة هذه اللجنة وضع سياسة موحدة مشتركة لشرح مبادئ الإخوان المسلمين والعمل على تطبيق الشريعة الإسلامية في البلاد وأن الأحداث الجسام التي واجهت الجماعة هي التي عطلت اللجنة عن مواالة انعقادها وأداء مهمتها (٨٣٢).

وعن هذه اللجنة نشرت مجلة "المصور" أن شخصيات بارزة معينة غير إسلامية بينهم عضو للشيوخ لويس فانوس ومريت بطرس غالي انضموا إلى جماعة الإخوان المسلمين.

وإن الشيخ البنا رد على ذلك بأنه ليس هناك ما يمنع من التعاون مع هذه الجماعة التي تضم كل الوطنيين النشيطين سواء كانوا مسلمين أو غيرهم.

وقد كتبت السفارة البريطانية إلى لندن معلنة على هذا الانضمام قائلة: "هذه محاولة من جانب الأقباط للانضمام إلى الإخوان المسلمين مماثلة للمحاولة الناجحة للأقباط بالانضمام إلى حزب الوفد عام ١٩١٩. ويحاول الأقباط باعتبارهم الأقلية استرضاء أية حركة وطنية قوية عند ظهورها.

ووفقا لتقارير أخرى فإن هذه العناصر القبطية اقترحت على حسن البنا أن تغير جماعته اسمها إلى "الإخوان المصريين" بدلا من "الإخوان المسلمين".

وكان حسن البنا من الدهاء بحيث أدرك أن القوة الأساسية لدعوته تكمن في جانبها الديني، وأنه إذا قبل لقتراحا بهذا الشكل فإن جماعته ستصبح مثل أي من الأحزاب السياسية الأخرى بلا جاذبية خاصة للجماهير. ولذلك رفض اقتراح التعاون مع الأقباط.

وينتهي كتاب السفارة البريطانية إلى القول : "ولكن البنا يمثل حاليا سماحة الإسلام أمام المسيحيين واليهود".

ويعلق محسن محمد بقوله : ولكن يمكن أن يطلق على الإخوان في هذه الفترة أنهم "الإخوان المصريون" لأن السياسة أصبحت هدفهم الأول.. إن لم يكن الوحيد ! (٨٣٤).

**حسن البنا يرى جماعته من حادث حرق كنيسة بالزقازيق**  
وحيث وقعت بعض الحوادث ضد المسيحيين (إحراق كنيسة بالزقازيق) في أبريل ١٩٤٧ أسرع حسن البنا إلى كتابة رسالتين في ١٧ جمادى الأولى ١٣٦٦ هـ ٩ أبريل ١٩٤٧ م إحداهما للأنبا يوساب بطريرك الأقباط الأرثوذكس والأخرى للدكتور إبراهيم فهمي المنياوي باشا وكيل المجلس العلى وتحدث في الرسالة الأولى عن "وحدة عنصرى الأمة التى فرضتها الأديان السماوية وقديستها العاطفة الوطنية وخلقتها المصلحة القومية".

وأن الإخوان يعملون على تدعيم هذه الوحدة القوية ويبدى أسفه لوقوع هذه الحوادث وينفى أن تقع من الإخوان المسلمين ويقول إنها من تدبير ذوى الأغراض السيئة.

والرسالة الثانية يشكر فيها الدكتور المنياوي على ندائه الحكيم الذى نشر بالأهرام وأهاب فيه بآبناء الأمة أن يصونوا وحدتهم، وذكر البنا أنه يضم صوته إليه أملا أن يحول آبناء الأمة دون وقوع أمثال هذه الحوادث التى لابد ودبرها المغرضون.

ولا يترك البنا الفرصة تمر دون أن يعتب على الدكتور المنياوى فى قوله : "وانهم (الأقباط) مهما اشتكت عليهم وطأة المظالم والاضطهادات فلن يقبلوا أن يحميهم أو أن يرفع الغبن عنهم إلا ملك مصر ودستور مصر وحكومة مصر "

فيرد حسن البنا بقوله إنه لا يظن "أحدا من المصريين يدور بخذه أن يكون موطنه موضع ظلم أو اضطهاد" ولن يكونوا إلا موضع تكريم ثم يشكره (٨٣٥) .

كان موقف حسن البنا يتسم فى عمومته بالاعتدال ويعطى بعض الباحثين ذلك بإدراك حسن البنا أن تطرف بعض الأقباط فى مهاجمة الفكر الإسلامى لا يعبر عن رأى مجموع الأقباط فى مصر وأنه كان يخشى عودة الفتنة الطائفية التى لن يستفيد منها سوى الاحتلال فضلا عما قد يوجه إليه من تهمة التعصب الدينى والعمل على تفريق أبناء الأمة الواحدة التى كانت توجه إليه وإلى جماعته منذ أن بدأت الدعوة فى الاسماعيلية فقد ذكر البنا فى مذكراته ص ٨٨ ، ٨٩ أن أحد المسيحيين اتهمه بالتعصب ومعاكسة الطلاب المسيحيين فى عريضة قدمها، وأن وفدا مسيحيا برئاسة راعى الكنيسة الارثوذكسية بالاسماعيلية قد رد عنه هذه التهم وأعلن استنكاره لما حدث.

وقد هاجمت صحيفة الإخوان فى ٢٦ محرم ١٣٥٣ هـ الموافق ١٩٣٤ م شخص القمص مرجيوس عندما أساء إلى الإسلام فى مقال نشره ولم تجاره بالطعن فى المسيحية.

وعندما نشرت مجلة "الإخوان المسلمون" فى ١٢ ربيع الأول ١٣٥٥ هـ ٢ يونية ١٩٣٦ ومجلة "الذير" فى ١٤ ربيع الثانى عام ١٣٥٧ معارضة الجماعة لقرار تعيين مدرس مسيحى لكل عشرة تلاميذ كانت معارضتها على النسبة وليس على تدريس الدين فى حد ذاته (٨٣٦) .

### جرائد الإخوان تشن حملة ضد الجمعية الكاثوليكية

ولكن جريدة الإخوان المسلمين تشن حملة على الجمعية الكاثوليكية للمدارس المصرية وعلى مؤسساتها ومنشأتها فى مارس ١٩٤٨ وتتهمها بالتعرض لعقائد من يلتحقون بمدارسها من المسلمين.

وترسل الجمعية إلى الجريدة ببيان يرد على هذه الاتهامات ويوضح حقيقة موقفها ولكن الجريدة لا تنشر البيان فيقوم الدكتور الأب عيروط اليسوعي مدير المدارس الكاثوليكية المصرية ومعه الدكتور عبده سلام بزيارة الأستاذ حسن البنا بمكتبه بإدارة الشهاب في ٣ من أغسطس ١٩٤٨. وفي هذه الزيارة عتب الأب عيروط على جريدة الإخوان في حملتها على مؤسسات الجمعية ومنشأتها وعدم نشرها للبيان الذي بعث به إليها إظهاراً لحقيقة الموقف وتناول الحديث مهمة الجمعية الكاثوليكية للمدارس المصرية وأنها مهمة علمية ثقافية خيرية بحتة تتمثل في إنشاء المدارس والمستوصفات ولا تتعرض لعقائد من يلتحقون بمدارسها من المسلمين بحال. كما تناقشوا كما ذكرت مجلة الإخوان في "وجوب تعاون المؤمنين بالاديان السماوية في هذا العصر، ووقوفهم صفوا واحداً أمام موجة الإلحاد وفوضى الإباحية التي تهدد الرسائل السماوية وقواعد الأديان الأساسية المتفق عليها" (٨٣٧) ..

#### هجوم متبادل بين الإخوان والأقباط

وفي أوقات مختلفة وقع تطرف وهجوم متبادل بين الإخوان والأقباط وظهر هذا في صحف الطرفين فصحف جماعة الإخوان تنشر المقالات المثيرة للأقباط فعندما زار وزير المعارف الدكتور محمد حسين هيكل جمعية الثبائن المسيحية ووعده بمساعدتها هاجمته مجلة "القلم الصريح". وفي النذير في الأعداد الصادرة في ١٥ محرم ١٣٥٨ ١٢ فبراير ١٩٣٩ وفي ٢٩ جمادى الأولى ١٣٥٨ هـ ١٩٣٩/٧/١٧ م نجد هجوماً لنفس السبب على وزير الأوقاف الشيخ مصطفى عبد الرزاق معتبرة أن ذلك مخالف لتعاليم الإسلام وهو تعليل واتهام غير مقبول لأن مسئولية الوزير شاملة لمصالح كل المصريين المسلمين والمسيحيين على السواء.. كما نجد في النذير أيضاً مقالات مثيرة للمسيحيين عن الحروب الصليبية، وخبراً عن إسلام أحد المسيحيين بعد أن قارن بين الأديان.

وكان هذا ما أثار ارتياب الأقباط فكتبت جريدة مصر في ١٩٤٦/٥/١ بصورة لا تخلو من المبالغة عن سوء معاملة الإخوان للأقباط في الريف، وكتب سلامة موسى عن اضطهاد الأقباط في مصر وطالب بتعديل



الدستور وفصلوا الدين عن الدولة وإلغاء المحاكم للشرعية صونا لحقوق الأقباط وخوفا من عودة فرض الجزية على الأقباط وذلك في مقاله بجريدة مصر في ١٩٤٦/٥/١ تحت عنوان "التهتك والتعصب".

ودعت مجلة الأتوار القبطية في أعدلها للصادرة في ١٩٤٦/٦/١٥، ١٩٤٦/٧/٢١، ١٩٤٦/٧/٢٨ إلى ربط مسيحي مصر بمسيحي العالم وإلى ضرورة الدعوة للمسيحية ونشرت صورة لبطرس غالي وأشارت إلى أن قتله إنما كان نتيجة للتعصب والاضطهاد.

وقد رد صالح عشاوي على هذه الحملة بمقال بجريدة الإخوان المسلمون في ١٩٤٧/٤/١٢ متهما السياسة الانجليزية بتدبير هذه الحملة تحت عنوان "التفريق بين عنصرى الأمة سياسة استعمارية".

وقد أشارت جريدة الجماهير في ١٩٤٧/٤/١٤ إلى حادث الاعتداء على كنيسة في الزقازيق عام ١٩٤٧. ولتهام الإخوان المسلمين والشبان المسلمين بتدبير الحادث مع أن جريدة الإخوان في ١٩٤٧/٤/١٢ قد نشرت أن الجماعتين أعلننا عدم صلتها بالحادث واتهما الإنجليز واليهود بارتكابه.

وكتبت مجلة الدعوة في ٢٠ صفر ١٣٧١ (٢٠ نوفمبر ١٩٥١) تحت عنوان "مسلمون وأقباط" في محاولة لكسب ود الأقباط تدعو إلى طرح النظام الإسلامى بين الأنظمة الأخرى كالرأسمالية والاشتراكية والشيوعية باعتباره نظاما اجتماعيا كما دعت المسيحيين إلى طرح مبادئ المسيحية من نظام اجتماعى إذا وجد.

### كتابات الغزالي والوحدة الوطنية

ودعا الشيخ محمد الغزالي في كتابه "من هنا نعلم" إلى الاحترام المتبادل بين المسلمين والمسيحيين وإلى إعمال قواعد الديمقراطية التى تعطى للمسلمين وهم أغلبية الحق في تنفيذ برامجهم وإعلان سيادتهم وقد اعترض على هذا رأى الأقباط وبقية الأقليات وأصحاب التيار العلماني محتجين على ذلك بأن الغزالي يفسر الديمقراطية من زاوية التجمع الدينى مما يبعد المسيحيين عن المشاركة في مجالات الحياة العامة وقد تطرقت جماعة شباب محمد وهاجمت المنادين بمراعاة حقوق الأقليات والأجانب بحجة أنهم أقلية لا رأى لهم (٨٢٨) .

ويكتب الشيخ محمد الغزالي في كتابه "التعصب والتسامح بين المسيحية والإسلام" بما لا يساعد على تماسك الوحدة الوطنية.

فهو يقول في ص ١٨ إن اتفاق زعماء المسلمين والنصارى إبان ثورة ١٩١٩ "كان على أن ينسى الجميع لديانهم في سبيل طرد العدو، وهو اتفاق اعتبره غريبا وتنفيذه أغرب، وقال إن كثرة الموظفين النصارى في الإدارات المصرية "إقصاء للإسلام وتغليب غيره عليه".

ويعلق رفعت السعيد على هذا الرأي بأن الشيخ الغزالي يرفض بذلك مبدأ الوحدة الوطنية بل ويدّينها وأن الإخوان قسموا الصف الوطني وعمدوا وفي وقت حرج إلى إثارة الفتنة الطائفية أي تفتيت وحدة عنصرى الأمة .

### خوف الأقباط وراء الدعوة للفرعونية

وتنشر جريدة مصر في ١٩٤٧/٥/٣ أن جماعة الإخوان أقامت حفلا أمام كنيسة مارى جرجس وكان خطيب الإخوان يردد "غدا تؤول شركة المياه إلينا فلا تترك فيها قبطيا واحدا، وغدا يسيطر المسلمون على جميع الشركات فلا يبقى فيها قبطي واحد" (٨٣٩) .

ولقد عمقت هذه الآراء الخوف عند الأقباط من سيطرة الإخوان المسلمين، وعبروا عن جفاتهم لفكر الإخوان الذى كان يدعو إلى الجامعة الإسلامية - فى إحياء بعض متقى الأقباط للدعوة الفرعونية والوحدة الأفريقية وظهر هذا فيما كتبه سلامة موسى فى كتابه "تربية سلامة موسى" ص ١٦٩ (٨٤٠) .

كما عبروا عن موقفهم أيضا فى إقبالهم على التنظيمات اليسارية وعلى حزب الوفد الذى وجدوا فيه وسيلة للمشاركة فى الحياة السياسية.

### الإخوان يهاجمون اليهود ومنشأهم

أما بالنسبة لليهود المصريين فقد انتقدتهم الجماعة لموقفهم الملبى تجاه أحداث فلسطين وذلك فى مقال لصالح عشاوى فى مجلة النذير فى ١٥ رمضان ١٣٥٧ هـ تحت عنوان "اليهود فى مصر وموقفهم من قضية فلسطين".

وخصصت الصحيفة باباً دائماً لمهاجمتهم بعنوان "خطر اليهود في مصر" ولم تستجب الجماعة للدعوة التي تفرق بين اليهودية والصهيونية، بل اتهمتهم الجماعة بجمع التبرعات وتهريب السلاح لليهود في فلسطين، وهاجم الإخوان المنشآت التجارية اليهودية وأشعلوا فيها النيران أثناء حكومتى صدقي والنقراشي كرد فعل للحرب بين اليهود والعرب (٨٤١) .

أما عن الأجانب في مصر فلم يكن عددهم كبيراً كانوا قلة ولكن تأثيرهم على الحياة الاقتصادية كان كبيراً من خلال تملكهم لكثير من المؤسسات الصناعية والتجارية ومساحات واسعة من الأراضي الزراعية، كان عددهم قد أخذ في التناقص فقد بلغ عددهم في تعداد ١٩٣٧ م ١٨٦٠٠ فرداً بينما كانوا ٢٢٥٦٠ في تعداد ١٩٢٧ وسبب ذلك أن بعض الأتراك قد منحوا الجنسية المصرية وبعضهم عاد إلى بلاده (٨٤٢) .

وعن موقف البنا من الأقليات الأجنبية في مصر يذكر أحد الباحثين أن البنا كان يدرك ما يحسه أغلب الأجانب من أن نمو دعوته وانتشارها قد أخذ في نفوس كثير من عامة الشعب المصري لونا من التعصب الديني مما كان يقلقهم لا على مصالحهم الاقتصادية فحسب بل وعلى وجودهم أيضاً (٨٤٣) .

ردة عن تاريخنا وعن تعاليم الإسلام في التراحم والمحبة  
وإذا كنا قد استعرضنا آراء ومواقف لكثير من قادة الإخوان فماذا عن  
الجماعات التي خرجت من معطفها وتشرفت منها.

فبعد أن كان كرومر يقول القبطى المصرى لا يعبء أن يكون مسلما  
في عاداته ولغته وروحه من الرأس إلى القدم وبعد أن سجل الرحالة جورج  
يونس في بداية هذا القرن أن المسلمين والمسيحيين كانوا يتبادلون بناء  
الكنائس والمساجد وكان للأقباط رواق في الأزهر يتعلمون فيه - بعد هذا  
أصبحنا - في هذا العصر - نسمع تساؤلات تثير الدهشة - كما يقول الأستاذ  
فهمى هويدى - عن الجفاء بين المسلمين والمسيحيين مما لأصلة له البتة  
لإبتعاليم التراحم والبر التي دعينا إليها ديننا، ولا بتقاليد الود والمحبة التي  
درجنا عليها وعشنا في ظلها أزمنة طويلة.

إن أبناءنا يسألون الآن : هل يجوز أن نأكل طعام غير المسلمين ؟  
وهل هم كفار حقا ؟ وهل سيدخلون النار ؟ وهل صحيح أن النبی محمدا كان  
مسيحيا ثم تنحى لدينه ؟.

ونرى أوساط المتقنين أشار فهمى هويدى إلى رواية الدكتور ميلاد حنا  
في كتابه " أقباط ولكن مصريون " من أن جدلا أثير في نقابة المهندسين -  
وقد كان وكيلا لها في السبعينات - حول إمكانية اشتراك المهندسين المسلمين  
والمسيحيين في قطعة أرض اشترتها النقابة لمدافن أعضائها وانتهى الجدل  
برفض الفريقين للفكرة، إذ أثر كل طرف أن يلقي الله في مدفن مستقل.

### شباب جامعى ويحمل أفكارا ملوثة

وتحدث بعض شباب جامعة أسيوط - في لقاء مع هويدى - بجفوة  
ملحوظة عن "هؤلاء النصارى" وطالبوا بضرورة منعهم من بناء الكنائس  
والانتباه إلى ما جرى في داخل الأديرة ويلحون على أهمية توقيع عقد الأمانة  
بيننا وبينهم.

ووصف فهمى هويدى هذه الأفكار بأنها ملوثة ومحملة بمختلف  
جراثيم وإشعاعات التعصب والجفاء والتقاطع لأن كرامة الإنسان بصرف  
النظر عن دينه أو لونه حقيقة كلية مصنونة في المفهوم الإسلامى وقد أقرت  
مشينة الله تعالى اختلاف الناس في الدين في سورة هود "ولو شاء ربك لجعل

الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين" الآية ١١٨ واعتراف الإسلام بالديانات الأخرى أعطى المؤمنين بها حقاً شرعياً في البقاء والاستمرار والحصانة. لماذا تشوهت الصورة ؟

لأن هناك فكراً يصب في مجرى التقاطع لا للتراحم وما ينشر في المطبوعات المنتسبة إلى الإسلام يردد ما يباه عدل الإسلام وبره بغير المسلمين.

وترفض منظمة الجهاد المصرية الديمقراطية لأن الديمقراطية تعنى المساواة بين المواطنين بصرف النظر عن ديانتهم بينما ترفض المنظمة المساواة بين المسلم والكافر بزعم أن الإسلام يرفض المساواة.

وفي كتاب "فقه الجاهلية المعاصرة" ص ٥٩ يقول : "في ظل دولة الإسلام أيا كان اسمها فلا مفر من الجزية، ولا مشاركة في الحكم ولا اعتماد عليهم (غير المسلمين) في دفع ولا جهاد، إنما هم دوماً في حالة ينبغي أن تشعرهم بقوة الإسلام وعظمته وسموه وخيره وكرمه وسماحته - أي في حالة تكفيعهم - على الجملة - للدخول فيه اختياراً" (٨٤٤).

إن هذه الأفكار التي يدعو إليها من ينسبون أنفسهم إلى الإسلام تسيء إلى عدل الإسلام وتلغي حقوق الإنسان في الإسلام التي قررها الله سبحانه وتعالى ورفع من مرتبتها حيث جعلها مستمدة من العقيدة.

في التراث لاجتهادات تسيء إلى الإسلام ويتمسك بها المتطرفون ويقر الأستاذ فهمي هويدي بأن تراثنا الفقهي تضمن بعض الاجتهادات المسيئة إلى كرامة غير المسلمين، وأشار إلى اجتهادات تأثرت بظروف الحروب الصليبية وواضح أنه يريد بها ما كتبه ابن قيم الجوزية عن "أحكام أهل الذمة" التي اتسمت بالشدّة والإذلال ونكر هويدي أنها اجتهادات تحتاج إلى مراجعة أو استبعاد خاصة وأن أكثر فقهاءنا المعاصرين ينكرونها ويتفقون على أنها مسيئة إلى الإسلام، والغريب أن البعض في عصرنا يرى فيها صلاحية للاستمرار بعد أن تغير العصر فأساء وأفسد ولم يصلح ويتضح هذا في كتابات سيد قطب في الظلال وفي كتاب سعيد حوا (المدخل إلى دعوة الإخوان) الذي يتحدث عن الجزية أو الرحيل بمنطق الفاتحين المنتصرين، وفي كتاب عبد الجواد ياسين "فقه الجاهلية المعاصرة" الذي يقول بأنه "لامفر

من الجزية ولا مشاركة في الحكم" وفي كتابات مولانا أبو الأعلى المودودي عندما يقرر بأن القانون الإسلامي يقسم رعاياه من غير المسلمين إلى ثلاثة أصناف دون أن يتنبه أنه يتحدث عن عصر غير عصرنا وعن تصور أفرزته تجربة تاريخية مضت ولم يعد لها وجود.

ولذلك يسلم فهمي هويدي • وهو كاتب إسلامي • بأن العقل الإسلامي المعاصر مارس تقصيرا مضاعفا في حق غير المسلمين إذ أسقطهم من الحساب أكثر المشتغلين بالسياسة والدعوة في زماننا، فضلا عن أن بعض الذين تعرضوا لهم من الدعاة الإسلاميين أثاروا المخاوف والشكوك، وفرقوا وباعدوا بدلا من أن يجمعوا أو يؤلفوا، ومن حق غير الإسلاميين أن يبحثوا عن مكانهم في الخطاب الإسلامي المعلن، ولا تثريب عليهم إن قلقوا من جراء تجاهلهم أو إهمالهم (١٤٥) •

#### الفتنة الطائفية وموقف العقل المصري منها

وفي تحقيق صحفي مع كبار كتاب مصر اعده القسم الثقافي بجريدة الأهرام حول الفتنة الطائفية والعقل المصري كانت الأستاذة أمينة السعيد واضحة صريحة فذكرت أن الهروب من المشكلات لا يحلها وإنما الذي يحل أي أزمة هو الصراحة "يجب أن نقول بطلو الصوت، نعم يا أقباط مصر أنتم لا تحصلون على كل حقوقكم، ولا يجب أن تشعر الجماعات الدينية المتطرفة أننا نخاف منهم دولة أو شعبا، يجب أن نرفع رأسنا ونقول لهم (للجماعات الدينية) أنتم مرفوضون من مجتمعنا، ومن لا يستمع إلى النصيحة ويمضي سادرا في طريقه فليدخل السجن

وقال الدكتور حسن المساعاتي في نفس التحقيق الصحفي : "إن بعض الطوائف الدينية المتعصبة تعتقد عن "غسيل مخ" من قبل القائمين عليهم أنهم هم حماة الشريعة أو كما يظن البعض منهم أنهم الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر".

إنهم يتهمون الناس في معتقداتهم ويوزعون صفة الكفر على من لا يوافقهم مع أن عقائد الناس ليست من شأن أحد بل هي أمر موكل لله سبحانه وتعالى.



وقال الدكتور يونان لبيب رزق معلقا على استخدام العنف بين المسلم والقبلى : إذن- فهناك رجوع فى حركة التاريخ (١٩٦٦) .  
ويرى الدكتور فولد زكريا أن الممارسات الخارجية أو سلبية الحكومة أو مصاعب الحياة والأزمات المتلاحقة التى تخلق جوا من التوتر الدائم، إن هذا كله لا يفسر كافة جوانب ظاهرة الفتنة الطائفية، لأن الشعور العام بالإحباط والقلق المتزايد إزاء صعوبات الحياة والضغط الذى تولده أوضاع اقتصادية واجتماعية غير عادية كان يتخذ فى المراحل السابقة من تاريخنا القريب أشكالا أخرى مغيرة تماما للفتنة الطائفية، ولم يحاول أحد أن يبحث عن كبش فداء يوجه إليه طاقة الغضب المكبوتة، أو أن يجرى واه رموز العقيدة الدينية الأخرى لكن بفرغ فيها ما يحتمل فى داخله من إحباطات، ويتساءل : لماذا يتخذ شعور الناس بالضغط طابعا دينيا، ولماذا يفرغ المكبوتون طاقاتهم فى رموز العقيدة الأخرى، بدلا من أن يواجهوا الأوضاع التى يعانون منها مواجهة مباشرة كما كانوا يفعلون من قبل ؟ من المؤكد أن التعليل الاقتصادى والاجتماعى يقف عاجزا أمام هذا التساؤل.

### الوعى الزائف

ثم يجيب عن تساؤله بأنه لا يبدو أمامنا من حل لهذا الإشكال سوى القول : إن هناك "وعيا زائفا" يوجه الناس فى هذا الاتجاه، وإن من الضرورى مواجهة هذا الوعى الزائف بوعى لصدق وأعمق فالأزمة الحقيقية التى نواجهها اليوم هى أن هناك أعدادا لا يستهان بها من أبناء شعبنا تحول طاقة الضغط أو الغضب لديها فى اتجاه خاطئ وتتصور أن مشكلتها الكبرى مع أبناء العقيدة الأخرى، لا مشكلتها مع تلك الأوضاع التى جلبت لها كل هذا القدر من الإحباط، ولابد أن عقول هذه الأعداد الكبيرة قد مرت بعملية توجيه أو برمجة عميقة الجذور بعيدة المدى أوصلتها إلى هذا الوضع المقلوب.  
ويتساءل أيضا : ما الذى حدث لعقول هؤلاء الناس على مستوى التوعية حتى أوصلها إلى هذا المستوى الهابط فى الفكر والفعل ؟  
كيف أمكن تحريك هذه الجموع الغفيرة من الناس من أجل أسباب نافية كهذه ؟

كيف تشكلت عقول هذه الجماعات بحيث تخرج نائرة هادرة تريد أن تدمر كل شئ في طريقها لمجرد أن إشاعة سرت بينها تقول إن أصحاب العقيدة الأخرى رشوا على ملابس المحجبات مادة ترسم صلبانا ؟  
ويجيب الدكتور فؤاد زكريا على تساؤلاته بأن المشكلة تكمن في التدهور الذي طرأ على العقل المصري، فالشرارة الأولى للأحداث انطلقت من قلب مدرج جامعي، وهنا تكمن الكارثة الحقيقية في ذلك التدهور العقلي الذي أفقد جموعا كبيرة من شبابنا القدرة على النقد والتمييز والتساؤل، وجعلها أداة طيعة في أيدي موجهين قادرين على تحريكهم كيفما شاعوا وأينما شاعوا بعد أن سيطروا على عقولهم وشكلوا طريقة تفكيرهم، وكل ذلك باسم الإسلام.

إن أي مؤتمر يحتاج لكي تنجح مؤامراته إلى أرضية مهيأة ومهيأة لقبول هذه المؤامرة، ولذا فإن المشكلة الحقيقية تكمن في أن هذه الأرضية موجودة، وأن عقول قطاع لا يستهان به من شباب مصر "المتعلم" قد تدهورت إلى الحد الذي يسمح لأي نوع من التآمر الرخيص بأن يحرز نجاحا باهرا (٨٤٧) .

#### ارتبط التعصب تاريخيا بالانحطاط

إن التعصب الطائفي مرتبط بمراحل الانحطاط والزمن الردي ففي مختلف فترات الانحطاط التي مرت بالمسلمين عبر التاريخ كانت تبرز على السطح خلافات وصراعات الملل والنحل، كان الأحناف والشافعية يتقاتلون، وكان السنة والشيعة يتناول كل منهم على الآخر ويتشابهون، وكان المسلمون والمسيحيون يتربص كل منهم بالآخر، ولكن بعد زوال الغمة كان الصفاء يعود للجميع وتمضي الحياة بغير كثر (٨٤٨) .

إن فترات الصحة القومية - كما أثبتتها الخبرة التاريخية لمصر - هي التي تم فيها تدعيم النسيج الوطني التاريخي لمصر بأقباطه ومسلميه وإن فترات المرض القومي هي تلك التي حاولت فيها القوى الأجنبية وبعض الجماعات الاجتماعية أن تخدش هذا النسيج وتفتعل خلافات بين الأقباط والمسلمين الذين عاشوا معا وعملوا معا وحاربوا معا واقتدوا أرض الوطن العزيز معا.

### المساواة الكاملة بين المواطنين هو المبدأ الحاكم

سيظل مبدأ المساواة الكاملة بين المواطنين هو المبدأ الحاكم الذى ينبغى أن ننشئ به وندين أى ممارسة سياسية أو اقتصادية أو اجتماعية أو إدارية تخالفة.

لقد رفض الشعب المغالاة فى التزمّت والجمود والاتغلاق الفكرى والثقافى، بدليل حركة تحرير المرأة وإنجازاتها الرائعة فى كل المهن، كما رفض الانفتاح غير المحدود على الغرب بكل أنماط قيمه وأساليب حياته التى تتنافى مع التقاليد المصرية.

والجماعات الإسلامية المتطرفة تعود بنا إلى الخلف متبنية اتجاه المغالاة فى التزمّت والجمود المرفوض من غالبية الشعب المصرى الذى يميل مزاجه إلى التوسط (٨٤٩).

### الصراع الطائفى صناعة إسرائيلية أمريكية

إن التعصب والجمود والطائفية أشكال من التفكير والسلوك تسمح للقوى الأجنبية بالتدخل وتفتح أمامها الثغرات واسعة لمد أنفها فى شئوننا فلا أمريكا ولا إسرائيل - كما يقول دكتور يوسف إدريس - تخشى أبداً من قيام أنظمة متعصبة إسلامية أو مسيحية فى المنطقة، بالعكس إنها تشجع هذا، ويقول إنه سمع من متقف أمريكى أن الولايات المتحدة يهمها جداً اشتعال الصراع الطائفى فى الشرق الأوسط، ويعتقد أن إسرائيل هى واضعة هذه الاستراتيجية لترعاها وتزويدها للولايات المتحدة، وأشار إلى فضيحة إيران جيت التى كشفت شراء النظام الإسلامى فى إيران للأسلحة من إسرائيل وكيف أعلن هذا النظام استعداده للتعاون مع الشيطان فى سبيل هزيمة "الكفرة" العراقيين مع أن الاستعانة بالشيطان هى أقصى درجات الكفر.

وتحدث يوسف إدريس عن التوافق بين إسرائيل والجماعات الدينية المتعصبة فإسرائيل تعتبر فكرة القومية العدو الأساسى لها لأن القومية تعنى

الدفاع عن الوطن واقتراع الأرض من غاصبها بينما التعصب الديني يتجاهل كل هذا ويقول : بأننى سمعت هنالك لناخبين المتعصبين فى نقابة المهندسين التى تقول : لا قومية لا وطنية.. إسلامية.. إسلامية. وكان الدين الإسلامى لا يقيم وزنا للأرض ولا للعرض ولا للوطن.

ويذكر أن هدف الاستعمار هو تعصيب المنطقة -وقلبها إلى طوائف وفئات متقاتلة - لا تذكر إحداها إسرائيل بكلمة سوء وإنما يتبادلون التهم ويتبادلون التفجيرات ويقتلون بعضهم بعضا.. وكله لمصلحة إسرائيل وهى وحدها المستفيدة.

ويقول يوسف إدريس : هناك مد دينى يهودى وكسياسة واستراتيجية شجعت إسرائيل وأمريكا قيام مد دينى إسلامى وصارونى وقبطى ودرزى وشيعى ليتقاتل الكل.

ويتساءل عن اتجاه المد الإسلامى ويجيب بأنه مد موجه ضد قطاعات من المسلمين وضد الأديان الأخرى إلا اليهودية (٨٥٠) .

#### منظمة حماس والتوقيت المشبوه

ومما له دلالة فى ذلك قيام حركة الإخوان المسلمين بإنشاء منظمة حماس فى فلسطين وهى اختصار لحركة المقاومة الإسلامية وتم ذلك بعد قيام الانتفاضة الفلسطينية بحوالى ثمانية شهور مما أحدث تشويشا على الانتفاضة ويهدد بشق الصف الفلسطينى الذى يتمناه الاسرائيليون إن لم يكونوا قد سعوا إلى تشجيعه بمختلف الحيل والأساليب وأعلنت المنظمة ميثاقها فى ١٨ أغسطس ١٩٨٨ - وقد سبقت الإشارة إليه - وصيغ الميثاق بصورة تفرق ولا تجمع فهو يستبعد غير الإخوان وغير المسلمين بالنص على أنها جناح من الإخوان المسلمين وأنها تفتح ذراعيها لكل مسلم وأن فلسطين وقف إسلامى ولا يجوز لأصحاب الديانات الأخرى منازعة الإسلام فى السيادة على المنطقة وهى نصوص تشوه موقف الإسلام وتفتح الباب واسعا للفتنة.

"إن استدعاء هذا الخلاف والانتفاضة فى ذروتها، ثم الجدل حول صيغة ما بعد التحرير ليس من حسن التقدير فى شئ".

إن جهد المقاومة الفلسطينية - منذ أكثر من سبعين عاما (١٩١٨) كان أكثر وضوحا ونضجا منه عام ١٩٨٨، إن انعماء والوجهاء والتجار

أنشأوا جمعيات إسلامية مسيحية لمقاومة التغلغل الصهيوني ومكافحة شراء اليهود للأراضي وكان رمزها الهلال ويدخله للصليب ووافقت حكومة الانتداب على تأسيس هذه الجمعيات في يونيو ١٩١٨ (٨٥١) ..

ثم يأتي الإخوان المسلمون عام ١٩٨٨ ليكونوا تنظيمًا للمقاومة يستبعد غير المسلمين ١١٢ ويؤكد النشأة المشبوهة لحركة "حماس" ما نشرته جريدة الأهرام في ١٩٩٦/١/٨ تحت عنوان "تقرير أمني فلسطيني أمام عرفات : الموساد اخترق الجناح العسكري لحماس ٨ مرات ونجح في تصفية ٩ من كوادرها خلال عامين" ..

يقول التقرير : عندما بدأ التيار الإسلامي ينمو بعد خروج بيروت في أعوام الثمانينات اعتمد هذا التيار على مجموعة من الأشخاص من ذوي السوابق الجنائية والأخلاقية والممنونين وشكل منهم قوة ضاربة لتنفيذ مخطط قمع الشارع وإرهابه في تلك الفترة، ولعل أحداث الجامعة الإسلامية في بداياتها في ذلك الوقت ومداومة حفلات الأفراح والكازينوهات وحرق الهلال الأحمر خير دليل على ذلك.

وتخرج هؤلاء في المناصب في التيار الإسلامي، وبإغداق الأموال عليهم أصبحوا يشكلون نواة صلبة لتنفيذ مخططات العنف والقمع ضد الشارع الفلسطيني، بعض من هؤلاء أصبحوا السوابق الجنائية كالمخدرات والسرقة كان لهم ارتباط مع المخابرات الإسرائيلية منذ سنوات الثمانينات وما قبلها، حيث كانت الرقابة التنظيمية شبه معدومة وسهولة تجنيد مثل هؤلاء العملاء. ثم يمضي التقرير إلى القول :

وعند اندلاع الانتفاضة وتشكيل حماس بدأت المخابرات الإسرائيلية في تفعيل هؤلاء داخل حماس بهدوء لكي يكونوا مصدر معلومات من داخل حماس، ومع مرور الوقت اقتربوا أكثر وأصبحوا ضمن المساعدين لعناصر كتائب القسام والذين يقدمون لهم الخدمات المختلفة من رصد ومأوى ووسائل انتقال، مما جعل حماس ومطاردتها في تلك الفترة مخترقين وبشكل واضح جدا فمثلا :

١- تمت تصفية إبراهيم سلامة وهو أحد عناصر كتائب القسام في شهر رمضان ١٩٩٣ أثناء توجهه هو ولثان آخران من كتائب القسام إلى الضفة الغربية عبر حاجز إيريز وبينما هم يستقلون سيارة إسرائيلية

- ويرتدون زى الجيش الإسرائيلى ويتحركون فجرا، وبمجرد وصولهم إلى حاجز إيريز، فتتح الجنود الإسرائيليون النار على السيارة ومن فيها دون إيقافها مما يعنى أنهم يعلمون هوية من فيها ورقمها وخط سيرها.
- ٢- تمت تصفية محمد شهلان أحد عناصر كتائب القسام فى خان يونس، فوجئ بكمين الجيش الإسرائيلى يطلق النار على السيارة ومن فيها دون أن يوقفها ويفحص هوية من فيها أيضا.
- ٣- أيضا مقتل عماد عقل فى ظروف غامضة أثناء اختبائه فى مسجد فى حى الزيتون بغزة أثار الكثير من التساؤلات.
- ٤- اكتشاف الإسرائيليين لعملية بئر السبع "عربة نقل مفخخة أعدتها حماس" بالرغم من السرية التى تحاط بها مثل هذه العمليات.
- ٥- ملايسات مقتل كمال كحيل قائد عسكري لحماس فى غزة" ورسائلته الأخيرة المشهورة حول شكوك تصل إلى أعلى قيادة الكتائب.
- ٦- حادثة مقتل ثلاثة من كتائب القسام فى الخليل فى أعقاب مجزرة الحرم الإبراهيمي، فى حين لم يكن يعلم عنهم سوى رفاقهم، والكثير من سكان الخليل لم يكونوا يعلمون أنهم مطاردون أصلا..
- ٧- حادثة مقتل ثلاثة من كتائب القسام فى مدينة الخليل أيضا العام الماضى حيث تم عمل كمين لهم وفتح النار على سيارتهم دون إيقافها، مما يدل على معرفة مسبقة بمن فى السيارة وخط سيرها.
- ٨- وأخيرا بعد تسرب معلومات للإسرائيليين حول العملية التى كان يزمع القيام بها وأتل نصار أحد كوادر حماس، كان ينوى تفجير نفسه داخل إسرائيل عام ٩٥ ثارت شكوك واتهامات بين أعضاء وكتائب القسام أنفسهم، حيث يقول قسم من الكتائب بأن هناك عملاء لإسرائيل فى أعلى قمة كتائب القسام، بل هناك من يقول بأن حماس هى التى سرقت معلومات عن العملية للصحافة الإسرائيلية.
- هذه الأحداث تؤكد أن هناك اختراقا على أعلى المستويات فى صفوف حركة حماس قد يكون محدودا، ولكنه مؤثر جدا أو فاعل جدا (٨٥٢).

كم هائل من تساؤلات وهواجس المثقفين حول الجماعات المتطرفة



ويلخص الموقف من الجماعات الإسلامية المتطرفة الكم الهائل من التساؤلات والهواجس والمرارات التي عبر عنها أكثر المشاركين في ندوة الصحوة الإسلامية وهموم الوطن العربي" وكانوا خمسين من أهل العلم والرأي يمثلون مختلف التيارات الفكرية والسياسية في العالم العربي من الإسلاميين والمسيحيين إلى القوميين والليبراليين والبعثيين والماركسيين اجتمعوا في عمان بدعوة منتدى الفكر العربي والمجمع الملكي لبحوث الحضارة الإسلامية.

وقد ترددت في الندوة آراء مختلفة منها ما أثير من جدل حول مفهوم الصحوة الإسلامية ففاطمة الحبابي من المغرب أنكرت أن تكون هناك صحوة وإن الحاصل ليس أكثر من "هم" يعاني منه الوطن العربي. الصحوة تضليل إعلامي

ويرى الدكتور حسن صعب من لبنان أن الحديث عن الصحوة الإسلامية مازال إلا تضليل إعلامي غربي أدخل علينا بعد نجاح الثورة الإيرانية.

وهاجم د. رضوان السيد من لبنان مقولات ممثل الجاهلية والحاكمة، وقيل إن مقتضاهما إثارة حروب أهلية في كل مكان. وأدان دكتور هشام جعيط من المغرب تيار العنف حتى وصف الجماعات الإسلامية بأنها داعية إلى نسف الدولة وتدمير الحكم.

### مواطنون من الدرجة الثانية

وركز آخرون أحاديثهم حول قضايا الجزية وعقد النمة قائلين بأن مؤدى الصحوة هو تحويل غير المسلمين إلى مواطنين من الدرجة الثانية (د.فهد الفاتك من الأردن، د.حسان سلامة من لبنان) .

بينما اهتم البعض بالاتهامات الموجهة إلى القوميين وتصنيف دعوتهم القومية قريانا للجاهلية في الكفر (أمين شقير من الأردن).

### الإسلاميون يبررون ويتبررون

حاول الإسلاميون الرد باستخدام أساليب التبرير والتبرؤ من التطرف وإصاق التهمة بالقلّة، وأن المهاجمين جانبهم التوفيق واشتمل هجومهم على قدر غير قليل من سوء التشخيص.

قالوا إن الغلو جزء من الظاهرة الإسلامية وليس كلها وربما كان الوجه الأكثر إثارة أو للفصيل الأعلى صوتاً وإن للصورة جوانب أخرى جديرة بالنظر والاعتبار.

الدكتور يوسف القرضاوي (عميد كلية الشريعة بقطر) قدم نفسه باعتباره ممثلاً لتيار أطلق عليه وصف تيار الوسطية الإسلامية.

والدكتور حسن الترابي (السودان) قال : إنه إذا كانت الصحوة الإسلامية تبدو مرتبكة إلى حد ما، فإن كافة مؤشرات التحول وإرهاصاته تبدأ مرتبكة ثم تبلور موقفها تدريجياً.

ومواقف الترابي قبل هذه الندوة أيام حكم نميري وبعد هذه الندوة في ظل ثورة الإنقاذ التي تقودها الجبهة الإسلامية بزعامة الترابي يتناقض مع هذا التبرير فقد كان وما زال يتمسك بالأسلوب الشمولي في الحكم ورفض الآخر إسلامياً أو غير إسلامي.

ولكن كم الهواجس والمرارات والتخوفات التي تستشعرها التيارات الأخرى تجاه الجماعات الإسلامية كان أكبر بكثير مما تصوره الإسلاميون. فالقوميون يزعمهم إنكار أغلب الإسلاميين للقومية وطعنهم في سلامة إيمان الداعين إليها ويتساءلون حول موقف الإسلاميين من الوطنية ومن الوحدة العربية.

والليبراليون يؤرقهم هاجس الدولة الدينية ويتساءلون هل إيران هي النموذج الذي يدعو إليه الإسلاميون، كما يتساءلون عن علاقة الدين بالسياسة وبالاقتصاد وعن حدود عداة الإسلاميين للغرب وعلاقة ذلك بمسيرة التقدم.

وغير المسلمين لديهم أسئلة كثيرة حول حقوق المواطنة والمساواة. والماركسيون يجمعون إلى كل تلك الأسئلة تساؤلات أخرى حول العدل الاجتماعي وتوزيع الثروة. وفي المقال الذي كتبه الأستاذ فهمي هويدي عن هذه الندوة بدا ملتصا التبرير للتطرف فهو ينتقد غير الإسلاميين بأن قراءتهم لفكر الظاهرة الإسلامية أو رموزها انصبّت على النصوص والمتون دون اعتبار للظرف التاريخي السياسي والاجتماعي التي صدرت في ظله

والتمس بذلك العذر لسطحات سيد قطب المتطرفة والمتعصبة وأنها كانت بسبب المنعطف الحاد الذي واجهته الحركة الإسلامية.

وهو يشيد بالدكتور يوسف القرضاوى لأنه قام بتصحيح الكثير من المقولات المغلوطة التي راجت منسوبة إلى الإسلاميين ومحسوبة عليهم ولأنه كان مرنا فأيد الديمقراطية وقبل بالدعوة للقومية التي لا تنكر الإسلام أو تفصمه باسم العلمانية، ووضح أنها مرونة مؤقتة.

كما قال القرضاوى، إن العقل الإسلامى الواعى يتعامل مع مختلف التجارب الإنسانية - من ليبرالية واشتراكية وماركسية - قابلاً بمنجزاتها وثمراتها دون فلسفتها وأفكارها.

كما عرض هويدى لما صاغه الترابى من موقف الفصائل الإسلامية من الوطنية والقومية وهو أن الإسلاميين لم يرفضوا أياً منهما لذاته وإنما بعد أن حمل - كما يزعم - فكر للوطنية والقومية بمضامين كائنة للإسلام تجسدت فى الكبت والاضطهاد لحركة الصحوة. وذكر أن الفكر الإسلامى المستقيم كان حذراً ورافضاً للدعوات للوطنية والقومية المحملة بمؤثرات العلمانية الداعية إلى عزل الدين عن الواقع (١٥٢).

ويبدو دفاع الإسلاميين هشا وادعاءاتهم عن الديمقراطية والوطنية والقومية لا تثبت بحال مع التجارب العديدة التى استطاع الإسلاميون فيها أن يصلوا إلى الحكم لأنهم سريعا ما يتكشف وجههم الشمولى المعادى لكل من عداهم من مسلمين وغير مسلمين، تأكد هذا فى إيران وفى السودان مرتين وفى باكستان وفى أى أرض وصلت إليها جنازير حكمهم.



## الإخوان والدولة الإسلامية

---





## المطالبة بتطبيق الشريعة

ومن مظاهر غموض الأهداف مطالبتهم بتطبيق الشريعة الإسلامية فاستطرادا المفهوم شمولية الإسلام لأمور الدين والدنيا وأوضع الحكومة الإسلامية كهدف ، يعمل الإخوان المسلمون للوصول إليه ، نالوا بأن تحكم هذه الحكومة بالشريعة الإسلامية .

لقد نص الدستور على أن الشريعة الإسلامية هي المصدر الرئيسي للتشريع ، وبناء عليه فكل ما تسعه الشريعة الإسلامية من القوانين القائمة ، وكل ما لا يخالفها هو إعمال للشريعة وتطبيق للنص على أنها المصدر الرئيسي للتشريع .

وليس معنى تطبيق الشريعة أن يحكم علماء الدين ، فمآجاء هذا في كتاب الله ولا في سنة رسوله ، وقد رفض الإسلام الكهانة واحتكار العلم الديني ، وأعطى من استوفى شروط الاجتهاد أن يجتهد ، ولهذا لا توجد للدين مؤسسة خاصة لها سلطة سوى الموعظة الحسنة .

ولقد رفض مصطفى النحاس زعيم الوفد - وهو من أنقى الناس تمسكا بالدين - أن يسلم زمام السياسة لعلماء الدين ، ومنعهم من أن يكسبوا عرش الملك فؤاد بقداسة دينية ليست له وأصر على أن يضعهم حيث يجب أن يكونوا أصدقاء للجميع .

إن تطبيق الشريعة يعني صياغة مجتمع التكافل والتراحم والعدل والإحسان وسيادة التقوى وكفالة الحرية للإنسان وصيانة المال العام ، واحترام العمل باعتباره أساس القيمة ، وتوفير تكافؤ الفرص وروح التعاون في المجتمع ومعاقبة المرتشين وقطاع الطرق والناهبين لأموال الشعب والمستغلين لعرقه والمحتكرين لقوته .

---

(٥٨) أنور الجندي : الإخوان المسلمون في ميزان الحق ص ١١ ، ١٥ نقل عن د . رفعت السميد : حسن البنا متى

كيف ولماذا ؟ ص ٨٦

(٥٩) مجموعة رسائل الإمام الشهيد حسن البنا - رسالة بين الأمن واليوم ص ١٤٤ .

## تولية الأصل :

وفي فترات الازدهار في تاريخ الإسلام ، استتب السلف الصالح قاعدة تولية من هو أصلح للنهوض بالأمر حسب مقتضيات الأمور ، فإمامة الصلاة يجب أن تكون لأتقى المصلين وأعلمهم بالقرآن والسنة ، والقضاء يجب أن يكون لأعلم الناس بالأحكام وأقدرهم على استنباطها ، والولايات جميعا يجب أن يتولاها أقدر الناس عليها .

وقد اشتكى الرسول (ﷺ) وأبو بكر الصديق بعده من حدة خالد بن الوليد ، وكانا يريان في سيفه رفقا ( ظلما وطفيانا ) ومع ذلك جملاه أميرا للحرب يقود من الصعابة من هو أعلم منه وأتقى وأسبق في الإسلام وأفضل ، لأنه كان أعلمهم بأمر الحرب .

القاعدة الشرعية هي تولية الأصلح فالأصلح ، والتطبيق الحق للشرعية الإسلامية هو أن يتولى كل أمر من أمور الأمة من هو أنسب له وأقدر عليه ، وهو من تتوافر فيه شروط النهوض بالأمر أكثر من غيره ، وإن كان الغير أتقى وأردع وأعلم .

## سياسة المجتمع الفاضل :

وإل من السخف أن نتصور أن تطبيق الشريعة هو تطبيق الحدود فحسب ، فمن قبل تطبيق الحدود يجب أن نصوغ المجتمع الفاضل على أساس من العدل والتعاون والمساواة .

وإن مما يهدر الشريعة الإسلامية أن نجد بعض من يطالبون بتطبيقها من يملكون الملايين ويقيمون بنوك الفتوى في جزر « بهاما » ويضعون أرصدتهم المتضخمة في بنوك أوروبا ، وأمريكا ، بينما الملايين من أبناء وطنهم تقتلهم الحاجة ولا يملكون إلا الألام !!

ألا فليذكروا السلف الصالح من الأغنياء الذين وضعوا أموالهم في خدمة مصالح الأمة ، ليتذكروا أن أبا بكر أنفق كل ماله على الدعوة وأن عثمان بن عفان جهز جيش العسرة ، واشترى بثرا في المدينة ليسقى منها المسلمين بلا مقابل ، وليذكروا ما قدمه عبد الرحمن بن عوف من مال وغيره لبیت المال ، وأن طلحة كان يتفق على أصحاب الحاجة حتى سمي طلحة الخير ، وليذكروا الإمام الليث بن سعد إمام أهل مصر والنوبة حيث كان يضع خراج ضيعة له في حُسْر ، ويوزعه على فقراء العلماء وطلاب العلم وأهل الحاجة من جيرانه (٦٠)

---

(٦٠) الأمرام في ١٤/٣/١٩٨٤ من ١٢ تحت عنوان «خواطر حرة» بقلم الأستاذ عبد الرحمن الشرقاوي

هذا هو التطبيق الحق للشرعة الإسلامية ، فهي نظام بأسره يحكم العلاقات بين أفراد المجتمع ، ويهتم على الأفتياء أن يقوموا بحاجات الفقراء ، ويوجه كل نشاط إنساني لتحقيق المصلحة العامة بحيث يكفل لكل من يعيش في دار الإسلام - مسلمين وغير مسلمين - الحياة الكريمة فيكفل لكل منهم كل حاجاته المادية والروحية من الطعام الجيد والعلم والسكن الصالح ووسائل المواصلات المريحة ، والوقاية من المرض وحسن العلاج ، وكل ألوان المتاع العقلي ، وكل ما أحل الله من زينة الحياة الدنيا والطيّبات من الرزق .

### القوانين المصرية تتفق مع الشريعة :

لا ينبغي أن يكون تطبيق الشريعة مجال مزايدات ولا يجوز أن يتوهم البعض أن تطبيق الشريعة الإسلامية سيقطب القوانين المصرية رأساً على عقب ، فالشريعة تسع كل القوانين التي لا تخالف نصوصها أو روحها ، وما أظن أن في مصر قانوناً يخالف الشريعة لأنه يعتبر بنص الدستور باطلاً ، ومن العجب أن بعض النصوص الخاصة بالمعاملات قد أخذناها من قوانين أوروبية ، وكانت قد اقتبستها من فقه الإمام الأعظم أبي حنيفة النعمان .

وما ورد في القوانين المصرية مما لم يرد في نصوص الشريعة يعتبر من السياسة الشرعية ، التي هي عمل ولاية أمور المسلمين مما تقضى به مصلحة المسلمين بما لا يخالف أصول الدين ويحقق المصلحة العامة ويدبر الضرر عن الأفراد والمجتمع ، (١١)

### ارتباط الأحكام بالمصلحة :

والإمام الشاطبي يؤكد هذا المعنى حين يذهب إلى أن الأحكام تتجدد مع تجدد الأزمان وترتبط بالمصلحة فيقول : « إنا وجدنا الشارع قاصداً لصالح العباد والأحكام العادية تدور معه أي مع هذا الصالح حيثما دار ، فترى الشئ الواحد يمنع في حال لا تكون فيه مصلحة ، فإذا كان فيه مصلحة جاز » .

ويرى الشيخ محمد عبده أن الربط بين الأحكام والمصلحة المتغيرة هو سر خلود الشريعة الإسلامية وملاستها لكل زمان ومكان فيقول : « إن الشريعة الإسلامية بما تقرّر فيها من قاعدتي الاجتهاد ورعاية الأصلح كانت من الشرائع التي توافق كل زمان ومكان وتجيز لكل ضرورة حكما

---

(١١) الأفرام في ١٩٨٥/٢/٢٧ ص ١٢ تحت عنوان «خاطر حرة» بقلم الأستاذ عبد الرحمن الشرقاوي

يوافق مقتضى المصلحة والحال - مع اعتبار هذه القاعدة شرعا أيضاً ، خلافا لما يتقوله عليها المتقرون .

### الإسلام لا ينافى الحضارة :

والشيخ محمد عبده ينتقل من إثبات هذه القاعدة العامة إلى الكلام عن موقف الإسلام من الحضارة الحديثة فيقول : « إنه ليس في ديننا شيء يتنافى المدنية الحاضرة المتفق على نفعها عند الأمم المرتقبة إلا في بعض مسائل الربا ، وإنني مستعد للتوافق بين الإسلام الحقيقي وكل ما يحتاج إليه لترقية الدولة مما جربه الإفرتج قبلنا ، وغير ذلك ، ولكن بشرط ألا ألزم مذهباً من المذاهب ، بل القرآن والسنة الصحيحة » (٦٢)

### الاجتهاد :

وحيث سئل جمال الدين الأفغانى عن أى المذاهب الفقهية يتبع قال إنهم رجال ونحن رجال وقد اجتهدوا لعصورهم وعلينا أن نجتهد لعصرنا .

فالاجتهاد - الذى هو بذل الجهد والطاقة فى عمل بدنى أو فكري - موجود فى طبيعة البشر ، وهو ضرورة من ضرورات حياة الإنسان وتطوره ، وإذا كان الاجتهاد الشرعى أو الفقهى هو بذل الوسع والطاقة فى استخراج الأحكام الشرعية التى لم يرد بشأنها نص قاطع ، فقد اجتهد الرسول فى الأمور التى لم يرد فيها قرآن ، ورجع بالاجتهاد من أصحابه ، وباب حرية الفكر عندهم مفتوح على مصراعيه فاختلفوا ، وأحياناً يختلف الواحد مع نفسه ، ويرى اليوم حكماً غير الذى رآه من قبل فيقول برأيه الجديد ويحكم به حتى قال عمر بن الخطاب : ذاك ما قضينا ، وهذا على ما نقضى به ، وشاع بين المسلمين أمثال سائرة : « استفت قلبك ولو أفتركت » ، « التقليد إبطال لمنفعة العقل » - « لا غضاضة إذا تعدت الاجتهادات أو تناقضت طاماً أنها فى الفروع لا الأصول » .

وقد سار العلماء يجتهدون لمواجهة الأحداث بأحكام مناسبة لها أخذاً من القرآن أو السنة أو قياساً عليهما أو تمشياً مع مقاصد الشريعة من تحقيق مصالح الناس والتيسير عليهم إذا لم يجدوا نصاً مباشراً أو نصاً يقيسون عليه .

---

(٦٢) الأهرام فى ١/٥/١٩٩٦ بعنوان « سؤال وجواب » بقلم أحمد عبد المعطى حجازى .

وتعدد الآراء واختلافها لا يعد عيباً ، ولكنه علامة على الثراء والسعة ، فقد اختلفت آراء المسلمين منذ عهد الصحابة والتابعين ، ورفض الإمام مالك ما طلبه منه الخليفة أبو جعفر المنصور من إلزام المسلمين بإجتهاده في « الموطأ » فقد يكون عند غيره علم لم يصل إليه ، ونصح الإمام أحمد بن حنبل من أراد أن يصنف كتاباً عن الاختلاف في الاجتهاد أن يسميه كتاب « السعة » وليس « الخلاف » .

وسبق أن أوضحنا أنه لا يشترط في الرأي التابع من الاجتهاد أن يكون مذكوراً في الكتاب أو السنة أو في كتب الفقه ، لكنه يكتسب صفته الإسلامية إذا لم يتعارض مع نص أو قيمة إسلامية ، وإذا كان يحقق مصلحة مرجحة لمجتمع المسلمين .

وقد ذكر ابن القيم في أعلام الموقعين ج ٤ ص ٢٧٢ عن حوار بين ابن عقيل وعدد آخر من الفقهاء حول السياسة الشرعية . إذ قال أحدهم إنه لسياسة إلا ما وافق الشرع . فقال ابن عقيل : السياسة ما كان من الأعمال بحيث يكون الناس معه أقرب إلى الصلاح وأبعد عن الفساد وإن لم يشرحه الرسول ﷺ ، ولا نزل به وحى ، ثم أضاف : فإن أردت بقولك لسياسة إلا ما وافق الشرع أي لم ينالف ما نطق به الشرع فصحيح ، وإن أردت ما نطق به الشرع فغلط وتقليط للصحابة .

وقد انحاز ابن القيم لرأي ابن عقيل ، وانتقد من قال إن السياسة هي فقط ما نطق به الشرع ، حتى اتهمهم بأنهم حنبيون يحرقون الناس ، وجعلوا الشريعة قاصرة لا تقوم بمصالح العباد ، وقال قوائمه الشهيرة : « إن الله تعالى لم يحصر طرق العدل وإماراته في نوع واحد وأبطل غيره من الطرق التي هي اقرب منه وأدل وأظهر ، فأي طريق استخرج بها الحق ومعرفة العدل وجب الحكم بموجبها ومقتضاها » . (٦٣)

وهنا يحضرنا سؤال : هل لابد أن يختلف الرأي الإسلامي تجاه أي موقف من المواقف عن غيره ؟

ليس هذا الاختلاف ضرورياً لأن المسلمين جزء من البشر ، والإسلام تيار من تيارات

---

(٦٣) الأوامر في ١٩ / ٥ / ١٩٨٧ ص ٧ بعنوان « لفت النظر الإسلامي » بقلم فهمي مويدي

البشرية ، فإذا اتفقت المصالح والقيم بين المسلمين وغيرهم اتفقت الآراء ، مع مراعاة التمايز الثقافي أو الخصومية الثقافية لكل شعب .

والقرآن كتاب هداية ، وليس مطلوبا منه أن يضع للناس قواعد مفصلة تنظم أمور السياسة والاقتصاد من زراعة وتجارة وصناعة وخدمات ، فهذه أمور متغيرة ، لذلك جاءت هذه الأمور مجملة في مبادئ وأسس عامة يسترشد بها في ترتيب حياة الناس المتجددة .

وقد قال فقهاؤنا إن الأصل في المعاملات هو الابتكار والابتداع أما العبادات فالأصل فيها الاتباع ، ولذا جاءت في القرآن مفصلة .

ومع هذا نجد المزايدات والمغالطات من طلاب تطبيق الشريعة لأنهم يرون فيها سلما للقفز على السلطة .

إننا نجد تناقضا وغموضا في مطالبهم ، وبين أقوالهم .

فماذا يقصنون بالشريعة الإسلامية ؟

وهل يتفق الدستور والقوانين المصرية مع الشريعة ؟

فيم الاختلاف إن وجد ؟

**أقوال متعارضة :**

لتعد إلى الوراء .. في مواجهة دستور ١٩٢٢ أعلن الإخوان أن القرآن دستورنا كما أعلن حسن البنا أن أكثر من ٩٥٪ من دستور ١٩٢٣ يتفق مع الشريعة الإسلامية ، وأعلن أيضا اقتناؤه بنظام الحكم الدستوري والنيابي عموما ، وعدم تعارض دستور ١٩٢٣ أو النظام النيابي المصري في قواعدهما الأساسية مع ما وضعه الإسلام في نظام الحكم .

ولكنه أعلن أيضا أن دستور ١٩٢٣ غامض وغير واضح ولا مفصل وأن به قصورا في عباراته وسوءا في التطبيق ، وتقصيرا في حماية القواعد الأساسية التي جاء بها الإسلام وقام عليها الدستور ، مما أدى إلى ما نشكوا منه من فساد ، وما وقعنا فيه من اضطراب في كل الحياة النيابية ، وأن غرض الدستور وقف بنا في منتصف الطريق نصا وتطبيقا (٦٤) .

إن هذا التناقض في الموقف من الدستور والملاحظات النقدية الموجهة من حسن البنا إليه

---

(٦٤) رفعت سيد أحمد - الدين والحرية والثورة ص ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ كتاب الهلال .



إنما تنبع من عدائه لما يسمى بالغزو الثقافي ، وإلى شعوره بالحاجة الشديدة إلى هوية ثقافية ، فتطبيق الشريعة يساعد على الاحتفاظ بالكرامة الوطنية وسيادتها ، كما أنه سيعطى معنى فعالاً للتركة الثمينة التي أودتها لنا التاريخ .

« نريد أن نفكر تفكيراً استقلالياً يعتمد على أساس الإسلام الحنيف ، لا على أساس الفكرة التقليدية التي جعلتنا نتقيد بنظريات الغرب واتجاهاته في كل شيء ، ونريد أن نتميز بمقومات ومشخصات حياتنا كأمة عظيمة مجيدة ، تجر وراءها أقدم وأفضل ما عرف التاريخ » .  
ويلاحظ البنا في هذا المجال أن الدولة الإسلامية يجب أن تعتمد على الإسلام كما تعتمد دولة السوفييت على الشيوعية ، والحكومات الأنجلو أمريكية على الديمقراطية .

لكن حسن الهضيبي وعبد القادر عودة - وهما العقليتان القانونيتان البارزتان في الجماعة - كما يقول د . ميتشيل - قد أثارا كثيراً من دهشة حين أبديا في مناسبات مختلفة ملاحظتهما بأن القانون المستورد من الدول الأجنبية يتفق مع نص الشريعة ، ولا ينتهك مبادئها العامة - إذا ما استثنينا بعض حالات القانون الجنائي والتجاري .

ويعقب ميتشيل بقوله : إذا كان الأمر كذلك فقيم الإصرار إذن على الشريعة ؟ (٦٥)

### هل هناك التقاء بين الشريعة والقوانين الوضعية ؟

يقرر عبد القادر عودة في مجال الرد على أن الشريعة لاتصلح للعصر الحاضر - اتفاق الشريعة الإسلامية والقوانين الوضعية الحديثة في الأسس والمبادئ التي يقوم عليها كل منهما ، وإن كانت الشريعة أسبق في تقرير هذه المبادئ .

فالشريعة الإسلامية تقرر مبدأ المساواة بين الناس دون قيد ولا شرط ، ومبدأ الحرية في أروع مظاهرها ، تقررت حرية الفكر وحرية الاعتقاد وحرية القول ، ومبدأ العدالة المطلقة ، هذه هي المبادئ الثلاثة التي تقوم على أساسها القوانين الوضعية الحديثة عرفتتها الشريعة قبل هذه القوانين بأكثر من أحد عشر قرناً ، الشريعة الإسلامية جاءت بمبدأ الشورى من يوم نزلها ، وجاءت بتقييد سلطة الحاكم ، وباعتباره نائباً عن الأمة ، وبمسئوليته عن عدوانه وأخطائه ، والشريعة نزلت بتحريم الخمر وإباحة الطلاق ، ولم تعرف القوانين الوضعية تحريم الخمر وإباحة الطلاق إلا في هذا القرن .

(٦٥) د . ميتشيل : الإخوان المسلمون ج ٢ ص ١٦٧ - ١٦٩

والشريعة الإسلامية أول شريعة جاءت بنظرية التعاون الاجتماعي ونظرية التضامن الاجتماعي منذ أكثر من ثلاثة عشر قرناً ، ولم يعرفها العالم غير الإسلامى إلا فى هذا القرن .  
والشريعة تحرم الاحتكار وتحرم استغلال النفوذ والرشوة ، فيقول الرسول (ﷺ) « لا يَحْتَكِرُ إِلَّا خَاطِئٌ » ويقول الله تعالى : « ولا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتاكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وأنتم تعلمون » (البقرة ١٨٨)  
والشريعة تقوم على تحريم الفواحش ، ما ظهر منها وما بطن ، وتحريم الإثم والبغى بغير الحق ، وتقوم على الدعوة للخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وهذه المبادئ هى المثل العليا التى يتطلع إليها البشر وتحلم بها الإنسانية ، فكيف لاتصلح الشريعة لعصر يرى مبادئها مثله العليا ؟

### هل الرجم عقوبة رمزية ؟

ويرد عبد القادر عودة على من يقول إن بعض الأحكام لا يستساع تطبيقها وهى القطع والرجم ، فيذكر أن كثيراً من الفقهاء لا يرون الرجم ولا القطع على الأجنبى إذا زنا أو سرق ، وليس ثمة ما يمنع من الأخذ بهذا الرأى .

ثم ينهى إلى أن عقوبة الرجم تكاد تكون عقوبة رمزية ، إذ من الصعب أن يثبت الزنا بشهادة الشهود ، وكل الجرائم التى رجم فيها على عهد الرسول والخلفاء الراشدين ثبتت بالاعتراف لا بالشهادة ، والزنا التام لا يثبت إلا بأحد هذين الطريقين ، ويشترط فى الشهادة أن تكون من أربعة رجال عدول يشهدون حالة الوطء ، ومن النادر أن يحدث هذا ، (٦٦)

وإذا كان الأمر كذلك ، كانت القوانين المصرية موافقة للشريعة الإسلامية ، هذا مسائل بسيطة تحتاج إلى اجتهاد من العلماء ، ويكون الاخوان المسلمون قد ضمخوا من شعار تطبيق الشريعة الإسلامية وجعلوا منه قميص عثمان ، وتكأة للوصول لأهدافهم فى السيطرة على الحكم ، علاوة على أنهم حملوا الشعار بمعان غامضة وخلطوا بين أحكام الدين من عبادات وشعائر ومنهج الإسلام الدينى والخلقى ، والأحكام التشريعية الخاصة بالمعاملات فى القرآن والسنة وأراء الفقه الإسلامى أى خلطوا بين أحكام الشريعة والفقه .

(٦٦) عبد القادر عودة : الإسلام بين جهل أبنائه وعجز علمائه ص ٥١ - ٥٧ .

## هل فوائد البنوك تعد من الربا ؟

لقد ركز المزايدون في تطبيق الشريعة على معاكس الربا والحدود .

أما مسألة الربا فقد هاجموا المعاملات الحديثة خاصة البنوك ووصفوا معاملاتها بأنها معاملات ربوية منافية لحكم الله ، وتحت هذا الهجوم والابتزاز مارسوا أبشع أنواع الخداع والتمويه والمضاربة في العملة والاستيلاء على رصيد الأمة ومدخراتها من العملة الصعبة من وفودات عمل المصريين بالخارج ، وحجبوها عن الاستثمار المجدى في أوجه التنمية الحقيقية التي كانت كفيلة بحل أزمتها وتوفير فرص العمل لملايين العاطلين وتحقيق الوفرة الإنتاجية ، ووجهوا البلايين من الدولارات إلى نشاط استهلاكي أو صناعات هامشية تحت مسمى شركات توظيف الأموال ، ولم يكن نشاط هذه الشركات والبنوك الإسلامية في الاقتراض تفرق عن تعاملات البنوك العادية ، بل لقد أنفسوا الجهاز الإداري للدولة بإغراء كبار الموظفين بما عرف بكشوف البركة حتى يخذعوا الدولة عن القيام بدورها الوطني في ترشيد استثمار أرصدة الشعب من العملة الأجنبية .

وبذلك استطاعت شركات توظيف الأموال - لفترة - أن تعجب بنشاطها أرصدة ضخمة عن أن تصب في الأوعية الادخارية الوطنية التي تساهم في التنمية الاقتصادية بحجة أن هذه معاملاتها ربوية .

ولم يكونوا في فتاويهم هذه على حق أو نتيجة أعمال الفكر والاجتهاد المخلص ، بل لقد تجاهلوا آراء كثيرة لعلماء مجتهدين أفذاذ أفتوا بغير ذلك .

فالإمام محمد عبده - وهو أكبر مجتهد إسلامي في العصر الحديث ، أفتى منذ مائة سنة تقريبا بأن فوائد صناديق التوفير ليست من الربا .

وأيد هذا الرأي الشيخ محمود شلتوت شيخ الأزهر الأسبق حين سئل عن رأيه في الفائدة التي تدفعها صناديق التوفير مقابل الإيداعات ، هل هي حلال أم حرام ؟

فأجاب قائلا : الذي أراه تطبيقا للأحكام الشرعية والقواعد الفقهية السليمة أنه - أي الربح الذي تدفعه الصناديق - حلال ولا حرمه فيه .

وعلى ذلك بقوله : إن المال المودع لم يكن بينا لصاحبه على صندوق التوفير ، ولم يقتضه

صندوق التوفير منه ، وإنما تقدم به صاحبه لمصلحة البريد من تلقاء نفسه طائفا مختارا ملتصقا  
قبول المصلحة إياه ، وهو يعرف أن المصلحة تستغل الأموال المودعة لديها في مواد تجارية ،  
ويندر فيها الكساد أو الخسران ، وقد يقصد من هذا الإيداع :

أولا : حفظ ماله من الضياع وتعويده نفسه على التوفير والادخار ، ويقصد ثانيا إمداد  
المصلحة بزيادة رأسمالها ليتسع نطاق معاملاتها وتكثر أرباحها ، فينتفع العمال والموظفون وتتفع  
الحكومة بفائض الأرباح ، ثم يقول : وإذا ما عيشت المصلحة لهذا التشجيع قبرا من أرباحها  
متسويا إلى رأس المال المودع أى بنسبة مئوية وتقدمت به إلى صاحب المال ، كانت دون شك  
معاملة ذات نفع تعاوني عام ، وليس فيها مع هذا النفع العام أنى شائبة لظلم أحد أو استغلال  
لحاجة أحد ، ولا يتوقف حل هذه المعاملة على أن تندمج في أى نوع من أنواع الشركات التي  
عرفها الفقهاء وتحديثها عنها وعن أحكامها .

ثم قال إن هذه المعاملة بكيفيةها لم تكن موجودة من قبل ، وليس من شك أن التقدم  
البشري أحدث في الاقتصاديات أنواعا من العقود والاتفاقات المرتكزة على أسس صحيحة لم تكن  
معروفة من قبل ، وما دام الميزان الشرعي في حل التعامل وحرمة قائما على كتاب الله والله يعلم  
المفسد من المصلح « لا تظلمون ولا تظلمون » فما علينا إلا أن نحكمه ونسير على مقتضاه .

ومن هنا يتبين أن الربح المذكور ليس فائدة لبين حتى يكون ربا ، ولا منفعة جرها قرض  
حتى يكون حراما على فرض صحة النهي عنه ، وإنما هو تشجيع على التوفير والتعاون اللذين  
يستحبهما الشرع .

ويتحدث الشيخ محمود شلتوت عن قروض البنوك التي يقدمها البنك إلى المتعاملين معه  
فعرّف المحرم شرعا ثم ذكر أن الفقهاء توسعوا كثيرا فيما يتناوله الربا ، وقال إن ضرورة  
المقترض وحاجته مما يرفع عنه إثم ذلك التعامل لأنه مضطر أو في حكم المضطر والله يقول :  
« وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه » .

ثم تحدث عما يجرى بين الناس والحكومات فقال إذا كان للأفراد حاجة تبيع لهم هذه  
المعاملة ، وكان تقديرها مما يرجع إليهم وحدهم ، وهم مقيمون بصيرون بدينهم ، فإن الأمة أيضا  
ضرورة أو حاجة كثيرا ما تدعو إلى الاقتراض بالربح ، فالمزارعون تشتد حاجتهم في زراعتهم  
إلى ما يهيئون به الأرض والزراعة ، والحكومة تشتد حاجتها إلى مصالح الأمة العامة وإلى ما تعد

به العدة لمكافحة الأعداء المغيربين ، والتجار تشتد حاجتهم إلى ما يستوردون به البضائع ، وترى مثال ذلك في المصانع .

ولاريب أن الإسلام الذي يبنى أحكامه على قاعدة اليسر ورفع الضرر يعطى للأمة في شخص هيئتها أو أفرادها هذا الحق ويبيع لها مادات مواردها في قلة أن تقتصر بالربح تحقيقاً لتلك المصالح التي بها قيام الأمة وحفظ كيانها (٦٧) .

والدكتور عبد المنعم النمر عرض رأيه في شهادات الاستثمار في أمRAM ١٩٨٢/٢/٥ ، ٨٢/٣/١٩ فذكر أن ربح هذه الشهادات ليس ربا لاتعدام الاستغلال فيه وقال إن بعض كبار علمائنا سبقوه بهذا الرأي كما قال إنها معاملة جديدة لم يسبق مثلاً في الماضي تماماً ولذلك لم تتعرض لها كتب الفقه التي رقلنا عند آرائها لاتتعداها منذ عدة قرون وذكر أنها تحتاج إلى نظرة جديدة على ضوء القواعد العامة التي بنى السابقون عليها أراءهم ، كما أشار إلى أن بعض العلماء سيخالفونه في رأيه لتمسكهم بما ورد في الكتب من معاملات قديمة ورفضهم أو تخوفهم من إعمال الفكر وإبداء الرأي فيما لم يرد من قبل في كتب الفقه ورفضهم عند المضاربة أو القراض الواردة ورفضهم لكل معاملة جديدة لا تكون على غرارها مع أن المضاربة كانت نظاماً جاهلياً أقره الرسول لتحقيق مصالح الناس .

وقال إن شد كل معاملة إلى دائرة القراض والمضاربة وتقياسها عليها إنما هو تضيق لواسع وجمود بالمعاملات عندما كان في عصر الرسول ، والواجب النظر إلى كل معاملة جديدة على ضوء القواعد العامة التي هي عدم مصادمة نص قرآني وتحقيق المصلحة ورفع النزاع والتيسير ورفع الحرج عن الناس .

ويسبب مراعاة المصلحة العامة غير الرسول بعض آراء أصغرها صدرت عنه عن اجتهاد لاعن وحى مثل مسألة تأبير النخل ، ومثل نهى الرسول عن بيع الرجل ما ليس عنده سدا لباب التنازع ، ولكن أصحابه شكوا إليه حاجتهم ومصلحتهم في مثل هذا البيع الذي منعه ، فراجع الرسول عن نهيه وأباحه لهم مع ضوابط لمنع النزاع ، وهذا هو « بيع السلم » .

---

(٦٧) جريدة أخبار اليوم في ١٩٨٢/٦/٢٥ ص ١١ تحت عنوان « مواجهة بين العلماء حول سعر الفائدة »  
لعسن روح

أيضا نهى الرسول عن بيع الذهب والفضة وأنواع من الطعام بمثله إلا كيلا بكيل ووزنا  
بوزن ويدا بيد وسواء بسواء ، لكن الصحابة وجدوا في ذلك حرجا عليهم ، وجاء رجل يشكو  
لِلرسول من أن عند جاره رطباً على نخله وليس عنده ، وأن أولاده يريدون أن يأكلوا رطباً ، وأنهم  
تعبهوا على أن يشتروا الرطب بالتمر ويبيعوا على أنفسهم وأولادهم وبيع الرطب بالتمر قد منع  
الرسول للتفاوت بينهما وعدم تماثلهما ، فنزل الرسول على مصلحة الناس وأباحه .

فهذا يعني أن هدف التشريع هو مصلحة الناس ، وحيثما توجد المصلحة يوجد  
شرع الله .

وقد اجتهد الصحابة والتابعون في استخراج الأحكام الفرعية حتى أنهم غيروا بعض أحكام  
لِلرسول (ﷺ) تبعاً لتغير الظروف مثل : إن الطلاق الثلاث باقظ واحد كان يعتبر طلقه واحدة في  
زمن الرسول ورأى عمر أن الناس استهانوا وأكثروا من التلفظ بالثلاث ورأى تابعيهم ورواهم  
بإمضائه عليهم ثلاثاً ، واستمر الرضخ على هذا ثلاثة عشر قرناً وفي عام ١٩٢٩ رأى العلماء أن  
اعتباره ثلاثاً يهيم الأسر ويشرد الأولاد .

ومثل : أن الفتوى في صدر الإسلام ألا يأخذ الإمام والمؤذن ومعلم القرآن أجراً على  
عملهم لأنه قربة ولأن رزقهم مكفول في ميزانية الدولة ، فلما تغير الحال واضطر هؤلاء  
للانصراف عن عملهم لتحصيل رزقهم ورزق أولادهم تغيرت الفتوى بإعطائهم أجراً .

ومثل أن الفتوى بنص الحديث ألا يأخذ بنو هاشم الزكاة لأن بيت المال متكفل بمعاشهم ،  
فلما قصر بيت المال وأهملهم صار منهم فقراء كثيرون ولا يستطيعون العمل فتغيرت الفتوى  
للمصلحة مخالفة للحديث وأجازت لهم أخذ الزكاة .

وهكذا تحرك العلماء فكرياً وجابهوا الظروف وغيروا الأحكام الفرعية تحقيقاً للمصلحة .  
وهكذا تغيرت الفتوى مع تغير الظروف ، وهذا هو سر ما نردده من صلاحية الشريعة لكل  
زمان ومكان .

ومعروف ما فعله الإمام الشافعي عندما غير من آرائه حين جاء إلى مصر ، ورجوعه عن  
آراء كان قد أبداهما وهو بالعراق مما يطلق عليه المذهب الجديد والمذهب القديم .



وكل هذه أمثلة ناطقة للحدث على التحرك العقلي في نطاق النصوص والقواعد الشرعية التي اعتمد عليها السابقون وغطوا الأحداث بأحكامهم بل تجاوزوها إلى الفروض وإصدار أحكام لها بينما نحن « محاك سر » نقس الأقوال الواردة في كتب الفقه مع أنها قيلت لظروف انتهت وأعرف تغير .

إن إقرار الرسول السكوتي لنظام المضاربة لايعتبر تقيا لكل ما عداها من صور المعاملة التي قد تحدث ولايعتبر حكما بالحكمة عليها بل المعروف لدى العلماء أن الأمور المسكوت عنها يرجع في الحكم عليها إلى قاعدة : أن الأصل في الأمور غير التعبدية الإباحة ما لم يرد نص أو دليل يقتضي تحريمها فتكون ممنوعة أو إيجابها فتكون واجبة . والأمور المسكوت عنها أصلا تبحث على ضوء المصلحة العامة للناس وتيسير الشريعة عليهم فبعد شهادات الاستشارة فقد جديد مسكوت عنه من قديم يبحث على ضوء المصلحة العامة للناس (٦٨) .

والشيخ عبد الجليل عيسى عميد كلية أصول الدين الأسبق يرى أن ربا النسيئة (الربح المركب) حرام لايجوز الإقبال عليه إلا للمضطر ، أما ربا الفضل (الربح البسيط) فإنه محرم لآذاته بل لأنه وسيلة للربح المركب وهو جائز للحاجة الشديدة أو لمصلحة تفوق مافيه من ضرر ، ويعطى الرجل مثلا لفهمه لسعر الفائدة فيقول إذا تقدم رجل ذو مال لأحد البنوك الحكومية لإقراضه عشرة آلاف جنيه بفائدة قدرها ٥% ليشتري بها أرضا ، ويستصلحها ، فإذا فعلت الحكومة هذا عن طريق بنكها فقد استغاثت حين وظفت أموالها وفتحت أمام عدد من الأفراد فرص العمل الشريف ، فهذه فوائد متعددة ، ولكن فيها مفسدة واحدة ، وهي مافيه من ربا الفضل ، فأيها أقوى خاصة وأن الربا مفقود لعله تحريم الربا وهو استغلال حاجة الناس .

ثم قال إن المسلمين كلما سمعوا أن الفائدة حرام مطلقا ، وهم في حاجة إليها في بعض الظروف اضطربت مشاعرهم ، ويخشى أنه إذا ترك هؤلاء على ما هم عليه أن يتدخل الشيطان لنصرة الهواجس ، فيضجروا من الإسلام ، وتكون العاقبة وخيمة .

---

(٦٨) الأهرام في ١٩/٢/١٩٨٢ ص ١٣ « الدكتور النمر يرد على معارضييه : ربح شهادات الاستثمار ليس ربا فليس فيه استغلال » بقلم د . عبد المنعم النمر .

والشيخ على الخفيف - كان يعمل أستاذًا بجامعة القاهرة وكان عضواً بارزاً في مجمع البحوث الإسلامية وله العديد من المؤلفات - يرى أن المعاملة مع صندوق التوفير ليست معاملة ربوية يحرمها الشرع .

فقد سئل عن الأرباح التي يحصل عليها الذين يودعون أموالهم في صناديق التوفير والبنوك فقال إن الربا هو أخذ مال في معاملة مالية بدون مقابل ، ثم يقول عن الصوة المعول بها في صناديق التوفير : إن هذه المبادلة ليست قائمة في التعامل مع الصندوق ، لأن الصندوق لا يمتلك المال الذي يودعه الشخص فيه بدليل أن المودع يستطيع أن يسترده منه في أي وقت يشاء ، ويقوم الصندوق أو البنك باستثمار هذا المال ، فالعلاقة بين المودع وبين البنك أو الصندوق ليس فيها فكرة نملك أو إقراض ، وإنما هي عبارة عن عقد بين المودع والصندوق ، ولذلك لا يتحقق فيه معنى الربا .

ثم يقول إن هذا العقد مستحدث ولم يكن له وجود من قبل ، ولذلك فإنه يعد جائزاً إذا توافرت فيه ثلاثة أصول : الخلو من الربا ومن الغش والتدليس ومن الغرر (الجهالة) (٦٩)

**الحدود وشروط تطبيقها :**

أما مسألة الحدود فقد طالب دعاة تطبيق الشريعة - بالإسراع في تطبيقها حتى يقيموا حدود الله وتبوء ذمتهم ، دون أن يقيموا وزناً لشروط التطبيق وإجراءاته ، ولا للمناخ الذي يجب أن يتوفر قبل العمل على إقامة الحدود .

ففي الزمن الرديء - كما يقول الأستاذ فهمي هويدي الكاتب الإسلامي - ترجم الحل الإسلامي إلى قوانين ومراسيم ، واختزلت الرسالة في الحدود ، حتى بات عنوانها موزعاً بين السوط والسيف ، أصبح العقاب هو محور التعاليم ، وشغل البعض بكيفية ملاحقة العصاة وشاربي الخمر والزناة حتى قرأنا عن جدل حامي الوطيس بين فريق من فقهاء آخر الزمان في دولة إسلامية طبقت الشريعة مؤخراً ، لاهن ما أهدر من صدور الحق والعدل ، ولكن عن كيفية قطع يد السارق ، وهل يتم القطع عند الرسغ أم عند المرفق ١١٩

---

(٦٩) أخبار اليوم في ٢٥ / ٦ / ١٩٨٢ ص ١١ تحت عنوان « مواجهة بين العلماء حول سعر الفائدة » لحسن مروح

إن للإسلام أهدافاً ترتكز على القسط والعدل ، وإن له وسائل ليست مطلوبة لذاتها ، لكنها ينبغي أن توظف لخدمة الأهداف ، وفصل الوسائل عن الأهداف يفرغ الرسالة من مضمونها ، ويلقى وخيفة الدين ، ويبقى على مظهره ، وهو ما أسماه علي بن أبي طالب بالإمارة الفاجرة ، وإذا ما حدث ذلك الانفصال ، وكان لابد من الاختيار فإن انحيازنا يجب أن يكون للأهداف دون الوسائل ، وذلك أننا لا نستطيع أن نصف نظاماً استبدادياً يطبق الحدود الشرعية بأنه إسلامي بأي حال - وأكثر التطبيقات للمعاصرة للإسلام ينطبق عليها هذا الكلام - ( العبارة لا زالت للأستاذ فهمي هويدي ) - وإنما نقطع بأن هذا الموقف ليس إلا انتحالا وتديسا على الإسلام ، وتذهب إلى أن المجتمع الذي تسوده قيم الحرية واحترام كرامة الإنسان - وإن لم تطبق فيه الحدود هو أقرب إلى الإسلام وربما أقرب إلى الله سبحانه وتعالى .

وإذا كان محمد عبده قد قال عن أوروبا حين زارها إنه وجد فيها إسلاماً وإن لم يجد فيها مسلمين ، فقد يما استخدم نفس المنطق في المقارنة بين المسلم الجائر والكافر العادل حيث انحاز بعضهم إلى الأخير قائلاً : « إن المسلم الجائر إسلامه له وجوره علينا في حين أن الكافر العادل كفره عليه وعدله لنا » .

وقد نقل ابن تيمية عن السلف قولهم : إن الله يقيم النبوة العادلة وإن كانت كاذبة ولا يقيم الظالمة وإن كانت مسلمة وإن الدنيا تنوم مع العدل والكفر ، ولا تنوم مع الظلم والإسلام .

ويذكر فهمي هويدي أنه لا يفهم لماذا تحتل الحدود الشرعية ذلك القدر من الأهمية الذي يصوره لنا بعض الدعاة ، علماً بأنها ليست من الأهداف في شيء فضلاً عن أنها لا تحتل أي من مراتب الأولوية في الوسائل ، بل يزعم أن الشارع الإسلامي لم يكن شديد الحرص على إنفاذها في الناس ، وتعمى الشارع لو أنهم لجأوا إلى العفو والتوبة بدلاً من المسارعة إلى تطبيقها عند أول بادرة .

فعندما يكون عدد آيات القرآن الكريم ٦٢٣٦ آية بينها ثلاثون آية فقط تتعلق بما نسميه الأمور الجنائية ، فإننا نفاجأ بمن يتجاهل هذا العدد الضخم من الآيات التي تخاطب عامة المؤمنين من أسوياء البشر ، ولا يرى في القرآن الكريم إلا تلك الآيات الثلاثين التي تخاطب الشواذ والمنحرفين والمصاة !

إن الذين شغلوا بقضية الحدود على هذا النحو ليسوا سوى ضحايا المفاهيم التي راجت في الزمن الرديء فأنسدت عقول كثيرين وأساعت إلى الإسلام حتى مسخت صورته .

إن الإسلام رسالة تعنى بهداية البشر أكثر من عقابيتها بعقابهم أو ردعهم .

إن الحدود هي العقوبة القصوى وخط الدفاع الأخير وليس كل جريمة يعاقب فيها بالحد الأقصى ، وقد حرصت الشريعة على التضييق من تطبيق الحدود قدر الإمكان عملاً بالقاعدة الفقهية « ادروا الحدود بالشبهات » . وهناك تشدد في إثبات كل حالة ، ففي معظم الجرائم اشترط الشارع شاهدين ، ولكن في جريمة الزنا اشترط أربعة شهود ، واشترط أن تكون الشهادة قائمة على المعاينة لأعلى السماع ، وألغائها صريحة وقاطعة في الدلالة على الواقعة . وقد دعت تعاليم الإسلام إلى مستز الفئوب والمعاصي . وعدم التطوع بالإبلاغ عنها أو الإقرار بها .

فعندما نصح أحد المسلمين « ماعزا » الذي ارتكب جريمة الزنا بأن يتوجه إلى رسول الله ليعترف بفعله قال له الرسول « لو سترته بردائك لكان خيرا لك » .

كما أن التعاليم تنصح بالبحث عن مخرج لتجنب تطبيق الحدود لتشجيع الناس على التراجع والتوبة والعيش في طاعة الله .

فقد قال الرسول لمن اعترف بجريمته : لعلك قبلت ، لعلك فطرت ، وأعرض النبي أكثر من مرة عن جاء إليه في المسجد ليعترف بفعله ، وقال لأحدهم بعد أن صلى وراءه : اذهب فقد غفر الله لك .

حتى قال ابن القيم مستندا إلى هذه الواقعة : إن الإمام مخير بين أن يترك الحد أو يقيمه . وعلاوة على ما تقدم فالتوبة والعفو يقدمان على تطبيق الحد .

وثمة رأي راجع عند الفقهاء يرى أن التوبة تعد سببا للإعفاء من العقوبة مستنديا إلى الآية ١٦ من سورة النساء التي تتحدث عن يرتكب الزنا :

« فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنها » .

والآية ٢٩ من سورة المائدة التي ذكرت حد السرقة ثم قالت بعد ذلك :

« فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه »

وبهذا المنطق تصرف الرسول ﷺ فيما صادفه من حالات حتى قال ابن القيم :  
« والله تعالى جعل الحدود عقوبة لأرباب الجرائم ، ودفع العقوبة عن التائب شرعا وقدرًا ،  
فليس في شرع الله ولا قدره عقوبة ثابتة بالبدن » .

والعفو مرغوب في جرائم القصاص بوجه آخر ، ويتضح ذلك في الآية ١٧٨ من سورة  
البقرة التي وردت في سياق الحديث عن القصاص « فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف  
وأداء إليه بإحسان » وما من حديث نبوي ورد في شأن القصاص إلا وتضمن إشارة إلى أن العفو  
مرغوب تعزيزًا لأواصر الأخوة والرحمة . (٧٠)

ومما سبق يتضح لنا كم هي مفتعلة قضية المطالبة بتطبيق الشريعة !! وكما هي حق يراد  
بها باطل !!

إن أحكام لشريعة الواردة في القرآن ثمانون حكمًا أو ثمانون آية من ٦٢٣٦ آية ، وهذه  
الآيات الثمانون تتضمن أحكامًا في الأحوال الشخصية من زواج وطلاق ومواريث ، وكلها معروفة  
للجميع ومطبقة على أفضل وجه ، . وحكم واحد في المعنى « وأحل الله البيع وحرم الربا » ، وأربع  
عقوبات فقط ، هي حد السرقة ، وحد الزنا وهو الجلد أو الرجم ، وحد القذف ، وحد الحرابة  
وقطع الطريق وهو بذات العقوبة الموجودة في القانون المصري ، وهي الأشغال الشاقة المؤبدة أو  
الإعدام إذا قتل أحد الأشخاص .

ومن هنا تكون عندنا ثلاث عقوبات فقط غير مطبقة : حد الزنا وحد السرقة ، وحد القذف .  
أما حد الزنا فمن الصعب جدا تطبيقه لأنه يحتاج إلى أربعة شهود عدول يرونه رأى العين  
كالمكمل في المروءة .

وعبد القادر عودة سبق وأن أشرنا إلى رأيه في أن من النادر إثبات الزنا ، وأن عقوبته تكاد  
تكون عقوبة رمزية ويذكر مصطفى مرعي شفيخ المحاميين أن القرآن لم يذكر الرجم أبداً كعقوبة  
للزنا ولكن الرسول ﷺ رجم امرأة زانية فلصيح الرجم هو العقوبة للمتزوجة ولكن المرأة التي  
رجمها الرسول كانت يهودية ويعاقب الشرع اليهودية الزانية بالرجم أي أن الرسول عليه السلام

---

(٧٠) الأهرام في ١٩٨٦/٤/٨ من ٧ بعنوان : عن الحل الاسلامي ليس بالسوط ولا بالسيف ؛  
لفهسي هريدي

عاقبها حسب شريعتها (٧١)

أما حد السرقة ، فقد ورد في القرآن بنوع إجراءات ، والإجراءات الواردة عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه طبقه في سرقة بين أشخاص لاسرقة من مال عام .

ويرى المستشار محمد سعيد العشماوي أن الإسلام عدالة لاعقوبة ، مما يستوجب إقامة العدالة السياسية والاجتماعية والاقتصادية - وهي مفتقدة الآن - ثم نبحت في تطبيق حد السرقة ، ونضع الشروط الفقهية اللازمة لتطبيقه ، ونرى ما إذا كان من الممكن أن نأخذ بها على مطلقها ولانضع شروطا معينة ، لاسيما وأن الدولة العثمانية ألغت هذه العقوبة نهائيا ، وأن هناك أشياء واردة في القرآن مثل « الرق » و « التسرى بالجوارى » وهي واردة في ٢٥ آية ، ومع ذلك لنحن لانطبقها حاليا .

هذه المسائل يتعين أن تلمح للمناقشة الحرة والاجتهاد ، فون تعلق لمشاعر غير ناضجة أو غير سوية ، ودون إرهاب أو تخويف أو اتهامات بالكفر والإلحاد ومع مراعاة ظروف المجتمع والعصر وعلل الأحكام وقصد الشارع الأعظم منها .

إن أغلب المصريين يقيمون أحكام الدين من عبادات وشعائر وينفذون منهج الإسلام الديني والخلقى بأسلوب راق لاصلة له بنظام الحكم أو السياسة ، والدعوة إلى منهج الإسلام تكون طبقا لما ذكره القرآن « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هي أحسن » .  
التمييز بين الشريعة والفقه :

أما آراء الفقهاء التى يتم الخلط بينها وبين الشريعة فهى آراء بشرية ، ليس لها قداسة ، يؤخذ منها ويرفض ، وهؤلاء الفقهاء اجتهدوا لمصورهم ومن واجبنا أن نجتهد لعصرنا ، ونأخذ من آرائهم ما يناسبنا .

إن الخلط بين آرائهم والشريعة هو خلط بين ما أنزله الله وما رآه الناس ، وإن فى أحكام المحاكم المصرية طوال قرن كامل ما يعتبر فقها جديدا أقرب إلى أحوال المجتمع وأدنى إلى طبيعة العصر (٧٢)

(٧١) الأهرام فى ١٣/٢/١٩٩٦ ص ١٠ تحت عنوان « للعسبة وتطبيق الشريعة » بقلم د . عبد الله هدية عميد كلية تجارة أسيرط .

(٧٢) المستشار محمد سعيد العشماوي : الإسلام السياسى ص ١٦١ ، ١٦٢ + حديث مسطحى معه نشر بمجلة التنوير مارس سنة ١٩٩٥ ص ١٨



## توحيد المحكمة المصرية :

وإذا كانت مبادئ الدستور تتفق مع الأغلبية الساحقة لما ورد بالشريعة الإسلامية فقد واكبت القوانين المتلاحقة تطورات العصر واستجابت لمتطلباته ، ولآراء كبار المجتهدين الإسلاميين حتى نص الدستور الحالي على أن الشريعة الإسلامية هي المصدر الرئيسي للتشريع .

فمثلاً دعا الشيخ محمد عبده - وهو أكبر مجتهد إسلامي في عصرنا - في بداية القرن العشرين إلى توحيد المحكمة المصرية ، وكان هذا أمنية علماء القانون الذين ناقشوا مواد دستور ١٩٢٣ قبل صدوره .

لقد كان هناك اتجاه لتوحيد جهات القضاء بقدر الإمكان في مسائل الأحوال الشخصية والبدء بمسائل الرشد والحجر والقوامة وإدارة أموال ناقصي الأهلية ، ثم استصوبت اللجنة الفرعية رأى عبد الحميد بدوي أنه لا مجال للحسم في هذا الأمر بالدستور لأنضلية ترك الأمر مرناً يعالج في المستقبل بالقانون « سيرا إلى إنشاء نظام مستقل عن الدين ، دون أن يكون ثمة نص دستوري يعوق هذه المرونة » .

ومعنى هذا أنه بقي لجهات القضاء الديني والطائفي اختصاصها في هذا الشأن ، رغم الشعور أنه من مصلحة التطور بالمجتمع أن يضيق هذا الاختصاص ثم ينتهي ، ويضل المؤمنون أن يترك الأمر للمستقبل (٧٢) .

وقد تطور الأمر بعد ذلك فتوحدت المحكمة المصرية التي يقف أمامها جميع المتقاضين بغض النظر عن انتماءاتهم الدينية .

لقد كان الغاء الامتيازات الأجنبية والمحاكم المختلطة هي الأخرى خطوة هامة في سبيل توحيد المحكمة المصرية ومثل جميع المتقاضين على أرض مصر أمامها .

من هنا عملت حكومة الوفد بعد توقيع معاهدة ١٩٣٦ مع إنجلترا على تحقيق هذا الهدف واضعة في اعتبارها تحاشي أي إجراء أو موقف يدفع الدول الغربية إلى التردد في الاستجابة لمطلب مصر بإلغاء هذه الامتيازات .

وحيث توجه مصطفى النحاس باشا إلى فرنسا لحضور مؤتمر مونترو لبحث هذا الموضوع قدم له مرشد الإخوان المسلمين مذكرة يطلب فيها تطبيق التشريع الإسلامي ، فغضب النحاس

(٧٢) رفعت سيد أحمد : الدين والدولة والثورة ص ٤٢ ( كتاب الهلال )

باشا وصرح في خطبة له بالإسكندرية بعد عودته مشيرا إلى مضمون رسالة المرشد العام فقال إن جماعة لا وزن لها ولا قيمة تطالب بأن يكون القرآن دستور الأمة والإسلام عال الجناب وليس في حاجة إلى هذه الصيحات (٧٤).

### آيات التكفير :

بقيت مسألة يريد بها أصحاب شعار الإسلام دين ودولة ويلحون في ترديدتها يرهبون بها معارضيهم ويتهمونهم بالكفر ، وهي آيات من القرآن الكريم يرفعونها في وجوه خصومهم : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون » « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون » مع أن هذه الآيات لاتخاطب المسلمين وإنما تخاطب أهل الكتاب وحدثهم حين يمتنعون عن تطبيق ما جاء في التوراة والإنجيل ، وكل المفسرين متفقون على ذلك .

فالطبري يقول إنه روى عن رسول الله ﷺ أن هذه الآيات نزلت في أهل الكتاب وليس في أهل الإسلام منها شيء ، وروى الزمخشري عن ابن عباس نفس هذا المعنى ، ويقول القرطبي إنها في أهل الكتاب نزلت كلها فيهم .

كما أن كلمة الحكم في هذه الآيات ، وفي كل آيات القرآن يقصد بها القضاء في الخصومات بين الناس كما تعني أيضا الرشد والحكمة ، وليس المقصود بها السلطة السياسية (٧٥) .

إن السلطة السياسية لها مصطلح آخر في القرآن وهو الأمر « وأمرهم شورى بينهم » وسنزيد هذه المسألة تفصيلا فيما بعد .

### قراءة مظاهر الطبيعة :

ومن الملاحظ أنه كلما اشتد حماسنا لإحياء ديننا الحنيف وشريعته كان أول ما يطالب به المزايدون هو الحدود ، ولم نسمع منهم أحدا أراد أن يحيى الدين وشريعته من ناحية أن ندرس ظواهر الطبيعة ، والطبيعة هي خلق السموات والأرض التي يأمرنا القرآن الكريم أن نجعلها

(٧٤) عباس السبسي : حسن البنا - مواقف في الدعوة والتربية ص ١٧٧ .

(٧٥) المستشار محمد سعيد العشماوي : الإسلام السياسي ص ١٦٢ .

مدرار تفكيرنا ، وما العصر الحاضر شيء غير هذا ، فالقرآن كتاب الله والطبيعة بكل ظواهرها هي خلق الله ، فهل يكمل بين المسلم إذا قرأ الكتاب الكريم ولم يقرأ معه الكتاب الآخر وهو هذا الكون الفسيح ؟

إن هذا يحتاج منا إلى أن يتخبط العلماء بأنفسهم لدراسة جانب أو آخر من كائنات هذا العالم في جماده ونباته وحيوانه بحيث يصبح المسلم في القرن الخامس عشر الهجري على غرار المسلم القديم في مستهل القرن الهجري الأول حيث انكب العلماء على القرآن دراسة وقراءة ، فلناخذ عنهم ذلك ، ولتضاف إليه قراءة خلق السموات والأرض<sup>(٧٦)</sup> فهي الشرط الأساسي الذي بغيره لا تتحقق للإنسان حريته لأنه بهذه القراءة يتعرف على حقائق الأشياء ويخضعها لمصلحته في إعمار الأرض التي كلفه الله بها ، وإن تكون لنا نهضة حقيقية إلا إذا تسربت الرؤية العلمية الجديدة قطرة قطرة حتى تعم الشعب كله بدرجات ، وتصبح طابعا يميزه .

**انتكاسة اليقظة ،**

لقد أصابنا التواكل وفقدان التوازن منذ القرن السادس عشر أي منذ الاحتلال التركي حتى أوائل القرن التاسع عشر حيث بدأت اليقظة تدبنا إلى ما كنا عليه في تاريخنا كله من إبداع حضاري لم يفتر قط بمثل ما أخذته الفتر في المرحلة الأخيرة .

فلم نكد نتفاعل مع حضارة الغرب ونأخذ منها بنصيب مما يفيدنا حتى أوهنا من أوهنا بأننا ليست منا ولا نحن منها ، وهي ليست إلا غزوا ثقافيا ، فسرى في أوهنانا خوف من المغامرة : من الحرية - من الديمقراطية - من التعددية .. من الإبداع .

لقد قمنا بثورات لنظفر بالحرية : ثورة ضد الحملة الفرنسية .. ثورة عراقية .. ثورة ١٩١٩ ثورة ١٩٥٢ لكننا لم نكد نظفر بجانب منها حتى استنقلت كثرتنا الغالبة عيئها وأحالتها إلى أفراد منا قليلين ليكونوا هم الأحرار أصالة من أنفسهم ونيابة عن بقية الشعب .

إننا لا نريد أن نحاكي سمرانا محاكاة تنفي ذاتنا بل نريد أن ندخل مع حضارة العصر وثقافته دخول من يقبل ويرفض ويعدل ، أي من يحاور ويجانل ويبدع ، نريد الجمع بين أصول الحضارتين - حضارتنا التي ورثناها وحضارة الغرب - في صيغة واحدة ترسم ثقافتنا الجديدة

---

(٧٦) الأهرام في ١٢ / ١٠ / ١٩٨٢ ص ١٢ تحت عنوان « رسالة في زجاجة » بقلم د . زكي نجيب محمود .

التي تجمع بين مبادئ الأخلاق كما وردت في العقيدة الدينية وقوانين العلم الحديث بما تتضمنه من منهج جديد للنظر .

لقد فعل جمال الدين الأفغانى شيئاً من هذا الجمع في الرد على الدهريين ، وكذلك فعل الشيخ محمد عبده حين كتب رده على هانوتو ، وحين زار هريوت سببسر زيارة أتاحت حواراً بين ثقافتين ، قأين هؤلاء ممن يتلون اليوم بالقرع مما سموه القزى الثقافى (٧٧) .

إن مصر لأول مرة قد عجزت عن الإبداع الأصيل حضارة وثقافة ، كما عجزت عن تمثل ما يبده الآخرون ، لأن زمام عقولها قد أمسكت به أيد لا تعرف إلا الوراء وترى الكمال في الأس ، وتسمى الرجوع تقدماً ، واللاعقل اعتزازاً بالتراث .

ولا نجاهة إلا أن يهذى الله هذه الأيدي لتسير وجهها إلى الأمام ، فليس هناك على طول التاريخ إنسان تقدم بخطوات إلى السراء ، فالتقدم أن تكون الحال في يومنا أفضل منها في أمسنا ، وأن تكون مصر اليوم أرفع درجة من أى مرحلة سابقة في تاريخها كله . (٧٨)

لقد عاشت مصر ستين قرناً قبل القزى التركى لم تشهد من المصرى فيها إلا متديناً هاملاً أو عاملاً متديناً ، لم يكن هناك تنافر بين العمل والدين ، بل كانا وجهين لعملة واحدة .

ولما أنشئ الأزهر الشريف في القرن العاشر الميلادى ظل ستة قرون يؤدى الرسالة المزوجة : العلم والدين ، وهو لايفصل بين الحياتين ، فهو عالم حين يتدين ، وهو متدين حين يخدم العلم .

ثم جاء الفتح العثمانى فتحوّلت أمتنا إلى أمة من الدراويش تعيش غيبوبة ثقافية تفقد صاحبها القدرة على دقة التوازن بين الحياة الدنيا والحياة الآخرة ، وأصبح المتخرج من الأزهر رجل دين أكثر منه رجل دين وعلم مندمجين في كيان واحد . (٧٩)

وفي العصر الحاضر الذى بدأ بصحوة وبقظة تفتحت على حضارة العصر ، وكان الأمل أن تزدهر وتقتى ثمارها - رأينا انتكاسة وردة تصيب الحياة الفكرية والثقافية في مصر الراهنة

---

(٧٧) الأهرام في ٢٩ / ١٠ / ١٩٨٤ من ١٢ مقال بعنوان « رهبة المجهول » بقلم د . زكى نجيب محمود .

(٧٨) الأهرام في ١٧ / ١٠ / ١٩٨٢ من ١٢ مقال بعنوان « رسالة في زجاجة » بقلم د . زكى نجيب محمود .

(٧٩) الأهرام في ٥ / ١٢ / ١٩٨٢ من ١٢ مقال بعنوان « مثقف يحاكم نفسه » بقلم د . زكى نجيب محمود .

تدفع المصري إلى الخلف ، بعد أن كانت في الجيل الماضي تنفخه إلى الأمام ، لأن رواد الفكر والثقافة في الجيل الماضي كانوا يشعرون أبصار الناس إلى أرض الواقع الحى بدل أن تستغرق كلها في النظر إلى أعلى ، فجاء رواد الفكر والثقافة في هذا الجيل ليحسروا أنظار الناس عن واقعهم وحقائقهم ، ونموذجهم في ذلك هو ماكانت عليه مصر في عصر الانحطاط العثماني خلال القرون الثلاثة السادس عشر والسابع عشر والثامن عشر . (٨٠)

إنهما ضربان مختلفان من الثقافة والتثقيف : ضرب يحث الناس على الحركة والمغامرة والكشف عن الجديد ، وضرب آخر يعيل بالناس إلى السكون والتعود والركود ، الضرب الأول لا يدع أصحابه إلا وهم يشقون جلاميد الصخر صعدوا إلى المنرا علما وأدبا وفنا وريادة وسيادة وثراء ، وهم أحرار في أوطانهم بلا انقلاب للحكم أو اعتقال أما الضرب الثاني فينتهي بأصحابه إلى مواقع التبعية الذليلة الفقيرة المريضة ، ويكون من نصيبهم الهدم والتخريب والجهل والرجوع إلى الوراء ليأذا بالماضى ليحصبهم من قسوة الحاضر .

فإذا قارنا بين ماكتب في مصر خلال الثلث الأول من هذا القرن بمجمل القول الذي يذاع اليوم نطقا أو كتابة ، وجدنا أن المجمل في الحالة الأولى من شأنه أن يحفز المتلقى إلى حركة يؤديها ، بينما المجمل في الحالة الثانية يقف بالمتلقى حيث هو لايرى نفسه مدفوعا إلى عمل يؤديه . فمن ذا يقرأ للشيوخ محمد عبده ولايشعر بوشائج القربى بين عقيدته وبين العلم الحديث ، ومن ذا يقرأ لقاسم أمين ولا يزداد إيمانا بحق المرأة في التعليم وفي العمل ، ومن ذا يقرأ لأحمد لطفى السيد ولايكتسب بعد ذلك إثارا للعقل على العاطفة والهوى . ومن ذا يقرأ لطله حسين ولاتشهد رغبته في صيغة جديدة لحياة الإنسان العربى تندمج فيها الهوية العربية بمقومات الرؤية المصرية . ومن ذا يقرأ للعقاد ولايجد نفسه مدفوعا إلى هدف يحقق له فربيته الحرة المستقلة التى لا تتطمس معالمها أمام جبروت خارجى ، ولكن انظر إلى كثير مما نقرأه اليوم فلن نشعر إلا بالغثيان والهزال والضياع (٨١) .

إن الجيل الحاضر له إبداعاته التى كانت كفيلة بأن تنقلنا إلى ما هو أفضل وأبعد تقدما لولا

---

(٨٠) الأهرام فى ٢١/١١/١٩٨٢ مقال بعنوان « جزور التصدع » بقلم د . زكى نجيب محمود .

(٨١) الأهرام فى ٣٠ / ١ / ١٩٨٤ مقال بعنوان « ثقافة السكون وثقافة الحركة » بقلم د . زكى نجيب محمود .

أن خالطها - من دعاة العودة إلى الماضي - ماقيدها وأنقص من قيمتها فقد ضربوا على وتر حساس وهو استنقار الروح الوطنية أو التعصب القومي ، فملأوا الأذان بضرورة توكيد المصري لذاته - وهي دعوة وطنية خيرة ومقبولة - ولكنهم لم يفتوا عند هذا ، بل تجاوزوه إلى القول بأن توكيد الذات يقتضى بالضرورة كراهية الآخرين والتكبر لما عندهم من فكر وأدب وفن ، وهذا موقف لا أخلاقي ، ولا ثقافي ولا حضاري ، بل ولا وطني لأنه انتهى إلى الانغلاق والعزلة عما ينتجه الغرب من فكر وأدب (٨٢) .

ويستحيل على المتتبع للحياة المصرية من أواخر القرن الماضي إلى أن قامت ثورة ١٩٥٢ وما بعد قيامها بنحو عشرين عاما ، ألا يشهد في معظم الميادين خطوات تخطو بنا إلى أمام ، ولكن هذه الحركة التي كانت تسير إلى الأمام خالطها شيء من النقص طوال الطريق ، وهو أننا فيما كنا نأخذ من القرب كنا نقطف الثمار جاهزة دون أن نحرص على أن نثبت في عقولنا روح المنهج الذي أدى بأصحابه في الغرب إلى إنتاج ما أنتجوه ، فلبثنا نأخذ دون أن نكتسب القدرة على العطاء لما هو مصري أصيل في بنيا العلوم ، وما ينتج عنها من صناعات ومهارات .

لكننا مع هذا النقص كنا نسير إلى الأمام إلى أن حلت بنا هزيمة عام ١٩٦٧ فاصبحنا شيئا آخر يتلام مع حالة الهزيمة وهي الانكماش واللجوء إلى العناصر القوية في مقومات شخصية الأمة الكامنة في ماضيها نجترها من خلال سيرة الأبطال حتى نستطيع مواجهة المحنة والتغلب عليها .

#### هكذا تصاعدت الموجة السلفية في مناخ الهزيمة

ولكن عندما تحقق نصر أكتوبر ١٩٧٢ لم يتبدد فينا الشعور بالهزيمة ، ولم تخفت هذه الموجة السلفية ، بل استمرت في صعودها بزعج أوارها قوى داخلية وخارجية .

ولعل تأييد الرئيس السادات وتشجيعه للجماعات السلفية خاصة جماعات العنف والتطرف ليواجه بها القوى اليسارية ، ولعل الدعاية المستمرة لتشويه إيجابيات الثورة وهدم مكتسباتها ، والوعى المغلوط والزائف وغسيل المخ الذي نهضت به تلك الجماعات ، بعض ما يفسر هذه الظاهرة الشاذة (٨٣)

(٨٢) الأهرام في ١٨/٢/١٩٨٥ مقال بعنوان «كلمة حق عن هذا الجيل» بقلم د . زكي نجيب محمود .

(٨٣) الأهرام في ١٥/١٠/١٩٨٤ «وهكذا انتسابت خراطى» بقلم د . زكي نجيب محمود .



## العلاقة بين الماضي والحاضر :

إننا لا نستطيع أن نعزل بين الماضي والحاضر ، فمن لاماضى له لاحاضر له ولا مستقبل ، ولكن هناك فرقاً بين من يعيش فى الماضى فقط ويجعله مستقبلاً ، ومن يتخذ من الماضى عبرة وسلاحاً يعينه على مواجهة قضايا الحاضر والمستقبل ، بحيث نستطيع أن نتشرب تراثنا تشرباً يحوله فى قلوبنا ونفوسنا وعقولنا إلى ضمير نقيمه على أنفسنا من الداخل رقيباً ، لكن ليس من المعقول أن نكون نسخة مطبوعة من الماضى .

إن فى التراث ثوابت ومتغيرات فالثوابت هى المبادئ والقيم والمثل العليا وهى تعطينا الاتجاه ولا تملى علينا كل خطوة على الطريق ، ولكن تتجسد هذه القيم فى الواقع الفعلى ، لابد أن تغوص هذه القيم فى أعماق النفس وتتحول من حالة الوعى إلى حالة اللاوعى ، وتصبح جزءاً من فطرة الإنسان . أنا المتغيرات فهى الحشور ، هى المستجدات هى المواقف المتجددة حسب الزمان والمكان .

إن تحس بوجودنا وإن تشارك فى حضارة عصرنا ، إلا إذا استطاع حاضرننا أن يستلم ماضينا ويحوله إلى غذاء .. إلى دماء تجرى فى شرايينه ، أى أن ينتقل الماضى من خارجنا إلى داخلنا ليصبح فينا ضميراً حاكماً وموجهاً لسلوكنا ، لا بمحاكائنا لما كان محاكاة حرفية ، بل بإبداعنا للجديد الذى يتناسب مع عصرنا ، كما كان الأسلاف يبدعون ما كان متناسباً مع عصرهم .

إن الماضى كالتاريخ أو السيرة أو عملية النماء فى الكائن الحى تتلاحق فيها حلقات النسيء بحيث تجئ آخر الحلقات ظهوراً فى الزمن مستوعبة استيعاباً حيويًا للحلقة الأولى دون أن تكون الأخيرة تكراراً للأولى ، فالشمار والأوراق لا تستغنى عن الجذور إذ تستمد منها غذاءها ، لكنها مختلفة الصور والوظائف .

لحياتنا الحاضرة تستمد حيويتها من ماضيها ، لكنها ليست مطالبة بتكراره ، والفرق بعيد بين من يحيا ليكرر ماضيه ومن يحيا ليحفر فى الإبداع حنو الماضى فيما أبدع (٨٤) .  
الأول قد خفت قدماءه عن أرض حاضره ففقل بجسده كله راجعاً إلى حيث الأجداد ليحيا معهم حياتهم ، بينما الثانى يثبت قدميه على أرض حاضره ، ويستمدى الماضى لينسج من خيوطه خيوطاً يراها حيوية وضرورية لحياة عصره .

---

(٨٤) الأهرام فى ١٩٨٢/٦/٥ ص ١٢ مقال بعنوان « أقولها كلمة صدق » بقلم د . زكى نجيب محمود .

إن دعاء العودة إلى الماضي حين يتصورون أن الماضي هو عصرهم الذهبي يخدعون أنفسهم لأن شعورهم هذا يحجب عنهم الحق ، لأن الزمن ليس لحظات مستقلة ، يستطيع أن يختار إحداها ليسكن فيها ، بل هو سيال مستمر لا سبيل إلى تقطيعه شرائح ، وسيال الزمن كسيال الماء في النهر الدافق .. كسيال الحياة نفسها يتجه اتجاها واحدا لارجعة فيه ، فإذا تشبث إنسان بضرورة أن يرتد بسيال حياته إلى الوراء كان معنى ذلك هو الموت ، فمعجزة الحياة في مجراها ، هي أنها تبدع جديدا بعد جديد ، وفي كل حالة من الحالات يجيء الحاضر الجديد أكثر امتلاء بمضمونه من الماضي القديم ..

وما يصنعه الإنسان لنفسه بنفسه يحقق له هويته ووجوده في حين يبقى المستعار مستعارا ، والفرق بعيد بين أن يكون في حياتك شيء منك ، وبين أن تستعير صورة من حياة الآخرين (٨٥) .  
إن الجهل بالماضي يعنى الهزيمة أمام الحاضر ، لأن شطب التاريخ الماضي من الحياة المعاصرة يترك الشجرة الخضراء بغير جنود .

ومنذ ما يقرب من ألفى سنة قال الفيلسوف الإغريقي ، إن عدم علمك بما حدث قبل ميلادك يعنى أنك ستبقى طفلا إلى الأبد .

وإذا كان إهدار التاريخ الماضي طفولة ، فإن عشق الماضي والحياة فيه طفولة أيضا ، فالذين يعيشون أسرى الماضي يتساوون بالذين لا يعرفون الماضي ، يتساوون في عدم النضج وعدم القدرة ، أما النضج الحقيقي فهو معرفة الماضي والقدرة على الحياة في الحاضر .

إن دراسة الماضي أمر ضروري للوجود البشري ، وتحديد هوية الإنسان ، إن المجتمع لا يسعد بتجاهل ماضيه ، والإنسان لا يستطيع الوثوق من هويته دون معرفة جذوره ، وأسهل الأمور أن تتراجع بين عشق الماضي أو إنكاره أما أصعب الأمور فهو أن تعرف الماضي وتأخذ منه ثماره التي هي عبرة للحاضر .

والعالم العربي للأسف ينقسم إلى دول تعيش في الماضي ودول تنكر الماضي لقد اختاروا أسهل الطرق ، ولأنهم اختاروا أسهل الطرق ، فقد وجئوا أنفسهم في أصعب المواقف (٨٦) .  
ومن هذا العرض السابق يتضح أن علاقة التراث بالعصر قضية لم تحسم حتى الآن

(٨٥) الأهرام في ٨/١٠/١٩٨٤ ص ١٢ « معجزة الحياة إبداعها » مقال بقلم د. زكي نجيب محمود .

(٨٦) الأهرام في ١٩/١١/١٩٨٤ ص ٢ تحت عنوان : « صندوق الدنيا » بقلم أحمد بهجت .

وما زالت مطروحة على العقل المصري والعقل العربي منذ أكثر من قرن .

ما موقفنا من العصر ؟ سؤال فحس به خاطر الجبرتي بعد أول زيارة له لمعامل البعثة العلمية الفرنسية في أثناء حملة نابليون ، ومجس به خاطر الشيخ حسن العطار ورفاعة رافع الطهطاوي ، وأثارة بجرأة ووضوح الشيخ محمد عبده وبعض من تبعه .

قد تكون هناك إجابات متعددة ولكن ليس منها ما هو محل لاعتناق الكتلة الكبرى من مثقفينا وشعوبنا ، بدليل عشرات المؤتمرات التي تعقد كل عام في العالم العربي تحت عنوان « الأصالة والمعاصرة » في محاولة للإجابة عن هذا السؤال .

إن العقل العربي يريد أن يلاحق العصر ورواكيه ، ولكن البعض الذي تأثر بعصور الاتحطاط والاستبداد وخطط الإيمان بالخرافة - يخشى من التحدي أن يفقدنا هويتنا وتراثنا وأصالتنا ، مع أن مبادئنا ومثلنا العليا النقية المستمدة من تراثنا تستطيع أن تقتحم العصر وتكتسب منه وتتفاعل معه وتعطي جديدا وهذا ما حدث لنهضتنا الإسلامية الأولى حين أخذت من حضارات اليونان والفرس والروم والهند ثم صاغت للإنسانية حضارة أصيلة مزدهرة بلورت هويتنا وقيمنا ومكتسبات عصورها .

### الحسبة وتطبيق الشريعة :

لم يسس شيء إلى تطبيق الشريعة الإسلامية كما أساءت دعاوى الحسبة ، ولم يحدث ابتداء للشريعة كما حدث في هذا الموضوع .

فدعاة عبادة الماضي حين افترض أمرهم في قضايا الإرهاب المسلح والتطرف وحوصروا وعزلوا عن الشعب ، أرادوا أن يفتحوا جبهة أخرى لتبرير الإرهاب وتحقيق هدفه ففتحوا جبهة الإرهاب الفكري ضد المفكرين والكتاب والأدباء والفنانين ، وكان فرسان هذه المعركة الجديدة علماء ومشايخ وكتاب ، واتسعت ميادين معاركهم فشملت المؤتمرات والندوات والمقالات في الصحف وإصدار الكتب ، وأطلقوا على أنفسهم صفات الاعتدال في التيار الإسلامي ، ولكن مقولاتهم فضحتهم ، فقد انتحلوا لأنفسهم السلطة الإلهية فكفروا مخالفينهم في السياسة والفكر وأرهبوهم حتى يكفروا من الكتابة وأعطوا بذلك شرعية للإرهاب المسلح لأن يفتال هؤلاء المفكرين ، وسلطوا أذنابهم من المرتزقة كي يحاصروا قادة الفكر ويكفروا عليهم حياتهم الشخصية يرفع دعاوى

التفريق بينهم وبين زوجاتهم ، وحينئذ يخلو لعمامة الظلام الجو ، ولا يبقى في الميدان الفكري سواهم ، يعيشون فيه فسادا ، ويستيقنون بالشعب يذيقونه ألوان الخرافة والعذاب .

وهنا يتأكد أنه ليس هناك في الجماعات التي تتاجر بالدين معتدلون ومتطرفون ، أو حمان وصقور بل كلهم متطرفون وصقور ، وإن وجد تغاير ففي القشرة الخارجية ، لأن ما يجمعهم هو التعصب وادعاء احتكار الإسلام والعداء للرأى الآخر مهما حاولوا التظاهر بغير ذلك تكتيكيا ، ولذلك فليس بينهم سوى تنسيق للمواقف وتقسيم للعمل للوصول إلى الهدف المشترك وهو الحكم .

فعلى مشارف القرن الواحد والعشرين – والعالم يعوج بالتغيرات الكبرى التي ستحدد مستقبل البشرية لعشرات السنين القادمة في السياسة والاقتصاد والفكر والعلم والحياة الاجتماعية – شاع الحكم على الناس بالكفر في مصر ، وتزداد الاتهام في أروقة المحاكم ورفعت الدعاوى للتفريق بين المفكرين وزوجاتهم وهدم حياتهم باسم الحسبة ، وطال الاتهام شخصيات مرموقة لها وزنها المصري والعربي والدولي ، ولم يرحم هؤلاء المزيفون شيخوخة الكاتب العالمي نجيب محفوظ الذي تجاوز الثمانين من عمره .

شعر المثقفون في كل أنحاء الوطن العربي وفي العالم بالانزعاج واهتزت له النخب المفكرة في الأمة في كل أقطارها ، خاصة وأن قادة الفكر المتطرف قد تخفوا وصدروا للدعاء بعض المرتزقة وطلاب الشهرة من المغمورين والجهلة والعاملين ، يرفعون الدعاوى في أماكن نائية بتعذر على المدعى عليهم الوصول إليها ومتابعة إجراءات التقاضى إلا بمشقة تنوجبها مشاغلهم وأجسادهم المرهقة ، أو يصدر الحكم دون علمهم ويتحصن ،

إن مصر السباحة والرحابة واللفة وحرية العبادة تتعرض في هذه الفترة لموجة ظلامية لم تعهد لها في كل تاريخها الطويل ، تذكرنا بمحاكم التفتيش في العصور الوسطى أو المكارثية في أمريكا في الخمسينات من هذا القرن .

إن التكفير عملية معقدة يشترط لها ثبوت الردة على وجه اليقين ، ثم استنابة الشخص ورفضه التوبة وإصراره على رده وبدون ذلك يبطل الحكم .

وهذا التكفير يعتبر المقدمة الضرورية للتفريق بين الزوجين ، لدعوى التفريق تابعة للحكم

بالردة ،

ومع ذلك ومن توفر هذه الشروط تتردد هذه الاتهامات والدعوى في المحاكم ببساطة ، بل إنه في إحدى حالات الحكم بالتفريق لم تنجح كل المحاولات التي بذلت من أجل إلغاء هذا الحكم الجائر ، إذ كانت المحاكم على مختلف مستوياتها تأخذ في النهاية بوجهة نظر التطرف الفكري الذي حرك الموضوع منذ البداية (٨٧)

ونتوقف هنا لتتعرف على حقيقة دعوى الحسبة . هل هي شرعية ؟ أم أنها دعوى فقهية من وضع الفقهاء وليست حقا مقرا في الشريعة ؟

هناك رأى يقول بعدم شرعيتها - وهو الأصوب - وأن الشريعة لم تعرفها مطلقا ، ويرى أن الدولة الإسلامية في بدء تنظيمها وإن كانت قد عرفت المحاسب فقد عرفت كموظف رسمي يقوم بالرقابة على الأسواق لمنع الغش في السلع وفي الموازين ولم يمتد عمله مطلقا للتفتيش في ضمائر الناس وسرائر قلوبهم .

وكان شيخ المحامين مصطفى مرعي يفرق بين الحكم الديني الذي جاء في القرآن أو السنة خاصا بالدين ، وبين ما جاء في غير أحكام الدين ، الأول ملزم والثاني غير ملزم (٨٨)

وهناك من يقول بشرعيتها معتبرا أنها تنفي انسجاما مع أمر الله سبحانه وتعالى في الدعوة إلى المعروف والنهي عن المنكر .

ويسجل لهذا الرأي عدة ملاحظات

أولا : أنه طوال المراحل التاريخية للدولة الإسلامية لم تستخدم الحسبة إلا للملاحقة المنصرفين من التجار في الأسواق ، ومراقبة أصحاب الصررف والمهن الحرة بعيدا عن دعوى التطبيق وقضية تكفير المسلم التي حذرنا منها النبي عليه السلام حين قال : « أيما امرئ قال لأخيه : يا كافر فقد باء بها أحدهما إن كان كما قال وإلا رجعت عليه » أي أن الشخص الذي اتهم بالكفر مالم يكن كافرا رجعت التهمة على من قالها

---

(٨٧) الامرام في ١٣/٢/١٩٩٦ مقال بعنوان « قانون الحسبة الجديد عالج النتيجة وأغفل السبب » بقلم د . هزاد زكريا .

(٨٨) الامرام في ١٤/٢/١٩٩٦ تحت عنوان « الحسبة وتطبيق الشريعة » بقلم د . عبد الله هدية عميد كلية تجارة أميوط

ثانيا : هذا الرأي الذى يرى شرعية الحسبة يقيدھا بالايترتب علیھا فوات معروف أكبر  
أوحصول منكر أكبر ، إذ أجمع الفقهاء أنه إذا لحقت الحسبة أذى جسيما بعموم المسلمين حتى  
واو قدر لها زوال المنكر كانت حراما ، لأنها أفضت إلى منكر أكبر هو إلحاق الأذى بالآخرين ،  
وهذا لايجوز شرعا (٨٩)

ثالثا : ويرى أيضا أن من شروط قبول دعوى الحسبة الشرعية ألا تكون مما تنفر منه  
الطباع ، وطباع أهل الشرع تنفر ممن يترك الاشتغال بالأهم ليتشغل بالمهم ، ومثال ذلك فى  
زماننا الردى من يتكبد العمل الشريف اللازم له ليشتمل بملاحقة الأزواج الأمنين بالتكفير والردة  
والتطبيق محمولا بالتماس شهرة زائفة (٩٠)

ولكن من يرى عدم شرعية الحسبة لايربط بينها وبين الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر معلا  
ذلك بأنه إذا كانت هناك أمور واضحة تتعلق بالعبادة ، ويمثل الانحراف عنها منكرا يتعين الوقوف  
ضده ، فإن الكثير من المعاملات والتفسيرات الخاصة بالأحكام ظنية الدلالة لاتشكل أمورا جازمة  
وواضحة تدخلها فى دائرة المنكر أوغيره ، خاصة مع تقدم المجتمعات وتعقدها واختراع كثير من  
المسائل والنظم لتسهيل حياة الناس ، بل يختلف حول مدى مشروعيتها الكثير من المفسرين  
والأئمة مثل عوائد البنوك والتأمين والصلح مع اسرائيل واستخدام الأعضاء البشرية للموتى  
حديثا .

فهل فى مثل هذه الأمور الخلافية والمتغيرة يمكن أن نسمح لمواطن يرفع دعوى ضد جماعة  
أو فرد يختلف معه بتهمة ارتكاب المنكر حتى ولو لم تكن له مصلحة شخصية مباشرة فى ذلك ؟  
ومهما كان الاختلاف بين الرايين : هل الحسبة شرعية أم غير شرعية فكلاهما متفق على  
أن دعوى الحسبة لاشان لها بالتفتيش فى ضمائر الناس لأن هذا امتداء والفتنات على السلطة  
الإلهية التى لها وحدها يوم الحساب الحكم على البشر بالإيمان أو الكفر .

وقد استجابت الدولة واستجاب مجلس الشعب لتضييق الثغرة أمام التطرف بالسيطرة  
على دعاوى التفريق ، وعدم قبولها أمام المحاكم إلا عن طريق النيابة العامة ، فصدر قانون يعالج  
دعاوى الحسبة لاهرفضها وإنما بتنظيمها فيما يتعلق بالتفريق بين الزوجين وهى قضية تابعة للإتهام  
بالكفر ، ولكن القانون لم يتعرض لاتهامات الكفر والردة وبذلك عالج النتيجة وأهمل السبب .

(٨٩) الأوامر فى ١٥/٢/١٩٩٦ « دعوى الحسبة المقترى علیها » د . يحيى أحمد البنا رئيس محكمة .

(٩٠) الأوامر فى ٨/٢/١٩٩٦ ص ٢٠ تحت عنوان : دعاوى الحسبة المتدارلة .



وهناك تخوف من المفكرين أن يستغل هذا القانون ويصبح سلاحا تشهده الحكومة ضد مخالفيها ، وبذلك ينتقل سلاح دعاوى الحسبة ضد المفكرين من أيدي المتطرفين إلى يد الحكومة تهدد به المعارضين لها وتلوح به ضدهم في الوقت المناسب .

لقد كان الأفضل أن ترفض الحسبة في القانون الجديد خاصة وأنها سبق وأن ألغيت منذ أربعين سنة مع إلغاء لائحة ترتيب المحاكم الشرعية عام ١٩٥٥ وأن الكثير من أحكام القضاء المصري حكمت بعدم معرفة القانون لهذه الدعوى ، خاصة وأن قانون المرافعات المصري اشترط بصراحة ووضوح ضرورة توافر المصلحة الشخصية المباشرة للمدعى .

وأخيرا نستطيع أن نقول إن دعاوى الحسبة قد فضحت هؤلاء المتأجرين بالدين وخصوصا الذين يدعون الاعتدال في نفس الوقت الذي يوزعون فيه الأنوار مع المتطرفين .

لقد كتب أحد كتابهم بأن النخبة الإسلامية المعاصرة حرصت على التنبيه بأن الإسلام لا يعادي النماذج الحضارية الأخرى ، وأن هناك خلطا بين رؤية الإسلام وممارسات المسلمين ، وأن الأولى هي التي تعنيه إذ تدخل في باب الفكر بينما الثانية (يقول) ليس لى أى دفاع عنها ، ويستنتج من ذلك بأنه لا ينبغي أن نحاكم الإسلام بممارسات المسلمين لأن القيمة تحاكم بمرجعيتها ، وليس بسلوك معتقياها .

وأشار الكاتب إلى أنه في تناول موضوع التعددية والديمقراطية يجب التفريق بين دوائر ثلاث : ١- الدين الذي يتمثل في الكتاب والسنة ٢- الفقه الذى هو اجتهاد البشر لمواجهة مستحدثات ظهرت في زمن ما ٣- التاريخ الذى تمثل في سلوك مجتمعات المسلمين وحكامهم ، والمرجعية الحاكمة والملزمة هي الدائرة الأولى .

ويقدر الكاتب أن رؤية الإسلام للتعددية أنها سنة من ميثاق الله في الخلق ولو شاء الله لجعل الناس أمة واحدة ، ولو شاء لجمعهم على الهدى ، ولكنه أرادهم مختلفين لحكمة أرادها ، جعلهم مختلفين في الدين والعرق والجنس والطبائع .

ثم يقول بأن التعددية عمقها العقيدى في التفكير الإسلامى ، والإيمان بالتعددية إحدى سمات المجتمع الإسلامى في كل مراحل تاريخه ، وما الملل والنحل والأقوام الذين يحفل بهم العالم الإسلامى الآن سوى دليل على رسوخ تلك القيمة التي أكدها في عدة مبادئ :

الناس إخوة - كرم الله بنى آدم - العدل - المساواة بين البشر -

ترحيل الخلافات العقيدية إلى الآخرة ليفصل الله فيها (٩١)

هذه القيم الإسلامية التي عددها الكاتب صحيحة ولا جدال حولها ، وكأنه بذلك يرد على نفسه وعلى تياره ويقتد دعأويه .

كيف ذلك

أولا : يترتب على أقواله أن عدم الفصل بين الدين والدولة هو الذي يسئ إلى الإسلام ويشوه مثله العليا ، فالذين خلطوا بين رؤية الإسلام الحقيقية وممارسات المسلمين - التي يبريء الكاتب نفسه من الدفاع عنها - إنما هم تجار الدين المتسترين به .

إن الإسلام وهو قيم ومبادئ سامية لا يحكم بنفسه ، وإنما البشر في تمسحهم بالدين وادعائهم بتطبيقه يفسرونه على أساس رؤيتهم أو على أساس هواهم وحسب مصالحهم ، وهم إذ يفعلون هذا ينسبون تفسيراتهم وقراراتهم إلى الدين ، ويخفون على هذه القرارات صفة القداسة باعتبارهم ظل الله في الأرض ، بينما يجب أن تنزه الإسلام ، باعتباره قيما ومثلا عليا على المسلمين أخلاقيا أن يلتزموا بتعاليمه في سلوكهم من خلال التربية والموعظة الحسنة والإقناع بمزاياه وفصائله حتى يتشربوا مبادئه ، ويتنفسوا قيمة برحى من خصائصهم

ومن الملاحظ أنه ليست كل التيارات الإسلامية تربط بين الدين والدولة وإنما هي جماعات قليلة ومسيئة ليس لها جمهور كبير - كما يقول الكاتب نفسه

فقد حصر صيغ الحل الإسلامي في خمسة مستويات : مستوى حضارى ومستوى أصولى ومستوى عقيدى ومستوى تشريعى ومستوى عبادى أخلاقى ، والمستويات الثلاثة الأولى هي التي تهتم بالسياسة وتربط الدين بالدولة ويقرر أن جمهور هذه المستويات محدود أما المستويان الأخيران فلا يربطان الدين بالدولة وهما يمثلان الغالبية العظمى من الأمة (٩٢)

ثانيا : إن إقرار الكاتب بأن الإسلام مع التعددية لا جدال فيه ، وقد بحث أصوات دعاة الديمقراطية من تكرار هذه الحقيقة ، ولكن هل احترمتها جماعة الإخوان المسلمين أو أى جماعة من جماعات التيار الإسلامى السياسى وأخذت بها فى أى مرحلة من مراحل تاريخها من بداية نشأتها وحتى صدور قرارات حلها المتكررة ١٩

(٩١) - الأمراء فى ١٨ / ٦ / ١٩٩٦ ص ١١ مقال بعنوان " الاشتباك الموهوم بين الإسلام والتعددية " لفهمى هويدى

(٩٢) - الأمراء فى ١٩ / ٥ / ١٩٨٧ ص ٧ مقال بعنوان " لغز الحل الإسلامى " بقلم الأستاذ فهمى هويدى

التاريخ ينفي ذلك ويؤكد أنهم وقفوا دائما في معسكر محاداة الديمقراطية ، والتعددية والرأى الآخر ، لقد طالبوا بإلغاء الأحزاب ، ودعوا إلى الحكم الشمولى بل عابوا الدستور والنظم البرلمانية ورفضوا الجبهات مردين أن الإسلام وحده جبهة . وأنهم يرفضون الوحدات ، وعلى كل الجماعات والأحزاب أن تحل نفسها وينضم أعضاؤها إليهم فرادى ويمتنقون دمرتهم التى تحتكر الإسلام

والشيخ حسن البنا وكثير من قادة الإخوان رسائل ومقالات عديدة فى هذا الاتجاه ، ولقد لعبوا دورا أساسيا فى حل الأحزاب بعد قيام الثورة وخلقوا مناخا معاديا للديمقراطية وتعدد الأحزاب على أمل أن تخلو لهم الساحة وحدهم ويفرضوا وصايتهم على الثورة ، ولكنهم أكلوا يوم أكل الثور الأبيض ، فعادت عليهم هذه المواقف الانتهازية بالمنع المتواصلة ، ولقد فصلنا هذا باستفاضة فى كتابنا الإخوان المسلمون هل هى صحوة إسلامية ١٩ فى الجزء الخامس بعنوان " الجماعة والأحزاب "

إن أى حديث عن القبول بالتعددية إنما هو من باب التفات والخطط التكتيكية بدليل ما نشاهده فى أى بلد تصل أيديهم إلى حكمه

إن تكفير المخالفين واتهامهم بالردة وإقامة دعاوى العسبة للتفريق بين الأزواج يؤكد زيف ما يدعيه الكاتب - علاوة على المغالطة - ويثبت الضيق بالرأى الآخر والعداء الأصيل له رغم ما يقره من أن الإسلام يرحل الخلافات العقيدية إلى الآخرة ليفصل الله سبحانه وتعالى بينها .

## الفصل الثاني

### هل الحكومة الإسلامية من الأصول أم من الفروع ؟

رأى حسن البنا :

أحد تعريفات الإنسان أنه حيوان اجتماعي - كما ذكر ابن خلدون - أي يعيش في مجتمع فحياته مرتبطة بأفراد المجتمع الذي يعيش فيه ، فلا يستطيع أن يعيش منعزلاً ، فهو في بدائيته يحتاج إلى الجماعة للدفاع عن نفسه ضد عوامل الطبيعة وضد الوحوش المفترسة وللصيد الجماعي للحصول على غذائه ، وفي مراحل تملئه وتقسيمه للعمل استمر معتمداً في تحصيله على بقية احتياجاته على غيره ، لأنه لا ينتج وحده كل ما يحتاج إليه بل يتبادل ما ينتجه مع غيره ، فيحصل على بقية احتياجاته من إنتاج الآخرين

ولكن تتم هذه العملية ، ويحافظ الإنسان على بقائه كان في حاجة إلى تنظيم اجتماعي يسهل للإنسان حياته ويسررها له ، ويجعلها أكثر أماناً وتنظيماً .

من هنا وفي كل المجتمعات ، منذ وجد الإنسان في مجتمع وجد هذا التنظيم الذي يختلف من جماعة إلى أخرى ، لكنه في النهاية تنظيم للمجتمع ، وتكوين رئاسية له ، تمسك بهذا النظام وتقننه بالعرف أو بالقوانين المكتوبة أو غير المكتوبة وبالنسائير .

وفي مصر فرض النيل - بأخطار فيضانه وتحاريقه أو شحه - على المصريين إقامة حكومة مركزية منذ آلاف السنين ، تدير شؤونهم وتنظم كيفية ترويضه ، وإخضاعه لسلامة الزراعة المصرية واستقرارها

من هنا لا يتصور مجتمع بلا تنظيم أو حكومة تدير شؤونه

فالحكومة قاعدة من قواعد أي نظام اجتماعي في أي مكان أو في أي زمان متى وجد مجتمع إنساني بغض النظر عن بيانه هذا المجتمع أو لونه أو جنسه أو عقيدته السياسية أو المذهبية

وقد وجدت الحكومات في المجتمعات البشرية قبل ظهور الإسلام وبعد ظهور الإسلام وهذه الحكومات تتخذ الأشكال والقواعد التي تتلاءم مع مجتمعاتها من حيث درجة الوعي والعقيدة ومستوى التطور ... الخ

وإذا كان الأمر كذلك - وهو من البديهيات - فلتتظر لرؤية جماعة الإخوان المسلمين لهذا الشكل من تنظيم المجتمع .

بعد عشر سنوات من نشأة الإخوان استشعروا قوتهم وأحسوا بأهليتهم للحكم ، فتطلعا إليه ، وكانت مجلة « النذير » قد صدرت في مايو ١٩٢٨ تعلن اندماج الإخوان في العمل السياسي والانغماس في معاركه .

وتسائل فريق من الناس ، هل في متهاج الإخوان المسلمين أن يكونوا حكومة وأن يطالبوا بالحكم ؟ وما وسيلتهم إلى ذلك ؟

وقد أجاب حسن البنا في المؤتمر الخامس للإخوان المسلمين المنعقد أواخر عام ١٩٢٨ وأوائل عام ١٩٢٩ بأنه لن يترك هؤلاء المتسائلين في حيرة وإن ييحل عليهم بالجواب فقال : « الإسلام الذي يؤمن به الإخوان المسلمون يجعل الحكومة ركنا من أركانه ويعتمد على التنفيذ كما يعتمد على الإرشاد ، وقديماً قال الخليفة الثالث رضى الله عنه :

[ إن الله ليزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن ] ، وقد جعل النبي ﷺ الحكم حرة من عرى الإسلام ، والحكم محدود في كتبنا الفقهية من العقائد والأصول ، لا من الفقهيات والقروع ... والمصلح الإسلامى إن رضى لنفسه أن يكون فقيها مرشداً .. فإن النتيجة الطبيعية أن صوت هذا المصلح سيكون صرخة في واد ونفخة في رماد ... أما الحال كما نرى : التشريع الإسلامى في واد والتشريع الفعلى والتنفيذى في واد آخر ، فإن قعود المصلحين الإسلاميين عن المطالبة بالحكم جريمة إسلامية لا يكفرها إلا النهوض واستخلاص قوة التنفيذ من أيدي الذين لا يدينون بأحكام الإسلام الحنيف

ثم يقول إن الإخوان المسلمين « سيعملون لاستخلاصه ( الحكم ) من أيدي كل حكومة لاتنفذ أوامر الله »

وأنهم يحتاجون لفترة تنتشر فيها مبادئهم وتصور

ثم يستخلص بأنه لا مفر من أن يعمل الإخوان للوصول إلى الحكم بأنفسهم لأن « الإخوان المسلمين لم يروا في حكومة من الحكومات التي هاضروها - لا الحكومة القائمة ولا الحكومة السابقة ولا غيرها من الحكومات الحزبية من ينهض بهذا العبء ، أو من يبدي الاستعداد الصحيح لمناصرة الفكرة الإسلامية ، فلتعلم الأمة ذلك ، ولتطالب حكامها بحقوقها الإسلامية ، وليعلم الإخوان المسلمون (١٥٤)

والإخوان يستندون في مطلبهم هذا إلى دور الرسول في قيادة الدولة الإسلامية

(١٥٤) مجموعة رسائل الإمام الشهيد حسن البنا - من رسالة المؤتمر الخامس - الإخوان المسلمون والحكم ص ١٧٠ - ١٧١ .

الأولى : لقد كان رسولنا الكريم يوقع المعاهدات ويباشر المفاوضات ويراسل الملوك ويسير الجيوش » (١٥٥)

وفى مكان آخر يقول حسن البنا : « إذا قيل لكم : إلام تدعون؟ فقولوا : ندعو إلى الإسلام الذى جاء به محمد ﷺ والحكومة جزء منه » (١٥٦)

وفى خطبة لحسن البنا فى الجامع العمري الكبير بغزة فى مايو ١٩٤٨ شبه الإسلام بحجرة لها أربعة جدران وسقف وباب : الجدار الأول الإيمان بالله والثانى العبادة الصحيحة والثالث الأخوة الكاملة فالإسلام رباط يربط الفلسطينيين بالمصريين بالسوريين بالعراقيين ويتنادى بالالفة ولا يقر الفرقة ويندب بالعنصرية ولا يعترف بالجنسية « إنما المؤمنون إخوان » (١٥٧)

والجدار الرابع : الأحكام العادلة ، والسقف : الجهاد فى سبيل الله وهو أعلى ما فى الإسلام هو الذى تشد به أركانه فوجب إعداد جيش مستعد فى البر والبحر والجو يحمون أحكام ويحمى دولته ، والباب : الحكمة الصالحة فتحكم بما أنزل الله وتحفظ لكل ذى حق حقه والحكم الصالح يدعم أركان الإسلام وقيماً قبل إذا خزلت ببلد وأيس فيه سلطان فارحل عنه ، (١٥٨)

وفى حديث الثلاثاء أعاد حسن البنا تكرر هذا التشبيه مع بعض التغييرات فقال : نحن معشر المسلمين نفهم إسلامنا على أنه هيكل مبنى على دعائم أربع ومحمى بسورين عظيمين الدعامة الأولى : العقيدة الصافية .

الدعامة الثانية : العبادة الصحيحة والعمل الصالح القولى منه والفعل

الدعامة الثالثة : وهى التى لا يكمل الإسلام إلا بها : الوحدة والأمة المجتمعة ، التى لا تفرقها النزعات السياسية ولا المذاهب الدينية

الدعامة الرابعة : التشريع العادل والقانون الصالح المستمد من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ

---

(١٥٥) الإخوان المسلمين الأسبوعية فى ١٩٤٥/٣/٤ مقال بعنوان : هل السياسة من صميم فكرتنا بقلم الصاوى محمد عوض نقلا عن د. رفعت السعيد : حسن البنا متى - كيف ولماذا ؟ ص ٨٥ .

(١٥٦) د. روف شلبى : الشيخ حسن البنا ومدرسة « الإخوان المسلمون » ص ٢٦١

(١٥٧) هذا لكلام يوحى بأن الإسلام يعادى القومية ولا يعترف إلا بالأخوة الإسلامية والحقيقة أنه لا تعارض بين القومية والإسلام إنا جعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله اتقاكم

(١٥٨) « الإخوان المسلمون » مجلة أسبوعية العدد ١٩٨ لسنة السادسة فى ٢٩ جمادى الثانية ١٣٦٧ هـ ٨ مايد ١٩٤٨ ص ١٢-١٣



أما السوران : فالحكومة الإسلامية التي تقوم على حراسة الناس في دينهم ودنياهم قال صلى الله عليه وسلم لبعض أصحابه : إذا نزلت بيلد وليس فيه سلطان فارحل عنه فإن السلطان ظل الله في الأرض » (١٥٩)

وأما السور الثاني فالجيش لحفظ استقلال الأمة والدفاع عن حوزتها .  
ولذا كان هم الاستعمار أن يحطم هذين السورين (١٦٠)

وهي مشكلتنا الداخلية في ضوء النظام الإسلامي كتب حسن البنا عن الحكومة في الإسلام فقال إن الإسلام الحنيف يقتض « الحكومة قاعدة من قواعد النظام الإجتماعي الذي جاء به للناس فهو لا يقر القوضي ، ولا يدع الجماعة المسلمة بغير إمام . ولقد قال رسول الله ﷺ »  
لبعض أصحابه « إذا كنتم ثلاثة فأمرؤا عليكم رجلاً »

ويعدد حسن البنا الدعائم التي تقوم عليها الحكومة الإسلامية فيذكر أنها تقوم على مسئولية الحاكم ووحدة الأمة واحترام إرادتها ولاعبرة بعد ذلك بالأسماء والأشكال .

فمن مسئولية الحاكم ذكر أن الحاكم مسئول بين يدي الله وبين الناس وهو أجبر لهم وعامل لديهم ورسول الله ﷺ يقول : كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته « وأبو بكر يقول عندما ولي الأمر وصعد المنبر « أيها الناس : كنت أحترف لعيالي فاكتمسب قوتهم ، فانا الآن أحترف لكم فافرضوا لي من بيت مالكم » وهو بهذا قد فسر نظرية العقد الاجتماعي أفضل وأعدل تفسيرا ، بل هو وضع أساسه فما هذا إلا تعاقد بين الأمة والحاكم على رعاية المصالح العامة فإن أحسن فله أجره وإن أساء فعليه عقابه .

وعن وحدة الأمة ذكر حسن البنا أن الأخوة التي جمع الإسلام عليها القلوب أصل من أصول الإيمان ، ولا يمنع ذلك حرية الرأي وبذل النصيح .. ولا تكون الفرقة في الشئون الجوهرية .. والخلاف في الفروع لا يضر ولا يوجب بغضا ولا خصومة ولا حزبية يدور معها الحكم كما تدور ( وهو بهذا يؤكد خصوصيته للأحزاب والرأي الآخر ، وبذلك يلغي الديمقراطية والبشورى رغم الاعتراف بها شكلياً )

ثم يستدرك « ولكنه يستلزم البحث والتحصيل والتشاور وبذل النصيحة .. ثم يسرع إلى إلغاء هذا البحث والتشاور حين يستطرد » فما كان من المنصوص عليه فلا اجتهاد فيه ، وما لا نص فيه فقرار ولي الأمر يجمع الأمة عليه ولا شيء بعد هذا « فأي البشورى من قرار ولي الأمر »

(١٥٩) هذا التعبير يضيف القداسة على الحاكم ويجعله وكيل الله والمتحدث باسمه ويجعل أوامره لا معقب لها ولا يسأل عما يفعل والإسلام لا يعترف له بذلك بل الحاكم بشر وهو مسئول أمام رعيته يصيب ويخطئ والرعية عز له كما أن لها تنصيبه

(١٦٠) حسن البنا : حديث الثلاثاء ص ٤٧٣

وحسن البنا يتسق مع نفسه في ذلك فما دام الحاكم ظل الله في الأرض فلم النصح ولم  
التشاور ١١٩

أما عن احترام إرادة الأمة فيذكر حسن البنا أن من حق الأمة الإسلامية أن تراقب الحاكم  
أدق مراقبة ، وأن تشير عليه بما ترى فيه الخير ، وعليه أن يشاورها وأن يحترم إرادتها وأن يأخذ  
بالصالح من آرائها (١٦١)

والعبارة الأخيرة قد فسفت ما قبلها لأنها لم تحدد من الحكم في تحديد الصالح من آرائها  
فلم يبق إلا الحاكم الذي يحدد الصالح والطالح ويحدد ما يأخذ وما يترك خاصة وأن حسن البنا لا  
يرى أن الشورى ملزمة فالحاكم أن يأخذ بها أولا يأخذ بها بحجة أنها غير صالحة ، ونعود مرة  
أخرى إلى الحاكم الذي جعله حسن البنا ظل الله في الأرض !!

ويحاول حسن البنا أن يتمس لدعوته للحكومة الإسلامية واعتبارها من الأصول مبرراً  
فيذكر أنه وجد في طريق دعوته لإصلاح المجتمع وتطبيق رسالته عقبتين هما أداة الحكم  
والمستعمرين وأن أقرب طريق للإصلاح هو الاستيلاء على الحكومة لأن الواظ يبيع صوته في  
تحريم الخمر والخطيب تحترق أعصابه ليبين للناس الحلال من الحرام ولكن الحاكم ولكن الحاكم  
يمكنه إصلاح الأحوال بجرة قلم أو بكلمة واحدة (١٦٢) فأردنا إصلاح أداة الحكم بإصلاح  
الحاكمين وبذلك نضمن عدم صدور أي حكم يخالف الشريعة الإسلامية ثم يعبر عن بأسه من  
إصلاح الحكام ليضعنا وجهاً لوجه أمام حتمية أن يستولي الإخوان بأنفسهم على الحكم لضمان  
صلاحه فيقول :

وكيف نرجو إصلاح الحال والحكام هم أول من يفتكرون لإسلامهم وأشد الناس استعساکا  
بشهوراتهم (١٦٣)

ومن هنا يتضح لنا سبب حرص حسن البنا على الوصول للحكم واعتبار الحكومة ركناً من  
أركان الإسلام وأصلاً من أصوله !!

---

(١٦١) مجموعة رسائل الإمام الشهيد حسن البنا : مشكلاتنا الداخلية في ضوء النظام الإسلامي ص ٢١٢ - ٢١٣

(١٦٢) هذا تبسيط مغل لوظيفة الحكومة وتصور خيالي لعملها فصدور قرار ليس معناه تنفيذه إنما التنفيذ بونه خرق

القتاد ويحتاج إلى جهد ومكانة وليس بهذه السهولة التي صورها حسن البنا

(١٦٣) مجلة « الإخوان المسلمون » الأسبوعية العدد ١٢٢ السنة الرابعة في ١٧ ذي القعدة سنة ١٣٦٥ هـ ١٢ أكتوبر

١٩٤٦ م تحت عنوان « حديث الثلاثاء » : هل هذه سيئلى « لحسن البنا ص ٢٠ - ٢١

## رأى عبد القادر عودة :

أما عبد القادر عودة فيعترف بأن نصوص القرآن لا تسعفه في التدليل على أن الحكومة الإسلامية ركن من أركان الإسلام وأنها من الأصول وليست من الفروع فهو يقول إن الحكم في الإسلام تقضى به طبيعة الإسلام أكثر مما تقضى به نصوص القرآن .

إن نصوص القرآن لا تسعفه وإذا يلجأ إلى الاستنتاج بأن الحكم تقضى به طبيعة الإسلام أما كيف يكون ذلك فقد أسند إلى الإسلام من الصفات ما لا تفيده . ولا تتفق مع طبيعته السخية والتي ترفض العنوان .. أسند إلى الإسلام صفة السيطرة والاستعلاء فقال :

ففي طبيعة الإسلام أن يسيطر على الأفراد والجماعات ويوجههم ويحكم تصرفاتهم ، وفي طبيعة الإسلام أن يعلو ولا يعلى عليه ، وأن يفرض حكمه على الكل وأن ييسط سلطانه على العالم كله .

ما هذا الاستعلاء وما هذه الأنقرة المتعصبة التي تضر بالإسلام والمسلمين فإذا كانوا يظنون أننا في غابة فلسنا أقوى الوحوش في هذه الغابة ، إنما نشكو من سيطرة المستعمرين على أقدارنا ، ثم نأتى بمواقف عنترية لا تفيد بل تضر .

ثم يحاول عبد القادر عودة أن يسلسل لنا قضايا منطقية شكلية ليصل إلى هذه ، وهو أن الحكم الإسلامي من طبيعة الإسلام فيقول .

إن الإسلام عقيدة ونظام وطبيعته تقتضيه أن يكون حكماً ، لأن قيام العقيدة يقتضى في نظره قيام النظام الذي أهد لخدمتها ولا يمكن أن يقوم النظام الإسلامي إلا في ظل حكم إسلامي يماشى النظام الإسلامي ويؤازره (١٦٤)

أين هذه الأحكام المنطقية - المبنية على قرارات فضفاضة غير دقيقة - من سماحة الإسلام ، والموعظة الحسنة ، « ولا إكراه في الدين » ، « وإنما عليك البلاغ » ، « وما أنت عليهم بمسيطر »

وحتى يدال على أن الإسلام له علاقة بالحكم يحاول عبد القادر عودة أن يتتبع الأحكام التي جاعها الإسلام فيذكر أن القرآن نص على عقاب القاتل والمحارب والسارق والزاني والقاذف ، وهناك نصوص كثيرة تحرم طائفة كبيرة من الجرائم وتعاقب عليها ، إما بعقوبات محددة كعقوبة

(١٦٤) - عبد القادر عودة : الإسلام وأوضاعنا السياسية ص ٧٩ ، ٨٤

الردة ، وإما بعقوبات تعزير أي غير محددة كمقوية السب وخيانة الأمانة ، فهذه جرائم حرمها القرآن ، وتلك عقوبات أوجبها ، وتحريم الجرائم وفرض العقوبات مسألة من مسائل الحكم ، لا من مسائل الدين كما يظنون ، فلو أن الإسلام لا يعزج بين الدين والدولة لما جاء بهذه النصوص وتنفيذها . فقد أوجب عليهم أن يقيموا حكومة ودولة تسهر على تنفيذ هذه النصوص ، وتعتبر إقامتها بعض ما يجب عليها ،

وقد أوجب القرآن أن يكون الحكم شورى فقال جل شأنه « وأمرهم شورى بينهم » [الشورى ٢٨] وقال « وشاورهم في الأمر » [آل عمران ١٥٩] وإقامة حكم الشورى يقتضى إقامة حكومة إسلامية ودولة إسلامية ، ولو كان الإسلام يفصل بين الدين والدولة لما تعرض لشكل الحكومة وبين نوعها ،

والقرآن يوجب أن يكون الحكم بين الناس بالعدل ... والحكم بين الناس من أهم ما تختص به الدولة ، ولكن القرآن مزج بين الحكم والدين ، وأمر أن تحكم الدولة على أساس ما جاء به الإسلام

والقرآن يوجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في قوله تعالى : « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » [آل عمران ٤] فإذا وجب أن يكون بين الناس أفراد وجماعات يدعون إلى إقامة ما أمر الإسلام بإقامته ويمنعون ما حرمه الإسلام ، فقد وجب أن تكون الدولة إسلامية ، لأنها إن لم تكن كذلك تعطلت نصوص القرآن ، وهكذا مزج القرآن بين شئون الدين وشئون الدنيا .

والقرآن يوجب على الدولة أن تقيم أمر الدين والدنيا على أساس من القرآن ، وذلك في قوله تعالى : « الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر » [الحج ٤١]

ولقد جاء القرآن بنصوص كثيرة يضيق عن ذكرها المقام وهي خاصة بالفتن الداخلية والمنازعات الدولية ، والسلام والحرب ، والمعاهدات والمعاملات والأحوال الشخصية ، وأوجب القرآن في أموال الأغنياء حقاً للفقراء ، وفي بيت المال حقوقاً لليتامى والمساكين وابن السبيل ، ولم يدع القرآن شيئاً من شئون الدنيا إلا أتى بحكمه ، ولا شيئاً من شئون العبادات والاعتقادات إلا أتى بحكمه (١٦٥)

---

(١٦٥) عبد القادر عردة : الإسلام بين جهل أبنائه وعجز علمائه ص ٤٤ - ٤٨

## رأى « أبو الأعلى المودودي » :

وإذا عدنا إلى الوراء قليلاً وتذكرنا ما قاله البعض من أن صلة الدين بالنولة كانت إرثاً شائعاً على مرّ القرون حتى بداية القرن التاسع عشر وكان هذا يتمثل في سيادة الشريعة الإسلامية والانتعاء السياسي للجماعة الإسلامية ، إذا تذكرنا ذلك فإننا نضع أمام هذا القول من ينقضه بل ويصف ويشخص واقع المسلمين وماضيهم منذ الخليفة الراشد الثالث بسيطرة الجاهلية .

ذلك هو الأستاذ أبو الأعلى المودودي [ ١٣٢١ - ١٣٩٩ هـ - ١٩٠٣ - ١٩٧٩ م ] الذي وصف الفكر الموروث بأنه جاهلي ، والوافد بأنه جاهلية جديدة معاصرة متحضرة وأن الجاهلية الموروثة تسربت إلى حياة الأمة منذ عهد عثمان بن عفان .

ونحن لانقول ذلك تأييداً للمقولات المودودي ففكره فيه تطرف ومبالاة قد نجد بعض أسبابها في ظروف مجتمعه التي نشأ فيها حيث توجد أقلية إسلامية كبيرة وسط أغلبية ساحقة من الهندوس وقوى استعمارية مهيمنة .

كما أن فكر الإخوان من أن الحكومة الإسلامية هي من الأصول والعقائد هو فكر متطرف ومغال يلتوى بالدين إلى غايات تخدم أهدافاً سياسية ليس لها صلة بالدين .

ونشير هنا إلى بعض ما كتبه المودودي مما يؤكد أنه لم تكن هناك حكومة إسلامية حقا إلا لفترة محدودة هي فترة حياة النبي ﷺ وخلفاء أبي بكر وعمر ، ثم خلافة عمر بن عبد العزيز التي استغرقت حوالي العامين ومجمل هذه الفترة كلها في حدود ٢٥ سنة وفيما عدا ذلك فقد كان الحكم ملكاً عضوياً ليس له صلة بالإسلام إلا القشرة الخارجية التي تستخدم كغطاء وتبرير للاستبداد باسم الدين ، وفي نظر المودودي كان الحكم جاهلية موروثة أو جاهلية جديدة معاصرة متحضرة في العصور الأخيرة .

يقول المودودي : إن دين الله قد رزى وغلب على أمره بين الكفر وأهله وإن حدود الله ما انتهكت واعتدى عليها فحسب بل إنها تكاد تتعدم من الوجود لأجل غلبة الكفر ، وإن شريعة الله قد أُمعلت ونبذت وراء الظهور ، لأعمالاً فقط بل بموجب القانون أيضاً ، وإن أرض الله قد اعتلت فيها كلمة أعداء الله ، ١٩ (١٦٦)

---

(١٦٦) المودودي : الأسس الأخلاقية للحركة الإسلامية ط القاهرة ١٩٧٧ نقل من د . محمد عمارة : الصحوة الإسلامية والتحدى الحضاري ص ٩١

ويحدد الأستاذ المودودي عهد الخليفة الراشد الثالث عثمان بن عفان ( ٤٧ق.هـ - ٧٧هـ -  
٦٥٦ م ) كتاريخ لبدء تسرب الجاهلية الموروثة إلى حياة الأمة ،

وهو يتحدث عن هذا التحول الذي يسميه « وثبة الجاهلية » فيقول :  
« إن الخليفة الثالث ... كان لا يتصف بتلك الخصائص التي أوتيها العظيمان اللذان سبقاه ،  
فوجدت الجاهلية سبيلها إلى النظام الجماعي الإسلامي ، وإن تيارها الجارف وإن حاول عثمان  
رضي الله عنه سده ببذل نفسه ومهجته ، إلا أنه لم يتكفى ، ثم خلفه علي - كرم الله وجهه -  
واستفرغ جهده لمنع هذه الفتنة ، وصيانة السلطة السياسية في الإسلام من تمكن الجاهلية منها ،  
لكنه لم يستطع أن يدفع هذا الانقلاب الرجعي المركوس حتى يبذل نفسه ، فانتهى بذلك عهد  
الخلافة على منهاج النبوة ، وحل محلها الملك العضوض (Iyran kingdom) وبدأ الحكم  
والسلطة يقوم على قواعد الجاهلية بدلا من قواعد الإسلام »

في ظل حكم الراشد الخامس عمر بن عبد العزيز ( ٦١ - ١٠١ هـ - ٦٨١ - ٧٢٠ م ) حدث  
أن انحلت الجاهلية عن الحكم والسلطة ، لكنها عادت واستحكمت - بعد وفاته - من جديد ! فلقد  
« انتقلت أزمة السياسة والحكومة بعد عمر بن عبد العزيز إلى أيدي الجاهلية للأبد » ! فالأمويون  
والعباسيون والأتراك قد « استوردوا فلسفات اليونان والروم والعجم ، وأشاعوها بين المسلمين على  
صورتها التي كانت عليها .. فانتشرت ضلالات الجاهلية الأولى ( جاهلية اليونان وما نأظرها ) -  
وإباطيلها في جميع العلوم والفنون والتمدن والاجتماع » (١٦٧)

ويرى المودودي أن الإسلام لم يقدم نظاما اقتصاديا جاهزا ونهائيا ومتكاملا وإنما قدم  
المبادئ « ويجوز لكم أن تضعوا ماتحبون من نظام اقتصادي في حدود هذه المبادئ ، أما تقرير  
الأحكام التفصيلية والجزئيات فأرجئت إلينا في كل زمان ومكان وحسب الحاجات  
والظروف » (١٦٨)

وهذا القول يتمشى مع الحديث « أنتم أعلم بأمور دينكم » مما يتعارض مع القول بالدولة  
الدينية التي تحكم بنظام سماعي متكامل لشئون الدين والدنيا .

---

(١٦٧) المودودي : موجز تاريخ تجديد الدين وإحيائه ص ٢٤ - ٢٧ ، ٦٢ ، ٦٤ نقلا عن د . محمد عمارة : الصحوة

الإسلامية والتحدى الحضاري ص ٩٢ - ٩٣

(١٦٨) المودودي : مفاهيم إسلامية حول الدين والدولة ص ١١٩ ط الكويت سنة ١٩٧٧ م نقلا عن د . محمد عمارة :

الصحوة الإسلامية والتحدى الحضاري ص ١٠٩



هذا هو رأى المويدي فى التاريخ الإسلامى وهو رأى ظلامى سوداوى بفض النظر عن رأيه الانعزالى والمتحجر من قضية الاتصال والتفاعل الحضارى بين العرب وغيرهم من الأمم ، وهو تفاعل صحى على كل حال .

رأى فهمى هو يبدى :

وهذا كاتب من دعاة التيار الإسلامى الذى ينسب نفسه إلى الاعتدال ينفى عن المشروع الإسلامى أنه طائفى أو دينى وينكر أن المشروع الإسلامى يفرق بين المصدر الإلهى للقوانين والمصدر الإلهى للسلطة أو للنظام السياسى فيقر الأولى وينكر الثانية بل يحاربه ويدعو إلى تنقيضه فالحكومة الإسلامية فى رأيه ليست إلهية بل بشرية .

وهو يفرق بين العبادات التى يجب اتباعها والمعاملات التى تعتمد على الاجتهاد والابتداع فيقول : يظل المصدر الإلهى للقوانين أمرا مفروقا من الالتزام به وهو باب واسع له ضوابط ومعايير ، التى تفرق بين العبادات والمعاملات ، وتعتبر أن الأصل فى العبادات هو الاتباع ، بينما الأصل فى المعاملات هو الابتداع ، بل إن الأحكام الشرعية تتغير بتغيير الأزمنة والأمكنة والأحوال والعوائد ، وأن النص يدور مع المصلحة وجود أو عدمها .

ثم يتحدث عن السلطة السياسية ويؤكد مدينتها وأن الحاكم يستمد سلطته من الأمة وهى ليست سلطة دينية بأى حال والإسلام لا يعرفها ومن يطالب بها إنما يلوث صفحة الإسلام يقول فهمى مويدي : أما مصدر السلطة فلا شأن للغيب به ، وإنما هو مستمد أساسا من شورى الناس ورضاهم ، ولهذا قال فقهاء المسلمين من السابقين واللاحقين إن الإمامة عقد بين الأمة والحاكم إن وفى بالتزامه تجاه الأمة سرى العقد واستمر . وإن أخل بالتزاماته وواجباته رجب ليسخ العقد وخلق الحاكم اتفاقا .

والأمر كذلك فإن الدولة الدينية شئ لا يعرفه الإسلام وإنما هو تهمة باطلة يرمى بها للتزيث صفحته وتشويه وجهه وتنفير الناس أو تخويقهم منه .

الدولة الإسلامية مدنية بالتعبير المعاصر لاهى طائفة ولاهى دينية بالمعنى المتعارف عليه ، وهو يرى أنه فى سبيل وحدة الأمة يهون الزيف الطارئ فى الاعتقاد ويستشهد بقصة موسى وهارون وعبادة العجل الذى صنعه السامرى وفوجئ به موسى فاتجه لتأنيب أخيه فكان رده فى سورة طه آية ٩٤ : إني خشيت أن تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى فسكت موسى مما يدل على إقراره وموافقته .

وينقل فهمي هويدي - عن الشيخ يوسف القرضاوي من كتابه « الصحوة الإسلامية وهموم الوطن العربي » ص ٢٤٤ « ما يؤكد أن الدولة الإسلامية دولة مدنية . يقول الشيخ القرضاوي : « الدولة الإسلامية كما جاء بها الإسلام ، وكما عرفها تاريخ المسلمين دولة مدنية تقوم السلطة فيها على البيعة والاختيار والشورى ، والحاكم فيها وكيل عن الأمة ، أو أجير لها ، ومن حق الأمة - ممثلة في أهل الحل والعقد فيها - أن تحاسبه وتراقبه ، وتأمره وتنهاه ، وتقومه إن أعوج ، وإلا عزلته » .

ثم قال الشيخ القرضاوي : « ومن ثم نعلنها صريحة : نعم للدولة الإسلامية ولا ، ثم : لا ، للدولة الدينية » (١٦٩)

ولنا هنا وقفة وتساؤل : هل هذا التفسير للمشروع الإسلامي جاد وحقيقي أم هو مجرد مجازاة للتيار الديمقراطي الغالب في العالم اليوم ، ومزايدة عليه ، حتى تتم لهم السيطرة على الحكم ، وهنا يقلبون ظهر المجن لكل القوى الأخرى ، حتى ما كان منها مقتسباً إلى التيار الإسلامي الواسع ، فيصرعون إلى الغاء وجودها ومطاردتها لتلقى مصيرها بين القتل أو السجن والتعذيب تحت دعوى تكفير المعارضين وإهدار دمهم .

وهذا التخوف ليس من فراغ ، وإنما هذا ما حدث بالفعل في إيران بعد ثورتها وفي السودان بعد انقلاب الجبهة الإسلامية ، وفي أفغانستان بعد أن خلا الجوهر للمجاهدين الإسلاميين « ١١

وكان هذا السيناريو معداً للتطبيق في الجزائر بعد حصول جبهة الإنقاذ الإسلامية على الأغلبية في الانتخابات البرلمانية قبل إلغاء نتيجتها قبل استكمالها .

هذا علاوة على أن هذا المشروع الذي شرحه فهمي هويدي لا يقول به إلا أفراد محدودون ، أما الأغلبية الساحقة للتيار الإسلامي الفاعل فتقول كلاماً آخر ينتهي إلى القول بالدولة الدينية التي تدهى القداسة وأنها ظل الله في الأرض .

ويضاف إلى ما سبق أن الإخوان المسلمين مكثوا عدة عقود يناهون يحل الأحزاب ولا يعترفون بالرأي الآخر ويرفضون الجبهات بحجة أن الإسلام وحده جبهة ، ويدعون للدولة الشمولية التي تتوحد فيها السلطات ، وحتى الآن لم يقرموا بتقد جدي لهذه المواقف - ولنا أن نتساءل إذا كانت الحكومة الإسلامية بشرية كما يقول بعضهم فلماذا يعذونها من الأصول ؟

(١٦٩) الأهرام في ١٩٨٩/٤/٢٥ ص ٧ بعنوان « حوار مع أهل بيضة » بقلم فهمي هويدي + الأهرام في ١٩٨٧/٤/١٤ ص ٧ بعنوان « جراح انتخابية » بقلم فهمي هويدي .

إن هذه الشعارات التي تدعى الاعتدال سوف تتلاشى ، وإن يكون لها لها عليا أمام زخم  
الغوغائية ، بل قد يكون مصيرها هو مصير الطماتيين ، إن إغراءات السلطة سوف تدفع الذين  
امسكوا بها إلى إضفاء القداسة عليها .

ثم نقول لدعاة هذا الرأي المعتدل :

إذا كان ماتدعون إليه حقا ، فما هو وجه الخلاف بين الحكومة الإسلامية المدنية وبين الدولة  
الديمقراطية التي لابد وأن ترفع تقاليد الأمة ومعتقداتها ؟

أين الخلاف ؟

ولماذا هذا الجهد في التمييز والانقسام وشق الصفوف الوطنية ؟

اللهم إلا إذا كان وراءه مافوق مضمرة ومستتر !!

## الحاكمية لله :

بعد أن استعرضنا رأي حسن البنا وبعض قادة الإخوان المسلمين والتيارات الإسلامية  
الأخرى في الحكومة الإسلامية وهم من أجيال مختلفة نود أن نتعرض إلى طبيعة هذه الحكومة  
كما يتصورونها ومدى صحة تحليلاتهم للوصول إلى النتيجة التي وصلوا إليها على ضوء المعايير  
الإسلامية وأراء علماء وفقهاء المسلمين في العصور المختلفة .

إن فكرة السلطة الدينية تأخذ صيغا متعددة : منها الحاكمية لله وحده في الأمور  
السياسية ولحاكمية للبشر ، أي العودة إلى نظرية الحق الإلهي ، ومنها حكومة دينية تقيم النظام  
الإسلامي ، ومنها الجهاد فريضة غائبة يجب إعادتها لمواجهة أعداء الفكرة الإسلامية من حكام أو  
مفكرين ، ومنها تطبيق الشريعة الإسلامية وإلا يجب محاربة المجتمع ، وفرض جزية على غير  
المسلمين وإلا كان المجتمع جاهليا كافرا بالله .

كل هذه الصيغ تلخصها فكرة الحاكمية أو نظرية الحق الإلهي .

فما هي هذه الفكرة أولا ؟ وهل لهذه الفكرة شرعية في الإسلام ؟

« الحاكمية لله » ، إذا كان المقصود بها ما جاء به الوحي من دين وهي الأمور الخاصة  
بالعبادات أو الأمور الغيبية وماورد فيه نص قطعي ، فالتعبير صحيح .

أما إذا كان المقصود بها نظام الحكم والسياسات الخاصة بأمور الدنيا المتغيرة والتي لم  
يعرض لها القرآن الكريم بنص أو تفصيل من السنة الصحيحة ، فهذه يرجع فيها لاجتهاد البشر

على أساس المصلحة العامة ، ولا ضرر ولا ضرار . ودفع المفسرة مقدم على جلب المنفعة مع وضع اعتبار للقواعد العامة التي حددها القرآن الكريم من العدل والشورى والحرية والدعوة إلى الخير والتنفير من الشر .

إن الحكم في السياسة للناس ، ومن يدعون إلى الحاكمية لله في أمور السياسة ونظام الحكم هم في الحقيقة يريدون أن يحتكروا الحكم لأنفسهم لطموحات خاصة ودينية ، لأن النصوص القرآنية لا تنزل بنفسها لتعارس الحكم إنما يفسرها ويتفلسفها بشر لهم أهواؤهم ومطامعهم الخاصة ، وبالتالي يكون حكمهم هو حكم بشر . ولكنهم يريدون لأنفسهم احتكار السلطة وإخفاء القداسة على قراراتهم ، وتحسينها من أي نقد أو اعتراض بدعوى أنها أوامر الله وحكم الله ، أي أنهم يرفضون موقف الإسلام من السلطة السياسية التي اعتبرها سلطة مدنية من كل الوجوه - كما قال محمد عبده - وهي عقد مبايعة بين الأمة والحاكم ، له شروط والتزاماته ، وإذا أخل الحاكم بشروط هذا العقد قللنا الخروج عليه وعدم طاعته ،

إنهم في النهاية يخلقون تناقضاً بين سلطة جماهير الأمة وسلطة الله ، ويحكمون بكفر من يحيا راضياً في مجتمع تكون الأمة فيه مصدر السلطات ، مع أن المقصود في الفكر الإسلامي « بحق الله » إنما هو حق المجتمع ، وإن القول بأن « المال مال الله » معناه أن المال مال الأمة والمجتمع ، ومن هنا فإن الحديث عن « حكم الله وسلطانه » إنما يعني في السياسة « حكم الأمة وسلطانها » فليس هنا تناقض بين أن يكون الحكم لله وبين أن تكون السلطة السياسية والحكم في المجتمع الإسلامي لجماهير المسلمين (١٧٠)

إن دعاة الحاكمية لله في أمور السياسة يرفضون اعتبار الأمة مصدر السلطات وينزعون منها هذا الحق الذي أقره الإسلام في قوله تعالى « وشاورهم في الأمر » وأمرهم شورى بينهم ، وسار عليه الخلفاء الراشدون ، وهم يعتبرون الحاكم وكيلاً عن الله ، ونائباً عنه وظلاً له وخليفة له . ويهاجم المستشار محمد سعيد العشماوي تطرف دعاة الحاكمية لله فيقول إن حاكمية الله هي المقولة الأساسية التي يستند إليها دعاة تسييس الدين - بالتطرف والعنف والإرهاب - إن الحاكمية لله وحده ولا حكم لغيره ، قلبه وحده حق التشريع والقضاء ، ومن يقل بغير ذلك ، أو يفعل على خلاف فهو كافر ، وإنه إذا غم أمر شيء في النصوص فالمرجع في ذلك يكون للعلماء وأهل الذكر دون غيرهم ، فهم الذين يفسرون ويفتقون ويقضون ، وإنه لا بد من الحكم بكل التشريع

(١٧٠) د . محمد عمارة : الإسلام والسلطة القبلية ص ٤٢

الإلهي ، بحيث لا يجوز تعديل حكم فيه ، أو وقف حكم آخر ، أو القول بنسبية حكم ما ، أو وقتية  
أي حكم ، ومن لا يحكم بكل التشريع الإلهي دون ما تعديل ، أو وقف فهو كافر ، وكذلك من يقل  
بنسبية حكم أو وقتية حكم ، وإن المجتمع المعاصر كله مجتمع جاهلي يتبغى الانتقضاض عليه  
لهبته وعدم مهادنته أو مسايرته أو مقابعتها ، فلا يوجد إلا حزب الله وهو الحزب الذي يضم قادة  
وأتباع هذا التيار ، وحزب الشيطان وهو الحزب الذي يضم من عداهم في العالم كله ، وعلى حزب  
الله أن يعلن الجهاد والحرب المقدسة - دون مهادنة أو هودة - على حزب الشيطان حتى يقضى  
عليه ، ومن ثم تعود الحاكمية لله وحده . (١٧١)

إن دعاء الحاكمية لله أو نظرية التفويض الإلهي ، يؤسسون نظريتهم على أن القرآن الكريم  
قد رسم للمسلمين نظام حكمهم ، فالحكم والسياسة في الإسلام في نظرهم إلهية من عند الله  
والله هو الحاكم فيها استنادا إلى قوله تعالى : « وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه  
إلا أمم أمثالكم ، ما فرطنا في الكتاب من شيء ثم إلى ربهم يحشرون » (الأنعام ٢٨)

، ومع أن أئمة تفسير القرآن ذكروا أن الكتاب ليس المراد به القرآن الكريم بل اللوح المحفوظ  
، فإن من فسره بالقرآن الكريم حدد أن ما اشتمل عليه ولم يفرط في شيء منه هو أمور الدين لا  
أمور السياسة والدنيا فهذه أمور متغيرة يرجع فيها للبشر (١٧٢)

إن أول من قال بفكرة الحاكمية لله في السياسة وفي نظام الحكم هم الخوارج حين خرجوا  
على عليّ ورفضوا حكم البشر في الفتنة الكبرى ، وطالبوا بحكم الله ، وطلق علي بن أبي طالب  
على موقفهم بأنها « كلمة حق يراد بها باطل » .

ثم قال بها الشيعة في النصف الثاني من القرن الأول الهجري ، ثم حاولت « مشيخة  
الإسلام » العثمانية في الأستانة في القرن التاسع عشر أن تجعل من سلاطين آل عثمان خلفاء  
له وظلالا له على الأرض .

إن دعاء الحاكمية لله في أمور السياسة ونظام الحكم قد استنتوا في دعواهم إلى عدة  
أمور :

#### ١- أن نظام الحكم من العقائد والأصول

(١٧١) المستشار محمد سعيد العشماوي : الإسلام السياسي ص ٢٨

(١٧٢) د . محمد عمارة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٦٩ - ٧٠

٢- آيات من سورة المائدة (٤١ - ٥٠) تتحدث عن حكم الله وعن أن « من لم يحكم بما أنزل الله فلأنك هم الكافرون .. ومن لم يحكم بما أنزل الله فلأنك هم الظالمون .. ومن لم يحكم بما أنزل الله فلأنك هم الفاسقون » .

٣- فسروا لفظ الحكم الذي ورد في الآيات بأنه يعنى الحكم السياسى وليس القضاء كما هو مقصوده .

وعلينا أن نتبع كل أمر من هذه الأمور لتبين مدى صحته أو بطلانه

**ليس نظام الحكم أو الحكومة من الأصول بل هو من الفروع :**

وانبداً بقول البعض إن الحكومة والسياسة هي من الأصول أى من أصول الدين ولذا فهي دين ووحى ، ولا نخل لإرادة الإنسان فيها

وهم يستدلون على رأيهم بأن كتب أصول الفقه اشتملت على مجاىث السياسة ونظام الحكم ، ولكن أغلبية فقهاء الإسلام يرون أن نظام الحكم ليس من أصول الدين أو الشريعة ، والذي شذ عن هذه القاعدة هم الشيعة الذين جعلوا الأئمة فى أبناء على بن أبى طالب خاصة ، وقالوا إن العناية الإلهية ومجتهم العلم غير المحدود وعصمتهم من الخطأ والضلال كالأنبياء ، وأنه لاسلطان للبشر على سلطان هؤلاء الأئمة سواء فى التشريع ، أو التنفيذ ، وكانت هذه الفكرة تقال فى مواجهة استبداد الخلفاء الأمويين ، ورفض سلطتهم الظالمة والطم بالإمام الذى سيملا الأرض عدلاً بعد أن ملئت جوراً والشيعة ينسبون إلى أبى جعفر محمد بن على زين العابدين قوله : بنى الإسلام على سبع دعائم : الولاية - أى الإمامة - والطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحج والجهاد ،

والرد على مزاعم الشيعة ومن يذهب مذهبهم نذكر أن أصول الإيمان بالدين ثلاثة : الألوهية والنبوة واليوم الآخر ، وليس منها موضوع الإمامة أو الخلافة ، أى نظام الحكم فى الإسلام أو الفكر السياسى فى تراث الإسلام .



والإمام الغزالي يقول في ذلك . إن النظريات قسمان : قسم يتعلق بأصول القواعد وقسم يتعلق بالفروع ، وأصول الإيمان ثلاثة : الإيمان بالله وبرسوله وباليوم الآخر ، وما عداها ففروع ، وينبئ الإمام الغزالي على أن الخلاف في الفروع ومنها الإمامة والسياسة هو في إطار « الخطأ والصواب » وليس كمثل الخلاف في الأصول الذي هو في إطار « الكفر والإيمان » فيقول اعلم أن الخطأ في أصل الإمامة وتعيينها وشروطها وما يتعلق بها لا يوجب شيء منه التكفير (١٧٣) ونشير هنا إلى رأى عدد من التيارات التي أنكرت أن السياسة من الأصول ، وأكدت أنها من الفروع .

ومنها : المعتزلة ، كما عبر عنهم قاضى القضاة عبد الجبار بن أحمد الهمداني في « المفنى في أبواب التوحيد والعدل ج ٢٠ ص ١١١ ط القاهرة .

ومنها موقف الخوارج كما عبر عنه أبو حفص عمر بن جميع في « عقيدة التوحيد » ص ٥٠٦ طبعة القاهرة ١٣٥٢ هـ عندما قال : إن الإمامة مستخرجة من « الرأى » وليست مستخرجة من الكتاب أو السنة .  
ومنها جميع أهل السنة :

فالشهرستاني يقول في « نهاية الإقدام » ص ٤٧٨ « إن الإمامة ليست من أصول الاعتقاد

وعضد الدين الأيجي والجرجاني يقولان في شرح المواقف » ج ٢ ص ٢٦١ طبعة القاهرة سنة ١٣١١ هـ « إن الإمامة ليست من أصول الديانات والعقائد ، بل هي من الفروع المتعلقة بالعمال المكلفين ... وإنما ذكرناها في علم الكلام تأسيساً بمن قبلنا ، إذ قد جرت عادة المتكلمين بذكرها في أواخر كتبهم » .

ويذكر الغزالي أيضاً في « الاقتصاد في الاعتقاد » ص ١٣٤ طبعة صبيح القاهرة « أن نظرية الإمامة ليست من المعتقدات .... بل من الفقهيات ، ولكن إذ جرى الرسم باختتام المعتقدات به ، أردنا أن نسلك المنهج المعتاد ، فإن القلوب عن المخالف للمألوف شديدة النفار ! »

والجويني إمام الحرمين يقول في « الإرشاد » ص ٤١٠ طبعة القاهرة عام ١٩٥٠ م : « إن الكلام في الإمامة ليس من أصول الاعتقاد » .

---

(١٧٣) فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة ص ١٥ ط القاهرة عام ١٩٠٧ نقل عن د . محمد عمارة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٧٢ - ٧٣ .

أما ابن تيمية فقد ورد عنه في « منهاج السنة » ج ١ ص ٧٠-٧٢ ط ١ القاهرة سنة ١٩٦٢م أنه ينفي أن تكون الإمامة من أركان الإسلام الخمسة ، أو من أركان الإيمان الستة ، وهي : الإيمان بالله والملائكة والكتب والرسل واليوم الآخر والقرن .

ويقرر ابن خلدون في « مقدمته » ص ١٦٨ القاهرة عام ١٣٢٢ هـ أن الشيعة أخطأوا حين قالوا إن الإمامة من أركان الدين وأصوله ، لأنها سلطة بشرية يقيمها الناس رعاية لمصالحهم العامة وهي من اختصاصهم ، يقول ابن خلدون :

وشبهة « الشيعة الإمامية » في ذلك إنما هي كون الإمامة من أركان الدين ، وليس كذلك ، إنما هي من المصالح العامة المفروضة إلى نظر الخلق » (١٧١)

أما الاحتجاج بذكر مبحث الإمامة في أصول الفقه أو علم الكلام دون كتب فروع الفقه فيرجع السبب إلى أن الشيعة كانوا أسبق في بحث موضوع الإمامة ، وقد وضعوها في كتب الأصول ، ثم جاء المعتزلة وفرق أهل السنة ليردوا على الشيعة فسلكوا مسلكهم في وضع هذا المبحث في كتب الأصول ، رغم أنهم يعتبرونها من الفروع وقد سبق إثبات كثير من أرائهم في هذا الخصوص .

وقد نتج من ذلك هذا الخلط الذي وقع فيه كثير من المسلمين فاعتقدوا أن نظام الحكم من صميم الإسلام وأصوله .

ولقد أستغل هذا الخلط وأشاعه الحكام المستبدون الذين أرادوا استغلال المفهوم الخاطئ لمصالحهم ومصالح حكمهم الظالم ، دون مراعاة لحقيقة الدين أو مصلحة المسلمين وذكى هذا الفهم الفاسد بطانة هؤلاء الحكام من فقهاء السلطان الذين برروا لهم استبدادهم .

ولقد قال معاوية بن أبي سفيان « الأرض لله وأنا خليفة الله فما أخذت فلي وما تركته للناس فالفضل مني »

وقال أبو جعفر المنصور العباسي : « أيها الناس لقد أصبحنا لكم قادة ومعكم ذاده نحكمكم بحق الله الذي ثرلانا ، وسلطان الله الذي أعطانا ، وأنا خليفة الله في أرضه وحارسه على ماله » (١٧٥)

(١٧٤) د . محمد عمارة : الإسلام والسلطة الدينية - دار الثقافة الجديدة ص ٧٣ - ٧٦ .

(١٧٥) المستشار محمد سعيد العشماوي . الإسلام السياسي ص ١٥٩ .

أى أن هؤلاء الخلفاء - وليس القرآن ولا السنة - هم الذين جعلوا حكمهم هو حكم الله وأن نظام الحكم هو من صميم الدين .  
آيات سورة المائدة :

ويستند دعاء الحاكمية لله في السياسة ونظام الحكم إلى آيات من سورة المائدة (٤١-٥١) التي نتحدث عن حكم الله : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فلأنك هم الكافرون » ، « ومن لم يحكم بما أنزل فلأنك هم الظالمون » ، « ومن لم يحكم بما أنزل الله فلأنك هم الفاسقون » . وعرض هذه الآيات بالتفصيل سيكون رداً مفصلاً .

يقول الله سبحانه وتعالى مخاطباً الرسول ﷺ

« يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم ، ومن الذين هادوا سماعين للكذب سماعين لقوم آخرين لم يأتوك يحرفون الكلم من بعد مواضعه ، يقولون إن أوتيتم هذا فخذوه وإن لم تؤتوه فاحذروا ، ومن يرد الله فتنته فلن تنالك له من الله شيئاً ، أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم ، لهم في الدنيا خزي ولهم في الآخرة عذاب عظيم . سماعون للكذب آكالون للسحت فإن جاووك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم ، وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً ، وأن حكمت فاحكم بينهم بالقسط . إن الله يحب المقسطين . وكيف يحكمونك وهم التوراة فيها حكم الله ، ثم يقولون من بعد ذلك ، وما أولئك بالمؤمنين . إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والريائيون والأخبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء ، فلا نخشوا الناس واخشون ، ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فلأنك هم الكافرون . وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن واللسن باللسن والجروح قصاص ، فمن تصدق به فهو كفارة له ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فلأنك هم الظالمون . وقفينا على آثارهم بعيسى بن مريم مصدقاً لما بين يديه من التوراة ، وأتينا الإنجيل ، فيه هدى ونور ، ومصدقاً لما بين يديه من التوراة ، وهدى وموعظة للمتقين . وإلحكم أهل الإنجيل بما أنزل الله فيه ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فلأنك هم الفاسقون . وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيئاً عليه ، فاحكم بينهم بما أنزل الله ، ولا تتبع أهواءهم عما جاك من الحق ، لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً ، ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ، ولكن ليبلوكم في ما آتاكم ، فاستبقوا الخيرات ، إلى

الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون . وأن احكم بينهم بما أنزل الله ، ولا تتبع أهواءهم ، واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك ، فإن تولوا فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم ، وإن كثيرا من الناس لفاسقون . أفحكم الجاهلية يبغون ؟ ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون ؟ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء ، بعضهم أولياء بعض ، ومن يتولاهم منهم فإنه منهم ، إن الله لا يهدي القوم الظالمين . » ( ٤١ - ٥١ من سورة المائدة )

ولإبطال ما يزعم دعاة الحاكمية الله نقول إن سبب نزول هذه الآيات هو الذي يوضح ما إذا كان الحكم فيها عاما يشمل المسلمين أم خاصا بمن نزلت فيهم .

وأئمة المسلمين وعلماء التفسير مجمعون على أن هذه الآيات نزلت في أهل الكتاب وفي اليهود بشكل خاص ، حين ذهب نفر من اليهود إلى الرسول ﷺ يحتكمون إليه في نزاع على حادثة زنا أو جريمة قتل - على خلاف في هذا النزاع - فنزلت هذه الآيات لتعالج لهم هذا الأمر . ولكن أئمة المسلمين وعلماء التفسير اختلفوا حول ما بها من أحكام : هل هي عامة تشمل أهل الكتاب والمسلمين لمصوم الفاظها ؟ أم هي خاصة بأهل الكتاب لخصوص سبب النزول ، ولما في الآيات من قرائن وسياق .

فغير أن معظم الأئمة والمفسرين رأوا أنها أحكام خاصة بأهل الكتاب لخصوص أسباب النزول والسياق والقرائن أخرى تضمنتها وأشارت إليها هذه الآيات واصلتها أحاديث رويت في تفسيرها عن الرسول عليه الصلاة والسلام .

قال الطبري يذكر أنه « قد روى عن الرسول في قوله تعالى « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » . « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون » . « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون » أنها في الكافرين كلها ، وقيل : ليس في أهل الاسلام منها شيء إنما هي في الكفار » ( تفسير الطبري ج ١٠ ص ٢٤٦ طبعة دار المعارف - القاهرة )

والزمخشري في « الكشاف » ج ١ ص ٦١٦ يذكر رواية ابن عباس أن مراد الله سبحانه بالكافرين والظالمين والفاسقين هنا أهل الكتاب .

والقرطبي في « الجامع لأحكام القرآن » ج ٦ ص ١٧٨ ، ١٩٠ يذكر ذلك أيضا ويقول « إنها هي الكفار كلها .. نزلت كلها في الكفار ، ثبت ذلك في صحيح مسلم من حديث البراء ..

وعلى هذا المعظم ، أى وعلى هذا الرأى فى خصوص الآيات بأهل الكتاب معظم الأئمة والمفسرين .

ومن قال من المفسرين بعموم أحكام هذه الآيات فإنه يحدد العموم بحيث لا يتجاوز نطاق من هم مثل الذين نزلت فيهم وبسببهم الآيات ، وهم اليهود عامة أو فى أهل الكتاب على وجه العموم . فالعموم فى مثل هذه القضية تحده - كما يقول د . محمد عمارة - عبارة ابن تيمية فى « الإتيان فى علوم القرآن » ج ١ ص ٢٠ التى تقول : « إنها تختص بنوع ذلك الشخص - ( الذى نزلت الآية فيه ) - فتعم ما يشبهه ، ولا يكون العموم فيها بحسب اللفظ » .

يضاف إلى ما سبق أن الكتاب الذى نتحدث عنه الآيات ليس هو القرآن وإنما التوراة والإنجيل اللذان طالبت الآيات بالحكم بما فيهما كشرط لعدم الكفر وعدم الظلم وعدم الفسق (١٧٦) .

**معنى لفظ الحكم :**

ويستند دعاء الحاكمية لله إلى ما ورد فى الآيات من لفظ الحكم على أنه يقصد به نظام الحكم ، وليس هذا صحيحا ، فالحكم فى هذه الآيات وفى غيرها ، وفى استخدامات ذلك الزمان المقصود به القضاء أو الحكمة أو الرشيد ، وفى هذه الآيات المقصود بها القضاء ، لأن سبب نزولها حادثة قضائية احتكم فيها نفر من اليهود (إلى الرسول ﷺ) يطلبون منه أن يقضى بينهم فى هذه الواقعة فحكم وقضى فيها بما أنزل الله فى كتابهم وهو التوراة وليس للنظم السياسية صلة بهذه الواقعة .

إذن الحكم فى هذه الآيات المقصود به القضاء وليس الحكم بالمعنى المعروف لنا اليوم فى أدبنا السياسى أى نظام السياسة والحكم .

ومن هنا فإن اشتقاق مصطلح الحاكمية فى السياسة والمجتمعات البشرية لله وحده وأنه لاسلطة ولا سلطان للشعب فى سياسة هذه المجتمعات ، هذا الاشتقاق وهذه النظرية بنيت على غير أساس ،

ولنستعرض بعض الآيات القرآنية والأحاديث النبوية التى تؤكد ذلك :

فلفظ الحكم فى القرآن الكريم يعنى القضاء بين الناس فى قوله تعالى :

---

(١٧٦) د . محمد عمارة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٥٨ ، ٥٩ .

« وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » (النساء ٥٨)

ويعنى الفصل فى الخلافات « إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون » (الزمر ٢)  
وهو يعنى الرشد والحكمة فى القرآن عن يوسف عليه السلام « ولما بلغ أشده أتيناها حكما  
وعلما » (يوسف ٢٢)

وفى القرآن على لسان موسى : « فقررت منكم لما خفتكم فوهد لى ربي حكما وجعلنى من  
الموسلين » (الشعراء ٢١)

وفى القرآن عن بنى اسرائيل : « ولقد أتينا بنى اسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ،  
[الجاثية ١٦] أى وهبهم التوراة والحكمة وكان منهم أنبياء .

كما جاء فى القرآن عن جميع الأنبياء « أولئك الذين أتيناهم الكتاب والحكم والنبوة »  
(الأنعام ٨٩) وأغلب هؤلاء الأنبياء لم يحكم بالمعنى السياسى - وإنما المقصود بالحكم أنهم أوتوا  
الحكمة والرشد .

والرسول عليه الصلاة والسلام يقول : « إن الخصمين يقعدان بين يدى الحكم » أى  
القاضى ويقول أيضا « لا يحكم أحد بين اثنين وهو غضبان »

ويقول : « إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران » وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله  
أجر » (١٧٧)

أما السلطة السياسية بمعنى الحكومة والنظام السياسى فى العصر الحالى فقد عبر عنها  
القرآن الكريم بلفظ الأمر « وشاورهم فى الأمر » (آل عمران ١٥٩) « وأمرهم شورى بينهم »  
(الشورى ٣٨) « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم »  
(النساء ٥٩)

« حتى إذا فشاكم وتنازعتم فى الأمر » (آل عمران ١٥٢)

« يقولون هل لنا من الأمر من شئ » (آل عمران ١٥٤)

ومن لفظ الأمر اشتق الأمير أى الشخص الذى يتولى السلطة السياسية ، ولقب عمر بن  
الخطاب نفسه بأمر المؤمنين ، وكذلك الخلفاء من بعده ، ولقب القادة بأولى الأمر (١٧٨)

(١٧٧) د . محمد عمارة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٦٢

(١٧٨) المستشار محمد سعيد العشماوى : الإسلام السياسى ص ٢٧ - ٢٨ .



وقال أبو بكر عند وفاة النبي -محدثاً عن السلطة العليا في المسلمين- « إن محمداً قد مضى لسبيله ، ولا بد لهذا الأمر من قائم يقوم به » .

ولما أراد العهد بالخلافة إلى عمر بن الخطاب قال الصحابة : تشاوروا في هذا الأمر .  
ويعلق الدكتور محمد عمارة على ذلك بأن مصطلح الأمر لا الحكم هو المصطلح الذي استخدمه القرآن واستخدمته السنة ، وجرى استعماله في الأدب السياسي على مصر صدر الإسلام تعبيراً عن مانسيه اليوم نظام الحكم في المجتمع .  
ومن ثم فلا أساس لاشتقاق الحاكمية الإلهية من مصطلح الحكم والقول بأنها تعنى السلطة السياسية العليا والوحيدة في مجتمع الإسلام .

ثم يهاجم دعاة الحاكمية فيقول : ويزيد قوتنا هذا تأكيداً ، وأيضاً يزيد منطق هذا النفر من الباحثين الإسلاميين تهافتاً أن استشهادهم على موقفهم من كتب التراث الإسلامي لا يشهد هو الآخر لموقفهم هذا . (١٧٩)

فقد استشهدوا - للدلالة على الحاكمية - بكلام الغزالي عن أصول الفقه ، وليست الإمامة ولانظام الحكم من هذه الأصول ، كما قال بذلك الإمام الغزالي نفسه وسبق أن أشرنا إليه .  
معارك فكرية :

وفي السنوات الأخيرة ومع تزايد ظاهرة التطرف والعنف والإرهاب نشبت معركة فكرية بين رموز الاتجاهات الفكرية والسياسية المختلفة .

فالمستشار محمد سعيد العشماوي في كتابه « الإسلام السياسي » هاجم دعاة تسييس الدين والقائلين بالحاكمية في الأمور السياسية ، ورد عليه الأستاذ فهمي هويدي في عدة مقالات هاجمه فيها هجوماً شديداً .

وفي مقال بعنوان « التطرف الديني ومحاكمة الشيخ عبد الرزاق مرة أخرى » بمجلة أكتوبر في ٢١ يناير ١٩٨٨ دافع فيه الدكتور عبد العظيم رمضان عن المستشار محمد سعيد العشماوي مؤكداً أن الحاكمية هي المقولة الأساسية لدعاة تسييس الدين للوصول إلى الحكم بالتطرف والعنف والإرهاب .

ويذكر الدكتور عبد العظيم رمضان أن آيات سورة المائدة . التي تدّين من لم يحكم بما

---

(١٧٩) . محمد عمارة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٦٥ - ٦٧ .

أنزل الله وتصممهم بأوصاف عديدة أهمها الكفر - هذه الآيات لأنها نزلت في أهل الكتاب فلا ينطبق حكمها على المسلمين ، وقرر أن جميع المفكرين الإسلاميين المستنيرين عبر التاريخ أخذوا بذلك التفسير . ثم قال إن تعميم حكم الآية على المسلمين لم يبرز إلا في فترات الظلام الحضاري ، وقرر أن الأستاذ فهمي هويدي ، وقد رأى توسيع مفهوم الآية الكريمة ، يقف في معسكر التكفير .

ورغم ما قدمناه من آراء عديدة لكثير من أئمة المسلمين وعلماء التفسير في خصوصية حكم آيات سورة المائدة ، وأنها لا تشمل المسلمين ، وقد جمعها وسجلها الدكتور محمد عمارة في كتابه « الإسلام والسلطة الدينية » مؤيدا عدم انطباقها على المسلمين .

ورغم أن الأستاذ فهمي هويدي قد ذكر في رده على الدكتور عبد العظيم رمضان في مقاله بالأمم في ١٩٨٨/٢/٢٢ أنه ليست خصائص كل دعاة إقامة النظام الإسلامي هي الدعوة إلى الحاكمية والتكفير وجاهلية المجتمع موحيا بأنه لا ينطبق عليه هذه الصفات .

أقول رغم ذلك فلم يجد الأستاذ فهمي هويدي حرجا من أن يعلن أن المقطوع به عند كافة أهل العلم والمعتبرين أن الحكم في آيات سورة المائدة عام يشمل المسلمين أيضا ، متجاهلا رأي أغلبية أئمة المسلمين وعلمائهم القائلين بعكس ذلك والذي أثبتناه آنفا . (١٨٠)

وهذا يعني أنه يقف في معسكر التكفير والقول بالحاكمية في السياسة لله مع أنه ينسب نفسه إلى تيار الاعتدال في الحركة الإسلامية التي يبدو أن كل الأوراق اختلطت فيها وأن كل الأجنحة تصل في النهاية إلى نظرية الحاكمية وحق التفويض الإلهي وتكفير من عداهم ، وأن هناك تقسيما للعمل : البعض يقوم بالتصفية الجسدية وإزهاق الأرواح بالقنابل والمفرقعات ، والبعض يقوم بالتصفية الفكرية عن طريق الإرهاب باتهام المجتمع بالجاهلية والمفكرين بالكفر والردة .

**الشيوعية :**

ويشوق مع هذا الاستنتاج ما طرحه د . ميتشيل من تساؤل حين يقول :  
« لا يثار موضوع انفصال المؤسسة الدينية عن الدولة إلا ويثار موضوع الشيوعية ، فهل يمكن لدولة تحكمها وتنظمها رسالة سماوية تجنب طغيان رجال الدين ؟ »  
ويستطرد من هذا إلى ما طرحه من إجابة للإخوان على هذا التساؤل ، فيقول إن إجابة

---

(١٨٠) الأمم في ٢٢ / ٢ / ١٩٨٨ من ٧ مقال بعنوان : « من الظالم ومن المظلوم » بقلم فهمي هويدي .

الاخوان تتركز في نقطتين : الأولى : أنه ليست هناك طبقة دينية في الإسلام فلا مجال إذن للخوف من الثيوقراطية ، وينكر أن البنا يقول في هذا الصدد « إن رجال الدين غير الدين نفسه » . الثانية : أن التنظيم السياسي الإسلامي يستمد سلطة الحكم من البشر لامن الله ، فالحكم يستمد سلطته من الشعب الذي يمنحها له على أساس أنه سيطيع القوانين . وهكذا يكفل مبدأ الشورى الإسلامي السيادة البشرية على الشؤون الإنسانية في حدود القانون ثم يستلزم ميتشيل إلى القول .

فإذا بحثنا الجانب السياسي للثيوقراطية نجد الإخوان لا يسمحون بانفصال الدين عن الدولة فكلمة الإسلام لا تعنى الدين فقط ، بل تتطوى في معناها الشامل على الدين والسياسة والاقتصاد والمجتمع ... الخ أى أن الدولة ليست مقابلا أو تقيضا للدين ، والإسلام يتضمن الاثنين معا .

وينسب ميتشيل إلى البنا القول بأنه ليست هناك سلطة في الإسلام سوى سلطة الدولة التى تحمى تعاليم الإسلام وتقود الأمة والعالم لتجنى ثمرات الدين ، فالإسلام لا يعترف بالصراع الذى حدث في أوروبا بين السلطة الروحية والسلطة الدنيوية ، أى بين الكنيسة والدولة . ويستلزم ميتشيل إلى تفسير سيد قطب للوضع الذى حدث في أوروبا حيث يفسره بسببين الأول ظروف النشأة المختلفة فالمسيحية ظهرت بعد ظهور القوانين الرومانية . والثانى : اختلاف النوايا ، فالمسيحية دين معنى بعلاقة الإنسان بالله فقط ، أما الإسلام فقد نص على وحدة الحياة .. والنهاية أن الحكم شئ في طبيعة الإسلام ، فإذا جردنا الإسلام من الحكم أصبح أكثر تعاليمه مجرد خبر على ورق (١٨١)

ومن هذا العرض يتضح مدى الإصرار على الإمساك بالسلطة ، ومزج هذه السلطة بالدين ، ومن هنا تصبح الشورى وسلطة الأمة مجرد شعارات بلا مضمون ، ونعود إلى الثيوقراطية ، والسؤال الإنكارى الذى طرحه ميتشيل : هل يمكن لدولة تحكمها وتنظمها رسالة سماوية تجنب طغيان رجال الدين ؟!

ويقتبس ميتشيل هذا النص الذى يفسر به صاحبه سبب الإصرار على الإمساك بالسلطة . يقول النص : « فالقوة السياسية يجب أن تحمى الإيمان ، وأن تقود قضية المؤمنين في كل مكان ،

(١٨١) د . ميتشيل : الإخوان المسلمون ج ٢ ص ١٧١ - ١٧٢ .

والإسلام يحتاج الآن إلى الدولة أكثر من أى وقت مضى ، لا مجرد كون الدولة جزءا أساسيا في الإسلام ، بل لأن خطر الزوال يتهدد الإسلام في عالم لا يعيش فيه إلا الأقوياء . (١٨٢)

فلنتأمل هذا النص : قوة تحمى الإيمان ؟ أين هذا من قول الشيخ محمد عبده : إن الإسلام لا يعرف سلطة سوى سلطة الحكمة والموعظة الحسنة ؟

وخطر الزوال يتهدد الإسلام ويحتاج إلى الدولة ؟ وكأني لا توجد دول في عالم الإسلام ! إن تيار الإخوان المسلمين يسقط من حسابه هذه الدول لأنه لا يسيطر عليها .

ولكن من حسن الحظ أن الإخوان المسلمين ليسوا هم التيار الوحيد في الساحة الإسلامية وإن كانوا يمثلون الصوت العالى حتى يبدو وكأنهم يستقطبون كل التيارات الإسلامية أو يمثلون الأغلبية بينها .

ولكن الواقع غير ذلك فهناك كثير من التيارات التي تختلف معهم إلى درجة العداء لمنطلقاتهم .

وكمثال على ذلك نسجل ما نشرته مجلة « الإسلام وطن » عدد ربيع الثانى سنة ١٤١٥ هـ والتي تصدرها مشيخة الطريقة العزمية بجمهورية مصر والتي تصف نفسها بأنها راعية الفكر والمنهج الوسطى الذى هو جوهر الإسلام .

لخصت المجلة تاريخ وفكر وأسلوب وتراث جماعة الإخوان المسلمين في المسدس المختفى داخل المصحف وذلك في مقال بعنوان : « البدايات تحكى النهايات لفكر الإخوان المسلمين » ثم عنوان فرعى « مفكر الإخوان رأس الأفعى عميل للماسونية » .  
تقول المجلة - كما سجل الدكتور رفعت السعيد :-

« ولو عدنا إلى الوراء قليلا في الخمسينات حيث جاءت دعوة خاصة من جهات مشبوهة بأمريكا لفكر الإخوان وفيلسوفهم السيد قطب والذي عاد ليزرع القوضى في وطنه »  
ثم قالت : « وقد قام تفكير التنظيم السرى للإخوان المسلمين على إباحة القتل والسطو على أموال الغير وإقامة دولتهم بالقوة » ويزعم الإخوان بأن مصر ليست دار سلام بل هي دار حرب تباح دماء وأموال سكانها » .

وعن فكر سيد قطب ونظرة الحاكمية لله يقول المقال : يؤكد الفقيه المبرمج بعد هودته من أمريكا وبعد الانضمام للإخوان : « ليس لأحد أن يقول بشرع يشريه هذا شرع الله إلا أن تكون الحاكمية العليا لله معلنة ، وأن يكون مصدر السلطات هو الله سبحانه » .

(١٨٢) د . ميتشيل : الإخوان المسلمون ج ٢ ص ١٧٢ - ١٧٤ .

وتمضى المجلة متمسكة : « لم يقتل كيف ؟ هل يتصور الفقيه المبرمج أن الله سبحانه

وتعالى سوف ينزل على الأرض لياشر السلطة بنفسه ؟

أم أن الفقيه يريد أن يعين نفسه نائباً عن الله في تنفيذ هذه الحاكمية ؟

وتذكر المجلة أن سيد قطب يرحل عنا ولكن تبقى أفكاره لتصنع الإرهاب ولتدفع جماعة

الإخوان المسلمين إلى قيادة هذا الإرهاب الدموي .

وتؤكد المجلة « أن الذين يتوهمون أن الإخوان المسلمين هم دعاة دين أو أن التنظيمات

المنبثقة من هذه الجماعة وبإرشادها هي تنظيمات إسلامية هؤلاء يساعدون الإرهاب ضد مصر

قلعة الإسلام ، والتي يراد هدمها لحساب إسرائيل ، ونحن نطلق المصنف عليهم صفة الإسلاميين

أو التيار الإسلامي فإنها بذلك تؤكد شرعية هذه المقاومة .

وتؤكد المجلة أن علماء الإسلام كانوا ضد هذه الجماعة على الدوام .

ولذكرت أن الإمام الأكبر شيخ الإسلام المفقور له حسن مأمون تصدى في الستينات

لجماعة الإخوان المسلمين فقال في حديث له بإذاعة القاهرة :

إن هذه الجماعة تريد أن تعيد إلى مصر في القرن العشرين إرهاب القرون الوسطى

وتنشر في الديار المصرية مفاهيم الهمجية والبربرية .

ثم ينقل المقال عن المرشد الرابع للإخوان المسلمين الأستاذ محمد حامد أبو النصر

شخصياً ومن كتاب عنوانه : « الإخوان المسلمون وعبد الناصر » عبارة يقول فيها :

وانتقل المرشد العام - حسن البنا - إلى دارى بمنفلوط وجلس على الفراش متريعا وقال :

هيه .. يا سيد محمد ، ماذا أعجبك من خطابى ؟

قلت له : إن المعانى التى ذكرتها فخيبتك كثيرا ماتجرى على ألسنة الخطباء والوفاظ ،

وليس هذا هو السبيل للرجوع بالمسلمين إلى هدهم وأمجادهم السالفة

فقال حسن البنا : إذن ماذا ترى ؟

وكنت فى تلك اللحظة متوشحا بمسدسى الذى لا يفارقتنى ، وقلت له :

إن الوسيلة الوحيدة للرجوع بالأمة إلى أمجادها السالفة هو هذا ، وأشرت إلى مسدسى .

فانبسطت أسارير المرشد العام كأنما لقي بغيته وعثر على مطلبه ، وقال لى وهو يخرج المصحف

من حقيبته .

هل تعطى العهد على هذين ؟ ( مشيراً إلى المصحف والمسدس )

قلت : نعم ، وقد غمرنى الفيض الإلهى والسعادة الأبدية

وتعلق المجلة : « تفهم إذن من كلام محمد حامد أبو النصر أن الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة ليست هي منهج الإخوان المسلمين ، بل إن المنهج الذي وضعه وحدده حسن البنا وحامد أبو النصر معه هو العنف ، هو المسدس المختفى داخل المصحف » (١٨٢)

إن الوثوب إلى الحكم هو الهدف الاسمي لجماعة الإخوان المسلمين ولو كان الثمن دمار الوطن وتخريبه ومخالفة جوهر الإسلام وإرهاب الشعب واستمرار تخلفه .

والغريب أن يتم هذا باسم الدين وإقامة الحكومة الإسلامية التي لاتعنى في النهاية سوى الدولة الدينية .

إن الثيوقراطية ، أي الدولة الدينية هي حكم المؤسسة الدينية للدولة . مثلما كانت الكنيسة الكاثوليكية تحكم بولا لوربية في العصور الوسطى ، ومثلما تحكم المؤسسة الدينية في إيران بعد ثورة الخميني ، لأن هذا هو تفسير الخميني للإسلام ، وهو تفسير لاتوافق عليه الأغلبية الساحقة من علماء المسلمين ، ولم تحكم العالم الإسلامي كله طوال أربعة عشر قرناً أي مؤسسة دينية بهذا التفسير الخميني .

ورغم أن دعاة المزج بين الدين والدولة ينكرون الدولة الدينية وينفون وجود طبقة دينية في الإسلام ، ويعترفون بأن الحاكم يستمد سلطته من البشر ، غير أن ادعائهم احتكار الإسلام وتفسيره يجعل منهم مؤسسة دينية تحتكر السلطة بجانب احتكارها للدين ، وتستخدمهما في تنفيذ ادعائاتها في حماية الإيمان من الكفار والمرتدين الذين يمثلون الرأي الآخر المعارض .

ويحدثنا التاريخ أن أهل السنة يرون - من الناحية النظرية - أن الحاكم يتم تنصيبه بالبيعة والاختيار من الناس وأن هذا يعد شرطاً لشرعيته ، وأنه لاختلاف بين أهل السنة على أن كل قادر على النهوض بمسئولية الحكم له الحق في أن يتقدم لها ، بالأسلوب الذي ترضيه الأمة قائماً على الشورى ، وأهل السنة يعتبرون الإمامة من الفروع على مذهب الشيعة الذين يرون الإمامة تتم بالنص - أي قصرها على سلالة على رضى الله عنه - ويعتبرون الإمامة من أصول الاعتقاد وأركان الإيمان .

وعلى الرغم من الآراء النظرية لأهل السنة فعلى امتداد فترات طويلة من التاريخ الإسلامي تم العصف بهذه الآراء ، وتحولت البيعة والاختيار الحر من الناس إلى قهر وإجبار للعامة

---

(١٨٢) الأماي في ٢٢/٨/١٩٩٥ ص ٥ عنوان « قراءة في مجلة صوفية عن فكر الإخوان » بقلم د . رفعت السعيد .



والخاصة على البيعة ، وصارت الخلافة مقتضية ، هذا علاوة على خلافة التغلب ، وقصة أخذ البيعة إلى يزيد بن معاوية ليكون وأيا للعهد وخليفة بعد أبيه معروفة ومشهورة ، فقد دعا معاوية رؤساء القبائل لاجتماع فحضرُوا ، وقام قائد جيشه خطيباً في الاجتماع فقال الخليفة هذا وأشار إلى معاوية فإن ملك فهذا وأشار إلى يزيد بن معاوية ، ومن أبى فهذا وأشار إلى سيفه . وهكذا أخذت البيعة بالخلافة إلى يزيد ، وهو من هو في البعد عن مؤهلات الخلافة .

ودعاة احتكار الإسلام يخالفون بين الدولة الدينية وبين تطبيق الشريعة الإسلامية فهم يدعون أن التكاليف الإسلامية لا يمكن الاستجابة إليها في هيئة سلطة إسلامية ، ويرون أن نصب الإمامة واجب ويعتبرون ذلك فرض كفاية على المسلمين .

وفي الحقيقة فإن تطبيق الشريعة لا يستلزم حكم مؤسسة دينية ، فالشريعة يمكن أن تطبق في أي نظام حكم سياسي لا ينزع من الناس حقوقهم الذي أعطاه لهم الإسلام في اختيار حاكمهم بالبيعة أو الانتخاب أو أي أسلوب يرتضيه الناس ، لا بالحق الإلهي .

وليس صحيحاً ما يدعيه البعض من منظرهم ، من أن مسألة السلطة ومزج الدين بالسياسة تشكل الفاصل الرئيسي بين الحضارة الإسلامية والحضارة الغربية بزعم أن العالم الإسلامي لا يرى أي انفصال بين الدين والدولة بينما الحضارة الغربية تفصل بينهما ، ولذلك ظهر مصطلح العلمانية كسمة مميزة للحضارة الغربية .

فهذا الادعاء ينظر فقط إلى ما انتهت إليه الحضارة الغربية بعد كفاح طويل ضد عوامل الجمود والتخلف التي كانت الشيوقراطية محوراً ، ولكنه يغفل تلك الفترة الطويلة من عصور الظلام التي عاشتها أوروبا تحت سيطرة الحكم الشيوقراطي الذي سيطرت فيه الكنيسة الكاثوليكية على مفاتيح السلطة ومزجت بذلك بين الدين والدولة . وكانت إزاحة هذا الحكم الشيوقراطي هو بداية النهضة الأوروبية .

من هنا عرفت أوروبا الشيوقراطية ثم ثارت عليها وتبنت العلمانية .

ودعاة احتكار الإسلام يعقوب في تناقض غريب فبينما يدافعون عن مطلب الخلافة ويعلمون من شأنها نجد أحد أبرز كتابهم يتخلى عنها ويتنكر لها بل ويتبرأ منها فيذكر أن الحل الإسلامي ليس دعوة إلى الخلافة بالضرورة ، وإذا كانت الخلافة هي الصيغة التي ارتأها سلف المسلمين إلا أنها لا تلزم الخلف بأي حال .

ثم يستطرد - متجاهلا حقائق التاريخ الحديث منذ سقوط الخلافة العثمانية وتكوين لجان الخلافة في مصر وانعقاد مؤتمر الخلافة في عشرينات هذا القرن ودعوة حسن البنا المتكررة إلى الخلافة - يستطرد فيقول : لانعرف تيارا إسلاميا معاصرا دعا إلى فكرة الخلافة سوى « حزب التحرير الإسلامي » الذي لا يمثل ثقلا ذا وزن ، فضلا عن أن دوره تقلص كثيرا بموت مؤسسة تقي الدين النبهاني في بداية الثمانينات ، وفي غير ذلك فإن وجوب الخلافة في تعبيرات الفقهاء المعنيين بالفقه الدستوري والسياسي الإسلامي لا يعني أكثر من قيام حكومة تحقق الغاية التي رسمتها الشريعة للدولة الإسلامية كما ذكر الدكتور محمد العوا في كتابه « حول النظام السياسي الإسلامي » (١٨١)

**ما الذي يحتاجه المسلمون للإزالة تخلفهم :**

وإذا كان دعاة احتكار الإسلام - في سبيل تبرير دعوتهم للحكومة الإسلامية - يتحدثون عن خطر يهدد الإسلام وعالم الإسلام ، فهذا الخطر ليس مصدره خارجيا فحسب ، بل قد تكون العوامل الداخلية هي الأكثر تهديدا .

إن ما يحتاجه العالم الإسلامي لكي يتفادى هذا المأزق ويتجاوز حالة الانحطاط التي يعيشها هو الأخذ بأسباب التقدم التي امتلكها الآخرون فتقدموا ، والقضاء على عوامل التخلف والطائفية والتبعية ، هو القضاء على الأمية والإصرار على امتلاك العلم والتكنولوجيا والتقدم الصناعي والزراعي وتوفير الخدمات للشعب والوفرة في الإنتاج والسعى إلى الأخذ بالمنهج العلمي والتفكير العلمي وإشاعة الحرية والديمقراطية وروح البحث العلمي واحترام الرأي الآخر ، ومبدأ العدالة الاجتماعية .

إن هذا التخطيط بين تلى الثيوقراطية والقول بأن سلطة الحكم تستمد من البشر ، ثم قصر السلطة في الإسلام على سلطة الدولة التي تحمي الإيمان ، إن هذا التخطيط نابع - كما يقول ميتشيل - من أن الطبيعة المحددة للدولة الإسلامية لم تكن من القضايا الملحة لدى الإخوان ، وأنه لم يستطع الاستدلال على أية مناقشة ذات شأن لهذا الموضوع في الأدبيات الرسمية للجماعة ، ويعلق بقوله .

---

(١٨٤) الأهرام في ٦/٥/١٩٨٦ ص ٧ مقال بعنوان : « عن الحل الإسلامي » السلام عليك أيها الأجير ، بقلم فهمي مريدي .

يدل عدم الاهتمام بهذا الموضوع على غياب الفكر المحدد الواضح في أيديولوجية الإخوان الأمر الذي بدأ أكثر وضوحاً بعد موت حسن البنا ، فبموته انتهت الهالة المحيطة بشخصيته وانهيار الجماهير به ، وأصبح من الضروري بكل معنى الكلمة تحديد المعالم الخارجية لشكل الدولة الإسلامية ، إلا أن تلك المحاولة جاءت - على شاكلة محاولات أخرى للجماعة في مجالات الفكر - متسمة بالعموميات التي توحد كلمة الناس وقلوبهم .

ثم يستطرد : على أن استخدام العموميات أيضاً يرجع إلى عدم وجود تراث نظري واضح لدى الإخوان المسلمين ، ويعتبر سيد قطب من القلائد الذين اعترفوا بهذا فنجدته يقول : ( إذا ما أردنا مناقشة النظرية السياسية والاقتصادية في جوانبها العلمية وبحثنا في التاريخ ، فلن نجد في حياة الإسلام إلا أمثلة فاشلة ) .

ويستطرد ميتشيل : وهكذا نجد أن منظري الجماعة كانوا مجبرين على تأكيد المبادئ المرشدة للدولة الإسلامية لا المحددات النوعية التي تركت للزمان والمكان واحتياجات الناس ، نظراً لعدم وجود أمثلة مقبولة في التاريخ الإسلامي فيما عدا فترة الخلفاء الراشدين القصيرة (١٨٩) .  
**التطرف والإرهاب يدمر الوطن والذات ،**

ورغم هذا الفشل - الذي قد يكون مقصوداً - في تحديد مفهوم ومعالم الدولة الإسلامية التي جعلوها الهدف الأول لهم فما زالوا مصرين على روح التعصب والتعالي ورفض الآخر الوطني أو التحالف معه ، مع وجود مظاهر متزايدة للشك والريبة في التحالف مع الشيطان ، وما زالوا مصرين على الجمود والتخلف الفكري واستخدام الإرهاب وسيلة لفرض آرائهم .  
ونعطي هنا مثالين : أحدهما يتعلق بالوحدة الوطنية في فلسطين ، والثاني خاص بظواهر اجتماعية جديدة على مصر .

**المثال الأول :** تعبر عنه حركة حماس الفلسطينية التي هي امتداد وفرع لجماعة الإخوان المسلمين .

وانعد إلى الوراء قليلاً لنحكي بعض ملامح التاريخ :

ظهرت حركة المقاومة الإسلامية «حماس» على المسرح عقب الانتفاضة الفلسطينية منذ ديسمبر ١٩٨٧ ، وقد خرجت من أحشاء جماعة الإخوان المسلمين كرد على تراجع شعبية الجماعة أمام الجماعات الوطنية الفلسطينية وانشاق تنظيم الجهاد الإسلامي عام ١٩٨٦

(١٨٥) د . ميتشيل : الإخوان المسلمون ج ٢ ص ١٧٤ - ١٧٥ .

وحماس في الباب الأول من ميثاقها تربط نفسها بحلقات حركة الإخوان من حلقة الشيخ عز الدين القسام عام ١٩٣٦ إلى عمليات الإخوان في حرب ١٩٤٨ .

إن حركة حماس تعكس التطور السياسي لجماعة الإخوان التي ظلت مرتبطة بالأردن وترفع خطابا أمميا إسلاميا يرمز إلى الدعوة والبناء الفكري والأخلاقي منذ عام ١٩٤٨ وظلت كذلك عندما قام الشيخ أحمد ياسين بإحياء جماعة الإخوان عام ١٩٧٥ تحت لافتة المجمع الإسلامي الذي تركزت جهوده على دعم الأسر الفقيرة (كيس من الدقيق و ٢٠ دينار شهريا) وتشغيل العاطلين وبناء المدارس والمساجد ، ثم إنشاء الجامعة الإسلامية عام ١٩٧٩ .

ولكن في خلال النصف الأول من الثمانينات تحولت جماعة الإخوان في اتجاه المصادمات مع منظمة التحرير الفلسطينية والمنظمات اليسارية على نحو ما حدث عام ١٩٨٠ في جامعة غزة والبيرة ، واضطرابات عام ١٩٨٢ (جامعة الخليل) و عام ١٩٨٢ (الجامعة الإسلامية) و عام ١٩٨٤ (جامعة النجاح) حتى كان اندلاع الانتفاضة وخرج حماس إلى المسرح .

وعكس ظهور حماس تحولا في الخطاب السياسي من الإسلامية إلى الوطنية ، أو الربط بين الإسلامية والوطنية ، حيث نص ميثاق حماس على أن الحلول السلمية تتعارض مع العقيدة ، لأن التفريط في أي جزء من فلسطين هو تفريط في جزء من الدين .

وأرادت حماس بالربط بين الإسلامية والوطنية سحب البساط من تحت منظمة التحرير الفلسطينية التي تعتبرها حماس «علمانية» والإصرار على التمايز عنها .

ورغم أن جوهر برنامج حماس هو برنامج منظمة التحرير القديم « تحرير فلسطين من النهر إلى البحر » فقد تعددت المأخذ السياسية لحماس على منظمة التحرير التي اعترفت بالقرار ٢٤٢ للأمم المتحدة ، كما اعترفت رئيسها عرفات بإسرائيل عام ١٩٨٨ (١٨٦)

ومثلت حماس تهديدا جديا للاتفاقات الاسرائيلية الفلسطينية والسلطة الفلسطينية الناشئة خاصة بعملياتها الفدائية ضد الإسرائيليين في القدس وعسقلان وتل أبيب .

ومثل قيام حماس انقساماً في الصف الفلسطيني كان ينعكس بالسلب على تصاعد الانتفاضة التي ظهرت قبل نشأة حماس بشهور .

---

(١٨٦) الأهرام في ١٩/٢/١٩٩٦ ص ٩ تحت عنوان : « حماس وعرفات وخيار بن جوريون » بقلم رضا ملل .

من هنا اتهم ياسر عرفات - كما نشرت جريدة الأهرام في ١٩٩٦/٢/٢٦ - إسرائيل بأنها هي التي أنشأت المنظمات الفلسطينية المتطرفة ، بمناسبة مطالبة إسرائيل للسلطة الوطنية في غزة والضفة الغربية بعد الانفجارين بالقدس وعسقلان بضرورة قيام السلطة الوطنية بتزج سلاح المنظمات الفلسطينية المسلحة .

قال عرفات إن إسرائيل هي التي أنشأت هذه المنظمات ومدتها بالسلاح لمناواة منظمة التحرير ،

وفي أهرام ١٩٩٦/٢/٢ ص ٨ تحت عنوان « متابعة إخبارية : حماس الحاضر الغائب في الانتخابات الإسرائيلية » أكد عرفات في اجتماعه مع دبلوماسيين يمثلون ثلاثين دولة مانحة للمساعدات الاقتصادية للفلسطينيين أن أفرادا سابقين في الجيش الإسرائيلي زووا حماس بمتفجرات أتاحت للحركة صنع قنابل متطورة غير موجودة في أي مكان بالوطن العربي .

كما ألج الطيب عبد الرحيم أمين عام السلطة الفلسطينية إلى أن إسرائيل هي الدولة الوحيدة في المنطقة التي تملك المتفجرات التي استخدمت في القدس وعسقلان ، وأن تنفيذها تمكنوا من الحصول عليها من مستودعات الجيش الإسرائيلي .

وفي أهرام ١٩٩٦/٢/٦ تحت عنوان : « الانتخابات الإسرائيلية والمزايدة بثقافة العنف » : للكاتب صلاح الدين حافظ .

تحدث الكاتب بمناسبة الانفجارات التي قامت بها منظمة حماس في القدس وعسقلان وتل أبيب في أواخر فبراير وأوائل مارس ١٩٩٦ فذكر على لسان ياسر عرفات في اجتماع معه ، يقول أبو عمار :

من قال إنه ليس هناك تنسيق بين المتطرفين الإسرائيليين والفلسطينيين والعرب ، هناك تنسيق ، وهناك اختراقات ، بل وتعاون مشترك بين بعض المتطرفين الفلسطينيين وتيارات التطرف السياسية والعسكرية والدينية في إسرائيل ، لقد رصدنا مثلا خمسة اجتماعات تمت بين المتطرفين الإسرائيليين وبين منظمة فلسطينية متشددة وكذلك هناك اختراق تثبته عمليات الموساد باغتيال القيادات البارزة غير المخترقة في حماس مثل : فتحى الشقفاقي ويحيى عياش وهانى عابد وكمال كحيل وغيرهم ، الاختراق قائم كما أن التعاون قائم .

وفي أهرام ١٩٩٦/٢/٢١ ص ٩ تحت عنوان « عرفات يكشف النقاب عن تسليح إسرائيلي للمتطرفين الفلسطينيين ، تنظيم إسرائيلي متطرف يتعاون مع حماس والجهاد لإجهاض عملية السلام » صرح الرئيس الفلسطيني ياسر عرفات أن قوات الأمن الفلسطينية خبطت صواريخ من طراز " لار " وأدوات للتدريب عليها ، وقاذفات مضادة للدروع لدى منظمى حماس والجهاد .  
وقال عرفات - فى حديث للأهرام - « إن هذه الأسلحة لا يمكن الحصول عليها إلا من جهات عليا إسرائيلية لها نفوذ كبير » .

وقال إن مما يؤسف له وجود تنسيق واضح ومثبت ومحترف به بين القوى المتطرفة الإسرائيلية ونظيرتها الفلسطينية ، كما صرح بذلك زعيم منظمة «إياله» الإسرائيلية المتطرفة التى اغتالت اسحق رابين رئيس وزراء إسرائيل السابق ، حيث اعترف بوجود تنسيق بين منظمته وبين منظمى الجهاد الإسلامى وحماس .

وأعاد التأكيد بحصول المتطرفين الفلسطينيين على أسلحة إسرائيلية فقال : ثبت بما لا يدع مجالا للشك أن هناك أسلحة غير مستعملة إلا فى الجيش الإسرائيلى بيد المنظمات الفلسطينية المتطرفة ، وقد قمنا بضبطها ومصادرتها بما فى ذلك صواريخ « لار » والقاذف المضاد للدروع وأدوات التدريب الخاصة به ، وأقول إن هذه الأسلحة لا يمكن الحصول عليها إلا من جهات عليا لها نفوذ كبير فى الجانب الإسرائيلى ، وبجانب ذلك عثرنا على متفجرات شديدة ، ولا يوجد نظير لها فى البلاد العربية ، وهى مادة « الهكسوجين » وغيرها من مواد التفجير عالية الكفاءة ، هذه لا يمكن أن تكون إلا فى مراكز التدريب وليست مع الجنود ، لقد ثبت التعاون كذلك فى مجالات عديدة ، وقد أعلنت الحكومة الإسرائيلية منذ أيام قليلة اكتشاف فتاتين يهوديتين فى القدس تتعاونان مع حركة حماس ، إضافة إلى شبكة التجسس الإسرائيلية التى اكتشفت فى سوريا خلال الأيام الأخيرة ، والتى توضح أن هذه التنظيمات مخترقة ، هل هذا كله بالمصادفة ؟ (١٨٧)

وفي جريدة الأمالى العدد ٧٥٦ فى ١٩٩٦/٢/١٢ ص ١٢ فى التعليق على مؤتمر صانعى السلام فى شرم الشيخ جاء به : أكد عرفات أنه سيقدم الوثائق التى تثبت علاقة

---

(١٨٧) جريدة الأهرام فى تواريخ ٢٠٢/٢١، ١٩٩٦/٢/٢١، ٦



بعض قيادات حماس بمنظمات صهيونية متطرفة منها منظمة « آيل » التي قتلت رابين .  
وأكد عرفات وجود وثائق تثبت تسليح هذه المنظمات لعدد من المنظمات والمجموعات المتطرفة  
الفلسطينية ، بل ووثائق مساعدة إسرائيل على إنشاء حركة حماس وتسليحها لكي تكون بديلا  
للمنظمة التحرير الفلسطينية وقت أن كانت متهمة بالإرهاب (١٨٨)

وبهذا يتضح أن روح التعصب والتعالى والعرض على التمايز ورفض الآخر ، المسيطر على  
الإخوان المسلمين طوال تاريخهم يدفعهم للتحالف مع الشيطان في سبيل الوصول إلى السلطة ،  
ولو أدى هذا إلى تدمير الوطن الذي هو في نفس الوقت تدمير للذات أيضا .

المثال الثاني : يتجسد في مظاهر للتطرف في السلوك الاجتماعي ، وفي الجمود والتزمت  
والتخلف الفكري الكامن خلفه .

تطالع ذلك في موقف الطلاب المنتسبين لبعض الجماعات الإسلامية وتهجمهم على بعض  
الحفلات الموسيقية التي اعتادت بعض الجامعات والمدارس أن تقيمها احتفالا بنهاية العام الدراسي  
بدعوى أن الغناء والموسيقى حرام ومنكر ، فقاموا من أنفسهم حكومة فوق الحكومة ، واستعملوا  
في هجومهم على المحتفلين البلط والجنازير والهراوات فأنصيب عدد من الطلاب والمدعوين ،  
وحدثت تلفيات في أموال الدولة ، وفي الآلات الموسيقية التي يملكها الموسيقيون ، مع أن الغناء  
والموسيقى من حيث المبدأ ليس بحرام مجمع عليه على الأقل ، فليس من حق هؤلاء الطلاب أن  
يفعلوا ما فعلوا لا ديننا ولا قانوننا .

وأيضاً حدث هذا ؟ حدث في الحرم الجامعي ، في قدس أقداس حرية الفكر ، وحرية البحث  
العلمي ، مما يلقي بظلال كثيفة على فهمهم لمعنى الحرية بمختلف أنواعها ، وعلى سلوكهم  
الهمجي الذي لا يقيم وزناً لقيم الحضرة والتقدم وحقوق الإنسان .

هل الغناء والموسيقى حرام ومنكر باتفاق ؟

وهل من حق الأفراد أن يقدموا على إزالة المنكر بالصورة التي حصلت ؟

لقد ألف المسلمون كتباً سموها كتب السماع ، كما أوردوا في كتبهم أبواباً خاصة تحت

عنوان السماع .

وإذا تتبعنا بعض ما ورد عن رسول الله ﷺ من سماعه للأغاني أو للإنشاد والمدح ،

وترجيئه بعض من حوله إليه في بعض المناسبات السارة فسوف نجد أمثلة كثيرة منها .

---

(١٨٨) جريدة الأمل العدد ٧٥٦ من ١٢/٣/١٩٩٦ ص ١٢

• سَمِعَ الرَّسُولُ (ﷺ) بَنَاتَ النَّجَارِ يَتَشَدَّنَ حِينَ وَصَلَ لِلْمَدِينَةِ وَيَضْرِبْنَ بِالْأُذُنِ ،  
يَسْتَقْبِلْنَهُ : طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا ... الخ .

• عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : دَخَلَ عَلَى أَبِي بَكْرٍ ، وَعِنْدِي جَارِيتَانِ مِنْ جَوَارِي الْأَنْصَارِ  
تَغْنِيَانِ بِدْفَيْنِ ، بِمَا تَقَاوَلَتْ بِهِ الْأَنْصَارُ يَوْمَ بَعَاثَ ( مِمَّا قِيلَ أَثْنَاءَ الْحَرْبِ بَيْنَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرَجِ ) فَقَالَ  
أَبُو بَكْرٍ : أَمْرُ مَاوَ الشَّيْطَانِ فِي بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ (ﷺ) ؟ وَذَلِكَ فِي يَوْمِ عِيدٍ ، وَكَانَ الرَّسُولُ  
مَسْجِي بِثَوْبَةٍ ( أَيْ رَاقِدًا مَغْطِيًا نَفْسَهُ وَمَتَّقِيًا ) فَقَالَ لَأَبِي بَكْرٍ : دَعُهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ ، فَإِنَّ  
لِكُلِّ قَوْمٍ عِيدًا وَهَذَا عِيدُنَا ، وَابْعَثْ يَهُودَ أَنْ فِي بَيْتِنَا فَسْحَةٌ .

فَالرَّسُولُ يَحُلُّ لِإِبَاحَةِ السَّمَاعِ بِقَوْلِهِ : وَابْعَثْ يَهُودَ أَنْ فِي بَيْتِنَا فَسْحَةٌ ، وَقَوْلُهُ وَهَذَا  
عِيدُنَا ، ثُمَّ اسْتَمَاعَهُ لِلْغَنَاءِ وَهُوَ رَاقِدٌ مُتَّقِظٌ .

• فِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَمَّتْ جَارِيَةً يَتِيمَةً كَانَتْ فِي حَجَرِهَا لِرَجُلٍ  
مِنَ الْأَنْصَارِ ، فَدَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ وَامَّ بِسَمْعِ الْغَنَاءِ ، فَقَالَ يَا عَائِشَةُ : أَلَا بَعَثْتِ مَعَهَا مَنْ يَفْنِي ؟  
فَإِنَّ الْأَنْصَارَ قَوْمٌ يُحِبُّونَ الْغَنَاءَ أَوْ يُحِبُّونَ الْغَزَلَ ، فَلَوْ بَعَثْتِ مَعَهَا مَنْ يَقُولُ : أَتَيْنَاكُمْ أَتَيْنَاكُمْ ،  
فَحَيَانَا وَحَيَاكُمْ .

• أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ مِنَ الرَّبِيعِ بَنَاتَ مَعْبُودٍ قَالَتْ : دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ (ﷺ) صَبِيحَةٌ  
مُحَرَّسٌ ، وَعِنْدِي جَارِيتَانِ تَغْنِيَانِ وَيَضْرِبْنَ بِدَفٍّ ، يَضْرِبْنَ مِنْ قَتْلِ مَنْ أَبَاثِي يَوْمَ بَدْرٍ ، إِلَى أَنْ قَالَتْ  
إِحْدَاهُمَا : وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدٍ ، فَقَالَ : دَعِي هَذَا وَقُولِي الَّذِي كُنْتَ تَقُولِينَ قَبْلَهَا ، فَلَا يَعْلَمُ  
مَا فِي غَدٍ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ .

• عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَافَرَ رَسُولُ اللَّهِ سَفَرًا ، فَتَنَزَّاهُ جَارِيَةً مِنْ قُرَيْشٍ  
إِذَا رَدَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ تَضْرِبَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ بِدَفٍّ ، فَلَمَّا رَجَعَ الرَّسُولُ جَاءَتْ الْجَارِيَةُ ، فَقَالَتْ  
عَائِشَةُ لِلنَّبِيِّ هَذِهِ فَلَانَةٌ بَنَتْ فَلَانَةٌ فَتَنَزَّاهُ إِنْ رَدَّكَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ تَضْرِبَ بِدَفٍّ فِي بَيْتِي ، فَقَالَ :  
« فَلْتَضْرِبْ » ، وَغَنَّتِ الْفَتَاةُ وَهِيَ تَضْرِبُ بِالْأُذُنِ وَالرَّسُولُ يَسْتَمِعُ .

مِنْ هُنَا يَتَضَحَّى أَنَّ الرَّسُولَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَسْمَعُ الْغَنَاءَ الْمَصْحُوبَ بِالْأُذُنِ فِي الْأَوْقَاتِ  
الْمُنَاسِبَةِ لِلْغَنَاءِ ، وَكَانَ يُوجِّهُ إِلَى الْغَنَاءِ كَذَلِكَ ، وَكَانَ يَسْتَمِعُ إِلَى غَنَاءِ الْفَتَيَاتِ .

وَهَذَا هُوَ الطَّبِيعِيُّ مِنْ دِينِ الْفِطْرَةِ السَّمِيعِ ، فَمَا خَلَقَ اللَّهُ لِلْإِنْسَانِ أُذُنًا تَسْمَعُ وَيُحْرَمُ  
الِاسْتِمَاعُ بِالصَّوْتِ الْجَمِيلِ بِشَرْطِ لَا تَزِيدُ الْمَتْعَةَ إِلَى شَرِّهِ وَفَنِّ .

يقول الإمام الغزالي في باب السماع ج ٢ :

ومن لم يحركه السماع فهو ناقص مائل عن الاعتدال بعيد عن الروحانية زائد في غلظ الطبع وكثافته على الجمال والطيور ، بل على جميع البهائم .

ولا ينفي ذلك أن هناك جمهرة كبيرة من العلماء ، وكتب كثيرة تؤكد تحريم السماع ، وقد رد القائلون بالإباحة عليها وأبطلوها ويقول الغزالي :

« ومهما كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلب ، لم يجز أن يحكم فيه حكماً مطلقاً بإباحته أو تحريمه ، بل يختلف ذلك باختلاف الأحوال والأشخاص » .

وهو يقصد النظر إلى الموضوع والألفاظ والهدف ، وهو يعني أن السماع مباح في ذاته ، لكن قد يطرأ عليه ما يجعله محظوراً ، كسماع الألفاظ مختلطة تحت على رذيلة ، أو تحت على هدف يكون من ورائه الهلاك ولو كان واجباً ، حتى حكم بأن الغناء لإثارة الناس إلى الحج ، والطريق غير مأمون وفيه التهلكة حرام ، وقد تحدث الغزالي عن أثر السماع في توبة كثير من العصاة ودفعهم إلى الله .

من أجل ذلك لا يمكن القول بتحريم سماع الأناشيد الدينية أو الوطنية الحماسية مما يتضمن حثاً على فضيلة أو عمل طيب أو إدخال السرور على النفوس .

ويستشهد الدكتور عبد المنعم النمر بالأثر العظيم للسماع عندما يقول :

« وكم تطرب بل ونخشع ونحن نستمع لأم كلثوم رحمها الله وهي تغني أغانيها الدينية في مدح الإسلام والرسول ﷺ » .

وإن بيتاً واحداً تغنيه مثل :

إذا الإيمان ضاع فلا أمان ... ولا ديناً لمن لم يحى ديناً

ليعادل في تأثيره وعمقه عشرات الخطب من الوعاظ المؤثرين . (١٨٩)

إن التطرف والفسهم المغلوط للدين والفن ليس خطراً على الدين فقط بل هو خطر على الوطن وعلى الثقافة القومية .

التطرف يضيّق من سعة الإسلام :

وليس هذا فحسب بل إن هذا الوعي الزائف والتخبط والعمهيات في المفاهيم يتضح أكثر

---

(١٨٩) الأهرام في ٨/٥/١٩٨٨ ص ٧ مقال بعنوان « الإسلام وموقفه من الغناء والموسيقى » للدكتور عبد المنعم النمر وزير الأوقاف الأسبق

فى مقولة الاسلام دين ودولة التى اختزلها - كما يقول الدكتور جمال الدين محمود الأمين العام للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية - الفكر الدينى المتطرف ليصبح الإسلام تشريعاً وسلطة .  
وعلق الدكتور جمال الدين بأن هذا مما « يضيق من سعة وشمول الدين » ويستبدل الذى هو أدنى - وهو السلطة - بالذى هو خير وهو سلطان الضمير والأخلاق »  
ثم أدان هذا التيار بالإرهاب لأنه « من أجل تحقيق الدولة بمعناها الضيق كان العنف والإرهاب » .

ثم قارن بين الدولة التى أقامها النبى على العدل والرحمة والتسامح والدولة التى يريد هذا التيار إقامتها على القسوة فقال : ولكن شتان ما بين الدولة التى أقامها النبى (ﷺ) فى نظامها ومبادئها وتطبيقاتها السياسية ، والاجتماعية التى قامت على العدل والرحمة والتسامح والعفو ، وتعليم الناس وإرشادهم ، وبين الدولة التى يحلم بها الفكر المتطرف فى شدتها وقسوتها واحتكارها للدين والدنيا معا ، واعتدادها واعتزازها بالسلطة كوسيلة مفضلة لإصلاح المجتمع .  
ثم شجب مقولة المزج بين الدين والسياسة وتركيز هذا التيار على السلطة لإقامة الدين فقال : والخطأ الكبير الذى يقع فيه الفكر المتطرف حين يمارس المزج بين الدين والسياسة أنه يعتبر الإسلام على سعة وشموله لا بد له من السلطة ، فهى التى تقيمه وترمز إليه ، وأن هذه السلطة حين تمارس نشاطها ، وسلطانها على الناس لا بد أن تتحدث باسم الدين ، وأن الحكام فى هذا النظام هم رموز الإسلام الذين يجب على الناس اتباعهم وتأييدهم حتى تظل دولة الإسلام قائمة .

ثم يؤكد الدكتور جمال الدين فساد هذا التفكير إسلامياً فيقول : ولا شك فى فساد هذا التفكير من وجهة النظر الإسلامية ، فالإسلام أوسع - بيناته العقائدى والأخلاقى - من أن يكون مجرد سلطة لها تشريع ملزم ، وتشريع الإسلام هو منهج اجتماعى كامل ، وليس نظام حكم سياسى محسوب حتى يلزم أن يتبلور فى شكل سلطة دنيوية وإلا فقد وجوده ، ولم يهاجر النبي (ﷺ) وأصحابه من مكة المكرمة إلى المدينة المنورة لجرد إقامة السلطة والاستئثار بها ، بل كان السبب الأول هو الخروج من المجتمع الذى كان المسلمون مستضعفين فيه إلى مجتمع آخر يعيش فيه المسلم آمناً بل ويمنع الأمان لغيره .

فالسلطة لم تكن أول ما يبحث عنه المسلمون ، بل آلت إلى النبي (ﷺ) بنبرته ورسالته ريثما أعد التشريع التى بدأت تتوارد عليه فى المدينة ، وبحكمة الرسول فى تطبيقها ، وباطاعة التى تقدم بها المجتمع كله إليه إيماناً وحباً من المؤمنين وخوفاً أو نفائساً من غيرهم .

## طبيعة السلطة الإكراه :

ثم أنكر أن تتحدث السلطة باسم الإسلام ، لما في طبيعتها من إكراه ، وإن السلطة مهما ادعت إسلاميتها فهي ليست الدين ولا أحكامه ، ولم يحتكر الخلفاء الراشدون التحدث باسم الله أو الإسلام فكان حكمهم مدنيا .

يقول الدكتور جمال الدين « وأما أن السلطة في المجتمع لابد أن تتحدث باسم الإسلام في أقوالها وأعمالها ، فهو قول ظاهر الخطأ ، لأن السلطة في كل العصور والمجتمعات هي السلطة أو السيادة ، وهي لا تتغير في طبيعتها القائمة على حقها في إكراه الأفراد في المجتمع على اتباع نظمها وأحكامها على المستوى الفردي والجماعي ، والسلطة الإسلامية - إن صح هذا التعبير - هي « السلطة لاغير » فهي ليست الدين ولا أحكامه ، ولم يحتكر الخلفاء الراشدون أبو بكر وعمر وعثمان التحدث باسم الله أو الإسلام ، وأقروا في وقائع عديدة وشهيرة بخطئهم في التطبيق على المستوى الفردي مع اجتهادهم وصدق توجهاتهم كحكام وساسة عظام ولم يكن لتصرفاتهم في الحكم صبغة دينية تمنع نسبة الخطأ إليهم وتصحيحه وتقويمه ولم يستخدموا سلطانهم باسم الله ، بل بهدف تحقيق المصلحة العامة والخاصة للناس ، وقد قبلوا بالمعارضة والاختلاف وتعدد الرأي ، ولذلك عاش المجتمع آمنا تمتع فيه الأفراد بحقوقهم كاملة ، حتى ظهرت فرقة الفوارج في الفتنة الكبرى في الإسلام . ومن مبادئهم الأساسية أنهم وهدم يتحدثون باسم الله فاختلت السياسة والدين على السواء .

ثم ربط الدكتور جمال الدين بين تعاسة الشعوب الإسلامية وانحطاط مستواها ، وبين ادعاء السلطة احتكار الإسلام أو التحدث باسمه ، وهو يرى أن رجل الحكم والسلطة هو سياسي لاغير ، يقول :

ومن أسباب تعاسة وشقاء بعض الشعوب الإسلامية أن السلطة تتحدث في كثير من الأحيان « باسم الإسلام » وتحتكر هذه الصفة لنفسها ، وقد تعارسها بواسطة علمائها ، وتعتبر أشخاصها رموزا للإسلام يجب طاعتهم وتأييدهم مع أن رجل السلطة والحكم هو في النظر السليم « سياسي لاغير » وإذا اشتغل رجل الدين أو عالم الدين بالسياسة فهم رجال سياسة أو حكام فحسب ، حتى ولو تمسكوا ببعض الرموز الشكلية كالزى أو اللحية أو المسبحة لتذكير الناس أو جمعهم حولهم

## الفصل بين الدين و مقاعد الحكم :

ثم ذكر أن أزمة العصور هي التي فصلت بين الدين ومقاعد الحكم وأن ذلك هو مبعث قوة الدولة الإسلامية فقال :

كانت أزمة عصور الحضارة الإسلامية في القرنين الثاني والثالث الهجري قائمة على الفصل بين منابر العلم والدعوة إلى الله وبين مقاعد الحكم والسلطة السياسية ، وكان في ذلك قوة الدولة الإسلامية سياسيا وعسكريا واقتصاديا إلى جانب بعث ثقافي وفكري هائل ... وفي هذا العصر الذهبي للدولة الإسلامية لم يسمح الخلفاء لعلماء الدين أو الدعاة مع قدرهم العلمي ومكانتهم لدى الناس بالتطلع إلى السلطة أو المشاركة فيها ، وتحسبوا تماما لذلك حتى وقع الظلم على كبار الفقهاء بسببه .

وإذا كان هناك علماء كبار وزهاد صادقون حابتهم السلطة وواجهوا المحام بكلمة الحق ، فإن السبب في ذلك يرجع إلى أن هؤلاء بالذات كانوا أقوىاء بإعراضهم عن المشاركة في السلطة ، وإيمانهم الحقيقي بأن قدرهم العلمي وموقعهم في قلوب الناس أسمى وأجل من التوصل إلى مقاعد السلطة والحكم .

ثم انتهى بالتنبيه إلى خطر الجمع بين الدعوة إلى الله وبين مقاعد السلطة فقال : ومن الواجب في هذا العصر أن تنبه إلى خطر الجمع بين منابر الدعوة إلى الله وبين مقاعد السلطة ، فمن حق الدعاة إلى سبيل الله الواحد أن يسمع الناس لهم وليس ذلك من حق السياسى على الناس ، وسبيل الله واحد ، بينما سبل السياسة في تطبيقاتها بحسب الأزمنة والأمكنة مختلفة ، ومن الخطأ أن يمارس شخص السياسة معتمدا على صفته الدينية ، أو يقف على منابر الدعوة إلى الله معتمدا على موقعه السياسى ، حتى لا تختل المعايير ، ويضيع حق الناس في مراقبة الحكام وحسابهم في أمور الدين والسياسة على السواء ، وهو ما يعنى بوضوح نظام حكم « ولاية الفقيه وحكم الملالي والحجج والآيات » القائم في طهران . (١٩٠)

## حدود أمنة بين الدين والسياسة :

ومع ذلك فالدكتور جمال محمود - بعد عام من المقال السابق - يكتب في الأهرام مقالا بعنوان « نحو حدود أمنة بين الدين والسياسة » يذكر فيه أن من العسير أن نتوصل إلى رسم

---

(١٩٠) الأهرام لى ١٩٨٧/٩/٢٧ ص ٧ مقال بعنوان : في قضية التطرف : بين منابر الدعوة ومقاعد السلطة بقلم د. جمال الدين محمود الأمين العام للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية .



الحدود بين الدين والسياسة والتفرقة بينهما في الممارسة على أساس حاسم ، وبعبارة أخرى كيف نصل إلى التوفيق بين الدعوة إلى إقامة الدين في المجتمع وبين ممارسة السياسة فيه .

وذكر أن ابن القيم حين عرف السياسة في كتابه « الطرق الحكمية في السياسة الشرعية » بأنها ما يكون الناس معه أقرب إلى الصلاح وأبعد عن الفساد لم يضع ضابطاً أو حداً للتفرقة بل أزال الفارق بينهما .

وهو يرى أننا الآن في حاجة لهذه الضوابط كما يرى أنه لا يقبل في الإسلام عزل الدين عن المجتمع أو فصل الدين عن الدولة ، ويعزو السبب في ذلك إلى أن المشاعر الدينية المتنامية في البلاد الإسلامية ترتبط - لأسباب دينية وموضوعية صحيحة - بأحوال المجتمع السياسية والاقتصادية والاجتماعية ، وبذلك يصبح التوجيه الديني في ذاته دعوة إلى منهج إصلاحى قد يختلف أو يتفق مع السياسة التي يخطط لها أو يتخذها نظام حكم معين . ومن هنا تبهر الحاجة ماسة إلى وضع الضوابط وترسيخ المبادئ التي تقوم عليها العلاقة بين السلطة السياسية والقوى التي تعمل لإقامة الدين ومنهجه في المجتمع .

وهذا الرأي الذى يبديه الدكتور جمال الدين محمود يذكرنا بما سبق أن تحدثنا عنه من أن إشكالية الدين والدولة تثار في العصر الجاهلي عندما يفقد المجتمع المشروع القومى الحضارى الذى يجمع طاقة الأمة أى تكون الأرضاء فى حالة جنر وجمود أما فى حالات وجود مشروع حضارى قومى نهضوى يوجه فعاليات الأمة لتحقيق طموحاتها فى غد أفضل فإن الإشكالية تتلاشى وبدلاً من الاهتمام بالشكل كالأزى واللحية والتصوير وحكم الفناء ومصافحة النساء وزيادة القبور تنصرف الجهود للقضايا الأساسية التى تعلق من كرامة الإنسان وحقه فى الحياة والحرية والمساواة والتعبير والمشاركة فى تقرير مصالح بلاده وضمان حق الكفاية للأسر .

أما من التاريخ فإنه يتناول جانباً واحداً منه وهو القراءة الرسمية له التى كان فيها الحكام يفلتون حكمهم بالدين ، والدين منهم براء ، ولكنهم مع ذلك واجهوا مشاكل وانقلابات ومزامرات ذات طبائع مختلفة .

يقول الدكتور جمال الدين إن هذه المسألة لم تكن بهذه الأهمية خلال قرون طويلة فى التاريخ الإسلامى ، فقد جمع الخلفاء والسلاطين - وهم رجال سياسة وحكم - بين السلطة السياسية وبين القيادة الدينية ، ولم يتعد دور علماء الدين توعية المجتمع دينياً وعلمياً والنصيحة للأمة أو للحاكم ، وكثيراً ما راجع علماء المسلمين حتى من أئمة المذاهب مشكلات سياسية فى أداء مهمتهم .

ولكن التاريخ الإسلامى يكشف لنا بوضوح أن العلماء ورجال الدين بوجه عام لم يحاولوا الاستقلال بالقيادة السياسية بوصفهم علماء ، ولا حتى المشاركة فى السلطة فكانت العلاقة مستقرة بين السلطة التى تحكم سياسيا ، والقوى التى توجه دينيا .

أما عن أوروبا فى القرون الوسطى فقد كان النزاع محتدما بين الكنيسة والملوك على حساب حريات المواطنين وحقوقهم . وحين جمع رجال الدين بين سلطتهم الدينية وبين السلطة الزمنية عانى المواطنون الاستبداد السياسى والتسلط الدينى ، ولم تستطع أوروبا الانتقال إلى عصر نهضتها إلا بعد استقرار الفصل بين الدين والدولة فى الفكر الأوروبى .

**رفض الدولة الدينية :**

وينتهى الدكتور جمال الدين إلى القول برفض الدولة الدينية فى نفس الوقت الذى يرفض فيه فصل الدين عن الدولة فيذكر أن التطور الذى حدث فى أوروبا لا يمكن أن يكون حلا للمشكلة فى العالم الإسلامى ، فالدولة الدينية مرفوضة من حيث الشكل لأن الإسلام لا يعرفها منذ الصدر الأول له ، والقول بأن أول واجبات الإمام أو الخليفة أو رئيس الدولة حراسة الدين وسياسة الدنيا لا يعطى الصفة الدينية للدولة لأن هذا الواجب يقوم به المجتمع .

ومن ناحية أخرى فإنه لا يمكن أن يكون الحل هو فصل الدين عن الدولة طبقا للمفهوم السائد فى البلاد الأوربية سواء تحت سقار العثمانية أو لأن الإسلام يرفض الدولة الدينية ، إذ المطلوب أن يكون المجتمع إسلاميا ، وليس الجهاز السياسى أو الكيان القانونى فحسب .

ومادام القانون العام فى أى بلد إسلامى يتفق مع أصول الإسلام الدينية والخلقية والتشريعية فالدولة إسلامية بغض النظر عن سلبيات الممارسة والتطبيق التى لم يخل منها عصر من العصور ، وينبغى أن يكون هذا واضحا ومستقرا لدى الجميع لأنه أهم وأبقى من المظهر الدينى الذى تتخذه الدولة أو الجهاز الحاكم ، والذي ساد لقرون طويلة فى العالم الإسلامى ، وكان استناد السلطان السياسى إلى المظاهر الدينية سببا فى زيادة نفوذه على الجماهير ، وربما تبرير الاستبداد ونضيق حقوق المواطنين الأساسية ، وتعويق حركات الإصلاح الإجتماعى تحت ستار الحفاظ على الدين .

وهو يرى أن نمو المشاعر الدينية يساعد على إصلاح المجتمع خلقيا ويؤدى إلى المطالبة بمزيد من الحقوق والحريات للمواطنين ، ولا يمثل خطرا بين الدين والسياسة ولا يمتنع من قيام علاقة أمنة بين السلطة السياسية وبين كافة مؤسسات التوجيه الدينى .

ولكنه يرفض استخدام الوعي الديني ونمو المشاعر الدينية في محاولة إحياء فكرة الدولة الدينية لأنه يتنافى مع الأصول الإسلامية التي تسعى بين الناس وتقيم النظام السياسي على أساس الثقة العامة للناس فيه ، وحفظ الحقوق والحريات للجميع .

وفي إشارة إلى حق الدولة في مقاومة الإرهاب والتطرف باسم الدين يذكر أن للسلطة السياسية حقها في أن تكون قوية وقادرة على ممارسة جميع اختصاصاتها ولا يمكن إنكاره عليها بداية من حماية الأمن القومي للبلاد إلى تحقيق أمن وحقوق جميع المواطنين ، والحفاظ على الاستقرار والسلام الاجتماعي .

كما أن للمواطنين أفراد وجماعات حق ممارسة التوجيه الديني بما يحمله من عناصر الإصلاح الخلقي والاجتماعي الشامل في حرية كاملة .

ثم ينتهي إلى القول :

أما خلط الأوراق ومحاولة اكتساب مواقع سياسية من خلال استخدام المشاعر الدينية للجمهير فإنه يؤدي إلى المواجهة الدائمة بين السلطة السياسية وبين مؤسسات التوجيه الديني ، حتى ولو تغيرت صورة المواجهة إلى حوار . (١٩١)

ولكن الكواكبي - وقد كان يصارع السلطان العثماني الذي يحكم قبضته الاستبدادية على رقاب الأمة بما أضفى على سلطته من طابع ديني يحرم عصيانه ويحرم الخروج عليه تحريماً دينياً - في حديثه عن « الاستبداد والدين » في كتابه « طبائع الاستبداد » ص ١٤٩ يعلن صراحة : « أنه لا يوجد في الإسلامية نفوذ ديني مطلقاً في غير مسائل إقامة شعائر الدين » .

ويذكر الدكتور محمد عمارة في كتابه « تيارات اليقظة الإسلامية الحديثة » ص ١٧٣ أن الشيخ رشيد رضا ذكر صراحة أن الكواكبي كان داعية « للفصل بين السلطين الدينية والسياسية » .

### هل حدد الإسلام نظاماً معيناً للحكم ؟

واضح مما سبق أن الإسلام يرفض الدولة الدينية والسلطة الدينية ، فليس في الإسلام - كما يقول الإمام محمد عبده - « تلك السلطة الدينية التي كانت للبابا عند الأمم المسيحية ، عندما كان يعزل الملوك ويحرم الأمراء ، ويقرر الضرائب على الممالك ، ويضع لها القوانين الإلهية » (١٩٢) .

(١٩١) الأهرام في ١٩٨٨/٩/٥ ص ٧ مقال بعنوان « نحو حدود لمتة بين الدين والسياسة » بقلم د . جمال الدين محمود الأمين العام للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية .

(١٩٢) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ج ٢ ص ٢٢٣ + د . محمد عمارة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٢١ .

« وليس في الإسلام سلطة دينية ، سوى سلطة الموعظة الحسنة والدعوة إلى الخير والتفكير من الشر .. ولم يدع الإسلام لأحد بعد الله ورسوله سلطانا على عقيدة أحد ، ولا سيطرة على إيمانه ، على أن الرسول كان مبلغا ومفكرا ، لاهيمتا ولا مسيطرا ، وليس لمسلم مهما علا كعبه في الإسلام على آخر ، مهما انحطت منزلته فيه إلا حق النصيحة والإرشاد .. فليس في الإسلام ما يسمى عند قوم بالسلطة الدينية بوجه من الوجوه » (١٩٣)

ويرى محمد عبده أن الخلافة هي بالسياسة تشبه ، بل هي أصل السياسة ، وأن الحاكم في المجتمع الإسلامي « هو حاكم مدني من جميع الوجوه ، وأن اختياره وعزله إنما هما أمران خاضعان لرأي البشر لالحق إلهي تمتع به هذا الحاكم بحكم الإيمان » .

وعن اختيار السلطان أو الخليفة يرى أن « الأمة أو نائب الأمة هو الذي ينصبه ، والأمة هي صاحبة الحق في السيطرة عليه ، وهي التي تظلمه متى رأت ذلك من مصلحتها » (١٩٤)

وبهذا المعيار اعتبر الفتوحات الإسلامية أعمالا سياسية حربية ترتبط بطموحات الملك ومن ثم فهي ليست حروبا دينية فلقد « أشهر المسلمون سيوفهم دفاعا عن أنفسهم وكفا للعدوان عنهم ، ثم كان الافتتاح بعد ذلك من ضرورة الملك » (١٩٥) .

وينطبق ذلك على الحروب التي اشتعلت بين الفرق الإسلامية فهي لم تكن حروب عقيدة دينية وإنما كانت حروبا سياسية .

ولإيمان محمد عبده بمدنية السلطة في المجتمع ومدنية مؤسساته سلك المسلك القومي المدني الذي ينطلق إلى المساواة بين المواطنين بعض النظر عن انتماءاتهم الدينية ، ويتضح هذا الاتجاه في موقفه من صياغة المادة الخامسة من برنامج الحزب الوطني المصري الذي صاغه أو اشترك في صياغته الشيخ محمد عبده في ديسمبر سنة ١٨٨١ م قبل قيام الثورة العربية بعدة شهور ، وفي هذه المادة يؤكد الشيخ محمد عبده أن ما جاء بها إنما يمثل موقفه وموقف زملائه من علماء الأزهر فضلا عن موقف الحزب ونص المادة يقول :

---

(١٩٣) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ج ٣ ص ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٨ + د. محمد عماره : الإسلام والسلطة الدينية ص ٣١ ، ٣٢

(١٩٤) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ج ٣ ص ٢٨٧ + د . محمد عماره الإسلام والمرأة في رأى الإمام محمد عبده ص ١٧٩ ، ١٨٢ ، ١٨٣

(١٩٥) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ج ٣ ص ٤٦٢ + د . محمد عماره الإسلام والمرأة في رأى الإمام محمد عبده ص ١٨٥

الحزب الوطنى حزب سياسى لادينى ، فإنه يؤلف من رجال مختلفى العقيدة والمذهب ، وجميع النصارى واليهود ، وكل من يحرق أرض مصر ، ويتكلم لفتها ، منضم إليه ، لأنه لاينظر لاختلاف المعتقدات ، ويعلم أن الجميع إخوان ، وأن حقوقهم فى السياسة والشرائع متساوية ، وهذا مسلم به عند أخص مشايخ الأزهر الذين يعضون هذا الحزب ، ويعتقدون أن الشريعة المحمدية الحق تتهى عن البغضاء ، وتعتبر الناس فى المعاملة سواء ، (١٩٦)

ويعمل محمد عبده لرفضه للسلطة الدينية فى الإسلام بأن « الإيمان بالله يرفع الخضوع والاستعداد للرؤساء الذين استدلوا بالبشر بالسلطة الدينية - وهى دعوى القداسة والوساطة عند الله ، ودعوى التشريع والقول على الله وبدون إذن الله - أو السلطة الدنيوية ؛ وهى سلطة الملك والاستبداد ، فالمؤمن لايرضى لنفسه أن يكون عبدا لبشر مثله للقب دينى أو دنيوى ، وقد أعزّه الله بالإيمان » . (١٩٧)

وإذا كان الإسلام قد رفض السلطة الدينية ، فما المقصود بهذه السلطة ؟  
وقد أجاب محمد عبده على هذا السؤال حين قال إنها « دعوى القداسة والوساطة عند الله . ودعوى التشريع والقول على الله دون إذن الله » .

إذن هى أن يدهى إنسان لنفسه ، أو تدعى مؤسسة من المؤسسات ، سلطة التحدث باسم الله ، واحتكار معرفة رأى السماء وتفسيره فيما يتعلق بشئون الدين وأمور الدنيا وسواء أكان هذا الفرد أو هذه المؤسسة دينية أم سياسية .

وهنا - أيضا - يتبادر السؤال التالى :-

إذا كان الإسلام قد رفض السلطة الدينية ، فهل حدد نظاما معيناً آخر للحكم ؟  
إن صلاحية الإسلام لكل زمان ومكان تقتضى أن يترك نظام الحكم لتصرف العقل الإنسانى ينظمه حسب الظروف المتجددة فى إطار المبادئ والقواعد العامة التى قررها الإسلام لسير الاجتماع البشرى ،

ومن ثم فإن الإسلام لم يحدد نظاما معيناً للحكم ، وإنما حدد قواعد ومبادئ عامة كالعدل والشورى ومنع الضرر والضرار وأداء الأمانات ... الخ

والإمام الغزالى (١٠٥٩ - ١١١١) يقرر هذا الرأى فى كتاب (فضائح الباطنية) ص ٩٦

(١٩٦) د . محمد عمارة : الإسلام والمرأة فى رأى الإمام محمد عبده ص ١٨٦ ، ١٨٧

(١٩٧) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ج ٤ ص ٤٣٠ + د . محمد عمارة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٣٤

طبعة القاهرة عام ١٩٦٤ م عندما قال : « إن الشرعيات أمور وضعية اصطلاحية تختلف بالوضع  
الأنبياء والأعصار والأمم ، كما ترى الشرائع مختلفة » (١٩٨)

وشيخ الإسلام ابن تيمية (٦٦١-٧٢٨ هـ ، ١٢٦٢ - ١٣٢٨ م) في ( السياسة الشرعية ) ص  
١٦٠ ، ١٥ طبعة القاهرة عام ١٩٧١ م يقرر أن السياسة الشرعية مرجعها في القرآن أية طلبت من  
الأمرأ أداء الأمانات والحكم بالعدل ، وأية طلبت من الرعية الطاعة لأولى الأمر إذا هم أنوا  
الأمانات وحكمهم بالعدل ، أما تفاصيل نظم الحكم وعلوم السياسة ونظرياتها في الإسلام فهي  
تراث وثمرات اجتهاد بشري محكوم بقواعد الدين العامة ومثلها العليا ومحكوم بظروف المجتمعات  
التي تم فيها هذا الاجتهاد (١٩٩) .

والإمام ابن قيم الجوزية (٦٩١-٧٥١ هـ ، ١٢٩٢-١٣٥٠ م) في كتاب « أعلام الموقعين » ج ٢  
ص ٤٢٠ ، ٤٢٦ طبعة بيروت عام ١٩٧٢ م يقرر أن الجهد البشري له دور في صنع السياسة التي  
هي جزء من الشريعة ، إذا كانت هذه السياسة محقة لمصالح الناس ومطابقة مبدأ العدل بينهم ،  
وذلك حين يقول :

« إن الشريعة مبناه وأساسها على الحكم - ( بكسر الحاء وفتح الكاف أي الحكمة والملة  
والسبب ) - ومصالح العباد »

وفي نفس الكتاب ج ٤ ص ٢٧٢ ، ٢٧٣ يقول :

والسياسة : ما كان من الأفعال بحيث يكون الناس معه أقرب إلى الصلاح وأبعد من  
الفساد ، وإن لم يشرعه الرسول ولا نزل به وحى .. إن الله أرسل رسلك وأنزل كتبه ليقيم الناس  
بالقسط ، فإذا ظهرت أمارات الحق وقامت أدلة العقل وأسفر صبحه بأي طريق لمثم شرع الله  
ودينه ورضاه وأمره .. والله تعالى لم يحصر طرق العدل وأدلته وأماراته في نوع واحد وأبطل  
غيره من الطرق التي هي أقوى منه وأرل وأظهر ، بل بين بما شرعه من الطرق أن مقصوده :  
إقامة الحق والعدل وقيام الناس بالقسط ، فأى طريق استخرج بها الحق ومعرفة العدل وجب  
الحكم بموجبها ومقتضاها ، والطرق أسباب ووسائل لاتراد لغايتها ، وإنما المراد لغايتها التي هي  
المقاصد ، ولكن نبه بما شرعه من الطرق على أسبابها وأمثالها ، وإن تجد طريقاً من الطرق المثبتة  
للحق إلا وهي شرعة وسبيل الدلالة عليها .. ولا نقول إن السياسة العادلة مخالفة للشريعة

(١٩٨) د . محمد عمارة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٨١

(١٩٩) د . محمد عمارة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٧٧ ، ٧٨



الكاملة بل هي جزء من أجزائها وباب من أبوابها ، وتسميتها سياسة أمر اصطلاحى ، فإذا كانت عدلا فهي من الشرع » (٢٠٠)

فهو هنا يقرر أن السياسة العادلة وهي من صنع البشر جزء من الشريعة الكاملة وباب من أبوابها

وجمال الدين الأفغانى (١٨٢٨-١٨٩٧م) فى بيانه للعلاقة بين الحاكم والأمة يشير إلى أنها مصدر السلطات فهي التى تشترط عليه وهو يقسم على « الأمانة والخضوع لقانونها الأساسى (الدستور) وبعد ذلك تبايعه وتعلن له بأن التاج يبقى على رأسه مابقى محافظا أميناً على صون الدستور وأنه إذا حدث بقسمه وخان دستور الأمة : « إما يبقى رأسه بلا تاج ، أو تاجه بلا رأس » (٢٠١)

والإمام محمد عبده (١٨٤٩-١٩٠٥م) وهو أكبر مجتهد إسلامى فى العصر الحديث يوضح أن طرق المعيشة والكسب وتفصيل سياسة الملك إنما تعود إلى البشر وليس للرسالات دخل به إلا من ناحية العظة والإرشاد وجوب العمل والإتقان فيه ، أى استقلال الإنسان فيما يتعلق بأمور الدنيا .

يقول محمد عبده : « إن تفصيل طرق المعيشة والحقوق فى وجوه الكسب مما لا دخل للرسالات السماوية فيه إلا من وجهة العظة العامة ، والإرشاد إلى الاعتدال فيه ، وتقرير أن شرط ذلك كله أن لا يحدث ريبا فى الاعتقاد بأن للكون إلها .. وأن لا ينال أحدا من الناس بشر ..

إن الدين لم يعلم المسلمين التجارة ولا الصناعة ، ولا تفصيل سياسة الملك ، ولا طرق المعيشة فى البيت ، ولكنه أوجب عليهم السعى إلى ما يقيمون به حياتهم الشخصية والاجتماعية وأوجب عليهم أن يحسنوا فيه ، وأباح لهم الملك ، وفرض عليهم أن يحسنوا المملكة وكل ما يمكن للإنسان أن يصل إليه بنفسه لا يطالب الأنبياء ببيانه ، ومطالبتهم به جهل بوظيفتهم ، وإعمال المواهب والقوى التى وهب الله إياها ليصل بها إلى ذلك ... وقد أرشدنا نبينا ، ﷺ ، إلى وجوب استقلالنا دونه فى مسائل دنيانا .. إذ قال (ما كان من أمر دينكم فإلى ، وما كان من أمر دنياكم فأنتم أعلم به) (٢٠٢)

(٢٠٠) د . محمد عبادة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٨٠ ، ٨١ .

(٢٠١) الأعمال الكاملة لجمال الدين الأفغانى ص ٤٧٨ ، ٤٧٩ طبعة القاهرة سنة ١٩٦٨ م + د . محمد عبادة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٨٢

(٢٠٢) د . محمد عبادة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٧٩ - ٨٠ .

ومحمد عبده أيضا يرى أن قواعد البيعة للحاكم أو الخليفة تشبه ماتعنيه عبارة « الأمة

مصدر السلطات ويتضح هذا من قول محمد عبده :

« والحكمة والعدل في أن تكون الأمة في مجموعها حرة مستقلة في شئونها كالأفراد في خاصة أنفسهم ، فلا يتصرف في شئونها العامة إلا من وثق بهم من أهل الحل والعقد ، المعتبر عنهم في كتاب الله بأولى الأمر ، لأن تصرفهم - وقد وثقت بهم - هو عين تصرفها ، وذلك منتهى ما يمكن أن تكون به سلطتها من نفسها » (٢٠٣)

والدكتور عبد الرزاق السنهوري في مجلة المسلم المعاصر ص ٧٨ عدد إبريل سنة ١٩٧٥م يحدد العلاقة بين الفقه الاسلامي الذي هو من وضع البشر وبين الكتاب والسنة أي الدين فيقول : إن الكتاب والسنة هما المصادر العليا للفقه الاسلامي ، وقد قصدت بالمصادر العليا أن أقول : إنها مصادر تنطوي ، في كثير من الأحيان على مبادئ عامة ترسم للفقه اتجاهاته ، ولكنها ليست هي الفقه ذاته ، فالفقه الاسلامي هو من عمل الفقهاء ، صنعوه كما صنع فقهاء الرومان وقضاتهم القانون المدني (٢٠٤)

ومن العرض السابق تبطل مقولة المتطرفين بالدعوة للسلطة الدينية ويثبت أن الإسلام لم يحدد شكلا معيناً للحكم وإنما ترك هذا الأمر المتجدد لعقول البشر يشكلونه بما يتلاءم مع ظروف الزمان والمكان ومع الحياة المتغيرة والمتطورة وهنا تكمن حكمة الدين ورحمته ، كما يثبت أيضا أن مبادئ الإسلام التي جاءت لسعادة البشرية وتيسير حياتها لا تتعارض مع سلطة الأمة واعتبارها مصدرا لكل سلطة مدنية ، ويثبت أيضا أن محاولة المتطرفين على الإسلام - الذين يشومون صورته النقية - لتفني إرادة الإنسان من أجل الاستبداد بالسلطة وإعادة النظم الشمولية الاستبدادية متسترين بالدين هي محاولات فاشلة ثبت بؤسها وإفلاسها وتؤكد يوما بعد يوم ضرورة الحرية للإنسان وحتمية النظم الديمقراطية وتعدد الاتجاهات والآراء وحرية البحث العلمي حتى يتمكن الإنسان المسلم من أن يلحق بالعالم ويشارك في إثراء الفكر الإنساني

---

(٢٠٣) الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ج ٥ ص ٢٥٨ نقلا عن د . محمد عمارة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٨٢ . ٨٣ .

(٢٠٤) د . محمد عمارة : الإسلام والسلطة الدينية ص ٧٨ - ٧٩ . (مجلة المسلم المعاصر نقلت عن كتاب « مصادر الحق » للدكتور عبد الرزاق السنهوري منشورات معهد البحوث والدراسات العربية »

والحضارة الحديثة من أجل سعادته وتجاوز حالات الضعف والتخلف والاندفاع إلى مشارف القرن الحادى والعشرين .

إن دعاة الحكومة الدينية لا ينظرون للتاريخ باعتباره تيارا متصلا للحياة ، بل يركزون على عهد الخلفاء الراشدين - الذى لم يستمر سوى بضع عشرات من السنين - مع أن هذا العهد غير قابل للتكرار فى مثاليته ، وتاريخ الدولة الأموية والعباسية يؤكد ذلك بسبب اختلاط الناس والأفكار والثقافات مما أدى إلى صورة أخرى للمجتمع لم يتغير فيها الحكام فحسب بل الأهم فقير الناس . ولقد أدرك أمير المؤمنين عمر بن الخطاب بداية ذلك التغيير الذى يلحق بالناس حين أبقى كبار الصحابة إلى جانبه بالمدينة ومنعهم من أن يسيحوا فى الأقاليم فقال إنى واقف بباب الحرة مانع زعماء قريش من أن يتهافتوا فى النار ، وقال قوله الشهيرة حين حضرته الوفاة - وقد رأى البعض يحوّز الضياع والأموال الوفيرة : لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لأخذت فضول أموال الأغنياء فرددتها على الفقراء .

وأدرك نفس الشئ الإمام على فقد سأل سائل : لماذا اختلف الناس عليك ولم يختلفوا على أبى بكر وعمر - وكان السائل يريد أن يلقى عبء ما حدث من اضطراب وفساد فى أحوال المجتمع على عاتق الحاكم وحده ، ولكن الإمام على كان نكيا ومصيبا فى إجابته حين قال للسائل « لأن أبى بكر وعمر كانا أميرين على مثلى وأنا أسير على مثلك »<sup>(٢٠٥)</sup> فالمجتمع هو الذى يبرز هكامه .

إن الداعين للمنهج الإسلامى ينبغى أن ينصرف جهدهم لإصلاح الناس : إلى التعليم والإرشاد وليس بالضرورة إلى السلطة والعقوبة .



هوامش

---

---





## هوامش الفصل الأول

- ١ - برنارد لويس : الغرب والشرق الأوسط من ١٠٨ - ١٠٩، ١٤٧، ١٧٩ نقلا عن عالم المعرفة: تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ١٩٣٠ - ١٩٧٠ - د. محمد جابر الأنصاري من ١١٢.
- ٢ - برنارد لويس : الغرب والشرق الأوسط من ١٧٠ نقلا عن عالم المعرفة: تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ١٩٣٠ - ١٩٧٠ - د. محمد جابر الأنصاري من ١١٢.
- ٣ - طارق للبشرى: الحركة السياسية في مصر، ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٢٣٧.
- ٤ - محب الدين الخطيب «ذكريات شاهد عيان» مقال بجريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٧١٩ السنة الثالثة في ٣ من ذي القعدة ١٣٦٧ هـ ٥ سبتمبر ١٩٤٨ (عدد خاص).
- ٥ - أحمد بهجت: الأهرام في ١٩٨٧/٩/٧.
- ٦ - طارق للبشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٤٢، ٤١.
- ٧ - فهمي هويدي: الأهرام في ١٩٨٨/١٠/١٨.
- ٨ - برنارد لويس: الغرب والشرق الأوسط من ١٧١ نقلا عن: محمد جابر الأنصاري: تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي، ١٩٣٠ - ١٩٧٠ من ١١٢ - ١١٣.
- ٩ - حسن البنا: مجموعة رسائل الإمام الشهيد «دعوتنا» من ٢٦ - ٢٨.
- ١٠ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر، ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٦٨.
- ١١ - د. شبلي شميل - فلسفة النشوء والارتقاء - مطبعة المقتطف ١٩١٠ (د) صفحة نقلا عن د. رفعت السيد: حسن البنا متى.. كيف ولماذا؟ من ١٢، ١٣.
- ١٢ - د. محمد محمد حسين: الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ج ٢ من ١٨٣.
- ١٣ - المرجع السابق من ١٨٥ - ١٨٧.
- ١٤ - المرجع السابق من ١٩١ - ١٩٣.
- ١٥ - المرجع السابق من ٥.
- ١٦ - د. محمد جابر الأنصاري: تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ١٩٣٠ - ١٩٧٠، عالم المعرفة، من ٥٦.

- ١٧ - د. محمد محمد حسين: الاتجاهات الوطنية في الأندلس للمعاصر ج ٢ ص ١٥٣.
- ١٨ - د. محمد محمد حسين: الاتجاهات الوطنية في الأندلس للمعاصر ج ٢ ص ١٨٢.
- ١٩ - الرسالة العدد الأول ١٥ يناير ١٩٣٣ نقلا عن: د. محمد جابر الأنصاري: تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ص ٦٥، ٦٦.
- ٢٠ - محمد حسين هيكل: الإيمان والمعرفة ص ١٠٥، ص ٦٨.
- ٢١ - د. محمد حسين هيكل في منزل الوحي ط ٢٢٦ - ٢٦ من المقدمة نقلا عن د. محمد جابر الأنصاري: تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ١٩٣٠ - ١٩٧٠ ص ٦٩ - ٧١.
- ٢٢ - د. محمد جابر الأنصاري: تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ١٩٣٠ - ١٩٧٠ ص ٦٧.
- ٢٣ - للمرجع السابق ص ١١٧ - ١١٨.
- ٢٤ - طارق البشري: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ص ٦٩ - ٧٠.
- ٢٥ - ج. ب. بادور Badeau للتطور في الدين في: دراسات إسلامية لمجموعة من المستشرقين الأمريكيين الترجمة بإشراف نقولا زيادة ص ٢٤٦ - ٢٤٩ نقلا عن د. محمد جابر الأنصاري تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ١٩٣٠ - ١٩٧٠ ص ١١٤ - ١١٥.
- ٢٦ - مجلة روز اليوسف أغسطس ١٩٣٥ عن د. محمد جابر الأنصاري تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ص ١١٥ - ١١٦.
- ٢٧ - أحمد بهجت: بطون صندوق الدنيا في جريدة الأهرام في ١٩٨٧/٩/٧.
- ٢٨ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ٥٠.
- ٢٩ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ٢٦.
- ٣٠ - حسن البنا: مجموعة رسائل الإمام الشهيد ص ٩٥ - ٩٩.
- ٣١ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ٤٦.
- ٣٢ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ٤٩ - ٥٠.
- ٣٣ - حسن البنا: مجموعة رسائل الإمام الشهيد «الإخوان المسلمون تحت راية القرآن» ص ٩٨.
- ٣٤ - حسن البنا: مجموعة رسائل الإمام الشهيد للرسالة السابقة ص ٩٨.

- ٣٥ - عبد المتعال الجبري: لماذا اغتيل الإمام الشهيد حسن البنا من ١٤ - ١٥ .
- ٣٦ - حسن البنا: مجموعة رسائل الإمام الشهيد من رسالة بين الأمس واليوم من ١٣٨ ، ١٤١ .
- ٣٧ - د. رفعت السعيد: حسن البنا متى .. وكيف ولماذا؟ ص ٢٢ .
- ٣٨ - طارق البشري: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٢٥٠ .
- ٣٩ - طارق البشري: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٢٣٨ ، ٢٣٩ .
- ٤٠ - د. محمد جابر الأنصاري: تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ١٩٣٠ - ١٩٧٠ من ١١٦ .
- ٤١ - طارق البشري: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٦٨ .
- ٤٢ - حسن البنا: مذكرات للدعوة والداعية من ١٤٧ - ١٥٢ .
- ٤٣ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ١ من ٣٦ .
- ٤٤ - د. يونس أبيب: الأحزاب السياسية في مصر ١٩٠٧ - ١٩٨٤ كتاب الهلال ديسمبر ١٩٨٤ .
- ٤٥ - النكير على منكري النعمة من ١٨٥ - ١٩٥ نقلًا عن د. محمد محمد حسين: الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ج ٢ من ٢٥ .
- ٤٦ - د. محمد محمد حسين: الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ج ٢ من ٢٦ .
- ٤٧ - المرجع السابق من ٢٩ راجع جريدة الأهرام ٢ ديسمبر ١٩٢٢ من ١ تحت عنوان شيخ الإسلام السابق ييسر أرامه .
- ٤٨ - د. محمد محمد حسين: الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ج ٢ من ٢٩ - ٣٢ .
- ٤٩ - د. محمد محمد حسين: الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ج ٢ من ٣٠ .
- ٥٠ - رشيد رضا: الخلافة من ١٠ .
- ٥١ - د. محمد محمد حسين: الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ج ٢ من ٢٢ - ٤١ .
- ٥٢ - د. محمد محمد حسين: الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ج ٢ من ٤٤ .
- ٥٣ - علي عبد الرازق: الإسلام وأصول الحكم. من دراسة وثائق بقلم د. محمد عمارة من ٩ .
- ٥٤ - د. محمد محمد حسين: الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ج ٢ من ٤٩ - ٥٠ .

- ٥٥ - د. عبد الرزاق السنهوري: فقه الخلافة وتطورها من ٣٣٢ - ٣٣٤.
- ٥٦ - د. محمد محمد حسين: الاتجاهات الوطنية في الأدب للمعاصر ج ٢ من ٤٧ - ٤٩.
- ٥٧ - د. رفعت السعيد: حسن للبنا متى.. كيف ولماذا؟ من ١٩ - ٢٠.
- ٥٨ - المستشار محمد سعيد العشماوي: الأهرام في ١٤/٤/١٩٨٨.
- ٥٩ - رشيد رضا: الخلافة من ١٢٧.
- ٦٠ - طارق البشري: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٥٥.
- ٦١ - رشيد رضا: الخلافة من ٧٩.
- ٦٢ - رشيد رضا: الخلافة من ١٢٤.
- ٦٣ - محمد عبد الله عنان: مذكرات من ٧٤ - ٧٥.
- ٦٤ - بلنت: الأفغانى ومحمد عبده من ١٦، ١٧.
- ٦٥ - أنور الجندي: تاريخ الصحافة الإسلامية ج ١ من ٢١٥.
- ٦٦ - المرجع السابق من ٢٢١.
- ٦٧ - محمد رشيد رضا: الخلافة من ٧٥.
- ٦٨ - المرجع السابق من ١٧.
- ٦٩ - المرجع السابق من ١٨، ١٩.
- ٧٠ - المرجع السابق من ٢١.
- ٧١ - بلنت: الأفغانى ومحمد عبده. كتاب الهلال من ٦٤، ٦٥.
- ٧٢ - محمد رشيد رضا: الخلافة من ١٣٩، ١٤٢ وكتاب الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ج ٣.
- ٧٣ - محمد رشيد رضا: الخلافة من ١٣٩.
- ٧٤ - المستشار محمد سعيد العشماوي: الإسلام السياسي من ٢١.
- ٧٥ - الشيخ على عبد الرازق: الإسلام وأصول الحكم. دراسة وثائق لمحمد عمارة من ١٣٠ - ١٣١.
- ٧٦ - المستشار محمد سعيد العشماوي: الإسلام السياسي من ١٣٦.

- ٧٧- للمرجع السابق من ٣٢، ٣٣.
- ٧٨- د. قاسم عبده قاسم: جريدة الشعب للمعد ٣٥٠ في ١٩/٨/١٩٨٦ مقال بعنوان «العلمانية تاريخها وتطورها» للمقالة الثانية.
- ٧٩- محمد رشيد رضا: الخلافة من ١٥١، ١٥٢، مقدمة ابن خلدون، فصل في انقلاب الخلافة إلى الملك من ١١٦-١١٩.
- ٨٠- محمد حسين هيكل: للصديق أبو بكر من ٣٠، ٣١.
- ٨١- جريدة الأهرام في ١٥/١٢/١٩٨٧ من ٧ مقال تحت عنوان: الداخلية والناس، بقلم فهمي هريدي.
- ٨٢- د. عبد الرزاق السنهوري: فقه الخلافة وتطورها لتصبح عصبة أمم شرقية من ٣٣٩-٣٤١.
- ٨٣- للمرجع السابق من ٨٥-٩٢.
- ٨٤- للمرجع السابق من ٦٢-٦٣.
- ٨٥- رشيد رضا: الخلافة من ٧٦، ٧٧.
- ٨٦- للمرجع السابق من ١١٣، ١١٤.
- ٨٧- د. محمد عمارة في دراسته عن كتاب الإسلام وأصول الحكم لعلي عبد الرازق من ٩.
- ٨٨- أنيس منصور: مقال بعنوان «بلايل وخريلان على أشجارنا» بأخبار اليوم العدد ٣٠١٢ السنة ٤١ في ١٩ جمادى الأولى ١٤٠٥ هـ ٩ فبراير ١٩٨٥ م من ١٦.
- ٨٩- الشيخ علي عبد الرازق: الإسلام وأصول الحكم من ١٣٥-١٣٦.
- ٩٠- للمرجع السابق من ١٣٧-١٣٨.
- ٩١- رشيد رضا: الخلافة من ١٢٣.
- ٩٢- للمرجع السابق من ٧٨.
- ٩٣- للمرجع السابق من ٨١-٨٣.
- ٩٤- للمرجع السابق من ٨٤-٨٦.
- ٩٥- د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون والجماعات الإسلامية من ٥٦، ٥٧.

- ٩٦ - كتاب «الخلافة وسلطة الأمة» نقلًا عن د. محمد محمد حسين: «الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر» ج ٢ ص ٦٣ - ٦٨. د. عبد الرزاق السنهوري: فقه اللغة وتطورها ص ٣٣٠ - ٣٣٢.
- ٩٧ - د. عبد الرزاق السنهوري: فقه الخلافة وتطورها ص ٣٣٠.
- ٩٨ - مصطفى صبري توفادي: «التكبير على منكري الدعوة في الدين والخلافة والأمة» نقلًا عن د. محمد محمد حسين «الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر» ج ٢ ص ٦٩ - ٨١، د. عبد الرزاق السنهوري: فقه الخلافة وتطورها ص ٣١٥.
- ٩٩ - علي عبد الرزاق: الإسلام وأصول الحكم ص ٣٦، د. محمد محمد حسين «الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر» ج ٢ ص ٨٣، ٨٤.
- ١٠٠ - د. زكريا سنيحان بيومي: الإخوان المسلمون والجماعات الإسلامية في الحياة السياسية المعاصرة ١٩٢٨ - ١٩٤٨ ص ٤٥ - ٤٦.
- ١٠١ - الشيخ علي عبد الرزاق: الإسلام وأصول الحكم ١٨١.
- ١٠٢ - المرجع السابق ص ١٢٧.
- ١٠٣ - د. عبد الرزاق السنهوري: فقه الخلافة وتطورها ص ٦٢ - ٦٣.
- ١٠٤ - علي عبد الرزاق من حديث له مع مندوب جريدة (البورص اجيبشن) نشرته في اليوم التالي لصدر قرار هيئة كبار العلماء عليه ونشرته السياسة اليومية في العدد ٨٦٦ في ١٤ أغسطس ١٩٢٥ تحت عنوان الشيخ عبدالرزاق مصلح الإسلام الجديد مستمسك بأرائه معتمداً (ذاهتها وهو عنوان (البورص اجيبشن)).
- ١٠٥ - د. محمد حمارة: جمال الدين الأفغاني المنقري عليه ص ١٧٩.
- ١٠٦ - علي عبد الرزاق: الإسلام وأصول الحكم ص ٣٦ نقلًا عن د. محمد محمد حسين «الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر» ج ٢ ص ٨٤.
- ١٠٧ - علي عبد الرزاق الإسلام وأصول الحكم ص ٥٥، ٦٥، ٦٦، ٦٩، ٧٣، ٧٨، د. محمد محمد حسين: الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ج ٢ ص ٨٦ - ٨٨.
- ١٠٨ - علي عبد الرزاق: الإسلام وأصول الحكم ص ١٥٤، (الناشر المؤسسة العربية للدراسات والنشر).
- ١٠٩ - علي عبد الرزاق: الإسلام وأصول الحكم ص ٧٤، ٩٢، ١٠٢ نقلًا عن د. محمد محمد



- حسين، الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ج ٢ ص ٨٨ - ٩٠.
- ١١٠ - الشيخ علي عبد الرازق: الإسلام وأصول الحكم (الكتاب الأول الباب الثالث الفقرة السابعة) ص ١٢٩، ٧ دراسة د. محمد عمارة.
- ١١١ - المرجع السابق (الكتاب الأول للفقرة الثامنة) ص ١٣٠.
- ١١٢ - الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده دراسة وتحقيق د. محمد عمارة ج ١ ص ١١٦.
- ١١٣ - بلنت: الأفغانى ومحمد عبده كتاب الهلال ص ١٤٢، ١٤٣ (ملاحق نقلت عن كتاب جوردون في الخرطوم لبكنت).
- ١١٤ - المرجع السابق ص ٦٤، ٦٥.
- ١١٥ - المنار ج ٢ المجلد ٢٦ ص ١٠٤، ١٠٠ عدد ٢١ يونيو ١٩٢٥ تحت عنوان «الإسلام وأصول الحكم بحث في الخلافة والحكومة في الإسلام بل دعوة جديدة إلى تسف بنائها وتضليل أبنائها» دراسة د. محمد عمارة لكتاب الإسلام وأصول الحكم ص ١٦، ١٧.
- ١١٦ - د. محمد عمارة دراسة عن كتاب الإسلام وأصول الحكم ص ١٧.
- ١١٧ - المنار ج ٣ المجلد ٢٦ ص ٢١٢ - ٢١٧ عدد ٢١ يوليو ١٩٢٥، دراسة د. محمد عمارة لكتاب الإسلام وأصول الحكم ص ١٩.
- ١١٨ - حوليات مصر السياسية الحولية الثانية ١٩٢٥ ص ٧٤٥، دراسة د. محمد عمارة لكتاب الإسلام وأصول الحكم ص ١٣، ١٤.
- ١١٩ - حوليات مصر السياسية ١٩٢٥ م ص ٧٤٥ - ٧٤٦ والسياسة اليومية عدد ١٣ أغسطس ١٩٢٥ نقلا عن دراسة محمد عمارة السابقة ص ٢١.
- ١٢٠ - المنار المجلد ٢٦ العدد الخامس في ٣٠ صفر ١٣٤٤ هـ - ١٨ سبتمبر ١٩٢٥ م ص ٣٩٢.
- ١٢١ - د. محمد عمارة: دراسة عن كتاب الإسلام وأصول الحكم ص ٤١ - ٤٢.
- ١٢٢ - الجزيرى: سعد زغلول ذكريات تاريخية طريفة، طبعة كتاب اليوم ص ٢١ - ٩٢، د. عمارة الدراسة السابقة ص ١٤.
- ١٢٣ - د. محمد عمارة في دراسته لكتاب الإسلام وأصول الحكم، ص ١٣.
- ١٢٤ - المرجع السابق ص ٣٥.

- ١٢٥ - المرجع السابق من ٣٦.
- ١٢٦ - جريدة الأخبار في ٧ سبتمبر ١٩٢٥ وحوليات مصر السياسية ١٩٢٥ نقلا عن دراسة د. محمد عمارة السابقة من ٣٩.
- ١٢٧ - د. محمد عمارة الدراسة السابقة من ٣٩.
- ١٢٨ - المرجع السابق من ٤٠ من برقيات جريدة السياسة، في ١٥ أغسطس ١٩٢٥ م.
- ١٢٩ - د. محمد عمارة: دراسة عن كتاب الإسلام وأصول للحكم لعلي عبد الرازق من ٢٣، ٢٤.
- ١٣٠ - المرجع السابق من ٢٥.
- ١٣١ - المرجع السابق من ٢٤.
- ١٣٢ - المرجع السابق من ٢٧.
- ١٣٣ - المرجع السابق من ٢٨.
- ١٣٤ - المرجع السابق من ٣١ - ٣٢.
- ١٣٥ - المرجع السابق من ٢٥.
- ١٣٦ - تأملات في الفلسفة والأدب والسياسة والإجتماع من ٥٥ - ٥٨ للمؤلف لطفى السيد سنة ١٩١٢ د. محمد جابر الأنصارى تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ١٩٣٠ - ١٩٧٠ من سلسلة عالم المعرفة من ١٧٥.
- ١٣٧ - د. يونس نبيب، كتاب لتهلال الأحزاب السياسية في مصر ١٩٠٧ - ١٩٨٤ من ٩٩.
- ١٣٨ - د. محمد جابر الأنصارى: تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ١٩٣٠ - ١٩٧٠، عالم المعرفة، من ١٧٧ - ١٧٨.
- ١٣٩ - المرجع السابق من ١٧٨.
- ١٤٠ - د. رفعت السيد: حسن البنا - متى... كيف ولماذا؟ من ٤٠.
- ١٤١ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٦٦ - ٦٨.
- ١٤٢ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٧٠.
- ١٤٣ - د. عاصم الدسوقي كبار ملاك الأراضي الزراعية ودورهم في المجتمع المصري ١٩١٤ -

- ١٩٥٢ من ٢٨٧+د. زكريا بيومي «الإخوان المسلمون» من ٥٢.
- ١٤٤ - طارق البشري: للحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٦٩ - ٧٠.
- ١٤٥ - د. يونس لبیب رزق الأحزاب السياسية في مصر ١٩٠٧ - ١٩٨٤ من ١٠٠.
- ١٤٦ - محب الدين الخطيب: جريدة الإخوان المسلمون يومية عدد خاص للعدد ٧١٩ السنة الثالثة ٢ من ذي القعدة ١٣٦٧ هـ ٥ سبتمبر ١٩٤٨.
- ١٤٧ - د. عبد العظيم رمضان: الفكر الثوري في مصر قبل ثورة ٢٣ يوليو من ٥١.
- ١٤٨ - مجلة «الإخوان المسلمون» نصف شهرية للعدد الأول للسنة الأولى ٢٤ شعبان ١٣٦١ هـ ٢٩ أغسطس ١٩٤٢ من مقال مذكراتي من ٢٠.
- ١٤٩ - عبد المتعال الجبري: لماذا اغتيل الإمام الشهيد حسن البنا من ٢٩.
- ١٥٠ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت للتاريخ ج ١ من ٦٦.
- ١٥١ - مذكرات الدعوة والداعية لحسن البنا من ٦١ - ٦٥.
- ١٥٢ - المرجع السابق من ٦٦.
- ١٥٣ - المرجع السابق من ٦٧.
- ١٥٤ - المرجع السابق من ٦٨.
- ١٥٥ - المرجع السابق من ٦٧.
- ١٥٦ - المرجع السابق من ٦٩.
- ١٥٧ - المرجع السابق من ٧٠.
- ١٥٨ - المرجع السابق من ٧٧.
- ١٥٩ - يرى هذا الرأي د. اسحق الحسني. انظر «الإخوان المسلمون» للدكتور زكريا بيومي من ٨٤.
- ١٦٠ - مذكرات الدعوة والداعية لحسن البنا من ٧٢.
- ١٦١ - د. ميشيل الإخوان المسلمون ج ١ من ٣١.
- ١٦٢ - د. رفعت السعيد: حسن البنا. متى... كيف ولماذا؟ من ٤٢.
- ١٦٣ - مجموعة رسائل الشهيد الإمام حسن البنا من ١٥٠، ١٥١.
- ١٦٤ - مذكرات الدعوة والداعية لحسن البنا من ٧١.

١٦٥ - المرجع السابق من ٦٣.

## هوامش الفصل الثاني

١٦٦ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية من ١٣٦ - ١٣٨.

١٦٧ - حسن البنا: حديث الثلاثاء للطريق إلى الجنة مجلة «الإخوان المسلمون» الأسبوعية ١٣٦٥ هـ - ١٤ سبتمبر ١٩٤٦.

١٦٨ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية من ٧٣.

١٦٩ - حسن البنا: حديث الثلاثاء من ٢٨١ تحت عنوان «في سيرة سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه».

١٧٠ - ١٦٥ - المرجع السابق من ٤٢٤ تحت عنوان «موقف الإسلام من الأكران».

١٧١ - حسن البنا: حديث الثلاثاء من ١٧٩ بعنوان «إني أعلم ما لا تعلمون» مجلة «الإخوان المسلمون» الأسبوعية العدد ١٥٦ السنة الخامسة ٢٥ رجب ١٣٦٦ ١٤ يونيو ١٩٤٧ بعنوان «في سيرة سيدنا عثمان».

١٧٢ - حسن البنا: حديث الثلاثاء من ٨٩.

١٧٣ - حسن البنا: حديث الثلاثاء من ٢٨٥.

١٧٤ - مجلة «الإخوان المسلمون» الأسبوعية العدد ١٠٢ السنة الرابعة في ١٦ جمادى الثانية ١٣٦٥ هـ - ١٨ مايو ١٩٤٦ م.

١٧٥ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٧٢١ السنة الثالثة في ٤ من ذى القعدة ١٣٦٧ هـ - ٧ سبتمبر ١٩٤٨ م من خطاب للمرشد العام في حفل للمركز العام بمناسبة مرور عشرين عاما على تأليف أول شعبة بالاسماعيلية من ١، ٧.

١٧٦ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٥١٣ السنة الثانية للجمعة ٢٠ صفر ١٩٦٧ - ٢ يناير ١٩٤٨ بعنوان حديث الأربعاء أربعة أدلة لعن البنا من ١.

١٧٧ - مجلة «الإخوان المسلمون» أسبوعية العدد ١٢١ السنة الرابعة ٩ من ذى القعدة ١٣٦٥ هـ - ٥ أكتوبر ١٩٤٦ م.

١٧٨ - مجلة «الإخوان المسلمون» أسبوعية العدد ١٠٢ السنة الرابعة في ١٦ جمادى الثانية ١٣٦٥ هـ - ١٨ مايو ١٩٤٦ من ١٦ - ١٧.

- ١٧٩ - حسن البنا: حديث الثلاثاء من ٩٦ - ٩٨ .
- ١٨٠ - حسن البنا: حديث الثلاثاء من ٢٣٦ .
- ١٨١ - مجلة «الإخوان المسلمون» أسبوعية العدد ١٥٦ لسنة الخامسة ٢٥ رجب ١٣٦٦ هـ - ١٤ يونيو ١٩٤٧ م حديث الثلاثاء نظرات في كتاب الله لحسن البنا من ١٢ .
- ١٨٢ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية من ٣٤ - ٣٥ .
- ١٨٣ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ٢ من ٧٠ - ٧٢ .
- ١٨٤ - د. محمد السيد الوكيل: كبرى الحركات الإسلامية في القرن الرابع عشر من ٥٧ - ٥٨ .
- ١٨٥ - محمد شلبي: حسن البنا إمام وقائد من ٢٢، ٢٣ وانظر كيف تدهور الناس لعبد العزيز صقر عن الإمام الشهيد .
- ١٨٦ - د. رفعت السعيد: حسن البنا متى.. كيف ولماذا؟ من ٥٥ .
- ١٨٧ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٧٢ انظر حسن البنا مذكرات الدعوة والداعية من ١١٥ وانظر أنور الجندى: الإخوان المسلمون في ميزان الحق من ٢٨ وانظر «الإخوان المسلمون في الميزان» .
- ١٨٨ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ٢ من ٧٦ - ٧٧ .
- ١٨٩ - النذير العدد الثاني في ٨ محرم ١٣٥٨ هـ السنة الثانية من ٢٣، ٢٤ .
- ١٩٠ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٧١ .
- ١٩١ - صلاح عيسى: في مقدمته لكتاب «الإخوان المسلمون» للدكتور ميتشيل من ٢١ - ٢٢ .
- ١٩٢ - د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون من ٨٩ .
- ١٩٣ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٣٧٤ .
- ١٩٤ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية من ٩ (مقدمة لحسن البنا) .
- ١٩٥ - د. رفعت السعيد: حسن البنا متى.. كيف ولماذا؟ من ٩٣ نقلها عن السيد محمد عثماني تاريخ الفكر السياسي المصري ١٩٥٢/٤٥ وهي رسالة دكتوراه غير منشورة من ٢٠٥ .
- ١٩٦ - د. رفعت السعيد: حسن البنا متى.. كيف ولماذا؟ من ٩٣ .

- ١٩٧ - طارق للبشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ص ٣٧٤.
- ١٩٨ - عمر التلمساني شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ٢٨.
- ١٩٩ - عمر التلمساني شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ٣٩.
- ٢٠٠ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ١ ص ٨٤.
- ٢٠١ - هذا الاعتراف يعنى أن حسن البنا كان يتعامل مع الدعوة والجماعة وكأنها ملكية خاصة به لا هيئة عامة.
- ٢٠٢ - عباس الميسى: حسن البنا: مواقف في الدعوة والتربية ص ١٤٥ - ١٤٧.
- ٢٠٣ - طارق للبشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ص ٥٣.
- ٢٠٤ - حسن البنا: بين الأمس واليوم، من مجموعة رسائل الإمام الشهيد ص ١٤٤.
- ٢٠٥ - طارق للبشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ص ٥٤.
- ٢٠٦ - حسن البنا من مجموعة رسائله السياسية في مصر ص ٨٧.
- ٢٠٧ - طارق للبشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ص ٥٤.
- ٢٠٨ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ٢٦١، ٢٦٣.
- ٢٠٩ - حسن البنا: بين الأمس واليوم من مجموعة رسائل الإمام الشهيد ص ١٤٢ - ١٤٣.
- ٢١٠ - طارق للبشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ص ٥٤ - ٥٥.
- ٢١١ - حسن البنا: مجموعة رسائل الإمام الشهيد ص ٨٤ - ٨٧.
- ٢١٢ - يقول بهذا الرأي د. زكريا بيومي في كتابه «الإخوان المسلمون» ص ٨٨.
- ٢١٣ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٥٢ السنة الأولى ٤ شعبان ١٣٦٥ هـ ٣ يولييه سنة ١٩٤٦ م ص ٤.
- ٢١٤ - الأهرام في ١٩٨٧/٩/٧ تحت عنوان «مستدق الدنيا: بحث في التاريخ، بقلم أحمد بهجت».
- ٢١٥ - المستشار محمد سعيد الشماوى الإسلام السياسى ص ٥٨.
- ٢١٦ - هو الدكتور زكريا بيومي في كتابه «الإخوان المسلمون» ص ٨٧.
- ٢١٧ - د. زكريا بيومي يذكر أنهم عارضوها في كتابه «الإخوان المسلمون» ص ٨٨ والدكتور



- عبد العظيم رمضان يذكر أنهم أيدوها في كتابه تطور الحركة الوطنية ص ٣١٥، ٣١٦.
- ٢١٨ - جريدة الإخوان المسلمون، اليومية للعدد ١٨٦ السنة الأولى في ١٨ من المحرم سنة ١٣٩٦ هـ - ١٢ ديسمبر سنة ١٩٤٦ م ص ٣ - ٤.
- ٢١٩ - مجلة الإخوان المسلمون، الأسبوعية للعدد ٧٠ (٢٢) السنة الثالثة في ١٤ شوال سنة ١٣٦٤ هـ - ٢٠ سبتمبر سنة ١٩٤٥ م.
- ٢٢٠ - جريدة الإخوان المسلمون، اليومية للعدد ١٣٦ السنة الأولى في ٢٠ من ذي القعدة سنة ١٩٦٥ هـ - ١٥ أكتوبر سنة ١٩٤٦ م.
- ٢٢١ - جريدة النذير للعدد الأول ٣٠ ربيع الأول سنة ١٣٥٧ هـ مايو سنة ١٩٣٨.
- ٢٢٢ - مجموعة رسائل الإمام الشهيد حسن البنا ص ١٤١ - ١٤٢.
- ٢٢٣ - د. زكريا بيومي الإخوان المسلمون ص ٨٨ - ٨٩.
- ٢٢٤ - مجموعة رسائل الإمام للشهيد حسن البنا - الإخوان المسلمون، تحت راية القرآن ص ١٠٤.
- ٢٢٥ - بين أمس واليوم مجموعة الرسائل ص ١٤٠، د. محمد صمارة للصحة الإسلامية والتحدى الحضارى ص ٤٩.
- ٢٢٦ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ٢٣٠ - ٢٣٢.
- ٢٢٧ - مجلة الإخوان المسلمون، الأسبوعية للعدد ٧٠ (٢٢) السنة الثالثة في ١٤ شوال سنة ١٣٦٤ هـ الموافق ٢٠ سبتمبر سنة ١٩٤٥ م من كلمة للمرشد في مؤتمر مندوبي الشعب ٨ سبتمبر سنة ١٩٤٥.
- ٢٢٨ - مجموعة رسائل الإمام للشهيد حسن البنا ص ١٦٢.
- ٢٢٩ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٥٢/١٩٤٥ ص ٤٨ - ٤٩.
- ٢٣٠ - جورج كيرك موجز تاريخ الشرق الأوسط - ترجمة عمر السكندري ص ٣٤ نقلا عن د. رفعت السعيد: حسن البنا: متى كيف ولماذا؟ ص ١٠٦.
- ٢٣١ - د. رفعت السعيد: المصدر السابق ص ١٠٦.
- ٢٣٢ - د. رفعت السعيد. حسن البنا متى.. كيف ولماذا؟ ص ١٠٨.
- ٢٣٣ - عبد المذعال الجبري: لماذا اغتيل الإمام الشهيد حسن البنا؟ ص ٨٥.

- ٢٣٤ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٥٠ السنة الأولى ٢ شعبان ١٣٦٥ هـ ١ يولية ١٩٤٦ م.
- ٢٣٥ - المرجع السابق.
- ٢٣٦ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ١٠١ السنة الأولى في ٥ شوال ١٣٦٥ هـ ١ سبتمبر ١٩٤٦ م.
- ٢٣٧ - «الإخوان المسلمون» العدد ٧٠ السنة الثالثة في ١٤ شوال ١٣٦٤ هـ ٢٠ سبتمبر ١٩٤٥ م.
- ٢٣٨ - مجلة «الإخوان المسلمون» نصف شهرية العدد ١٦ السنة الثالثة في ١٧ شعبان ١٣٦٤ هـ ٢٦ يوليوز ١٩٤٥ م ص ٤.
- ٢٣٩ - مجلة «الإخوان المسلمون» نصف شهرية العدد ٧ السنة الثالثة في ٣ ربيع الثاني ١٣٦٤ هـ ١٧ مارس ١٩٤٥ م.
- ٢٤٠ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٧١٩ السنة الثالثة الأحد ٢ من ذي القعدة ١٣٦٧ هـ ٥ سبتمبر ١٩٤٨ م.
- ٢٤١ - محمود عبد الحليم: «الإخوان المسلمون» أحداث صنعت التاريخ ج ٢ ص ٣٣٧ - ٣٤١.
- ٢٤٢ - البلاغ: جريدة يومية في ٢٣/٤/١٩٤٧.
- ٢٤٣ - المصور العدد رقم ٣٤٢٨ في ٢٢ يونيو سنة ١٩٩٠.
- ٢٤٤ - د. رفعت السعيد: حسن للبنا متى.. كيف ولماذا؟ ص ٥٥ - ٥٦، مذكرات الدعوة والداعية ص ٩٦، ٩٧، ١٣٨.
- ٢٤٥ - محمود عبد الحليم: «الإخوان المسلمون» أحداث صنعت التاريخ ج ١ ص ١٣٣.
- ٢٤٦ - جريدة البلاغ يومية في ٢١/٤/١٩٤٧ ص ٢.
- ٢٤٧ - جريدة صوت الأمة في ٢١/٤/١٩٤٧ ص ٤.
- ٢٤٨ - حسن للبنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ١٢.
- ٢٤٩ - المرجع السابق ص ١٨.
- ٢٥٠ - المرجع السابق ص ٢٠.
- ٢٥١ - المرجع السابق ص ٢٨.

- ٢٥٢ - المرجع السابق ص ٢٨ - ٢٩ .
- ٢٥٣ - المرجع السابق ص ٥١ .
- ٢٥٤ - المرجع السابق ص ٥٥ - ٥٦ .
- ٢٥٥ - المرجع السابق ص ٦٥ .
- ٢٥٦ - المرجع السابق ص ٦٧ .
- ٢٥٧ - المرجع السابق ص ٧٢ .
- ٢٥٨ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ص ٦٩ - ٧٠ .
- ٢٥٩ - د. رفعت السعيد: حسن البنا متى .. كيف ولماذا؟ ص ٥٣، طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٥٢/٤٥ ص ٦٠ - ٦١، الثور السادس: أسرار الثورة المصرية ص ٦٦ - ٦٧، د. اسحق موسى الحسيني: الإخوان المسلمون كبرى الحركات الإسلامية ص ١١٤ .
- ٢٦٠ - رفعت السعيد المصدر السابق ص ٥٣ .
- ٢٦١ - حسن البنا مذكرات الدعة والداعية ص ١٩٢ .
- ٢٦٢ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٥٢/٤٥ ص ٦٠ .
- ٢٦٣ - د. ميتفيل: الإخوان المسلمون ج ٢ ص ٢٨٩ .
- ٢٦٤ - حسن البنا: من رسالة التعاليم مجموعة رسائل الإمام الشهيد ص ٢٧٤ .
- ٢٦٥ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ١ ص ١٦٨ - ١٧٠ .
- ٢٦٦ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٥٢/٤٥ ص ٦٣ .
- ٢٦٧ - رفعت السعيد: حسن البنا متى .. كيف ولماذا؟ ص ٤٦ .
- ٢٦٨ - المرجع السابق ص ٤٨ .
- ٢٦٩ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٥٢/٤٥ ص ٦٣ .
- ٢٧٠ - حسن البنا: مذكرات الدعة والداعية ص ١٣١ - ١٣٢ .
- ٢٧١ - حسن البنا: مذكرات الدعة والداعية ص ١٣٣ .
- ٢٧٢ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٥٢/٤٥ ص ٦٣ .

- ٢٧٣ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ١١٣ - ١١٦ .
- ٢٧٤ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ١٢٥ .
- ٢٧٥ - رفعت السعيد: حسن البنا متى.. كيف ولماذا؟ ص ٦٤ .
- ٢٧٦ - طارق البشري: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥/١٩٥٢ ص ٣٧٣ .
- ٢٧٧ - المرجع السابق ص ٤٨ - ٤٩ .
- ٢٧٨ - طارق البشري: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥/١٩٥٢ ص ٦٣ - ٦٤ .
- ٢٧٩ - محمد عبد الله السمان: حسن البنا الرجل والفكر ص ٩٤، ٩٦ .
- ٢٨٠ - طارق البشري: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥/١٩٥٢ ص ٣٧٣ .
- ٢٨١ - د. عبد العظيم إبراهيم المطعنى: ١٩ رسالة من حسن البنا إلى قيادات الدعوة الإسلامية ص ٧١ - ٧٤ .
- ٢٨٢ - المرجع السابق ص ٥٧ - ٥٩ .
- ٢٨٣ - من رسائل البنا إلى قيادات الدعوة الإسلامية: د. عبد العظيم إبراهيم المطعنى ص ٧١ .
- ٢٨٤ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ١٣٣ .
- ٢٨٥ - طارق البشري: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥/١٩٥٢ ص ٧٤ .
- ٢٨٦ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ٢ ص ١١ «المقدمة» .
- ٢٨٧ - د. ريتشارد ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ٢ ص ٩١، ٩٤ .
- ٢٨٨ - المرجع السابق ص ٦٣ .

## هوامش الفصل الثالث

- ٢٨٩ - من مجموعة رسائل الإمام الشهيد حسن البنا ص ٦٣ - ٦٥ .
- ٢٩٠ - محسن محمد: من قتل حسن البنا ص ٣٦٩ - ٣٧٠ .
- ٢٩١ - جريدة النذير العدد ٢٥ في ٢٢ رمضان ١٣٥٧ هـ السنة الأولى ص ٧، ٦ .
- ٢٩٢ - مجموعة رسائل الإمام حسن البنا ص ١٦٨ - ١٧٠ .

- ٢٩٣ - مجموعة رسائل الإمام الشهيد حسن البنا من ٢٦٤ .
- ٢٩٤ - مجموعة رسائل الإمام الشهيد حسن البنا من ٢٧٤، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٩، ٢٨١ .
- ٢٩٥ - د. رفعت السعيد: حسن البنا - متى - كيف ولماذا؟ من ١٢٢، ١٢٣ - ميتشيل من ٣١٩ .
- ٢٩٦ - عمر التلمساني شاعدا على العصر لإبراهيم قاعود من ٦٥ .
- ٢٩٧ - مجلة النذير العدد ٣٣ للسنة الأولى في ٢٥ من ذي القعدة ١٣٥٧ هـ من ٣، ٤، ٩ .
- ٢٩٨ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ١ من ٤٨٥ - ٤٨٨ .
- ٢٩٩ - د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السري من ٣٧١، ٣٧٣ من حوار بين شادي وعبد العظيم رمضان .
- ٣٠٠ - المصدر السابق من ٣٧٣ .
- ٣٠١ - الإخوان المسلمون التنظيم السري للدكتور عبد العظيم رمضان (حوار بين صلاح شادي والمؤلف من ٤٤٦ - ٤٤٨ .
- ٣٠٢ - المصدر السابق من ٤٧٠، ٤٧١ .
- ٣٠٣ - عمر التلمساني شاعدا على العصر لإبراهيم قاعود من ٣٢ .
- ٣٠٤ - المصدر السابق من ٧٤٨ .
- ٣٠٥ - المصدر السابق من ٤٦٦ .
- ٣٠٦ - المصدر السابق من ٤٢٣ .
- ٣٠٧ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ من ٣٧٠ .
- ٣٠٨ - المستشار محمد سعيد العشماوي: الإسلام السياسي من ٢٤، ٢٥ .
- ٣٠٩ - المستشار محمد سعيد العشماوي: الإسلام السياسي من ٢٦، ٢٧ .
- ٣١٠ - الدكتور عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السري من ٢٥ .
- ٣١١ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ١ من ١٦١ - ١٦٢ .
- ٣١٢ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية من ٢٣٥ - ٢٣٦، د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السري من ٢٧ - ٢٨ .

- ٣١٣- د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السرى ص ٤٥٢ - ٤٥٣ .
- ٣١٤- د. ميتشيل ج-٢ ص ٨٤ .
- ٣١٥- حسين حمودة: أصرار حركة الضباط الأحرار و«الإخوان المسلمون» ص ٢٩ .
- ٣١٦- د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السرى ص ٣٨ - ٣٩ .
- ٣١٧- عباس السيمى: حسن البناء مواقف فى الدعوة والتربية ص ١٧٢ .
- ٣١٨- حسن البناء: حديث الثلاثاء ص ٤٧٦ - ٤٧٧ .
- ٣١٩- محمد عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج١ ص ١٦٧، محمد شرقى زكى: الإخوان والمجتمع المصرى ص ١٥٥ .
- ٣٢٠- د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السرى ص ٣٩ .
- ٣٢١- د. ميتشيل ج-٢ ص ٨٨ .
- ٣٢٢- أحمد عادل كمال: النقاط فرق الحروف: الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ٥٠ - ٥١ .
- ٣٢٣- د. رفعت السعيد: حسن البناء متى .. كيف ولماذا؟ ص ١٢٥ .
- ٣٢٤- مراقبة أحمد حسين المحامى فى قضية اغتيال محمود فهمى النقراشى باشا ص ٤٢، د. رفعت السعيد: حسن البناء - متى كيف ولماذا؟ ص ١٢٦ .
- ٣٢٥- طارق البشرى: الحركة السياسية فى مصر ١٩٥٢/٤٥ ص ٥٠، رفعت السعيد ص ١٢٧ .
- ٣٢٦- قضية مقتل النقراشى باشا ص ٩٣، د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السرى ص ٤٥ .
- ٣٢٧- محمود عبد الحليم، الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج١ ص ١٥٠ - ١٥١ .
- ٣٢٨- أحمد عادل كمال: النقاط فرق الحروف - الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ٥٥ - ٥٦ .
- ٣٢٩- محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج١ ص ١٥١ .
- ٣٣٠- أحمد عادل كمال ص ٥٢، ٥٣، مجمعة رسائل الإمام الشهيد: رسالة التعاليم ص ٢٦٧ .
- ٣٣١- أحمد عادل كمال: النقاط فرق الحروف ص ٥٦ .
- ٣٣٢- محمد شرقى زكى: الإخوان المسلمون والمجتمع المصرى ص ٤٠، د. عبد العظيم رمضان:



الإخوان المسلمون والتنظيم السرى ص ٤٥.

٣٣٣ - د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السرى ص ٤٥، ٤٦، أحمد عادل كمال ص ٥٨، ٥٩، د. ميتشيل ص ٧٠.

٣٣٤ - د. ميتشيل الإخوان المسلمون ص ٧٠.

٣٣٥ - قضية مقتل النقراشي باشا شهادة عبد المجيد حسن ص ٣٥، ٣٦ د. عبد العظيم رمضان ص ٤٧.

٣٣٦ - قضية مقتل النقراشي باشا شهادة عبد المجيد حسن ص ٣٥، ٣٨ د. عبد العظيم رمضان ص ٤٧.

٣٣٧ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون، ج ١ ص ٦٨ - ٦٩.

٣٣٨ - لهوى هريدى: جريدة الشعب فى ٢١/٣/١٩٨٩ مقال تحت عنوان «ضرورة الحرب الإسلامى - الوحدة الإسلامية تكريس بحزب إسلامى رشيد لا للعكس» ص ٦ وتكرت جريدة الشعب أن صحيفة الأهرام اعتذرت عن عدم نشر هذا المقال.

٣٣٩ - إبراهيم قاهرود: عمر التلمسانى شاهدا على العصر ص ٦٣.

٣٤٠ - مجلة المصور العدد ٢٩٨٩ فى ٢٢/١/١٩٨٢.

٣٤١ - محمود عبد العظيم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ١ ص ٢٥٨ - ٢٥٩، د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السرى ص ٢٥٥.

٣٤٢ - صلاح شادى: صفحات من التاريخ - حصاد العصر ص ١٢٧ - ١٢٩.

٣٤٣ - أحمد عادل كمال: اللقط فوق الحروف. الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ١٢٠ - ١٢١.

٣٤٤ - د. محمد عمارة: المسيرة الإسلامية والتحدى الحضارى ص ٧٩، رسالة للتعاليم. مجموعة الرسائل ص ٢٧.

٣٤٥ - محكمة الشعب ج ٥ ١٠٠٨.

٣٤٦ - د. زكريا بيومى. الإخوان المسلمون ص ١٢٨.

٣٤٧ - د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السرى ص ٢٥٥.

٣٤٨ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٦٨، ٦٩، ٧٠.

- ٣٤٩ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ١ ص ٢٥٩ د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم الخاص ص ٤٨ - ٤٩.
- ٣٥٠ - قضية مقتل النقراشي باشا شهادة عبد المجيد حسن ص ٢٨، ٤٢، ١٠١، د. عبد العظيم رمضان الإخوان المسلمون ص ٤٨.
- ٣٥١ - أحمد عادل كمال: النقط فوق الحروف - الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ١٢١ - ١٢٢.
- ٣٥٢ - أحمد عادل كمال: النقط فوق الحروف الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ١٠٧، ١١٠.
- ٣٥٣ - قضية مقتل النقراشي باشا شهادة عبد المجيد حسن ص ٣٦، ٣٧، عبد العظيم رمضان الإخوان المسلمون والتنظيم السرى ص ٤٨.
- ٣٥٤ - أحمد عادل كمال: النقط فوق الحروف ص ١٢٧، ١٢٨.
- ٣٥٥ - عصام حسونة: شهادتي ص ٤٨ - ٤٩.
- ٣٥٦ - أحمد عادل: النقط فوق الحروف الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ١٢٩.
- ٣٥٧ - أحمد عادل: النقط فوق الحروف الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ٣٥٨.
- ٣٥٨ - أحمد عادل كمال: للنقط فوق الحروف ص ١٢٢.
- ٣٥٩ - قضية مقتل النقراشي باشا شهادة عبد المجيد حسن ص ٩٦، ١٠٩، د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السرى ص ٤٩ - ٥٠.
- ٣٦٠ - محكمة الشعب ج ٣ شهادة إبراهيم الطيب ص ٥١٦.
- ٣٦١ - محكمة الشعب ج ٣ شهادة إبراهيم الطيب ص ٥٥٨.
- ٣٦٢ - محكمة الشعب ج ٦ محاكمة حسن الهنيزي شهادة مدير الدلة ص ١٣٠٦، الأهرام فر ١٩٥٤/١١/٢٣ ص ٧.
- ٣٦٣ - مجلة المصور العدد ٢٩٨٩ بتاريخ ٢٧ ربيع الأول ١٤٠٢ هـ ٢٢ يناير ١٩٨٢ م.
- ٣٦٤ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٢٧١.
- ٣٦٥ - د. ميشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ١١٧، ١١٨، د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السرى ص ٧٠.

- ٣٦٦ - ميتشيل: الإخوان المسلمون ج-١ ص ٦ - ٦٢ .
- ٣٦٧ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ٢٥٧ .
- ٣٦٨ - قضية مقتل النقراشي باشا شهادة عبد المجيد حسن ص ٢٩ ، عبد العظيم رمضان الإخوان المسلمون ص ٧٠ ، ٧١ .
- ٣٦٩ - أحمد حسين: دفاع المتهمين في قضية مقتل النقراشي ص ٥٠ ، ٥٤ ، ٥٥ ، عبد العظيم رمضان ص ٧١ .
- ٣٧٠ - أحمد حسين: المرجع السابق، د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السري ص ٧٣ .
- ٣٧١ - محمد عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت للتاريخ ج-١ ص ٢٦٠ .
- ٣٧٢ - محسن محمد: من قتل حسن البنا ص ٣٠ ، ٣١ .
- ٣٧٣ - د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السري ص ٤٠ .
- ٣٧٤ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج-١ ص ٦١ .
- ٣٧٥ - قضية مقتل النقراشي باشا شهادة عبد المجيد حسن ٤٣ ، ٤٤ ، د. عبد العظيم رمضان ص ٧١ ، ٧٢ .
- ٣٧٦ - فهمي أبو غدیر: رد حسن البنا على مذكرة عبدالرحمن عمار عن جماعة الإخوان ص ٦٨ ، د. عبد العظيم رمضان الإخوان المسلمون والتنظيم السري ص ٥٠ - ٥١ .
- ٣٧٨ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج-٢ ص ٩٥ - ٩٨ .
- ٣٧٩ - جريدة «الإخوان المسلمون» العدد ٩٠ لسنة الأولى في ١٩ رمضان ١٣٦٥ هـ ١٦/٨/١٩٤٦ تحت عنوان حديث الجمعة فن الموت .
- ٣٨٠ - محكمة الشعب الجزء الأول ص ١٦ .
- ٣٨١ - د. يرنان لبیب: الأحزاب السياسية في مصر ١٩٠٧ - ١٩٨٤ - كتاب الهلال ص ١٨٩ .
- ٣٨٢ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج-٢ ص ٩٥ .
- ٣٨٣ - زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ١٣٠ .
- ٣٨٤ - عباس السيسى: حسن البنا مواقف في الدعوة والتربية ص ٢٢٥ - ٢٢٨ .

٣٨٥ - محمد شوقي زكي: الإخوان المسلمون والمجتمع المصري - من تقديم وتعليق أسعد سيد أحمد  
ص ح.

٣٨٦ - إبراهيم قاعود: عمر التلمساني شاهداً على العصر ص ٦٤.

٣٨٧ - إبراهيم قاعود: عمر التلمساني شاهداً على العصر ص ٣٢.

٣٨٨ - المصور العدد ٢٩٨٩ في ٢٧ ربيع الأول سنة ١٤٠٢ هـ ٢٢ يناير ١٩٨٢ م ومن الذين اشتركوا  
من مجلة المصور في هذا الحوار الأساتذة مكرم محمد أحمد وأمينه السعيد ود. جمال الدين  
محمود رئيس المجلس الأعلى للشئون الإسلامية.

٣٨٩ - د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السري ص ٣٤٩، ٣٤٤.

٣٩٠ - د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السري ص ٤٥٣.

٣٩١ - د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السري ص ٣٥٧ - ٣٦٠.

٣٩٢ - د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السري ص ٣٤٨.

٣٩٣ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ٢ ص ٣١٥ - ٣٢١.

٣٩٤ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ٢ ص ٣٢٢ - ٣٢٤.

٣٩٥ - فؤاد زكريا: الحقيقة والرهف في الحركة الإسلامية المعاصرة.

٣٩٦ - مجلة الإخوان المسلمون، نصف شهرية العدد الرابع من السنة الثالثة في ١٦ صفر ١٣٦٤ هـ  
٣١ يناير ١٩٤٥ م ص ١١.

٣٩٧ - مجلة الإخوان المسلمون، نصف شهرية العدد الرابع من السنة الثالثة في ١٦ صفر ١٣٦٤ هـ  
٣١ يناير ١٩٤٥ م ص ١٣.

٣٩٨ - مجلة الإخوان المسلمون، العدد ٦ السنة الثالثة نصف شهرية في ١٥ ربيع الأول ١٣٦٤ هـ  
٢٨ فبراير ١٩٤٥ م ص ١١.

٣٩٩ - عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السري ص ٨٢.

٤٠٠ - عصام حسنة: ٢٢ يوليو وعبد الناصر شهانتي ص ٤٦ - ٤٧.

٤٠١ - ميتشيل ص ١٣٧، عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السري ص ٨٢.

٤٠٢ - أحمد حسين مذكرة بدفاع المتهمين في قضية اغتيال النعراشي باشا ص ٧٤، د. عبد العظيم

رمضان ص ٨٣.

- ٤٠٣ - د. عبدالعظيم رمضان المرجع المذكور ص ٨٣.
- ٤٠٤ - عصام حسونة ٢٣ يوليو وعبد الناصر - شهادتي ص ٤٢.
- ٤٠٥ - الأهرام في ١٠/٦/١٩٨٧ ص ١٦.
- ٤٠٦ - الأهرام في ١٤/٥/١٩٨٧ ورد هذا النص أيضا في رد لفهمي هويدى في أهرام ٢٦/٥/١٩٨٧ ص ٧.
- ٤٠٧ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ٣٦، ٣٧.
- ٤٠٨ - أحمد عادل كمال: اللقط فوق الحروف - الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ١٥٠ - ١٥١.
- ٤٠٩ - عصام حسونة: شهادتي ٢٣ يوليو وعبد الناصر ص ٤٧.
- ٤١٠ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٣٩١.
- ٤١١ - د. رفعت السيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ ص ١٤١.
- ٤١٢ - د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم الخاص ص ٥٧.
- ٤١٣ - عبد المتعال الجبري: لماذا اغتيل الإمام الشهيد حسن البنا؟ ص ٨٩.
- ٤١٤ - د. عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السري ص ٥٨ - ٦٠.
- ٤١٥ - عبد المتعال الجبري: لماذا اغتيل الإمام الشهيد حسن البنا؟ ص ٩٢.
- ٤١٦ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ٣٨.
- ٤١٧ - صلاح شادي: صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ١٢٩، ١٣٠، محمود عبدالحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ١ ص ٢٦٣.
- ٤١٨ - عبد المتعال الجبري: لماذا اغتيل الإمام الشهيد حسن البنا؟ ص ٨٨، ٨٩.
- ٤١٩ - أحمد عادل كمال: اللقط فوق الحروف - الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ١٤٤ - ١٤٨.
- ٤٢٠ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ٣٧.
- ٤٢١ - جريدة الإخوان المسلمون، لليومية العدد ٢٠٦ لسنة الأولى ١٣ صفر ١٣٦٦ هـ ٥ يناير

١٩٤٧م ص ٣.

٤٢٢ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٢١٧ السنة الأولى ٢٦ صفر ١٣٦٦ هـ - ١٨ يناير ١٩٤٧م ص ٣.

٤٢٣ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٦٩ السنة الأولى ٢٤ شعبان ١٣٦٥ هـ - ٢٣ يوليو ١٩٤٦م.

٤٢٤ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٦٨ السنة الأولى ٢٣ شعبان ١٣٦٥ هـ - ٢٣ يوليو ١٩٤٦م.

٤٢٥ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٧١ في ٢٦ شعبان ١٣٦٥ هـ - ٢٥ يوليو ١٩٤٦م ص ٣ السنة الأولى.

٤٢٦ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٢٠٤ السنة الأولى في ١٠ صفر ١٣٦٦ هـ - ٢٣ الموافق ٢ يناير ١٩٤٧م ص ٣.

٤٢٧ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٥٩٣ السنة الثانية في ٢٥ جمادى الأولى سنة ١٣٦٧ هـ الموافق ٥ أبريل ١٩٤٨م ص ١.

٤٢٨ - د. عبد العظيم رمضان: «الإخوان المسلمون» والتنظيم السري - ملحق وثائق ص ٤٩٣، ٤٩٤.

٤٢٩ - د. عبد العظيم رمضان: «الإخوان المسلمون» والتنظيم السري - ملحق وثائق ص ٤٩٧.

٤٣٠ - أحمد عادل كمال: النقط فوق الحروف - الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ١٤٤.

٤٣١ - صلاح شادي: صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ٧١ - ٧٣.

٤٣٢ - أحمد عادل كمال: النقط فوق الحروف - الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ١١٣ - ١١٤.

٤٣٣ - المرجع السابق ١١٢.

٤٣٤ - صلاح شادي: صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ١٣٠.

٤٣٥ - أحمد عادل كمال: النقط فوق الحروف - الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ١٤٩.

٤٣٦ - المرجع السابق ص ١٤٢، ١٤٣.

٤٣٧ - صلاح شادي: حصاد العمر ص ١٣٠.



- ٤٣٨ - صلاح شادي: حصاد العمر من ٩٢، د. رفعت السعيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ من ١٤٠.
- ٤٣٩ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت للتاريخ ج ٢، من ٢٠٣.
- ٤٤٠ - عبد المتعال الجبري: لماذا اغتيل الإمام الشهيد حسن البنا؟ من ٨٨، ٨٩، أحمد عادل كمال: اللقط فوق الحروف من ١٤٨.
- ٤٤١ - محمود عبد الحليم: المرجع السابق من ٢٠٣، ٢٠٤.
- ٤٤٢ - صلاح شادي: حصاد العمر من ٩٢، ٩٣.
- ٤٤٣ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ من ٣٨١، ٣٨٢.
- ٤٤٤ - أحمد عادل كمال: اللقط فوق الحروف من ١٧٦، ١٧٧، ١٧٩.
- ٤٤٥ - المرجع السابق من ١٧٧، ١٧٨.
- ٤٤٦ - أحمد عادل كمال: اللقط فوق الحروف من ١٨٥، د. رفعت السعيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ من ١٤١.
- ٤٤٧ - عبد المتعال الجبري: لماذا اغتيل الإمام الشهيد حسن البنا؟ من ٩٢.
- ٤٤٨ - أحمد عادل: اللقط فوق الحروف من ١٨٥، ١٨٦، د. رفعت السعيد من ١٤١، جريدة المصري ٢٠، ٢١، ٢٩ يوليو، ١ أغسطس ١٩٤٨.
- ٤٤٩ - عبد العظيم رمضان: الإخوان المسلمون والتنظيم السري من ٧٤ - ٧٥.
- ٤٥٠ - المرجع السابق من ٤٣٨، ٤٣٩.
- ٤٥١ - عصام حسونة: شهادتي ٢٣ يوليو وعبد الناصر من ٤٨.
- ٤٥٢ - أحمد عادل كمال: اللقط فوق الحروف من ١٤٩، ١٥٠.
- ٤٥٣ - المرجع السابق من ١٨٥.
- ٤٥٤ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ من ١٤٨، ١٤٩، ١٥١، ١٥٢.
- ٤٥٥ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ من ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥.
- ٤٥٦ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ من ٣٩٧.

- ٤٥٧ - المرجع السابق ص ٣٩٠ - ٣٩١ .
- ٤٥٨ - المرجع السابق ص ٣٩١ ، ٣٩٢ .
- ٤٥٩ - المرجع السابق ص ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، جريدة «الإخوان المسلمون» العدد ٧٩٤ السنة الثالثة الجمعة ٢ من صفر ١٣٦٨ هـ ٣ من ديسمبر ١٩٤٨ م بعنوان حديث الجمعة «بين المنحة والمحنة» لحسن البنا ص ١ وهو آخر عدد فقد منع صدور ما بعده في ٤ ديسمبر ١٩٤٨ .
- ٤٦٠ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٣٩٧ - ٣٩٨ .
- ٤٦١ - المرجع السابق ص ٣٩٨ .
- ٤٦٢ - المرجع السابق ص ٣٩٨ - ٣٩٩ .
- ٤٦٣ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٣٩٩ .
- ٤٦٤ - المرجع السابق ص ٣٩٩ - ٤٠٠ .
- ٤٦٥ - المرجع السابق ص ٤٠١ - ٤٠٢ ، ٤٥٣ .
- ٤٦٦ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ٢ ص ٥٨ .
- ٤٦٧ - حسن البنا: القتل للفصل نقلا عن رفعت السعيد: حسن البنا: متى - كيف ولماذا؟ ص ١٤٤ .
- ٤٦٨ - محكمة الشعب الجزء الثاني من محاكمة حسن الهضيبي شهادة مدير الدلة ص ١٢٣٦ - ١٢٣٧ + الأهرام ٢٣/١١/١٩٥٤ ص ٧ ، ٦ .
- ٤٦٩ - أحمد عادل كمال: اللقط فوق الحروف: الإخوان المسلمون والنظام الخامس ص ٢٢٣ ، ٢٢٥ ، ٢٢٨ .
- ٤٧٠ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ٢ ص ٣٢ ، ٣٣ .
- ٤٧١ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٤٤٦ .
- ٤٧٢ - د. رفعت السعيد: حسن البنا: متى - كيف ولماذا؟ ص ١٤٥ .
- ٤٧٣ - د. رفعت السعيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ ص ١٤٦ .
- ٤٧٤ - محضر تحقيق النيابة في قضية مقتل حسن البنا (الجناية ١٠٧١ - ١٩٥٢) جلسة يوم ١٨ نوفمبر ١٩٥٣ شهادة السيدة منيرة عامر ص ٢٥٩ وما بعدها نقلا عن د. رفعت السعيد: حسن البنا - متى - كيف ولماذا؟ ص ١٤٧ .
- ٤٧٥ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧ .

- ٤٧٦ - د. رفعت السعيد: حسن البنا - متى - كيف ولماذا؟ ص ١٥١، محاكمات الثورة للكتاب الأول  
محاكمة إبراهيم عبد الهادي ص ١٢٥ .
- ٤٧٧ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩ .
- ٤٧٨ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت للتاريخ ج ٢ ص ٢٢٢ .
- ٤٧٩ - محسن محمد: من قتل حسن البنا ص ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٦، أحمد عادل كمال: النقط فوق  
الحروف ص ٢٢٨ .
- ٤٨٠ - المرجع السابق ص ٤٤٧ .
- ٤٨١ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٤٤٧، ٤٤٨ .
- ٤٨٢ - المرجع السابق ص ٤٤٩، ٤٥٥، ٤٥٧، ٤٥٨ .
- ٤٨٣ - د. ميتثيل ص ٦٩، د. رفعت السعيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ ص ١٥٣ .
- ٤٨٤ - د. رفعت السعيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا ص ١٤٩ - ١٥٠ .
- ٤٨٥ - محسن محمد: من قتل حسن البنا ص ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢ .
- ٤٨٦ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٤٦٧، ٤٦٨ .
- ٤٨٧ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٤٦٨ - ٤٧١ .
- ٤٨٨ - محكمة الشعب - الجزء الرابع - محاكمة محمود عبد اللطيف شهادة حسن الهنيس  
ص ٧٨٨، ٧٨٩ .
- ٤٨٩ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٤٩٧ .
- ٤٩٠ - أحمد عادل كمال: النقط على الحروف ص ٢٣٥ - ٢٣٦، صلاح شادي: حصاد العمر  
ص ٩٤، إبراهيم قاعود: عمر التماسلي شاهدا على العصر ص ٧٧ .
- ٤٩١ - رفعت السعيد: حسن البنا - متى - كيف ولماذا؟ ص ١٥٢، ١٥٣ .
- ٤٩٢ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٥٧١ .
- ٣٩٣ - أحمد عادل كمال: النقط فوق الحروف ص ٢٣٣، ٢٣٤ .
- ٤٩٤ - د. رفعت السعيد: حسن البنا - متى - كيف ولماذا؟ ص ١٥٤ .

٤٩٥ - أحمد حسين: واحترقت للقاهرة من ٣١٣ - ٣١٥، د. رفعت السعيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ ص ١٣٤.

٤٩٦ - د. محمد حسين هيكل: مذكرات في السياسة المصرية ج ٢ ص ٣٣٨، د. رفعت السعيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ ص ١٣٤، ١٣٥.

٤٩٧ - رسالة المؤتمر الخامس لحسن البنا من مجموعة الرسائل ص ١٦٨ - ١٦٩.

## هوامش الفصل الرابع

٤٩٨ - حسن البنا: حديث الثلاثاء ص ٤٦٤، ٤٦٥.

٤٩٩ - عباس السيسى: حسن البنا مواقف في الدعوة والتربية ص ١٣٣، ١٣٤.

٥٠٠ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ١٤٤ السنة الأولى في ٢٦ ذى القعدة سنة ١٣٦٥ هـ ٢١ أكتوبر ١٩٤٦ ص ١.

٥٠١ - د. زكريا بيومي: «الإخوان المسلمون» ص ٢٠١، ٢٠٢.

٥٠٢ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ١٨٦ السنة الأولى في ١٨ من المحرم سنة ١٣٦٦ هـ ١٢ ديسمبر ١٩٤٦ ص ١.

٥٠٣ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٢١٦ السنة الأولى في ٢٣ صفر سنة ١٣٦٦ هـ ١٦ يناير ١٩٤٧ ص ١.

٥٠٤ - محمد شرقى زكى: «الإخوان المسلمون والمجتمع المصري» ص ١٦٤ - ١٦٧.

٥٠٥ - حسن البنا: مجموعة رسائل الإمام الشهيد: «رسالة: نحو النور» ص ٧٤ - ٧٨.

٥٠٦ - حسن البنا: مجموعة رسائل الإمام الشهيد - رسالة المؤتمر الخامس ص ١٨٤ - ١٨٦.

٥٠٧ - التنوير: العدد الثالث السنة الثانية في ١٥ من المحرم سنة ١٣٥٨ هـ ص ٣ - ٥.

٥٠٨ - المنار: الجزء الخامس من المجلد ٣٥ الصادر في ١٨ يوليو ١٩٣٩ م من مقال لحسن البنا ص ٢٤.

٥٠٩ - التنوير: العدد ٣٠ في ٤ من ذى القعدة سنة ١٣٥٧ هـ السنة الأولى من مقال لحسن البنا بعنوان «كلمة الأسبوع» ص ٤٣.

٥١٠ - التنوير: العددان ٢٥، ٢٦، في ٢٢، ٢٩ رمضان سنة ١٣٥٧ هـ، «السلاح السلاح» بقلم عيسى عبده، د. زكريا بيومي: «الإخوان المسلمون» ص ٢٠٣.

- ٥١١ - حسن البنا: مجموعة الرسائل للإمام الشهيد حسن البنا - رسالة المؤتمر الخامس ص ١٨٤ .
- ٥١٢ - د. عبدالمعطي رمضان: تطور الحركة الوطنية في مصر من سنة ١٩١٨ إلى سنة ١٩٣٦ ص ٧٩٨ - ٨٠١ .
- ٥١٣ - د. محمد حسين هيكل مذكرات في السياسة المصرية ج ٢ ص ٢٠٨، د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢٠٤ .
- ٥١٤ - النذير: العدد ٣٠ في ٤ من ذي القعدة سنة ١٣٥٧ هـ السنة الأولى ص ٣ - ٥ .
- ٥١٥ - النذير: العدد ٣٠ في ٤ من ذي القعدة سنة ١٣٥٧ هـ السنة الأولى ص ٩ - ١٠ .
- ٥١٦ - محسن محمد: «من قتل حسن البنا؟» ص ٨٨ - ٩٠ .
- ٥١٧ - صلاح عيسى: مقدمة كتاب «الإخوان المسلمون» للدكتور ميشيل ص ٢٢ - ٢٤ من المقدمة .
- ٥١٨ - مجلة «الإخوان المسلمون» الأسبوعية العدد ١٩ (٦٧) السنة الثالثة في ١٥ رمضان سنة ١٣٦٤ هـ ٢٣ أغسطس ١٩٤٥ م ص ٢، ٤، ٢٠ .
- ٥١٩ - مجلة «الإخوان المسلمون» الأسبوعية العدد ٨٨ السنة الرابعة في ٢٩ صفر سنة ١٣٦٥ هـ ٢ فبراير سنة ١٩٤٦ م ص ٧ .
- ٥٢٠ - محسن محمد: «من قتل حسن البنا» ص ٩١، ٩٢ .
- ٥٢١ - محسن محمد: «من قتل حسن البنا» ص ٨٨ - ٨٩ .
- ٥٢٢ - محسن محمد: «من قتل حسن البنا» ص ٨٥ - ٨٧ .
- ٥٢٣ - عبدالمعطي الجبري: «لماذا اختيل الإمام الشهيد حسن البنا؟» ص ٩٩ .
- ٥٢٤ - د. زكريا بيومي: «الإخوان المسلمون» ص ١٠٢ - ١٠٦، محمد حسن أحمد وهو الاسم المستعار لعبد الرحمن الناصري: «الإخوان في الميزان» ص ٢٨ - ٥٠ .
- ٥٢٥ - محسن محمد: «من قتل حسن البنا» ص ٢١٥ .
- ٥٢٦ - محمود عبد الحليم: «الإخوان المسلمون» .. أحداث صنعت التاريخ، ج ١ ص ٣٦٨ .
- ٥٢٧ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ١٢٨ السنة الأولى في ١٩ من ذي القعدة سنة ١٣٦٥ هـ ١٤ أكتوبر سنة ١٩٤٦ م، ص ١ .
- ٥٢٨ - محمود عبد الحليم: «الإخوان المسلمون» .. أحداث صنعت التاريخ، ج ١ ص ٣٥٩ .

- ٥٢٩ - محمود عبد الحليم: «الإخوان المسلمون.. أحداث صنعت التاريخ، ج١ ص ٣٦٠.
- ٥٣٠ - جريدة البلاغ اليومية في ٤ فبراير سنة ١٩٤٦ ص ٣.
- ٥٣١ - محسن محمد: «من قتل حسن البنا، ص ٦٩ - ٧١.
- ٥٣٢ - محسن محمد: «من قتل حسن البنا، ص ٧٢، ٧٣.
- ٥٣٣ - طارق البشرى: «الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢، ص ١٠٧ - ١٠٩.
- ٥٣٤ - جريدة الإخوان المسلمون، اليومية العدد ١٩٩ السنة الأولى في ٤ صفر سنة ١٣٦٦ هـ ٢٨ ديسمبر سنة ١٩٤٦ ص ١.
- ٥٣٥ - جريدة الإخوان المسلمون، اليومية العدد ٢ السنة الأولى في ٥ جمادى الثانية سنة ١٣٦٥ هـ ٧ مايو ١٩٤٦ م ص ٢.
- ٥٣٦ - طارق البشرى: «الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢، ص ١٠٧.
- ٥٣٧ - محمود عبد الحليم: «الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ، ج١ ص ٣٦٣ - ٣٦٦.
- ٥٣٨ - د. ميتشيل: «الإخوان المسلمون، ج١ ص ١٠٤، ١٠٥، د. فؤاد زكريا: «الحقيقة والوهم في الحركة الإسلامية المعاصرة، ص ٥٩، د. رفعت السعيد: «حسن البنا: متى - كيف ولماذا؟، ص ١١٥.
- ٥٣٩ - د. رفعت السعيد: «حسن البنا: متى - كيف ولماذا؟، ص ١١٧، ميتشيل ص ٣٩.
- ٥٤٠ - د. ميتشيل ج ١ ص ١٠٦، ١٠٧.
- ٥٤١ - د. ميتشيل: «الإخوان المسلمون ج١ ص ٤٢، د. رفعت السعيد: «حسن البنا: متى - كيف ولماذا؟، ص ١١٦.
- ٥٤٢ - د. رفعت السعيد: «حسن البنا: متى - كيف ولماذا؟، ص ١١٦.
- ٥٤٣ - مذكرات الدعوة والداعية لحسن البنا ص ١٤٦، ١٤٧ - طارق البشرى: «الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢، ص ٤٦، ٤٧.
- ٥٤٤ - مجلة النذير العدد الأول السنة الأولى ٧ ربيع الثاني عام ١٣٥٧ هـ ص ٣ - ٨، ٩.
- ٥٤٦ - جريدة النذير العدد الثالث ١٤ ربيع الثاني ١٣٥٧ هـ السنة الأولى ص ٣ - ١٠.
- ٥٤٧ - جريدة النذير العدد ١٢ السنة الأولى في ١٩ جمادى ثان ١٣٥٧ هـ ص ٥ - ٧.



- ٥٤٨ - محمود محمد شاكر: رسالة في الطريق إلى ثقافتنا ص ٢٢٨ .
- ٥٤٩ - مجلة النذير العدد ٣٥ للسنة الأولى في ١٧ ذي الحجة سنة ١٣٥٧ هـ، مجموعة رسائل الإمام الشهيد حسن البنا ص ١٨٠ - ١٨٢ .
- ٥٥٠ - جريدة الإخوان المسلمون، اليومية للعدد ١٩٧ السنة الأولى في ١ صفر سنة ١٣٦٦ هـ ٢٥ ديسمبر سنة ١٩٤٦ م ص ١ .
- ٥٥١ - مجلة الإخوان المسلمون، الأسبوعية للعدد ٩٦ السنة الرابعة في ٣٠ ربيع الثاني سنة ١٣٦٥ هـ ٢ أبريل سنة ١٩٤٦ م ص ٢٢، ٢٣ .
- ٥٥٢ - حسن البنا مجموعة رسائل الإمام الشهيد . مشكلاتنا الداخلية في ضوء النظام الإسلامي ص ٢١٥ - ٢٢١ .
- ٥٥٣ - حسن البنا مجموعة رسائل الشهيد . مشكلاتنا الداخلية في ضوء النظام الإسلامي ص ٢٢٥ - ٢٢٦ .
- ٥٥٤ - حسن البنا: حديث الثلاثاء ص ٤٥١ .
- ٥٥٥ - مجلة النذير، العدد ٢٧ السنة الأولى في ١٣ شوال سنة ١٣٥٧ هـ ص ٣ - ٥ .
- ٥٥٦ - مجلة النذير، العدد ١٨ السنة الثانية في غرة جمادى الأولى سنة ١٣٥٨ هـ ص ١٤ .
- ٥٥٧ - مجلة النذير، العدد ٣١ السنة الأولى في ١١ ذي القعدة سنة ١٣٥٧ هـ ص ٣ - ٤ .
- ٥٥٨ - مجلة الإخوان المسلمون، الأسبوعية للعدد ١٨٧ السنة السادسة في ١١ ربيع الثاني سنة ١٣٦٧ هـ ٢١ فبراير سنة ١٩٤٨ م ص ١٦ في برواز بعنوان «من كلمات المرشد العام» .
- ٥٥٩ - جريدة الإخوان المسلمون، اليومية للعدد ٥٩٩ السنة الثانية ٢ جمادى الآخرة سنة ١٣٦٧ هـ ١٢ أبريل سنة ١٩٤٨ م ص ٢، ٥ .
- ٥٦٠ - المصدر السابق .
- ٥٦١ - جريدة الإخوان المسلمون، اليومية للعدد ٥٩٦ السنة الثانية في ٢٨ جمادى الأولى سنة ١٣٦٧ هـ ٨ أبريل سنة ١٩٤٨ م ص ١ .
- ٥٦٢ - د . ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ٢ ص ٢٠٥، ٢٠٦ .
- ٥٦٣ - جريدة الإخوان المسلمون، ١٢/٧/١٩٤٦ مقل: لحسن البنا حديث الجمعة: الأمة الراحدة، د . رفعت السعيد: حسن البنا متى .. كيف ولماذا؟ ص ٨٨ .

- ٥٦٤ - مجموعة رسائل الإمام حسن البنا - رسالة المؤتمر الخامس ص ١٥٩ .
- ٥٦٥ - نظام الأسر ورسالة للتعاليم للأستاذ حسن البنا ص ١٦ ، ٢٥ ، محمد شوقي زكي : الإخوان المسلمون والمجتمع المصري ص ٩٠ .
- ٥٦٦ - جريدة ، النذير ، العدد ٣١ للسنة الأولى في ١١ ذى القعدة سنة ١٣٥٧ هـ ص ١٢ ، ١١ .
- ٥٦٧ - مجلة ، الإخوان المسلمون ، الأسبوعية العدد ١٥٤ السنة الخامسة في ١١ رجب سنة ١٣٦٦ هـ ٣١ مايو سنة ١٩٤٧ م ص ٣ .
- ٥٦٨ - صلاح أبو شادي : صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ٢٤٣ .
- ٥٦٩ - عمر التلمساني شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ٩٩ ، ١٠٠ .
- ٥٧٠ - د. ميتشيل : الإخوان المسلمون ج ١ ص ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، محمد شوقي زكي : الإخوان المسلمون والمجتمع المصري ص ٤٣ ، ٤٤ .
- ٥٧١ - د. ميتشيل : الإخوان المسلمون ج ١ ص ٢٣٩ .
- ٥٧٢ - عمر التلمساني شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ١٠٠ ، صلاح شادي : صفحات من التاريخ حصاد العمر ص ٢٤٩ .
- ٥٧٣ - صلاح شادي : صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ٢٤٥ ، ٢٤٨ .
- ٥٧٤ - صلاح شادي : صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ٢٥٥ ، ٢٥٨ .
- ٥٧٥ - د. ميتشيل : الإخوان المسلمون ط ١ ص ٢٤٠ .
- ٥٧٦ - صلاح شادي : صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ٢٥٨ .
- ٥٧٧ - د. ميتشيل : الإخوان المسلمون ج ١ ص ٢٧٠ ، ٢٧١ .
- ٥٧٨ - د. ميتشيل : الإخوان المسلمون : تقديم صلاح عيسى ص ٤٣ ، ٤٤ .
- ٥٧٩ - عمر التلمساني شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ٢٦ .
- ٥٨٠ - عمر التلمساني شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ٨٣ ، ٨٤ .
- ٥٨١ - مجموعة رسائل الإمام الشهيد حسن البنا رسالة المؤتمر الخامس ص ١٧٠ .
- ٥٨٢ - عمر التلمساني شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ٦١ ، ٨٤ .

- ٥٨٣ - عمر التلمساني شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ١٤٩ .
- ٥٨٤ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث التاريخ ج ٢ ص ٥٢٣ .
- ٥٨٥ - فهمي هويدي: مجلة العربي سبتمبر ١٩٨٧ العدد ٣٤٦ مقال: للمناقشة: إشكالية الآخر في التفكير الإسلامي ص ٥٥، ٥٦ .
- ٥٨٦ - د. رءوف شلبي ، حسن البنا ومدرسة الإخوان المسلمون، ص ٤٥٤ - ٤٦٠ - د. محمد السيد الوكيل: كبرى الحركات الإسلامية في القرن الرابع عشر الهجري ص ٧٦ .
- ٥٨٧ - الأهرام في ١٩٨٩/٣/٢٨ ص ٧ بطولان: تعدد في الدين وفي السياسة بقلم فهمي هويدي .
- ٥٨٨ - محمد الغزالي: هموم داعية ص ١٩، ١٠ .
- ٥٨٩ - جريدة الأهالي في ١٩٨٧/١١/١١ العدد ٣١٨ السنة العاشرة ص ٧ تحت عنوان حركة الاتجاه الإسلامي بتونس تشكر للتجمع - زعيم الاتجاه الإسلامي ليس إرهابيا بقلم إسماعيل صبري عبدالله .
- ٥٩٠ - الأهرام في ١٩٨٩/٤/٤ ص ٧ .
- ٥٩١ - د. يونان نبيب: كتاب الهلال: الأحزاب السياسية في مصر ١٩٠٧ - ١٩٨٤ ص ١٧٤ .
- ٥٩٢ - المستشار سعيد المشماوي: الإسلام السياسي ص ٥٦، ٥٨ .
- ٥٩٣ - الأهرام في ١٩٨٩/٥/١ ص ٧ .
- ٤٩٤ - الأهرام في ١٩٨٩/٢/٨ ص ١١ .
- ٥٩٥ - مجلة العربي سبتمبر سنة ١٩٨٧ العدد ٣٤٦ ص ٥٦ .
- ٥٩٦ - جريدة الأحرار. الاثنين ٢٥ رمضان سنة ١٤٠٦ هـ ٢ يولية سنة ١٩٨٦ السنة الثانية العدد ٤٤٤ . أجرى الحديث: لطفى: لطفى عبداللطيف ص ٤ .
- ٥٩٧ - الأهالي العدد رقم ٢٤٧ في ٢ يوليو سنة ١٩٨٦ .
- ٥٩٨ - طارق البشري: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ص ١٥٧ .

- ٥٩٩ - جريدة «الذير» العدد ٣١ للسنة الأولى في ١١ ذى القعدة سنة ١٣٥٧ هـ من ١١ .
- ٦٠٠ - طارق للبشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٥٢/٤٥ من ١٥٩، ١٦٠ .
- ٦٠١ - د. رفعت السعيد: حسن البناء: متى - كيف ولماذا؟ من ١٠٤ .
- ٦٠٢ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ١٩٦ للسنة الأولى في ٣٠ المحرم سنة ١٣٦٦ هـ ديسمبر سنة ١٩٤٦ م من ٧ .
- ٦٠٣ - د. يونان لجيب: كتاب «الهلل» الأحزاب السياسية في مصر ١٩٠٧ - ١٩٨٤ من ١٧٤ . ١٧٩ .
- ٦٠٤ - تاريخ الأستاذ الإمام محمد عبده - تأليف الشيخ رشيد رضا ج ١ من ٤٦ - ٤٧ طبعة القاهرة الأولى سنة ١٩٣١، دراسة وتحقيق د. محمد عمارة للأعمال الكاملة لجمال الدين الأفغانى ج ١ من ١٢٠، ١٢١ .
- ٦٠٥ - الأعمال الكاملة لجمال الدين الأفغانى من ٤٧٣، الطبعة الأولى، د. محمد عمارة دراسة وتحقيق للأعمال الكاملة للأفغانى ج ١ من ١٢١، ١٢٢ .
- ٦٠٦ - الأعمال الكاملة لجمال الدين الأفغانى من ٤٧٣، ٤٧٧، الطبعة الأولى، د. محمد عمارة دراسة وتحقيق للأعمال الكاملة للأفغانى ج ١ من ١٢٢ .
- ٦٠٧ - الأعمال الكاملة لجمال الدين الأفغانى من ٤٨٦، د. محمد عمارة دراسة وتحقيق للأعمال الكاملة للأفغانى من ١٢٩ .
- ٦٠٨ - د. محمد عمارة دراسة وتحقيق الأعمال الكاملة للأفغانى ج ١ من ١٢٩ .
- ٦٠٩ - تحقق هذا في الثمانينات حين دخلت جماعة الإخوان المسلمين الانتخابات مرة من خلال قائمة حزب الوفد ومرة أخرى من خلال قوائم حزب العمل وحزب الأحرار .
- ٦١٠ - طارق للبشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٣٨٤ .
- ٦١١ - طارق للبشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٣٨٤ .
- ٦١٢ - طارق للبشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٣٨٨ .
- ٦١٣ - عبد المتعال الجبرى: لماذا اغتيل الإمام الشهيد حسن البناء؟ من ٧٤ .

٦١٤ - عمر التلمساني شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ١٥٦ - ١٦٠، جريدة الأهرام في ٢٢ أغسطس سنة ١٩٧٩.

٦١٥ - د. فؤاد زكريا: الحقيقة والرهف في الحركة الإسلامية المعاصرة: مستقبل الأصولية الإسلامية ص ٤٨، ٤٩.

## هوامش الفصول الخامس والسادس والسابع

٦١٦ - طارق البشري: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ص ٥٤٤ - ٥٤٦.

٦١٧ - من مذكرات شيخ الإسلام للطواغيت: السياسة والأزهر ص ٧٩، د. رفعت السعيد: حسن البنا متى كيف ولماذا؟ ص ٣٢، ٣٣.

٦١٨ - د. رفعت السعيد: حسن البنا: متى كيف ولماذا؟ ص ٣٣.

٦١٩ - د. رفعت السعيد: حسن البنا: متى كيف ولماذا؟ ص ٣٣.

٦٢٠ - جمال سليم: البوليس السياسي بحكم مصر - دار القاهرة للثقافة العربية ص ٣١٥، د. رفعت السعيد: ص ٣٣، ٣٤ المرجع السابق.

٦٢١ - د. عبد العظيم رمضان: مقال: الدين في الصراع السياسي بمجلة صباح الخير في ١٩٧٧/٣/٣١، د. رفعت السعيد ص ٣٤ المرجع السابق.

٦٢٢ - حسن البنا: مذكرات الدخلة والداعية ص ٨٦، ٨٧.

٦٢٣ - مجلة الإخوان المسلمون، العدد ٦ في ٢٧ ربيع أول سنة ١٣٥٢ هـ (١٩٣٣ م) بعنوان «إلى جلالة الملك، بقلم توفيق علي حسن، د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢٠٧.

٦٢٤ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٢٠.

٦٢٥ - مجلة الإخوان المسلمون، العدد ٦ في ٢٨ صفر سنة ١٣٥٥ هـ (١٩٣٦/٥/١٩) مقال: «الناس على دين ملوكهم، بقلم طاهر العربي - د. زكريا بيومي الإخوان المسلمون ص ٢٠٧.

٦٢٦ - مجلة الإخوان المسلمون، العدد ١٠ في ربيع أول ١٣٥٥ - ١٩٣٦/٦/١٦ مقال لطاهر العربي بعنوان «جلالة للقاريق القتل الأعلى لأمتنا»، د. زكريا بيومي ص ٢٠٧.

٦٢٧ - مجلة الإخوان المسلمون، ١٣٥٦ هـ (١٩٣٧/٢/٩) - د. زكريا بيومي ص ٢٠٧، ٢٠٨ «الإخوان المسلمون».

- ٦٢٨ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ص ١٤٥ .
- ٦٢٩ - د. رفعت السعيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ ص ١٠٦، د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢٠٨، ٢٠٩، د. عيد العليم رمضان: تطور الحركة الوطنية في مصر ج ١ ص ٦٢ .
- ٦٣٠ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ٢٢٤، ٢٣٥ .
- ٦٣١ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٢٠، ٢١، حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ٢٣٧ .
- ٦٣٢ - د. رفعت السعيد: حسن البنا: متى - كيف ولماذا؟ ص ١٠٧ .
- ٦٣٣ - الإخوان المسلمون الأعداد ٣٠، ٣١ في ٢١/١/١٩٣٨ هـ، هدية الإخوان المسلمين، إلى عرش مصر، إلى الأستاذ الأكبر أمكدا تكون إمارة للمؤمنين؟ بقلم محمد الشافعي، القلم الصريح في ٢٣/٢/١٩٣٩ مقال بعنوان «الخلافة الإسلامية» وأشارت فيه إلى أن المطالبة بالخلافة تقتضي على المفسد وعلى رأسها البغاء والخمر، د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢٠٩، مجلة «الإخوان المسلمون» ١٦ محرم ١٣٥٧ هـ ١٨/٣/١٩٣٨ «الخلافة جامعة للمسلمين موحدة لجهودهم» ص ٦٠ السنة الخامسة للعدد ٣٧ .
- ٦٣٤ - د. عيد العليم رمضان: تطور الحركة الوطنية في مصر ج ١ ص ٢٣٧، ٢٣٨، د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢٠٩ .
- ٦٣٥ - مجلة «الذئير» للعدد الثاني السنة الثانية في ٨ من محرم سنة ١٣٥٨ هـ (فبراير ١٩٣٩) ص ٣، ٤ .
- ٦٣٦ - زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢١١، ومجلة «الذئير» ١٥ رمضان سنة ١٣٥٧ نوفمبر سنة ١٩٣٨ ص ٢ .
- ٦٣٧ - عمر التلمساني شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ٤٨ .
- ٦٣٨ - د. ريتشارد ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٤٧، ٤٨، محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٢٨ .
- ٦٣٩ - د. ريتشارد ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٥٨، عيد المتعال للجبري: لماذا اغتيل الإمام الشهيد حسن البنا؟ ص ٧٧ .
- ٦٤٠ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٢٨ .



- ٦٤١ - حسن البنا: مذكرات الدعوة والداعية ص ٢٦٦ .
- ٦٤٢ - د. ريتشارد ميتشيل: الإخوان المسلمون ط ١ ص ٤٩ .
- ٦٤٣ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ١ ص ١٤٧، ١٤٨ .
- ٦٤٤ - د. ريتشارد ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٥٨، ٥٩، ٦٠ .
- ٦٤٥ - النذير العدد ١٢ السنة الأولى في ١٩ جمادى الثانية سنة ١٣٥٧ هـ أغسطس ١٩٣٨ م ص ٥ - ٦ .
- ٦٤٦ - النذير العدد الأول السنة الأولى ٢٠ ربيع أول سنة ١٣٥٧ هـ ١٩٣٨/٦/١ م مقال بعنوان «إلى الأمام دائماً» - الدعوة الخاصة بعد الدعوة العامة - أيها الإخوان تجهزوا» .
- ٦٤٧ - د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢١١ .
- ٦٤٨ - جريدة الدستور في ١٩٣٩/٧/٢٧ .
- ٦٤٩ - د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢١١ .
- ٦٥٠ - د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢١٠، حسن البنا: المذكرات ص ٢٨١، مجلة الإخوان المسلمون، الأعداد ٥٩، ٦٠ في ٢٨/٩/٩ - د. عبد العظيم رمضان: تطور للحركة الوطنية ص ٣١٤، ٣١٥ .
- ٦٥١ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٢٩، ٣٠ .
- ٦٥٢ - د. ريتشارد ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٥٨ .
- ٦٥٣ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٣٣ .
- ٦٥٤ - ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٥٦ - ٥٨، محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٢٨، صيد المتعالي الجبري ص ٧٧، ٧٨ .
- ٦٥٥ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٣٥ .
- ٦٥٦ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٤٠ .
- ٦٥٧ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ١ ص ٢٧٩ - ٢٨٠ .
- ٦٥٨ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٣٦ .
- ٦٥٩ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٤٢ .

- ٦٦٠ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٣٩.
- ٦٦١ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٤٠ - ٤٢، د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٥٧.
- ٦٦٢ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٤٤، ٤٣.
- ٦٦٣ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٣٩.
- ٦٦٤ - عبد المتعال الجبري: لماذا اغتيل الإمام الشهيد حسن البنا؟ ص ٧٩.
- ٦٦٥ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٥٢ - ٥٧.
- ٦٦٦ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٥٧ - ٥٩، مجلة «الإخوان المسلمون» العدد الأول في ٢٩ أغسطس سنة ١٩٤٢ ص ٢ - د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢١٢.
- ٦٦٧ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٥٧ - ٥٨.
- ٦٦٨ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٥٨ - ٦٠.
- ٦٦٩ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٧٥، ٧٦.
- ٦٧٠ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٧٦، ٧٧.
- ٦٧١ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٧٨ - ٨٢.
- ٦٧٢ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٨٢.
- ٦٧٣ - ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٩٦، ٩٧، محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٨٣ - ٨٥؛ أنور السادات صفحات مجهزة ص ٩٩ - د. رفعت السعيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ ص ١١٣، ١١٤، د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون، ص ٢١٣.
- ٦٧٤ - د. رفعت السعيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ ص ١١٥.
- ٦٧٥ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٩٧ - ٩٩.
- ٦٧٦ - صلاح شادي: صفحات من التاريخ - حصاد العصر ص ٨٠ - ٨٥.
- ٦٧٧ - مجلة «الإخوان المسلمون» نصف شهرية العدد التاسع السنة الثالثة في ٦ جمادى الأولى سنة ١٣٦٤ هـ ١٨ أبريل سنة ١٩٤٥ ص ٤.
- ٦٧٨ - محمد عبد الله السمان: حسن البنا - الرجل والفكرة ص ٤٠.

- ٦٧٩ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ١٠٥، ١٠٦ .
- ٦٨٠ - مجلة الإخوان المسلمون، في ٢٨ من جمادى الأولى سنة ١٣٦٥ هـ - ٣٠ أبريل سنة ١٩٤٦ م .  
ص ٣، العدد ١٠٠ السنة الرابعة .
- ٦٨١ - مجلة الإخوان المسلمون، الأسبوعية العدد ١٠٠ السنة الرابعة في ٢٨ جمادى الأولى سنة ١٣٦٥ هـ - ٣٠ أبريل سنة ١٩٤٦ م ص ٣ .
- ٦٨٢ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٩٨ .
- ٦٨٣ - جريدة الإخوان المسلمون، اليومية العدد ٥٥٠ السنة الثانية في ٥ ربيع الثاني سنة ١٣٦٧ هـ - ١٥ فبراير سنة ١٩٤٨ .
- ٦٨٤ - د. رفعت السعيد: ص ١١٥، د. زكريا بيومي ص ٢١٤، الإخوان المسلمون الأعداد ١٠٠، ١٠٤ في ٣٠/٤، ١/٦/١٩٤٦ .
- ٦٨٥ - جريدة الإخوان المسلمون، اليومية العدد ٥٤٧ السنة الثانية أول ربيع الثاني سنة ١٣٦٧ هـ - ١١ فبراير سنة ١٩٤٨ م ص ١ .
- ٦٨٦ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٩٥ .
- ٦٨٧ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ١٠٨، ١٠٩ .
- ٦٨٨ - د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢١٢، ٢١٤ .
- ٦٨٩ - صلاح شادي: صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ٧٣ - ٧٨ .
- ٦٩٠ - د. رفعت السعيد: حسن البنا متى وكيف ولماذا؟ ص ١٢٨ .
- ٦٩١ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٩٤ .
- ٦٩٢ - د. ريتشارد ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٩٩، ١٠٠ .
- ٦٩٣ - من تقديم صلاح عيسى لكتاب «الإخوان المسلمون» ج ١ ميتشيل ص ٣٨ .
- ٦٩٤ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ١٠٥، ١٠٦ .
- ٥٩٥ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٢٠٤، ٢٠٥ .
- ٥٩٦ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٢١١ - ٢١٤ .

- ٦٩٧ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٩٥، ٩٦.
- ٦٩٨ - د. رفعت السعيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ ص ١٣٨.
- ٦٩٩ - د. ريتشارد ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ٢ ص ١٢٠ - ١٢٩.
- ٧٠٠ - د. ريتشارد ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ٢ ص ١٢٧، ١٢٨.
- ٧٠١ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٣٦٤.
- ٧٠٢ - المصدر السابق ص ٢٥٨.
- ٧٠٣ - المصدر السابق ص ٣٦٥، ٣٦٦.
- ٧٠٤ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٣٦٦.
- ٧٠٥ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٣٦٧، ٣٦٨.
- ٧٠٦ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٩٨.
- ٧٠٧ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ من ٣٧٠، ٣٧١، صلاح عيسى في تقديمه لكتاب ميتشيل ص ٣٨م.
- ٧٠٨ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ص ٣٧٠.
- ٧٠٩ - إبراهيم قاصود: عمر النلمساني شاهدا على العصر ص ٨١.
- ٧١٠ - محمود عبد الحليم: الإخوان المسلمون أحداث صنعت التاريخ ج ٢ ص ٤٩١ - ٤٩٨.
- ٧١١ - إسحق موسى الحسيني: الإخوان المسلمون كبرى الحركات الإسلامية ص ١٢١، ١٢٢، طارق البشرى الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ص ٣٧١.
- ٧١٢ - تقديم صلاح عيسى لكتاب ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٣٨، ٣٩م.
- ٧١٣ - طارق البشرى: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ص ٥٢، ٦٤ - ٦٦.

## هوامش الفصل الخامس

- ٧١٤ - د. محمد جابر الأنصاري: تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ١٩٧٠/٣٠ عالم المعرفة ص ٢١٨، ٢١٩.
- ٧١٥ - صحيفة النذير الصادرة في ١٨ من ذي القعدة سنة ١٣٥٧ هـ ديسمبر سنة ١٩٣٨ م، د. زكريا

بيومي الإخوان المسلمون ص ٢٤٦ .

٧١٦ - صلاح شادي: صفحات من التاريخ: حصاد العمر ص ١٦١ .

٧١٧ - محمد شلبي: حسن البنا - إمام وقائد ص ٢٨، ٢٩ .

٧١٨ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، ص ١١٨ .

٧١٩ - د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢٤٧ .

٧٢٠ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، ص ١٢٥ .

٧٢١ - مذكرات محمد عبد الله عنان: ثلثا قرن من الزمان ص ٢٢٩ .

٧٢٢ - د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢٤٥ - ٢٤٦ . رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة ص ١١٧، ١١٨ .

٧٢٣ - د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٢٤٧، ٢٤٨ .

٧٢٤ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون ص ١٨٥ .

٧٢٥ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط ص ١٨٦، رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة ص ١٢٥ .

٧٢٦ - يقصد بهم ميتشيل وصلاح عيسى وعبد العظيم رمضان .

٧٢٧ - عمر التلمساني شاهدا على العصر - لإبراهيم فاعود ص ٩١، ٩٢ .

٧٢٨ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون ص ١٨٦ .

٧٢٩ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٢٤٧ .

٧٣٠ - لوكونير جين - العمل الجديد ١٩٧٣ ص ٢٨، جمال الشرقاوي: حريق القاهرة دكر الثقافة الجديدة

(١٩٧٦) شهادة مسجلة صوتيا لمجدي حسنين، روز اليوسف ١١/٤/١٩٧٧ - أحمد حمروش:

اعترافات شهود يولي وحدث لخالد محيي الدين - نقلا عن د. رفعت السيد: حسن البنا متى -

كيف ولماذا؟ ص ١٢٧، ١٢٨ .

٧٣١ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٣٤٥ - ٣٤٦ .

٧٣٢ - ذكر صلاح شادي في الهامش ص ١٨٨ نقلا عن السنادات في كتابه، البحث عن الذات،

ص ٤٨-٥١ اتفاقه مع إخوانه على إرسال الطيار أحمد سعودي على طائرة إلى العلمين لمقابلة

روميل ومعهم مشروع معاهدة وأفلام بتصوير المواقع البريطانية، قالوا في المعاهدة: إنهم مصريون شرفاء، وإن لهم تنظيمًا داخل الجيش وإنهم مثل الألمان - ضد الإنجليز - وعلى استعداد لتجديد فرق تحارب إلى جانبهم، وأن يزودهم بصور جميع خطوط مواقع القوت البريطانية بمصر، وأنهم فوق هذا لينكفون بالألا يخرج عسكري إنجليزي واحد من القاهرة مقابل أن تنال مصر استقلالها فلا تكون من نصيب إيطاليا ولا تحكمها ألمانيا - وقام بغدادي وحسن إبراهيم وحسن عزت بتصوير المواقع البريطانية بالطائرة ووضعوا الأفلام ومشروع المعاهدة في حقيبة وعهدوا إلى سعودي بإيصالها إلى روميل.

٧٣٣ - صلاح شادي: صفحات من التاريخ - حصاد العمر من ١٨٦ .

٧٣٤ - مذكرات كمال رفعت: حرب التحرير الوطنية، ص ٧٥ نقلًا عن طارق البشري ص ٤٧١ .

٧٣٥ - المصور في ١٠/٣١/١٩٥٤ مقال لحلمي سلام بعنوان: قصة ثورة الجيش من المهد إلى المجد، د. رفعت السعيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ ص ١٢٨، د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٢٠٦ .

٧٣٦ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ٣٤، ٣١، محسن محمد من قتل حسن البنا؟ ص ٢٤٦ .

٧٣٧ - صلاح شادي: صفحات من التاريخ - حصاد العمر من ١٦٠ - ١٦٣، ١٩١ .

٧٣٨ - أنور السادات: أسرار الثورة المصرية سلطة مكتب قومية سنة ١٩٦٥ ص ٧٢، طارق البشري ص ٤٧٢ الحركة السياسية في مصر .

٧٣٩ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٢٠٧ .

٧٤٠ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٢٤٧ .

٧٤١ - طارق البشري: الحركة السياسية في مصر ١٩٤٥ - ١٩٥٢ ص ٤٧٢ .

٧٤٢ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٢٠٧ .

٧٤٣ - كان إبراهيم عبد الهادي قد استدعى جمال عبد الناصر واتهمه بتدريب الإخوان على السلاح ولانضمامه إليهم نتيجة أوراق وتحريرات أثناء حملة الاعتقالات مندهم وهدده وأنذره أن هذه المعلومات تسربت بسبب تعرض بعض شباب الإخوان للتعذيب أثناء فترة الاعتقال .

٧٤٤ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ١٤٩ - ١٥١ .



- ٧٤٥ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ٧٥.
- ٧٤٦ - صلاح شاذي: صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ١٧٠.
- ٧٤٧ - صلاح شاذي: صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ١٧١.
- ٧٤٨ - صلاح شاذي: صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ١٦٦ - ١٦٩.
- ٧٤٩ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ٧٦.
- ٧٥٠ - أحمد عادل كمال: النقط فوق الحروف .. الإخوان المسلمون والنظام الخامس ص ٣٠٠ - ٣٠١.
- ٧٥١ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ١٠١.
- ٧٥٢ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ١٨٦، ١٨٧.
- ٧٥٣ - صلاح شاذي: صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ١٩١ - ١٩٢.
- ٧٥٤ - د. محمد السيد الوكيل: كبرى الحركات الإسلامية في القرن الرابع الهجري ص ١٣٩، ١٤٠.
- ٧٥٥ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، ص ١٢٣، ١٢٤، الإخوان والثورة لحسن العشماوي.
- ٧٥٦ - صلاح شاذي: صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ١٦٣ - ١٦٥.
- ٧٥٧ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، ص ١٣٤.
- ٧٥٨ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، ص ١١٩.
- ٧٥٩ - رفعت سيد أحمد: كتاب الهلال: الدين والدولة والثورة ص ١٢٥ - ١٢٧.
- ٧٦٠ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ ص ٢٠٤.
- ٧٦١ - د. رفعت السيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ ص ١٢٩.
- ٧٦٢ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ٣٢٨، ٣٢٩.
- ٧٦٣ - د. رفعت السيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ ص ١٢٩.
- ٧٦٤ - رفعت سيد أحمد: كتاب الهلال: الدين والدولة والثورة ص ١٢٠، ١٢١.
- ٧٦٥ - د. رفعت السيد: حسن البنا متى - كيف ولماذا؟ ص ١٢٨، ١٢٩.

- ٧٦٦ - عمر التلمساني: شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ٩٣ .
- ٧٦٧ - أحمد عادل كمال: النقط فوق الحروف: الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ٣٠٢ .
- ٧٦٨ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ٧٧ .
- ٧٦٩ - أحمد عادل كمال: النقط فوق الحروف: الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ٣٠٢، ٣٠٣ .
- ٧٧٠ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ٧٧، ٧٨ .
- ٧٧١ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون ص ٨٩ .
- ٧٧٢ - ذكر جمال عبد الناصر في خطبة عامة له سنة ١٩٦٣ م، - على ما أتذكر - هذا الحدث وأثنى على يوسف صديق واعتبر هذه اللحظة التي أنقذت للثورة أسعد لحظات حياته .
- ٧٧٣ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ٨٢، ٨٣ .
- ٧٧٤ - صلاح شادي: صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ٢١٣ - ٢١٧ .
- ٧٧٥ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ٨٨ - ٩١ .
- ٧٧٦ - عمر التلمساني شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ٩٣ .
- ٧٧٧ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، ص ١٢١ .
- ٧٧٨ - عمر التلمساني شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ٩٤، صلاح شادي: صفحات من التاريخ حصاد العمر ص ٥ .
- ٧٧٩ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، ص ١٢٢ .
- ٧٨٠ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار والإخوان المسلمون، ص ١٥٢، ١٥٧، ١٩٤ .
- ٧٨١ - أحمد عادل كمال: النقط فوق الحروف - الإخوان المسلمون والنظام الخاص ص ٣٠٤، ٣٠٥ .
- ٧٨٢ - عمر التلمساني شاهدا على العصر لإبراهيم قاعود ص ٩٣، ٩٤ .
- ٧٨٣ - صلاح شادي: صفحات من التاريخ - حصاد العمر ص ٢٣١، ٢٣٢ .
- ٧٨٤ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ٢ ص ٢١٣ .
- ٧٨٥ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، ص ١٣٠، ١٣١ فبراير ١٩٨٥ العدد ٤١٠ .

- ٧٨٦ - د. عبد العظيم رمضان: عبد الناصر وأزمة مارس سنة ١٩٥٤ من ١١٨، ١١٩، د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ تقديم صلاح عيسى من ٢٢.
- ٧٨٧ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون، تقديم صلاح عيسى من ٢٢.
- ٧٨٨ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، العدد ٤١٠ من ١٣٠ فبراير سنة ١٩٨٥.
- ٧٨٩ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، العدد ٤١٠ من ١٣٢، ١٣٣ فبراير سنة ١٩٨٥.
- ٧٩٠ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، من ١٢٣، ١٢٥، د. ميتشيل الإخوان المسلمون تقديم صلاح عيسى من ٣٤م.
- ٧٩١ - أحمد عادل كمال: اللقط فوق الحروف - الإخوان المسلمون والنظام الخاص من ٣٠٦، ٣٠٧.
- ٣٩٢ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، من ١٢٥، ١٣٧.
- ٧٩٣ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، من ١٣٩، ١٤٠.
- ٧٩٤ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار، الإخوان المسلمون، من ٩٨.
- ٧٩٥ - صلاح شادي: صفحات من التاريخ - حماد العمر من ١٢.
- ٧٩٦ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، من ١٤٠.
- ٧٩٧ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، من ١٤١ - ١٤٣.
- ٧٩٨ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط من ٩٧، ٩٨.
- ٧٩٩ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار، الإخوان المسلمون، من ١٠٢.
- ٨٠٠ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، من ١٤٥ - ١٥٠، د. ميتشيل من ٣٠١.
- ٨٠١ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ من ٣٠٤، ٣٠٥.
- ٨٠٢ - د. ميتشيل: الإخوان المسلمون ج ١ من ٣٠٧ - ٣٠٩.
- ٨٠٣ - رفعت سيد أحمد: الدين والدولة والثورة، كتاب الهلال، من ١٥٠ - ١٧١.
- ٨٠٤ - حسين حمودة: أسرار حركة الضباط الأحرار، الإخوان المسلمون، من ١٤٥ - ١٤٦.
- ٨٠٥ - عمر التلمساني: الملهم المرحوب حسن البنا أستاذ الجيل من ٥٧، ٥٨.

- ٨٠٦ - مذكرات محمد عبد الله عنان من ٢٣٢، ٢٣٣، محمد أنور السادات: البحث عن الذات من ٢٢٨، ٢٨٩.
- ٨٠٧ - د. فؤاد زكريا: الحقيقة والوهم في الحركة الإسلامية المعاصرة من ٦٣ - ٦٥ دار الفكر للدراسات والنشر والتوزيع الطبعة الأولى للقاهرة ١٩٨٦.
- ٨٠٨ - د. أنور عبد الملك: المجتمع المصري والجيش دار الطليعة، بيروت من ٩٤، ١١٧، د. محمد جابر الأنصاري: تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ١٩٧٠/٣٠، عالم المعرفة، من ٢١٤.
- ٨٠٩ - د. محمد جابر الأنصاري: تحولات الفكر والسياسة في الشرق العربي ١٩٧٠/٣٠ من ٢١٤.
- ٨١٠ - جريدة الشعب في ٢٨/١٠/١٩٨٦ من ٦ من مقال لمجدي أحمد حسين بعنوان: موقع هير الصائمين، في مجتمع المسلمين يعلق في هذا المقال على كتاب صدر للأستاذ فهمي هويدي بعنوان «سلاطون لا تميون».
- ٨١١ - المصدر السابق، مجلة العربي سبتمبر ١٩٨٧ العدد ٣٤٦ مقال فهمي هويدي بعنوان «إنكالية الآخرين التفكير الإسلامي».
- ٨١٢ - الأهرام في ١٧/٣/١٩٨٧ من مقال بقلم فهمي هويدي بعنوان: إشاعات التعصب ا.
- ٨١٣ - الشعب في ٢٨/١٠/١٩٨٦ المصدر السابق.
- ٨١٤ - الأهرام في ٨/٣/١٩٨٦ من ١٥ من مقال للكاتب الأستاذ لطفي الخولي.
- ٨١٥ - الأهرام في ٢/٤/١٩٨٧ من ١١ د. يونان لبيب رزق من تحقيق صحفي مع كبار كتاب مصر بعنوان: «الفتنة الطائفية والعقل المصري».
- ٨١٦ - خاطرات جمال الأفغاني من ٢٨، ٢٤٤ نقلا عن الأعمال الكاملة لجمال الأفغاني دراسة د. محمد عمارة من ٦٩ - ٧١.
- ٨١٧ - د. محمد عمارة دراسة وتحقيق للأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ج ١ من ١٠٦، ج ٢ تحت عنوان «الإسلام والنصرانية بين الطم والمندنية».
- ٨١٨ - د. محمد عمارة دراسة وتحقيق للأعمال الكاملة للإمام محمد عبده ج ١ من ١٠٦، ١٠٧، ج ٢ تحت عنوان «الإسلام والنصرانية بين الطم والمندنية».
- ٨١٩ - المرجع السابق ج ١ من ١٠٧، ١٠٨.

- ٨٢٠ - المرجع السابق ج ١ ص ١٠٨، ١٠٩ وفي نفس الجزء تحت عنوان «مصر والمحاكم الأهلية» .
- ٨٢١ - د. محمد عمارة: الإسلام والمرأة في رأي الإمام محمد عبده ص ١٦١، ١٦٢ .
- ٨٢٢ - ويلفرد سكاون بلنت وشهرته بلنت ولد سنة ١٨٤٠ وتوفي سنة ١٩٢٢ وتولى الدفاع عن عربي عند محاكمته .
- ٨٢٣ - و. س. بلنت. الأفغانى ومحمد عبده ص ١٣٤ ترجمة على شلش «كتاب الهلال» يناير ١٩٨٦ العدد ٤٢١ .
- ٨٢٤ - د. محمد محمد حسين: الإتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر ج ٢ ص ٣٠٤ .
- ٨٢٥ - الأعمال الكاملة للإمام محمد عبده دراسة وتحقيق د. محمد عمارة ج ١ ص ٧٠٨ - ٧١٤ ، ص ٩١ دراسة .
- ٨٢٦ - د. محمد عمارة: تيارات اليقظة الإسلامية الحديثة ص ٢٢٠ .
- ٨٢٧ - أنور الجندى: المنار - تاريخ الصحافة الإسلامية ج ١ ص ١٨٤ - ١٩٤ .
- ٨٢٨ - مذكرات محمد عبدالله عنان ص ٢٢ - ٢٤ .
- ٨٢٩ - مجلة «الإخوان المسلمون» الأسبوعية العدد ٨٨ في ٢٩ صفر سنة ١٣٦٥ هـ ٢ فبراير سنة ١٩٤٦ السنة الرابعة ص ٧ .
- ٨٣٠ - مجلة «الإخوان المسلمون» الأسبوعية العدد ١٧٥ السنة الخامسة ٢٥ ذي الحجة ١٣٦٦ هـ ٨ نوفمبر سنة ١٩٤٧ م ص ٧، ٣ .
- ٨٣١ - مجلة «الذير» العدد الثالث للسنة الأولى في ١٤ ربيع الثاني سنة ١٣٥٧ هـ ص ٥ .
- ٨٣٢ - حسن البنا: رسالة نحو النور من مجموعة رسائله ص ٦٩ ، ٧٠ ، مشكلاتنا في ضوء النظام الإسلامى ص ٤١ ، محمد شوقي زكى: الإخوان المسلمون والمجتمع المصرى ص ٧٤ .
- ٨٣٣ - عبد المتعال الجبرى: لماذا اغتيل الإمام الشهيد حسن البنا؟ ص ٧٢ - ٧٤ .
- ٨٣٤ - محسن محمد: من قتل حسن البنا؟ ص ١١٦ ، ١١٧ .
- ٨٣٥ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٢٨٨ السنة الأولى ١٨ جمادى الأولى سنة ١٣٦٦ هـ ١٠ أبريل سنة ١٩٤٧ م ص ٢ .
- ٨٣٦ - د. زكريا بيومى: الإخوان المسلمون ص ٣١١ ، ٣١٢ .

- ٨٣٧ - جريدة «الإخوان المسلمون» اليومية العدد ٦٩٤ للسنة الثالثة ٢٩ رمضان سنة ١٣٦٧ هـ . ٥ أغسطس سنة ١٩٤٨ م ص ٢ .
- ٨٣٨ - د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٣١٢ - ٣١٤ .
- ٨٣٩ - د. رفعت السعيد: حسن البنا - متى - كيف ولماذا؟ ص ١١٧ .
- ٨٤٠ - د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٣١١ .
- ٨٤١ - د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٣١٥ - ٣١٦ .
- ٨٤٢ - فؤاد كرم: الأجانب في مصر ص ١٩ ، د. زكريا بيومي: الإخوان المسلمون ص ٣١٦ .
- ٨٤٣ - الدعوة ١٩٥١/١١/٦ «مصريين وأجانب» نص مقال لحسن البنا، د. زكريا بيومي الإخوان المسلمون ص ٣١٦ .
- ٨٤٤ - الأهرام في ١٩٨٧/٣/١٧ للمقال السابق ص ٧ .
- ٨٤٥ - الأهرام في ١٩٨٧/٣/٣١ مقال بعنوان «هوامش على أوراق قبطية» بقلم فهمي هويدي ص ٧ ومجلة العربي سبتمبر ١٩٨٧ للعدد ٢٤٦ مقال «اشكالية الآخر في التفكير الإسلامي» بقلم فهمي هويدي ص ٥٤، ٥٥ .
- ٨٤٦ - الأهرام في ١٩٨٧/٤/٢ ص ١١ .
- ٨٤٧ - الأهرام في ١٩٨٧/٤/٢ مقال بعنوان «الفتنة وعقل مصر» بقلم الدكتور فؤاد زكريا ص ٧ .
- ٨٤٨ - الأهرام في ١٩٨٨/٩/١٣ من مقال بقلم فهمي هويدي بعنوان «جناية إعلام الحرب» ص ٧ .
- ٨٤٩ - الأهرام في ١٩٨٧/١١/١٣ من تحليل نقدي بقلم السيد ياسين رئيس مركز الدراسات السياسية والاستراتيجية بالأهرام بعنوان «التجربة المصرية المعاصرة» ص ٦ .
- ٨٥٠ - الأهرام في ١٩٨٨/٥/٣٠ من مقالة يوسف إدريس: لتكلم بصراحة ص ١١ .
- ٨٥١ - الأهرام في ١٩٨٨/١١/١ «فلسطين المحررة قبل فلسطين الإسلامية» بقلم فهمي هويدي ص ٧ .
- ٨٥٢ - الأهرام في ١٩٩٦/١/٨ .
- ٨٥٣ - الأهرام في ١٩٨٧/٣/٢٤: مقال لفهمي هويدي بعنوان: «الصحوة في غرفة المدافلة» ص ٧ .



## صدر فى هذه السلسلة

---

- ١ - مصطفى كامل فى محكمة التاريخ،  
د . عبد العظيم رمضان، ط١، ١٩٨٧، ط٢، ١٩٩٤.
- ٢ - على ماهر،  
رشوان محمود جاب الله، ١٩٨٧.
- ٣ - ثورة يوليو والطبقة العاملة،  
عبد السلام عبد الحليم عامر، ١٩٨٧.
- ٤ - التيارات الفكرية فى مصر المعاصرة،  
د . محمد نعمان جلال، ١٩٨٧.
- ٥ - غارات أوروبا على الشواطىء المصرية فى العصور الوسطى،  
عليه عبد السميع الجنزورى، ١٩٨٧.
- ٦ - هؤلاء الرجال من مصر جا ،  
لمعى المطيعى، ١٩٨٧.
- ٧ - صلاح الدين الأيوبي،  
د . عبد المنعم ماجد، ١٩٨٧.
- ٨ - رؤية الجبرتى لأزمة الحياة الفكرية،  
د . على بركات، ١٩٨٧.
- ٩ - صفحات مطوية من تاريخ الزعيم مصطفى كامل،  
د . محمد أنيس، ١٩٨٧.

- ١٠ - توفيق دياب ملحمة الصحافة الحزبية،  
محمود فوزى، ١٩٨٧ .
- ١١ - مائة شخصية مصرية وشخصية،  
شكرى القاضى، ١٩٨٧ .
- ١٢ - هدى شعراوى وعصر التنوير،  
د . نبيل راغب، ١٩٨٨ .
- ١٣ - أكذوبة الاستعمار المصرى للسودان: رؤية تاريخية،  
د . عبدالعظيم رمضان، ط ١ ١٩٨٨، ط ٢، ١٩٩٤ .
- ١٤ - مصر فى عصر الولاة، من الفتح العربى إلى قيام الدولة  
الطولوتية،  
د . سيدة إسماعيل كاشف، ١٩٨٨ .
- ١٥ - المستشرقون والتاريخ الإسلامى،  
د . على حسنى الخربوطلى، ١٩٨٨ .
- ١٦ - فصول من تاريخ حركة الإصلاح الاجتماعى فى مصر: دراسة  
عن دور الجمعية الخيرية (١٨٩٢-١٩٥٢)،  
د . حلمى أحمد شلبى، ١٩٨٨ .
- ١٧ - القضاء الشرعى فى مصر فى العصر العثمانى،  
د . محمد نور فرحات، ١٩٨٨ .
- ١٨ - الجوارى فى مجتمع القاهرة المملوكية،  
د . على السيد محمود، ١٩٨٨ .
- ١٩ - مصر القديمة وقصة توحيد القطرين،  
د . أحمد محمود صبايون، ١٩٨٨ .

- ٢٠ - دراسات في وثائق ثورة ١٩١٩ : المراسلات السرية بين سعد زغلول وعبدالرحمن فهمي،  
د . محمد أنيس، ط ٢، ١٩٨٨ .
- ٢١ - التصوف في مصر إبان العصر العثماني ج١ ،  
د . توفيق الطويل، ١٩٨٨ .
- ٢٢ - نظرات في تاريخ مصر،  
جمال بدوي، ١٩٨٨
- ٢٣ - التصوف في مصر إبان العصر العثماني ج٢ ، إمام التصوف في  
مصر: الشعراني،  
د . توفيق الطويل، ١٩٨٨ .
- ٢٤ - الصحافة الوفدية والقضايا الوطنية (١٩١٩-١٩٣٦) ،  
د . نجوى كامل، ١٩٨٩ .
- ٢٥ - المجتمع الإسلامى والغرب،  
تأليف: هاملتون جب وهارولد بووين،  
ترجمة : د . أحمد عبد الرحيم مصطفى، ١٩٨٩ .
- ٢٦ - تاريخ الفكر التربوي في مصر الحديثة،  
د . سعيد إسماعيل على، ١٩٨٩ .
- ٢٧ - فتح العرب لمصر ج١ ،  
تأليف : ألفريد ج . بتلر، ترجمة : محمد فريد أبو حديد، ١٩٨٩ .
- ٢٨ - فتح العرب لمصر ج٢ ،  
تأليف : ألفريد ج . بتلر، ترجمة : محمد فريد أبو حديد، ١٩٨٩ .
- ٢٩ - مصر في عهد الإخشيديين،  
د . سيدة إسماعيل كاشف، ١٩٨٩ .

- ٣٠ - الموظفون في مصر في عهد محمد علي،  
د . حلمي أحمد شلبي، ١٩٨٠ .
- ٣١ - خمسون شخصية مصرية وشخصية،  
شكري القاضي، ١٩٨٩ .
- ٣٢ - هؤلاء الرجال من مصر ج ٢،  
لمعي المطيعي، ١٩٨٩ .
- ٣٣ - مصر وقضايا الجنوب الأفريقي: نظرة على الأوضاع الراهنة  
ورؤية مستقبلية،  
د . خالد محمود الكومي، ١٩٨٩ .
- ٣٤ - تاريخ العلاقات المصرية المغربية، منذ مطلع العصور الحديثة  
حتى عام ١٩١٢،  
د . يونان لبيب رزق، محمد مزين، ١٩٩٠ .
- ٣٥ - أعلام الموسيقى المصرية عبر ١٥٠ سنة،  
عبد الحميد توفيق زكي، ١٩٩٠ .
- ٣٦ - المجتمع الإسلامي والغرب ج ٢،  
تأليف : هاملتون بروين، ترجمة : د. أحمد عبدالرحيم مصطفى، ١٩٩٠ .
- ٣٧ - الشيخ علي يوسف وجريدة المؤيد: تاريخ الحركة الوطنية في  
ربع قرن،  
تأليف : د . سليمان صالح، ١٩٩٠ .
- ٣٨ - فصول من تاريخ مصر الاقتصادي والاجتماعي في العصر العثماني،  
د . عبدالرحيم عبدالرحمن عبدالرحيم، ١٩٩٠ .
- ٣٩ - قصة احتلال محمد علي لليونان (١٨٢٤-١٨٢٧)،  
د . جميل عبيد، ١٩٩٠ .

- ٤٠ - الأسلحة الفاسدة ودورها في حرب فلسطين ١٩٤٨ ،  
د . عبد المنعم الدسوقي للجمعية ، ١٩٩٠ .
- ٤١ - محمد فريد : الموقف والمأساة ، رؤية عصرية ،  
د . رفعت السعيد ، ١٩٩١ .
- ٤٢ - تكوين مصر عبر العصور ،  
محمد شفيق غريال ، ط ٢ ، ١٩٩٠ .
- ٤٣ - رحلة في عقول مصرية ،  
إبراهيم عبد العزيز ، ١٩٩٠ .
- ٤٤ - الأوقاف والحياة الاقتصادية في مصر ، في العصر العثماني ،  
د . محمد عفيفي ، ١٩٩١ .
- ٤٥ - الحروب الصليبية ج ١ ،  
تأليف : وليم الصوري ، ترجمة وتقديم : د . حسن حبشي ، ١٩٩١ .
- ٤٦ - تاريخ العلاقات المصرية الأمريكية ( ١٩٣٩ : ١٩٥٧ ) ،  
ترجمة : د . عبدالرؤف أحمد عمرو ، ١٩٩١ .
- ٤٧ - تاريخ القضاء المصري الحديث ،  
د . لطيفة محمد سالم ، ١٩٩١ .
- ٤٨ - الفلاح المصري بين العصر القبطي والعصر الإسلامي ،  
د . زبيدة عطا ، ١٩٩١ .
- ٤٩ - العلاقات المصرية الإسرائيلية ( ١٩٤٨ - ١٩٧٩ ) ،  
د . عبد العظيم رمضان ، ١٩٩٢ .
- ٥٠ - الصحافة المصرية والقضايا الوطنية ( ١٩٤٦ - ١٩٥٤ ) ،  
د . سهير اسكندر ، ١٩٩٣ .

- ٥١ - تاريخ المدارس في مصر الإسلامية،  
(أبحاث الندوة التي أقامتها لجنة التاريخ والآثار بالمجلس الأعلى للثقافة، في  
إبريل ١٩٩١)،  
أعدّها للنشر: د . عبد العظيم رمضان، ١٩٩٢ .
- ٥٢ - مصر في كتابات الرحالة والقناصل الفرنسيين في القرن الثامن عشر،  
د . إلهام محمد علي ذهلي، ١٩٩٢ .
- ٥٣ - أربعة مؤرخين وأربعة مؤلفات من دولة المماليك الجراكسة،  
د . محمد كمال الدين عز الدين علي، ١٩٩٢ .
- ٥٤ - الأقباط في مصر في العصر العثماني،  
د . محمد عفيفي، ١٩٩٢ .
- ٥٥ - الحروب الصليبية ج٢،  
تأليف : وليم الصوري ترجمة وتعليق : د . حسن حبشي، ١٩٩٢ .
- ٥٦ - المجتمع الريفي في عصر محمد علي : دراسة عن إقليم المنوفية،  
د . حلمي أحمد شلبي، ١٩٩٢ .
- ٥٧ - مصر الإسلامية وأهل الذمة،  
د . سيدة إسماعيل كاشف، ١٩٩٢ .
- ٥٨ - أحمد حلمي سجين الحرية والصحافة،  
د . إبراهيم عبدالله المسلمي، ١٩٩٣ .
- ٥٩ - الرأسمالية الصناعية في مصر، من التمصير إلى التأميم  
(١٩٥٧-١٩٦١)،  
د . عبد السلام عبدالحليم عامر، ١٩٩٣ .
- ٦٠ - المعاصرون من رواد الموسيقى العربية،  
عبد الحميد توفيق زكي، ١٩٩٣ .



- ٦١ - تاريخ الاسكندرية في العصر الحديث،  
د . عبد العظيم رمضان، ١٩٩٣ .
- ٦٢ - هؤلاء الرجال من مصر ج٣،  
لمعى المطيعي، ١٩٩٣ .
- ٦٣ - موسوعة تاريخ مصر عبر العصور: تاريخ مصر الإسلامية،  
تأليف: د. سيدة إسماعيل كاشف، جمال الدين سرور، وسعيد عبدالفتاح  
عاشور، أعدها للنشر: د. عبدالعظيم رمضان، ١٩٩٣ .
- ٦٤ - مصر وحقوق الإنسان، بين الحقيقة والإفتراء: دراسة وثائقية،  
د . محمد نعمان جلال، ١٩٩٣ .
- ٦٥ - موقف الصحافة المصرية من الصهيونية (١٨٩٧-١٩١٧)،  
د . سهام نصار، ١٩٩٣ .
- ٦٦ - المرأة في مصر في العصر الفاطمي،  
د . نريمان عبد الكريم أحمد، ١٩٩٣ .
- ٦٧ - مساعي السلام العربية الإسرائيلية : الأصول التاريخية،  
(أبحاث الندوة التي أقامتها لجنة التاريخ والآثار بالمجلس الأعلى للثقافة،  
بالاشتراك مع قسم التاريخ بكلية البنات جامعة عين شمس، في إبريل  
١٩٩٣)، أعدها للنشر د. عبدالعظيم رمضان، ١٩٩٣ .
- ٦٨ - الحروب الصليبية ج٣،  
تأليف : وليم الصوري  
ترجمة وتعليق : د . حسن حبشي، ١٩٩٣ .
- ٦٩ - نبوية موسى ودورها في الحياة المصرية (١٨٨٦-١٩٥١)،  
د . محمد أبو الإسعاد، ١٩٩٤ .

- ٧٠ - أهل الذمة في الإسلام،  
تأليف : أ.س. ترتون  
ترجمة وتعليق: د. حسن حبشي، ط ٢، ١٩٩٤.
- ٧١ - مذكرات اللورد كليرن (١٩٣٤-١٩٤٦)،  
إعداد: تريفور إيفانز، ترجمة : د. عبد الرؤوف أحمد عمرو، ١٩٩٤.
- ٧٢ - رؤية الرحالة المسلمين للأحوال المالية والاقتصادية لمصر في العصر الفاطمي  
(٣٥٨-٥٦٧هـ)،  
د. أمينة أحمد إمام، ١٩٩٤.
- ٧٣ - تاريخ جامعة القاهرة،  
د. رؤوف عباس حامد، ١٩٩٤.
- ٧٤ - تاريخ الطب والصيدلة المصرية، ج ١، في العصر الفرعوني،  
د. سمير يحيى الجمال، ١٩٩٤.
- ٧٥ - أهل الذمة في مصر، في العصر الفاطمي الأول،  
د. سلام شافعي محمود، ١٩٩٥.
- ٧٦ - دور التعليم المصري في النضال الوطني (زمن الاحتلال  
البريطاني)،  
د. سعيد إسماعيل علي، ١٩٩٥.
- ٧٧ - الحروب الصليبية ج ٤،  
تأليف : وليم الصوري، ترجمة وتطبيق: د. حسن حبشي، ١٩٩٤.
- ٧٨ - تاريخ الصحافة السكندرية (١٨٧٣-١٨٩٩)،  
نعمات أحمد عثمان، ١٩٩٥.
- ٧٩ - تاريخ الطرق الصوفية في مصر، في القرن التاسع عشر،  
تأليف : فريد دي يونج، ترجمة : عبد الحميد فهمي الجمال، ١٩٩٥.

- ٨٠ - قناة السويس والتنافس الاستعماري الأوروبي (١٨٨٢-١٩٠٤) ،  
د . السيد حسين جلال ، ١٩٩٥ .
- ٨١ - تاريخ السياسة والصحافة المصرية من هزيمة يونيو إلى نصر  
أكتوبر ،  
د . رمزي ميخائيل ، ١٩٩٥ .
- ٨٢ - مصر في فجر الإسلام ، من الفتح العربي إلى قيام الدولة  
الطولونية ،  
د . سيدة إسماعيل كاشف ، ط ٢ ، ١٩٩٤ .
- ٨٣ - مذكراتي في نصف قرن ج ١ ،  
أحمد شفيق باشا ، ط ٢ ، ١٩٩٤ .
- ٨٤ - مذكراتي في نصف قرن ج ٢ - القسم الأول ،  
أحمد شفيق باشا ، ط ٢ ، ١٩٩٥ .
- ٨٥ - تاريخ الإذاعة المصرية : دراسة تاريخية (١٩٣٤ - ١٩٥٢) ،  
د . حلمي أحمد شلبي ، ١٩٩٥ .
- ٨٦ - تاريخ التجارة المصرية في عصر الحرية الاقتصادية (١٨٤٠ -  
١٩١٤) ،  
د . أحمد الشربيني ، ١٩٩٥ .
- ٨٧ - مذكرات اللورد كليرن ، ج ٢ ، (١٩٣٤ - ١٩٤٦) ،  
إعداد : تريفور إيفانز ، ترجمة وتحقيق : د . عبدالرؤف أحمد عمر ١٩٩٥ .
- ٨٨ - التذوق الموسيقي وتاريخ الموسيقى المصرية ،  
عبد الحميد توفيق زكي ، ١٩٩٥ .
- ٨٩ - تاريخ الموانئ المصرية في العصر العثماني ،  
د . عبد الحميد حامد سليمان ، ١٩٩٥ .

- ٩٠ - معاملة غير المسلمين في الدولة الإسلامية،  
د. نريمان عبدالكريم أحمد، ١٩٩٦.
- ٩١ - تاريخ مصر الحديثة والشرق الأوسط،  
تأليف: بيتر مانسفيلد، ترجمة: عبدالحميد فهمي الجمال، ١٩٩٦.
- ٩٢ - الصحافة الوفدية والقضايا الوطنية (١٩١٩ - ١٩٣٦)،  
ج ٢، د. نجوى كامل، ١٩٩٦.
- ٩٣ - قضايا عربية في البرلمان المصري (١٩٢٤ - ١٩٥٨)،  
د. نبيه بيومي عبدالله، ١٩٩٦.
- ٩٤ - الصحافة المصرية والقضايا الوطنية (١٩٤٦ - ١٩٥٤)،  
د. سهير إسكندر، ١٩٩٦.
- ٩٥ - مصر وأفريقيا الجذور التاريخية للمشكلات الأفريقية المعاصرة:  
(أعمال ندوة لجنة التاريخ والآثار بالمجلس الأعلى للثقافة  
بالاشتراك مع معهد البحوث والدراسات الأفريقية بجامعة  
القاهرة)،  
إعداد أ. د. عبد العظيم رمضان
- ٩٦ - عبدالناصر والحرب العربية الباردة (١٩٥٨ - ١٩٧٠)،  
تأليف: مالكولم كير، ترجمة د. عبدالرؤوف أحمد عمرو.
- ٩٧ - العربان ودورهم في المجتمع المصري في النصف الأول من  
القرن التاسع عشر،  
د. إيمان محمد عبد المنعم عامر.
- ٩٨ - هيكل والسياسة الأسبوعية،  
د. محمد سيد محمد.

٩٩ - تاريخ الطب والصيدلة المصرية (العصر اليونانى -

الرومانى) ج ٢ ،

د. سمير يحيى الجمال

١٠٠ - موسوعة تاريخ مصر عبر العصور: تاريخ مصر القديمة،

أ.د. عبد العزيز صالح، أ.د. جمال مختار، أ.د. محمد

ابراهيم بكر، أ.د. ابراهيم نصحي،

أ.د. فاروق القاضى ، أعدما للنشر: أ.د. عبدالعظيم رمضان

١٠١ - ثورة يوليو والحقيقة الغائبة،

اللواء/ مصطفى عبدالمجيد نصير ، اللواء/ عبدالمجيد كفاى،

اللواء/ سعد عبدالحفيظ، السفير/ جمال منصور

١٠٢ - المقطم جريدة الاحتلال البريطانى فى مصر ١٨٨٩ -

١٩٥٢

د. تيسير أبو عرجة

١٠٣ - رؤية الجبرتى لبعض قضايا عصره

د. على بركات

١٠٤ - تاريخ العمال الزراعيين فى مصر (١٩١٤ - ١٩٥٢)

د. فاطمة علم الدين عبد الواحد

١٠٥ - السلطة السياسية فى مصر وقضية الديمقراطية ١٨٠٥ -

١٩٨٧ .

د. أحمد فارس عبدالمعتم

١٠٦ - الشيخ على يوسف وجريدة المؤيد (تاريخ الحركة الوطنية

فى ربيع قرن .

د. سليمان صالح

- ١٠٧ - الأصولية الإسلامية .  
تأليف: دليب هير: ترجمة: عبد الحميد فهمي الجمال .
- ١٠٨ - مصر للمصريين ج ٤ .  
سليم النقاش
- ١٠٩ - مصر للمصريين ج ٥ .  
سليم النقاش
- ١١٠ - مصادرة الأملاك في الدولة الإسلامية (عصر سلاطين  
المماليك) ج ١ .  
د. البيومي إسماعيل الشربيني .
- ١١١ - مصادرة الأملاك في الدولة الإسلامية (عصر سلاطين  
المماليك) ج ٢ . ١ .  
د. البيومي إسماعيل الشربيني .
- ١١٢ - إسماعيل باشا صدقي  
د. محمد محمد الجوادى .
- ١١٣ - الزبير باشا ودوره في السودان (في عصر الحكم المصري)  
د. عز الدين إسماعيل .
- ١١٤ - دراسات في تاريخ مصر الاجتماعى  
تأليف أحمد رشدى صالح
- ١١٥ - مذكراتى في نصف قرن ج ٣ .  
أحمد شفيق باشا .
- ١١٦ - أديب اسحق (عاشق الحرية)  
علاء الدين وحيد
- ١١٧ - تاريخ القضاء في مصر العثمانية  
عبد الرزاق إبراهيم عيسى (١٥١٧ - ١٧٩٨)



- ١١٨ - النظم المالية في مصر والشام  
د. البيومي اسماعيل الشريبي
- ١١٩ - النقابات في مصر الرومانية  
حسين محمد أحمد يوسف
- ١٢٠ - يوميات من التاريخ المصري الحديث  
لويس جرجس
- ١٢١ - الجلاء ووحدة وادي النيل (١٩٤٥ - ١٩٥٤)  
د. محمد عبد الحميد الحناوى
- ١٢٢ - مصر للمصريين ج٦  
سليم خليل النقاش
- ١٢٣ - السيد أحمد البدوي  
د. سعيد عبد الفتاح عاشور
- ١٢٤ - العلاقات المصرية الباكستانية في نصف قرن  
د. محمد نعمان جلال
- ١٢٥ - مصر للمصريين ج٧  
سليم خليل النقاش
- ١٢٦ - مصر للمصريين ج٨  
سليم خليل النقاش
- ١٢٧ - مقدمات الوحدة المصرية السورية (١٩٤٣ - ١٩٥٨)،  
ابراهيم محمد محمد ابراهيم .
- ١٢٨ - معارك صحفية،  
بقلم/ جمال بدوي.

١٢٩ - الدين العام (وآثره فى تطور الاقتصاد المصرى).  
(١٨٧٦-١٩٤٣).

د. يحيى محمد محمود

١٣٠ - تاريخ نقابات الفنانين فى مصر (١٩٨٧-١٩٩٧).  
سمير فريد.

١٣١ - الولايات المتحدة وثورة يولية ١٩٥٢ م.  
ترجمة/ د. عبدالرءوف أحمد عمر.

١٣٢ - دار المندوب السامى فى مصر ج١ . د. ماجدة محمد حمود.

١٣٣ - دار المندوب السامى فى مصر ج٢ . د. ماجدة محمد حمود.

١٣٤ - الحملة الفرنسية على مصر فى ضوء مخطوط عثمانى  
للداندىلى.

بقلم/ عزت حسن أفندى الداندىلى

ترجمة/ جمال سعيد عبد الغنى.

١٣٥ - اليهود فى مصر المملوكية

(فى ضوء وثائق الجنيزة)

(١٩٢٣-٦٤٨ هـ / ١٢٥٠-١٥١٧ م) د. محاسن محمد الوقاد

١٣٦ - أوراق يوسف صديق

تقديم/ أ. د. عبد العظيم رمضان

١٣٧ - تجار التوابل فى مصر فى العصر المملوكى

د. محمد عبد الغنى الأشقر

١٣٨ - الإخوان المسلمون وجذور التطرف الدينى والإرهاب فى مصر

السيد يوسف

الموضوع	الصفحة
<b>الفصل الأول - نشأة التنظيم :</b>	
- أسباب نشأة الإخوان ونمو تيار الإسلام السياسى .....	١٣
أولاً : الهجمة الغربية الإستعمارية على بلاد الإسلام	
والعروبة.....	١٦
ثانياً : الآثار المترتبة على الاتصال بالحضارة الغربية فكرياً	
واجتماعياً .....	٢٢
ثالثاً : مدارس التبشير.....	٤٠
رابعاً : إلغاء الخلافة وصعود الكتب العلمانية.....	٤٤
خامساً : تهاون البرجوازية المتوسطة.....	٩٩
سادساً : تزايد الفوارق الاجتماعية.....	١٠٧
سابعاً : انتشار الفاشية فى أوروبا والخوف من الشيوعية.....	١٠٩
- حسن البناء فى الاسماعيلية .....	١٠٩
الوعظ فى المقاهى .....	١١٠
الاجتماع فى الزوايا .....	١١١
استمالة الفئات المؤثرة بالاسماعيلية .....	١١٢
البناء يستمر على علاقته بالقاهرة.....	١١٤
- نشأة الإخوان المسلمون والبناء التنظيمى للجماعة.	
وكانت البداية فى الاسماعيلية.....	١١٧
<b>الفصل الثانى - البناء الفكرى :</b>	١٢٣
- المنهج التربوى أو التلقين العقائدى .....	١٢٥
تربية الأعضاء.....	١٢٦
شروط نجاح الدعوات.....	١٢٧

الموضوع	الصفحة
البناء يضيف عبقاً سلفياً على دعوته.....	١٣١
تربية العضو على المراوغة .....	١٣٥
امتصاص طاقة العضو .....	١٣٥
البرامج وغموض الأهداف.....	١٣٨
مواقف متناقضة من الدستور.....	١٤١
قادة الإخوان يعترفون بغموض الأهداف .....	١٤٢
البناء يراوغ بوجهي الدعوة .....	١٤٤
الغموض ينتج المحن للجماعة .....	١٤٦
الغموض يعفى الجماعى من تحديد الأهداف .....	١٤٦
تغطية الغموض بشعارات مثالية .....	١٤٧
الدين والسياسة : .....	١٤٩
بدأت الجماعة بأهداف دينية أخلاقية .....	١٤٩
الاندماج فى العمل السياسى .....	١٥٠
دوافع الاتجاه للسياسة .....	١٥١
موقف الإخوان من معاهدة ١٩٣٦ .....	١٥١
البناء يبرر الاندماج فى السياسة .....	١٥٣
البناء يهدد ويتوقع المحن .....	١٥٦
البناء يدعو للحكومة الإسلامية ويضيف عليها القداسة .....	١٥٨
ويهاجم سيطرة الأجانب على الاقتصاد .....	١٥٩
الغزو الغربى أنعش الفكرة الإسلامية .....	١٦٠
عودة إلى غموض الأهداف .....	١٦٠
خلاف داخل الجماعة حول العمل السياسى .....	١٦١

الصوفية وأهل السنة يشكون في عقيدة الإخوان .....	١٦٧
د. إبراهيم مذكور يهاجم استغلال الدين في السياسة .....	١٦٩
أثر السياسة في سلوكيات حسن البنا .....	١٧٠
- أفراد البنا بالسلطة: .....	١٧٤
إحساس مبكر بالزعامة .....	١٧٤
في القاهرة حث قادة المسلمين للتصدي لمظاهر التحلل .....	١٧٥
في موضوع الإنشاء حدد هدفه الزعامي «أن أكون مرشدا» .....	١٧٦
في الإسماعيلية اتجه إلى المقهى لأنه لن يجد منافسا له .....	١٧٦
استخدام الهدايا لأسكات المنافسين .....	١٧٧
رواد المقاهي يسلمون له بالزعامة .....	١٧٨
علاقة المريد بشيخه .....	١٧٨
الزعامة والخضوع المطلق وعوامل تأكيدها .....	١٧٩
أتباع البنا يقدمون له الطاعة طواعية .....	١٨١
ثلاثة أنواع من الطاعة .....	١٨٢
اعتمد البنا على الطاعة في إبعاد بعض القيادات .....	١٨٢
كبار قادة الجماعة يقدمون له الولاء والطاعة التامة .....	١٨٤
تضخمت عند البنا النزعة الفردية وضعفت ثقته فيمن حوله .....	١٨٥
حسن البنا يضيق بالرأي الآخر ويتخلص من معارضيه .....	١٨٦
ائهام الجماعة بافتقاد الشورى داخلها .....	١٨٧
افتقاد الصف الثاني في القيادة .....	١٨٩
امتصاص طاقات الأعضاء بعيدا عن القضايا الرئيسية .....	١٩٠

الموضوع	الصفحة
تذمر من سيطرة البدأ على كل أجهزة الجماعة - توزيع أعماله لم يكن جادا .....	١٩١
السيطرة الفردية طبعت النمو الكبير بطابع الشيخوخة السريعة ...	١٩٦
<b>الفصل الثالث - الجماعة والعنف:</b> .....	١٩٩
- نشأة التنظيم السرى وعنف ما قبل ١٩٥٢ : .....	١٩٩
- البدأ يدعو لاستخدام العنف .....	٢٠١
المجاهد أعلى مراتب العضوية .....	٢٠٢
القوة شعار الإخوان - درجات القوة .....	٢٠٣
القوة وسيلة الإخوان لأهدافهم .....	٢٠٣
مراحل الدعوة الثلاث وخصائص كل مرحلة .....	٢٠٤
الطاعة والخضوع للقائد .....	٢٠٥
تعليمات الجماعة تطبع العضو بطابع عسكرى متعصب .....	٢٠٦
الإخوان يبررون استخدام العنف .....	٢٠٧
إلام توجه عنف الإخوان ؟ .....	٢٠٨
العنف منهج الإخوان وسلبيتهم الكبرى .....	٢٠٩
وقف الإخوان دائما مع الدكتاتورية وكانوا ضحاياها .....	٢١٠
قانون الجماعة دكتاتورى .....	٢١٠
- متى بدأ التفكير فى إقامة النظام الخاص ؟ .....	٢١١
بدايات نشأة ونمو التنظيم الخاص ؟ .....	٢١٤
فرق الرحلات .....	٢١٤
فرق الجواله .....	٢١٥
الجواله تقوم بعرض للقوة احتفالا بتتويج الملك .....	٢١٦



الموضوع	الصفحة
انضمام الجواله لجمعية الكشافه لحماية نفسها .....	٢١٨
الغاية تبرر الوسيلة .....	٢١٨
إنشاء مدرسة للمدرسين .....	٢١٩
أنشطة الجواله «أقوى تنظيم شبابي» .....	٢١٩
من أهداف الجواله التغطية على النظام الخاص .....	٢٢٠
حكومات الأقلية شجعت الجواله لمحاربة الوفد .....	٢٢١
الجواله حقل لالتقاط أعضاء التنظيم الخاص .....	٢٢١
نظام الكتائب - برنامج الكتيبة في ليلة .....	٢٢٢
أحاديث صريحة في الكتيبة - طاعة تامة ومحاسبة للنفس .....	٢٢٤
سحب رسالة المنهج وتغيير في النظم .....	٢٢٥
دوافع تشكيل نظام الأسر .....	٢٢٥
تبلور وظهور النظام الخاص أو الجهاز السرى .....	٢٢٧
السرية المطلقة .....	٢٢٧
متى أنشئ الجهاز الخاص؟ .....	٢٢٨
خمس لقيادة هذا النظام .....	٢٢٩
انتقال القيادة لعبد الرحمن السندى .....	٢٢٩
برنامج النظام - روايات أخرى عن نشأة النظام .....	٢٣٠
تشكيلات الجهاز الخاص .....	٢٣٢
الإعدام لمن يفشى أسرار الجماعة .....	٢٣٣
إعدام العضو للاقتناع بمشروعية أعمال الجهاز .....	٢٣٣
صورة للبيعة تحفها الرهبة .....	٢٣٣
مخابرات للجهاز .....	٢٣٥

التسلل داخل الأحزاب .....	٢٣٦
ظل النظام الخاص سرياً عن قيادة الجماعة .....	٢٣٨
تصاعد دور التنظيم الخاص في قيادة الجماعة .....	٢٣٩
طموحات البدا لا تسمح لغيره بمشاركته في صنع المستقبل .....	٢٤٠
الإخوان يقومون باستعراضات للقوة .....	٢٤٠
الإخوان يتدربون على السلاح تحت سمع الحكومة وبصرها .....	٢٤٠
ويخزنون السلاح علناً .....	٢٤١
الحرص على توجيه التنظيم الخاص إلى العمل الداخلي .....	٢٤٢
تبرير قتل المسلم .....	٢٤٣
الطبيعة العسكرية للحركة .....	٢٤٤
تحول الجهاز لضرب خصوم الإخوان لا الوطن .....	٢٤٥
اتهام الإخوان بالفاشية والإرهاب .....	٢٤٦
دوافع تكوين التنظيم الخاص .....	٢٤٦
لمقاومة الإنجليز والصهيونية أم للوصول للحكم ؟ .....	٢٤٧
معظم حوادث العنف ارتكبتها الإخوان .....	٢٤٨
دوافع أخرى للعنف .....	٢٥٠
تميز عنف الإخوان ببصمات الأزمة الثقافية .....	٢٥١
غرور وانفلاق وعنف ضد كل مناوئ للجماعة .....	٢٥٢
عودة للعنف بعد اليأس من الطريق البرلماني .....	٢٥٣
بالصدفة تكشف أسرار التنظيم الخاص .....	٢٥٤
بعض حوادث العنف التي ارتكبتها الجماعة .....	٢٥٨
مسئولية التيارات الإسلامية عن جميع الاغتيالات في نصف قرن .....	٢٥٨
ضباط الجيش يدربون شباب الإخوان على السلاح .....	٢٥٩

الموضوع	الصفحة
اغتيال أحمد ماهر .....	٢٦١
إغتيال أمين عثمان .....	٢٦٣
متفجرات فى أماكن مختلفة - قتابل على تجمعات القوات البريطانية	٢٦٤
زعماء الإخوان يعترفون الآن بارتكابهم للحوادث التى نفوها	
قبل ذلك .....	٢٦٥
محاولة إلقاء التهم على الآخرين .....	٢٦٦
حوادث البطولة يتنافسون عليها والعنف الداخلى يقتكرون له ....	٢٦٨
تشكيلات الإخوان يدعى كل منها نسبة الأعمال البطولية إليه ..	٢٧٠
ضرب أقسام البوليس بالمتفجرات .....	٢٧١
اغتيال الخازندار .....	٢٧٢
العنف ضد ممتلكات اليهود .....	٢٧٤
أحداث عنف سبقت قرار حل الجماعة .....	٢٧٧
اغتيال النقراشى باشا - فرحة الإخوان بالإغتيال .....	٢٨٣
محلة قاسية .....	٢٨٤
أثر بيانات البنا على معنويات الإخوان .....	٢٨٥
انهيار القاتل بعد صموده .....	٢٨٨
من المسئول عن الإغتيال ؟ .....	٢٨٩
هل الإغتيال دليل على فقدان مصر للنضج السياسى ؟ .....	٢٩٠
هل كان البنا وأهبا حين سعى للوساطة ؟ .....	٢٩٠
الهجوم بضراوة على الإخوان .....	٢٩١
حكم الإعدام وردود أفعاله .....	٢٩٢
محاولة نسف محكمة الاستئناف .....	٢٩٥

الموضوع	الصفحة
محاولة إغتيال حامد جوده، وتفكير لاغتيال الملك .....	٢٩٧
العنف يتحول إلى نظرية لها دوافع ومبررات .....	٢٩٩
<b>الفصل الرابع - الجماعة والاستعمار والأحزاب:</b>	<b>٣٠١</b>
- الجماعة والاستعمار والقوى الوطنية: .....	٣٠٣
كتابات معادية للاستعمار .....	٣٠٥
مفارقة بين النظرية والتطبيق - تدرج في الأهداف .....	٣٠٧
موقف معاد للاستعمار في المؤتمر الخامس - إهمال المشاكل	
الاقتصادية .....	٣٠٩
الهجوم على معاهدة سنة ١٩٣٦ .....	٣١٠
آراء بعض الزعماء في معاهدة ١٩٣٦ .....	٣١١
تعاطف الإخوان في بداية الحرب مع دول المحور .....	٣١٢
التضييق على الإخوان لتعاطفهم مع دول المحور .....	٣١٣
القصر والسعديون يعملون هلى احتواء الإخوان .....	٣١٤
الإخوان يستفيدون من فترة الحرب .....	٣١٤
البنا يطالب - بعد نهاية الحرب - بالاستقلال والجلء .....	٣١٥
استعداد البنا للتحالف العسكرى مع الغرب ضد تيار الثورة .....	٣١٦
الحكومة الإسلامية قبل القضية الوطنية .....	٣١٧
الملك يشترى ولاء الإخوان .....	٣١٨
الاخوان يسعون للتحالف مع الانجليز - الإخوان يشقون وحدة	
القوى الوطنية .....	٣١٩
صدقى باشا يمنع الإخوان تسهيلات لتأييدهم له .....	٣٢١
الصراع بين الإخوان والوفد .....	٣٢١

الموضوع	الصفحة
الإخوان يهاجمون ثورة ١٩١٩ .....	٣٢٢
يتهمون الوفد بالتهادن مع الاستعمار ويتحالفون مع القوى الأكثر تهادنا	٣٢٣
خطورة الإخوان .....	٣٢٤
رفض الإخوان سياسة الجبهات فأضعفوا القوى الوطنية .....	٣٢٥
موقف الإخوان أثناء حكومة النقراشي الأولى .....	٣٢٨
موقف الإخوان من حكومة صدقي .....	٣٢٩
هل حصل صدقي على تأييد الإخوان أولا ؟ .....	٣٢٩
الإخوان يقررون التفاهم مع صدقي .....	٣٣٠
الإخوان ينقسمون على اللجنة الوطنية .....	٣٣١
ويؤيدون صدقي في بطشه بالعد الوطني .....	٣٣١
صدقي يكافئ الإخوان بتسهيلات سخية .....	٣٣٢
الوفد ومصر الفتاة يهاجمان حسن البنا .....	٣٣٢
الموقف من الأحزاب والحزبية: .....	٣٣٣
التشهير بالحزبية ومهاجمة الوفد .....	٣٣٥
الجماعة تهدد وتقتدى بالفاشية .....	٣٣٦
يهاجمون الدستور والحياة النيابية .....	٣٣٨
ويرفضون الائتلاف والجبهات .....	٣٣٩
والأدلة من الأنظمة الشمولية: الفاشية والنازية .....	٣٤١
يستنفر الفكرة القومية ضد الأحزاب .....	٣٤٣
ثم يهاجم القومية ويربطها بالحزبية والكفر .....	٣٤٤
اهتمام بالشكل وتجاهل للتناقض الاجتماعي .....	٣٤٥
إلباس العداء للأحزاب والديمقراطية ثوبا إسلاميا .....	٣٤٥

الموضوع	الصفحة
وتتسع دائرة المنفدين بالحزبية ويصبح العداء للأحزاب مدرسة	٣٤٧
الوفد يرد: الدعوة إلى اللاحزبية دعوة فاجرة إلى الخيانة .....	٣٤٨
التشجيع على المعارضة - غوايج وتوريط لثورة يوليو .....	٣٤٩
الثورة والأحزاب .....	٣٤٩
الثورة تحل الأحزاب والإخوان يهنتون عبد الناصر بذلك .....	٣٥١
الإخوان يسعون للوصاية على الثورة .....	٣٥١
الإخوان وهيئة التحرير ولهم تكون القيادة والسيطرة ١٢ .....	٣٥٣
هل جماعة الإخوان المسلمين دون أن يندم عليها أحد .....	٣٥٤
جذور العداء للديمقراطية .....	٣٥٥
الإخوان آخر من يعترض على الحكم البوليس - حوارهم العصلي	
مع خصومهم .....	٣٥٥
أصرار على استمرار الخطأ ورفض الاستفادة من الخبرة .....	٣٥٥
اتسعت الساحة لتنوع الآراء .....	٣٥٨
شعار لا حزبية في الإسلام، مدموس على الإسلام .....	٣٥٩
الشيخ الغزالي يهاجم التعصب والانغلاق .....	٣٦١
راشد الفنوش ينتقد سياسة حسن البنا .....	٣٦٢
ندوة التعددية السياسية في الوطن العربي .....	٣٦٢
الإسلام صيغة عظمية تحتمل تعدد الاجتهادات .....	٣٦٥
التعامل مع الدنيا بقوانينها .....	٣٦٦
تأصيل التعددية عقيدياً وعربياً وحضارياً .....	٣٦٦
بدأ الإخوان يقبلون باشمئزاز التعدد الحزبي .....	٣٦٩
تحفظات على التعدد الحزبي .....	٣٧٠



الموضوع	الصفحة
النظام الحزبي دعامة الديمقراطية .....	٣٧٢
أصالة التنظيم الحزبي في التراث العربي .....	٣٧٦
الجماعة تتعالى على الأحزاب .....	٣٧٧
الإخوان يتوددون لأحزاب الأقلية ويتعاونون معها .....	٣٧٨
السادات يهدد والتلمساني يتنصل .....	٣٧٩
<b>الفصل الخامس - موقف الإخوان من القصر الملكي :</b>	<b>٣٨٣</b>
تجارب سابقة - العمل من خلال السلطة .....	٣٨٥
الملك فؤاد يعمل للسيطرة على المؤسسات الدينية .....	٣٨٧
البنّا يحرض على الاتصال بالقصر .....	٣٨٩
في فترة حكم الملك فاروق وقبل حرب فلسطين ١٩٤٨ .....	٣٩١
مؤتمر للإخوان للإحتفال باعتلاء فاروق العرش .....	٣٩١
الإخوان يؤيدون فاروقا لاعتلاء منصب الخلافة .....	٣٩٣
الحوالة تقوم بدور الشرطة للقصر .....	٣٩٤
أنصار القصر يستغلون الجماعة ضد الوفد .....	٣٩٥
دور على ماهر في ربط الإخوان بالقصر .....	٣٩٧
التودد لعزیز المصري .....	٣٩٨
سعى الإخوان لتوسيع سلطات الملك .....	٣٩٩
إمتيازات تمتع بها الإخوان - تشتيت المتعاطفين مع الألمان .....	٤٠٠
اعتقال البنّا لفترة قصيرة .....	٤٠٣
الإفراج عن البنّا بضغط من القصر - خرج من المعتقل وهو أكثر جاها .....	٤٠٤
تنازل البنّا عن الترشيح لمجلس النواب مقابل امتيازات لجماعته .....	٤٠٥
الوفد يحذر الإخوان من التستر بالدين .....	٤٠٨

الموضوع	الصفحة
الجماعة تحايل الحكومات بوجهى الدعوة.....	٤٠٩
الإخوان يفكون ارتباطهم بالوفد بعد إقالة حكومته .....	٤٠٩
دخلوا الانتخابات ولم يفز أحد .....	٤١٠
اغتيال أحمد ماهر .....	٤١١
الحرص على استمرار الود مع القصر .....	٤١٢
البناء يطلب من السادات ترتيب مقابلة له مع الملك .....	٤١٣
مظاهر تعزيز العلاقات بين الإخوان والقصر .....	٤١٤
أولاً: التباعد عن الخط الوطنى .....	٤١٦
ثانياً: المبالغة فى الاحتفال بجلوس الملك .....	٤٢٠
ثالثاً: هل قابل الملك البناء ؟ .....	٤٢١
رابعاً: تطلع الإخوان لمبايعة الملك بالخلافة .....	٤٢١
خامساً: تعاون الإخوان مع الحرس الحديد .....	٤٢٢
بدء انهيار التحالف بين القصر والإخوان .....	٤٢٣
مواقف تشق الجبهة الوطنية .....	٤٢٥
مواقف الجماعة وعلاقتها بتركيبها العضوى .....	٤٢٧
الموقف من قضية الفقراء .....	٤٢٨
المطالبة بحل الأحزاب .....	٤٢٩
تبرئة النظام الملكى من مسئولية الفساد - اتجاه جديد للشيخ الغزالى .....	٤٣٠
الملك يدرك خطورة الجماعة عليه .....	٤٣١
مرحلة ما بعد اغتيال البناء .....	٤٣٤
قادة الإخوان يتوافدون على القصر لإعلان ولائهم .....	٤٣٥
موقف المرشد الجديد من الكفاح المسلح .....	٤٣٦

٤٣٩	التدابير بين توجه الإخوان وحاجة الحركة الوطنية .....
٤٤١	<b>الفصل السادس - موقف الإخوان من الجيش : ..</b>
٤٤٣	دور الجيش في بلاد العالم الثالث .....
٤٤٤	متى بدأ اهتمام الإخوان بالجيش ؟ .....
٤٤٥	الاتصال ببعض الضباط .....
٤٤٦	توثيق الصلات بعزیز المصرى .....
٤٤٨	بداية العلاقة بعبد الناصر .....
٤٥١	الخلية الأولى في الجيش .....
٤٥٢	لماذا كانت الأنشطة سرية ؟ قسم الوحدات العسكرية .....
٤٥٣	قسم خاص لضباط الجيش - ابتعاد تنظيم الضباط عن الإخوان ...
٤٥٥	عبد الناصر ينشئ تنظيم الضباط الأحرار .....
٤٥٧	خلاف حول تبعية الضباط الأحرار للإخوان .....
٤٦٢	هل كان تنظيم الضباط الأحرار تعبيرا عن جبهة وطنية ؟ .....
٤٦٣	مسارات مختلفة في علاقة الضباط بالإخوان .....
٤٦٥	قيام الثورة وموقف الإخوان .....
٤٦٥	تساؤل دور الإخوان في الإعداد للثورة .....
٤٦٨	الإخوان يضمنون من دورهم .....
٤٧٤	أيد الإخوان الثورة تأييدا جذريا .....
٤٧٥	رغبة الإخوان في فرض وصايتهم على الثورة .....
٤٧٦	أيد الإخوان إلغاء الدستور وحل الأحزاب .....
٤٧٨	اتصالات سرية بين الإخوان والإنجليز .....
٤٨٠	صدام انتهى بحل الإخوان .....

٤٨١	..... موقف الإخوان فى أزمة مارس ١٩٥٤
٤٨٢	..... صدام حول اتفاقية الجلاء
٤٨٣	..... محاولة اغتيال عبد الناصر ووصول الصراع إلى قمته
٤٨٦	تعزيز مركز عبد الناصر - اتهام المجتمع بالجاهلية وتجدد الصدام
٤٨٩	..... الأزهر يفند نظرية سيد قطب عن جاهلية المجتمع
٤٩١	..... خسائر الإخوان فى صدامهم مع الثورة
٤٩١	..... مكاسب عبد الناصر وخسائره
٤٩٢	..... شماعة الإخوان وفرحتهم بهزيمة ١٩٦٧
٤٩٤	..... السادات يعصف بإيجابيات تجربة عبد الناصر
٤٩٦	..... السادات يشجع الجماعات المتطرفة لمواجهة بها اليسار
٤٩٦	..... الانتهازية محور العلاقات بين الثورة والإخوان
٤٩٧	..... لماذا اغتالوا السادات ؟
٤٩٩	الفصل السابع - موقف الإخوان من الوحدة الوطنية :
٥٠١	..... لهم ما لنا وعليهم ما علينا
٥٠٢	..... اقترن التعصب بالتدهور والانحطاط
٥٠٢	..... دور القوى الأجدبية فى خلق التعصب
٥٠٣	..... مظاهر المساواة يعترف بها الأجانب
٥٠٤	..... المسيحيون يتبرأون من ادعاءات الاحتلال الفرنسى
٥٠٥	..... رواد اليقظة الإسلامية يعقنون التعصب
٥٠٦	..... عداء الأفغانى للاستعمار لم تشبه شائبة تعصب ديلى
٥٠٦	..... محمد عبده لا يفرق بين المواطنين ويؤمن بمدنية السلطة
٥٠٧	..... الطابع القومى المدنى أساس نظام الحكم

- محمد عبده يرى أن تتأخر الطوائف يحط بالأمة ..... ٥٠٨
- أصول الأديان واحدة - جمعية للتقريب بين الأديان ..... ٥٠٩
- محمد عبده يدعو لتعاون المسلمين ومخالفهم في الدين فيما لا يضر ..... ٥١٠
- حاول الانجليز إثارة الفتنة الطائفية ..... ٥١٤
- دور المدار والمتطرفين في إشعال الفتنة ..... ٥١٤
- بعض الأقباط استغل حادث بطرس غالى لأشعال الفتنة ..... ٥١٥
- الإخوان والتعصب - الجزية بدل نقدي عن الجندية ..... ٥١٦
- حسن البنا يطمئن الأجانب والأقليات ..... ٥١٧
- لجنة سياسية بالجماعة تضم بعض المسيحيين ..... ٥١٩
- حسن البنا يبرئ جماعته من حادث حرق كنيسة بالزقازيق ..... ٥٢٠
- جرائد الإخوان تشن حملة ضد الجمعية الكاثوليكية ..... ٥٢١
- هجوم متبادل بين الإخوان والأقباط ..... ٥٢٢
- كتابات الغزالي والوحدة الوطنية ..... ٥٢٣
- خوف الأقباط وراء الدعوة للفرعونية ..... ٥٢٤
- الإخوان يهاجمون اليهود ومنشأتهم ..... ٥٢٤
- ردة عن تاريخنا وعن تعاليم الإسلام في التراحم والمحبة ..... ٥٢٦
- شباب جامعي ويحمل أفكاراً ملوثة ..... ٥٢٦
- في التراث اجتهادات تسيء إلى الإسلام ويتمسك بها المتطرفون ..... ٥٢٧
- الفتنة الطائفية وموقف العقل المصري منها ..... ٥٢٨
- الوعى الزائف ..... ٥٢٩
- ارتبط التعصب تاريخياً بالإنحطاط ..... ٥٣٠
- المساواة الكاملة بين للمواطنين هو المبدأ الحاكم ..... ٥٣١

٥٣١	الصراع الطائفي صناعة إسرائيلية أمريكية .....
٥٣٢	منظمة حماس والتوقيت المشبوه .....
٥٣٤	كم هائل من تساؤلات وهواجس المثقفين حول الجماعات المنطرفة
٥٣٥	الصحوة تضليل إعلامي - مواطنون من الدرجة الثانية .....
٥٣٥	الإسلاميون يبررون ويتبرؤون .....
٥٣٩	<b>الفصل الثامن - الإخوان والدولة الإسلامية : .....</b>
٥٤١	- المطالبة بتطبيق الشريعة: .....
٥٤٢	تولية الأصلح - صياغة المجتمع الفاضل .....
٥٤٣	القوانين المصرية تتفق مع الشريعة .....
٥٤٣	إرتباط الأحكام بالمصلحة .....
٥٤٤	الإسلام لا يناهى الحضارة - الاجتهاد .....
٥٤٦	أقوال متعارضة .....
٥٤٧	هل هناك التقاء بين الشريعة والقوانين الوضعية ؟ .....
٥٤٨	هل الرجم عقوبة رمزية ؟ .....
٥٤٩	هل فوائد البنوك تعد من الربا ؟ .....
٥٥٤	الحدود وشروط تطبيقها .....
٥٥٨	التمييز بين الشريعة والفقه .....
٥٥٩	توحيد المحكمة المصرية .....
٥٦٠	آيات التكفير، قراءة مظاهر الطبيعة .....
٥٦١	انتكاسة اليقظة .....
٥٦٥	العلاقة بين الماضى والحاضر .....
٥٦٧	الحسية وتطبيق الشريعة .....



الموضوع	الصفحة
هل الحكومة الإسلامية من الأصول أم من الفروع؟ .....	٥٧٤
رأى حسن البنا .....	٥٧٤
رأى عبد القادر عودة .....	٥٧٩
رأى «أبو الأعلى المودودي» .....	٥٨١
رأى فهمى هويدى .....	٥٨٣
الحاكمية لله .....	٥٨٥
ليس نظام الحكم أو الحكومة من الأصول بل هو من الفروع .....	٥٨٨
آيات سورة المائدة .....	٥٩١
معنى لفظ الحكم .....	٥٩٣
معارك فكرية .....	٥٩٥
التيوقراطية .....	٥٩٦
ما الذى يحتاجه المسلمون لإزالة تخلفهم .....	٦٠٢
التطرف يضيق من سعة الإسلام .....	٦٠٣
طبيعة السلطة الإكراه .....	٦١١
الفصل بين الدين ومقاعد الحكم .....	٦١٢
حدود أمانة بين الدين والسياسة .....	٦١٥
رفض الدولة الدينية .....	٦١٤
هل حدد الإسلام نظاما معيناً للحكم .....	٦١٥
٧٠٣	

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٩٩/٢٥٦٥

I.S.B.N 977 - 01 - 6057 -

BIBLIOTHECA ALEXANDRINA

مكتبة الإسكندرية



يرجع اهتمامى بنشر هذا الكتاب إلى ما أعرفه من رؤية الكاتب  
التقدمية التى دفعتنى إلى قبول الإشراف عليه للحصول على درجة  
الماجستير من معهد الدراسات الإسلامية، عندما قدمه لى المفكر  
الإسلامى الدكتور محمد عمارة فى عام ١٩٨٢. ثم انقطعت صلتى به  
عندما رأت إدارة المعهد التدخل بالتغيير فى الإشراف، وتعيين مشرف  
آخر لا يتفق منهجه الفكرى مع منهج الطالب، الأمر الذى دعا  
الطالب إلى التضحية بالحصول على درجة الماجستير، والمضى فى  
دراسته حراً من كل قيد! وهذه الواقعة توضح نوعية الباحث النادرة،  
واحترامه لنفسه، وشخصيته الحرة المستقلة.

وبالفعل فإن الدراسة التى قدمها ترقى إلى ما فوق در  
الماجستير، ويكفيه هذا فخراً! وهذا ما دفعنى إلى اقتراح نشره  
فصولها فى كتاب يصدر فى سلسلة «تاريخ المصريين» توسيعاً للفا  
واتاحة الإطلاع عليها لأكثر عدد من القراء والباحثين.